

ॐ

श्रीमद्भगवद्गीता



शांकरभाष्य हिन्दी-अनुवाद-सहित

मूल श्लोक, भाष्य, भाष्यार्थ, टिप्पणी, शब्दानुक्रमणिकासहित



अनुवाक

श्रीहरिकृष्णदास गोयन्दका



गीताप्रेस, गोरखपुर

मुद्रक तथा प्रकाशक

धनश्यामदास जालान

गीताप्रेस, गोरखपुर

स० १९८८ से १९९५ तक १२,२५०

स० १९९८ पञ्चम संस्करण ३०००

स० २००१ षष्ठ संस्करण ३०००

कुल १८,२५०

मूल्य

साधारण जिल्द २॥), बड़िया जिल्द २॥।)

बुन्दावन विहारी



पञ्चाविमर्षितकरा जयन्तार । अमात्यानां पराङ्मर्णां च यच्छ्रुत्वा । वरोष्ठान् ।
पणेन्दुमुन्दरमुन्मादरविन्दनेत्रात् । कृष्णाक्षर्षीं । हर्षाय । नक्षत्रमर्षे न जानि ॥

भूमिका

श्रीमद्भगवद्गीता संसारके अनेकानेक धर्मग्रन्थोंमें एक विशेष स्थान रखती है। श्रीकृष्णभगवान् स्वयं इसके वक्ता हैं और उनका कहना है 'गीता मे हृदयं पार्थ।' अतएव गीता सनातनधर्मावलम्बियोंके हृदयकी राजेश्वरी हो, इसमें कोई आश्चर्य नहीं। साथ ही अन्य धर्मावलम्बियों एवं देश-देशान्तर-वासियोंद्वारा भी यह अनि प्रशंसित है। इसका दिव्य सन्देश किसी जाति वा देशविशेषके ही लिये उपादेय नहीं, इसका अमूल्य उपदेश सार्वभौम है। अपनी-अपनी भावनाके अनुसार असंख्य मनुष्योंने गीताके उपदेशोका अनुसरण कर संसारयात्राको सुखपूर्वक पूरा किया है, उसके दृढ़ आलम्बनसे वे केवल भवसागर ही पार नहीं उतरे, अपने और मनोरथोंकी भी सिद्धि कर सके हैं। गीता सर्वशास्त्रमयी है। समस्त शास्त्रोंका मथनकर अमृतमयी गीताका आविर्भाव हुआ है। सर्वसिद्धान्तोंका जैसा सुन्दर और युक्तियुक्त समन्वय गीतामें मिलता है वैसा अन्य किसी ग्रन्थमें कदाचित् ही उपलब्ध हो।

मतमतान्तरोंके वादविवाद, परम नि श्रेयमकी प्राप्तिके नाना मार्गोंकी बदावदीका कोलाहल गीताके गम्भीर उपदेशमें शान्त होकर परस्पर सहायक हो जाता है। गीतामें नाना सिद्धान्तोंका एकीकरण ऐसी सुन्दरतासे किया गया है कि तत्त्व-जिज्ञासुको समस्त पथ एक ही राजमार्गकी ओर प्रवृत्त करते हैं। अधिकार और भावनाके अनुरूप ही साधनका आदेश मिल जाता है। एक और भी विशेषता इस ग्रन्थरत्नमें देखनेको मिलती है। मनुष्यके लिये उच्चतम आदर्शका निश्चय किया गया है और साथ ही उसको प्राप्त करनेके लिये सुलभ-से-सुलभ साधन भी बताये गये हैं। यही कारण है कि इस सात सौ श्लोककी छोटी-सी गीताको कामधेनु और कल्पवृक्षकी उपमा दी जाती है। महात्माओंने इसपर भाष्य रचकर आचार्यकी पदवी पायी। अनेक टीकाकारोंने अपनी बुद्धिको इस कसौटीपर कस पण्डित और ज्ञानीकी दुर्लभ ख्याति पायी और ज्ञानचञ्चु प्रदानकर इसके तत्त्वानुसन्धानमें साधारण गतिके लोगोंको इसका मर्म हृदयङ्गम करनेमें सहायता प्रदान की। विद्याका परमलाभ गीताके रहस्यको समझना ही माना गया है।

आचार्योंने अपने-अपने सिद्धान्तोंकी प्रामाणिकता स्थापन करनेमें गीताको एक मुख्य आधार माना है। गीतापर भाष्य रच अपने सिद्धान्तोंको गीता-सम्मत बताना ही उनका लक्ष्य रहा है। गीता-विरोधी किसी धर्म वा सम्प्रदायका प्रचार वे असम्भव समझने और जिस धर्म, आचार वा सिद्धान्तको ब्रह्मरूपा गीतामें सिद्ध कर दिया, वह अवश्य ही सर्वशास्त्र और वेद-सम्मत मान लिया जाता है।

सम्प्रदाय, जाति और देशकी भिन्नताका निराकरण करनेवाला गीता एक सार्वभौम सिद्धान्त-प्रतिपादक ग्रन्थ-रत्न है। उसके उपदेश और निर्दिष्ट साधनोंने मानव-जातिके लिये एक महान् धर्मकी नींव डाली है, उसके प्रचारसे प्राणिमात्रका कल्याण सम्भव है। हृदय-दैर्घ्यपर विजयी होकर गीताके उपदेशसे मनुष्य कर्मरत हो सकता है। वह भक्तिरसामृतका आस्वादन करता हुआ ज्ञानी बन सकता है। ऐहिक और पारमार्थिक दोनों ही सुखोंकी प्राप्ति उसे अल्प प्रयाससे ही उपलब्ध होनेमें कोई सन्देह नहीं रहता। आधुनिक कालमें जो अनेकानेक जटिल प्रश्न नित्यप्रति समाज और व्यक्तिके समक्ष उपस्थित होते रहते हैं और बुद्धिको चकरा देते हैं, उनके सुलझानेके लिये भी गीतामें

पर्याप्त सामग्री विद्यमान है। परन्तु खेद तो यह है कि ऐसे अवसरों पर गीतासे पूर्ण सहायता नहीं ली जाती। इस त्रुटिकी पूर्तिके लिये गीता-प्रचार ही एकमात्र उपाय है।

गीताके अध्ययन, श्रवण आदिसे जो लाभ होता है उसको भगवान्ने स्वयं अर्जुनके प्रति अपने उपदेशकी समाप्तिमें कहा है; फिर गीता-प्रचारसे अधिक भगवत्प्रीत्यर्थ और कौन कार्य मनुष्यसे बन सकता है। भगवदाज्ञाको यथाशक्ति पालन करने और उन्हींके कल्याणकारी उपदेशोंके प्रचारकी प्रेरणासे गीताका यह संस्करण प्रकाशित हुआ है। शाकरभाष्यका छपा हुआ मूल तो सुलभ प्राप्त है परन्तु मूलके साथ ही सरल हिन्दी-अनुवाद नहीं मिलता। नवलकिशोर-प्रेस, लखनऊसे प्रकाशित 'नवल-भाष्य' में कई संस्कृत भाष्य और टीकाएँ प्रकाशित हुई थीं परन्तु वह हिन्दी-अनुवाद स्वतन्त्र था तिसपर भी वह ग्रन्थ अप्राप्य है और मूल्य अत्यधिक होनेसे सुलभ नहीं, दूसरा ग्रन्थ जिसमें अद्वैत-सिद्धान्तकी टीकाएँ शाकरभाष्यके साथ छपी थीं वह कान्यकुब्ज श्रीजगन्नाथ शुक्लद्वारा सम्पादित होकर कलकत्तेसे प्रकाशित हुआ था। सन् १९२७ का द्वितीय संस्करण हमारे देखनेमें आया है। इसमें भी हिन्दी-अनुवाद स्वतन्त्र है। शाकरभाष्यका अनुवाद नहीं है। और वह पुस्तक भी दुष्प्राप्य है। गीताका एक संस्करण उपादेय था। उसका प्रकाशन श्रीज्वालाप्रसाद भार्गवने आगरेसे किया था। इस पुस्तकका केवल उत्तरभाग हमारे पास है। लीथोकी छपी पुस्तक है, संवत् दिया नहीं है। इसमें शाकर और रामानुज-भाष्यके साथ तीन टीकाएँ भी दी हैं और भाषा-अनुवाद शकके आधारपर है। श्रीभार्गवजी बड़े विद्वान् थे। ममत्र महाभारतको मूल और अनुवादसहित उन्होंने प्रकाशित किया था और वेदोंको भी अर्थसहित छपा था। उनके प्रति कृतज्ञता प्रकाश करना हमारा धर्म है। खेद यही है कि उनके ग्रन्थ कहीं खोजनेपर भी अब नहीं मिलते। इन बातोंके उल्लेखमें केवल यही तात्पर्य है कि प्रस्तुत ग्रन्थकी उपादेयता हमको स्वीकार करना अभीष्ट है। मूल और हिन्दी-अनुवाद शाकरभाष्यका इससे पहले कहीं प्रकाशित हुआ है, ऐसा नहीं जान पड़ता। हिन्दी-भाषा-भाषियोंका परम सौभाग्य है जो अल्प मूल्यमें ही वे इस उच्च कोटिके ग्रन्थको, जिसपर इतनी टीकाएँ हो चुकी हैं, अब महजमें प्राप्त कर सकते हैं।

हमारे धर्मग्रन्थोंमें गीताका क्या स्थान है और अन्य ग्रन्थोंमें उसका क्या सम्बन्ध है, बिना सुधीजन भली प्रकार जानते हैं, उसका सक्षिप्त वर्णन ही पर्याप्त होगा। अखिल धर्मोंका मूल हिन्दूजगत्के वेदोंका मानते हैं। वेद स्वतःप्रमाण और ईश्वरकी वाणी हैं। वेदकी आज्ञाके अनुसार धर्म और अधर्म-कार्यका अन्तिम निर्णय होता है। ईश्वरीय ज्ञान भी हमको वेदमें ही प्राप्त होता है। अन्य धर्मग्रन्थ वेदोंके और वेद-प्रतिपादित धर्मोंके सुलभ रीतिमें समझानेके लिये निर्मित हुए हैं। वेद ही उनका आधार हैं। परन्तु वेदके दो भाग हैं—मन्त्र और ब्राह्मण। ब्राह्मण-भागके अन्तर्गत यज्ञादि कर्मकाण्ड है और दूसरा आरण्यक वा ज्ञानकाण्ड है। इसी ज्ञानकाण्डमें उपनिषदोंकी गणना है। प्राचीन शास्त्र और विद्याओंमें प्रायः एक उपनिषद्-भाग हुआ करता था जो तद्विषयक रहस्यमय ज्ञानकी शिक्षा देता था। उच्च कोटिके अधिकारी उसको गुरुमुखसे श्रवण कर प्राप्त कर सकते थे। साधारण जिज्ञासुओंको उस रहस्यमय तात्त्विक ज्ञानका अधिकारी नहीं समझा जाता था और उसकी प्राप्तिके लिये गुरुका उपदेश परमावश्यक माना जाता था।

वेदान्त-शास्त्रमें उपनिषद्का इसी प्रकार मुख्य स्थान है। वेदोका अन्तिम उपदेश ही वेदान्त है। कर्मकाण्डीको उपनिषद्के रहस्यमय आध्यात्मिक ज्ञानका अधिकारी बननेपर ही उपदेशसे लाभ हो सकता था। इतना ध्यान रखनेकी बात है कि गुह्यविद्या या उपदेश अनधिकारीको न देनेसे उसीका कल्याण था। स्वार्थवश गुप्त रखना सिद्धान्तानुकूल नहीं था।

वेदान्तके तीन प्रस्थान हैं। श्रौत-प्रस्थान उपनिषद् है जो वेदके ही अंग हैं, दूसरा स्मार्त-प्रस्थान है जो गीता है और तीसरा प्रस्थान दार्शनिक है जो वेदव्यास-प्रणीत ब्रह्मसूत्र है। इन प्रस्थानत्रयके आधारपर समस्त वेदान्त-साहित्यकी रचना हुई है। इन्हींपर भाष्य लिखकर महात्माओं और धर्म-प्रवर्तकोंने आचार्य-पदवी प्राप्त की है। देशकी यही प्रणाली थी कि प्रस्थानत्रयपर भाष्य रचकर अपने सिद्धान्तोंकी पुष्टि एवं प्रचार किया जाता था। इनका समन्वय भाष्योंद्वारा किये बिना किसी सिद्धान्त-को वेद या धर्म-मूलक कहनेका कोई साहस नहीं कर सकता था। मतलब यह कि सिद्धान्तप्रतिपादक खतन्त्र ग्रन्थ-रचनाकी अपेक्षा प्रस्थानत्रयीपर भाष्य लिखनेको अधिक महत्त्व दिया गया था और भाष्योंके समन्वयमे मतकी पुष्टि की जाती थी।

गीताके अध्यायोकी समाप्तिमें 'उपनिषत्सु' शब्द आता है। भगवान्के श्रीमुखसे यह उपदेश हुआ है तो वेद और उपनिषद्का दर्जा उसे दिया गया तो कोई आश्चर्य नहीं परन्तु वेद अपौरुषेय हैं और उपनिषद् श्रौत है। अतएव गीता स्मार्त-प्रस्थानके ही अन्तर्गत है।

गीतापर अनेक भाष्य और टीकाएँ बनी हैं। और अब भी उसके विवेचनमे जो साहित्य बनता जाता है, वह भी उपेक्षणीय नहीं है। परन्तु गीताका अध्ययन खतन्त्ररूपसे बहुत कम हुआ है। सिद्धान्त-प्रतिपादन और साम्प्रदायिक दृष्टिसे ही उसपर अधिक विचार हुआ है। उसका परिणाम यह हुआ है, कि गीताका वास्तविक अर्थ कठिनतासे समझमे आता है। प्रतिभाशाली आचार्यों और टीकाकारोंके मत-विभिन्नतासे साधारण बुद्धिके लोग घबड़ा जाते हैं। महाकवि और उसके उत्कृष्ट काव्यमें ऐसी शक्ति होती है कि समाजकी प्रगतिके साथ उसमें नये अर्थ निकाले जाते हैं और उसके द्वारा नवीन भावनाओंकी पूर्ति होती रहती है। फिर गीता-जैसे अतुलनीय ग्रन्थमे समय-समयपर आवश्यकतानुसार अनेक आशय और अर्थ निकाले गये तो कोई नयी बात नहीं है। इससे ग्रन्थकी महिमाका परिचय मिलता है। परन्तु उसके मूल सिद्धान्तोंको यथावत् निश्चयपूर्वक खोज निकालना अवश्य ही अति कठिन हो जाता है। जिस ग्रन्थमे अपूर्व समन्वय किया है, वही मत-विभिन्नताके कारण परस्परविरोधी सिद्धान्तों-का समर्थक बना लिया गया है। मनुष्यको मन्यका अंश भी बुद्धिगम्य हो जाय तो वह कृतकृत्य हो जाता है। भाष्यकारोंने जैसा अपने अनुभवसे गीताके तत्त्वको समझा, वैसा ही वर्णन किया है। उनके समन्वयमें जो आनन्द है, वह उनके पक्षपात और विरोधकी आलोचनामें नहीं है। अतएव इस बातकी चर्चा यहाँ अभीष्ट नहीं है कि गीताके वास्तविक अर्थकी रक्षा भगवान् शंकराचार्यने अपने भाष्यमें कहाँतक की है। प्रचारकको सम्भवतः अत्युक्तिका आश्रय आवश्यक होता है।

यह भी याद रखना उचित है—

शङ्करः शङ्करः साक्षाद् व्यासो नारायणः स्वयम् ।
तयोर्विवादे सम्यासे न जाने किं करोम्यहम् ॥

भगवान् शंकराचार्यके कुल सिद्धान्तोंका स्थूलरूपसे वर्णन करना युक्तियुक्त है जिससे गीताभाष्यमें जो उनका दृष्टिबिन्दु है वह सहजमें अवगत हो जाय । इस बातके माननेमें हमें कोई संकोच नहीं कि अनेक वाक्य गीतामें ऐसे मिल सकते हैं, जिनको द्वैत और अद्वैतसिद्धान्ती अपना प्रमाणवचन बना सकते हैं, गीताके कई मार्मिक लोक दोनो पक्षोंके समर्थक समझे जा सकते हैं ।

श्रीशंकराचार्यसे पूर्व जो गीतापर भाष्य लिखे गये उनमेंसे अब एक भी नहीं मिलता । भर्तृप्रपञ्चके भाष्यका श्रीशंकराचार्यने उल्लेख किया है और उसका खण्डन भी किया है । भर्तृप्रपञ्चके अनुसार कर्म और ज्ञान दोनोंसे मिलकर मोक्षकी प्राप्ति होनी है, श्रीशंकराचार्य केवल विशुद्ध ज्ञान ही मोक्षप्राप्तिका उपाय बताते हैं । यही भेद एकायन-सम्प्रदाय और उपनिषद्में भी है । एकायनके मतमें आत्मा परमेश्वरका अंश है और उसीके आश्रित है । उपनिषद् आत्मा और ब्रह्मकी अभिन्नताका निरूपण करते हैं । उपनिषद्में ज्ञान मोक्षका साधन है और एकायन प्रपत्तिसे मोक्ष मानते हैं । और गीतामें स्पष्ट ऐसे वचन हैं कि जीव ईश्वरका सनातन अंश है 'ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः' और ईश्वरकी शरणागति और आश्रयमें ही उसका कल्याण है, 'मामेकं शरणं ब्रज' यह सिद्धान्तवाक्य प्रपत्तिका पोषक है । भक्तिहीन कर्म व्यर्थ है और भक्तिहीन ज्ञान शुष्क एवं नीरस है । उपनिषद्के अनुसार प्रकृति मिथ्या है और एकायन प्रकृतिको नित्य परन्तु परमेश्वरके अधीन मानते हैं । उपनिषद्के अनुसार ज्ञानीके लिये प्रकृति विलीन हो जाती है और एकायनका मत है कि ज्ञानी प्रकृतिके खेलको देखा करता है । इस प्रकार यह ज्ञात होता है कि पाश्चात्र और एकायनके सिद्धान्त गीतामें स्पष्ट मिलते हैं । परन्तु यह भी सहसा नहीं कहा जा सकता कि श्रीशंकराचार्यके सिद्धान्तोंका भी समर्थन गीता पूर्णतः नहीं करती ।

वैसे तो शंकरसिद्धान्तका विस्तृतरूपसे प्रतिपादन ब्रह्मसूत्रके शारीरक नामक भाष्यमें किया गया है, परन्तु गीता-भाष्यसे भी वह भली प्रकार अवगत हो जाता है । सिद्धान्त अति संक्षेपसे यह है कि मनुष्यको निष्कामभावसे स्वकर्ममें प्रवृत्त रहकर चित्तशुद्धि करनी चाहिये । चित्तशुद्धिका उपाय ही फलाकांक्षाको छोड़कर कर्म करना है । जबतक चित्तशुद्धि न होगी, जिज्ञासा उत्पन्न नहीं हो सकती, बिना जिज्ञासाके मोक्षकी इच्छा ही असम्भव है । पश्चात् विवेकका उदय होता है । विवेकका अर्थ है नित्य और अनित्य वस्तुका भेद समझना । संसारके सभी पदार्थ अनित्य हैं और केवल आत्मा उनसे पृथक् एवं नित्य है ऐसा अनुभव होनेसे विवेकमें दृढता होती है, दृढ विवेकसे वैराग्य उत्पन्न होना है । लोकपरलोकके यावत् सुख और भोगोंके प्रति पूर्ण विरक्ति बिना वैराग्य दृढ नहीं होता । अनित्य वस्तुओंमें वैराग्य मोक्षका प्रथम कारण है और इसीसे शम, दम, तितिक्षा और कर्मत्याग सम्भव होते हैं, इसके पश्चात् मोक्षका कारण जो ज्ञान है, उसका उदय होता है । बिना विशुद्ध ज्ञानके मोक्ष किसी प्रकार भी नहीं मिल सकता ।

न योगेन न सांख्येन कर्मणा नो न विद्यया ।

ब्रह्मात्मकबोधेन मोक्षः सिद्ध्यति नान्यथा ॥

जिन साधनोंका फल अनित्य है वे मोक्षके कारण हो ही नहीं सकते । मोक्षका स्वरूप है जीवात्मा-परमात्माकी अभिन्नताका ज्ञान । दोनों एक स्वरूप हैं, इसी ज्ञानका नाम मोक्ष है ।

जीवात्मा-परमात्मामें जो भेद माद्धम होता है वह प्रकृतिके कारणसे है । इस भ्रान्तिकी निवृत्ति ज्ञानद्वारा होती है । द्वैत जो भासता है उसका कारण माया है । और वह माया अनिर्वचनीया है । न तो वह सत् है और न असत् है और दोनोंहीके धर्म उसमें भासते हैं । इसीलिये उसको 'अनिर्वचनीया' विशेषण दिया गया है । वास्तवमें माया भी मिथ्या है । क्योंकि सत्से असत्की उत्पत्ति सम्भव नहीं और सत्-असत्का मेल भी सम्भव नहीं और असत्में कोई शक्ति ही नहीं । अतएव जगत् केवल भ्रान्तिमात्र है और स्वप्नवत् है ।

भगवान् शंकराचार्यको 'मायावादी' कहना न्यायसंगत नहीं । उन्होंने मायाका प्रतिपादन नहीं किया । जब विपक्षी दृश्यमान परन्तु मिथ्या जगत्का कारण आम्रहपूर्वक पूछता है तो मायाको, जो स्वयं मिथ्या है, बता दिया जाता है । यही कारण है कि जीवभाव वा जीवका यह अनुभव कि वह बद्ध है, वास्तवमें कल्पित है, अज्ञानके आवरणसे जीव अपने स्वरूपको भूला हुआ है और ज्ञान ही इस अज्ञानका नाशक है ।

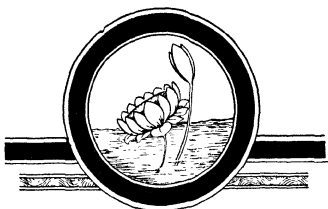
भगवान् शंकराचार्य निवृत्ति-मार्गके उपदेष्टा हैं और गीताको भी उन्होंने निवृत्ति-मार्ग-प्रतिपादक ग्रन्थ माना है । उनके मतानुसार संन्यासके बिना मोक्ष प्राप्त नहीं हो सकता । यही उनका पुनः-पुनः कथन है । परन्तु इतना ध्यान रखना उचित है कि कर्म वा प्रवृत्ति-मार्गको वे चित्त-शुद्धिके लिये आवश्यक समझने हैं । अतएव वे सभीको संन्यासका अधिकारी नहीं मानते । सब्बा संन्यास अर्थात् विद्वत्संन्यास वही है जिसमें मनुष्य किसी वस्तुका त्याग नहीं करता वर पके फल जैसे वृक्षसे आप ही गिर पड़ते हैं, ससारसे वह सर्वथा निर्लिप्त हो जाता है । लोहेके तप्त गोलके हाथसे छोड़ देनेके लिये किसके आदेशकी प्रतीक्षा होती है ?

गीताभाष्यमें यही सिद्धान्त भगवान् शंकराचार्यने प्रतिपादित किया है । आधुनिक संसारके इतिहासमें शंकर-जैसा कोई ज्ञानी और दार्शनिक दूसरा नहीं मिलता । उनके सिद्धान्तोंको समझनेमें यह हिन्दी-अनुवाद अत्यन्त सहायक होगा, इसमें कोई सन्देह नहीं । अनुवादक महाशयके सराहनीय परिश्रमकी सफलता इसीमें है कि आचार्यके सिद्धान्तोंसे हम सुगमतापूर्वक परिचय प्राप्त करें और हममें मुमुक्षुताका भाव भली प्रकार जाग्रत् हो ।

काशी हिन्दू विश्वविद्यालय
आश्विन शुक्ल ४, सं० १९८८

जीवनशंकर याज्ञिक





नम्र निवेदन

त्वमेव माता च पिता त्वमेव त्वमेव बन्धुश्च सखा त्वमेव ।

त्वमेव विद्या द्रविणं त्वमेव त्वमेव सर्वं मम देवदेव ॥

मूकं करोति वाचालं पङ्कुं लङ्घयते गिरिम् ।

यत्कृपा तमहं वन्दे परमानन्दमाधवम् ॥

परम आदरणीय जगद्गुरु श्रीश्रीआद्यशंकराचार्य भगवान्कृत विश्वविख्यात श्रीमद्भगवद्गीता-भाष्यको कौन नहीं जानता ? आज यह भाष्य गीताके समस्त भाष्य और टीकाओंमें मुकुटमणि माना जाता है, वेदान्तके पथिकोंके लिये तो यह परमोलूख पथप्रदर्शक है, इसीलिये प्रायः सभी अद्वैतवादी टीकाकारोंने इसका सर्वथा अनुसरण किया है । आचार्यके कथनसे यह सिद्ध होता है कि उनके भाष्य-निर्माणके समय श्रीमद्भगवद्गीतापर अन्य बहुत-सी टीकाएँ प्रचलित थीं, खेद है कि आज उनमेंसे एक भी उपलब्ध नहीं है । परन्तु आचार्य कहते हैं कि उनसे ग्रन्थका यथार्थ तत्त्व भलीभाँति समझमें नहीं आता था, उसी यथार्थ तत्त्वको दिखलानेके लिये आचार्यको स्वतन्त्र भाष्य-रचना करनी पड़ी । इस भाष्यमें आचार्यने बड़ी ही बुद्धिमानीके साथ अपने मतकी स्थापना की है । स्थान-स्थानपर शास्त्रार्थकी पद्धतिसे विस्तृत विवेचन कर अर्थको सुस्पष्ट किया है ।

कुछ समयसे जगत्में श्रीमद्भगवद्गीताका प्रचार जोरसे बढ़ रहा है । सभी प्रकारके विद्वान् अपनी-अपनी दृष्टिसे गीताका मनन कर रहे हैं, परन्तु गीताका मनन करनेके लिये आभार्यकृत भाष्यको समझनेकी बड़ी ही आवश्यकता है । इसीसे अनेक विभिन्न भाषाओंमें भाष्यका अनुवाद भी हो चुका है । हिन्दीमें भी दो-एक अनुवाद इससे पूर्व निकले थे, परन्तु कई कारणोंसे उनसे हिन्दी-जनता विशेष लाभ नहीं उठा सकी, इसीसे हिन्दीमें एक ऐसे अनुवादके प्रकाशित होनेकी आवश्यकता प्रतीत होने लगी, जिससे गीताप्रेमी हिन्दी-भाषी पाठक सुगमतासे आचार्यका मत जान सकें ।

मेरे पूजनीय ज्येष्ठ भ्राता श्रीजयदयालजी गोयन्दकाने, जिनके अनवरत सङ्ग और सद्बुपदेशोंसे मेरी इस ओर किञ्चित् प्रवृत्ति हुई और होती है, मुझे भाष्यका अनुवाद करनेकी आज्ञा दी; पहले तो अपनी विद्या-बुद्धिकी ओर देखकर मेरा साहस नहीं हुआ, परन्तु उनकी कृपाभरी प्रेरणाने अन्तमें मुझे इस कार्यमें प्रवृत्त कर ही दिया ।

गत सं० १९८४ के मार्गशीर्ष-मासमें मैंने व्यापारके कामसे प्रतिदिन कुछ समय निकालकर अनुवाद करना आरम्भ किया और माघके अन्ततक सतरहवें अध्यायतकका अनुवाद लिख गया । इसके पश्चात् अनेक बार ग्रन्थके प्रकाशित करनेकी बात उठी परन्तु अपनी अल्पज्ञताके कारण किसी गी० शा० भा० २—

अच्छे विद्वानको दिखलाकर संशोधन करवाये बिना छपानेका साहस नहीं हुआ। इस बार मेरे प्रार्थना करनेपर श्रीविद्युद्गामन्द सरस्वती-अस्पताल कलकत्ताके प्रसिद्ध वैद्य पं० श्रीहरिवंशजी जोशी काव्य-सांख्य-स्मृति-तीर्थ महोदयने प्रायः एक मासतक कठिन परिश्रम करके समस्त ग्रन्थको मूल भाष्यके साथ अक्षरशः मिलाकर यथोचित संशोधन कर देनेकी कृपा की। इसीसे आज यह आप-लोगोंकी सेवामें मुद्रितरूपमें उपस्थित किया जा सका है। इस कृपाके लिये मैं सम्मान्य श्रीजोशीजी महाराजका हृदयसे कृतज्ञ हूँ।

अपनी अल्पबुद्धि और सीमित सामर्थ्यके अनुसार यथासाध्य मैंने सरल हिन्दीमें आचार्यका भाव ज्यों-कान्यों रखनेकी चेष्टा की है, तथापि मैं यह कह नहीं सकता, मैं इसमें सम्पूर्णतया सफल हुआ हूँ। एक तो परम तार्त्विक विषय, दूसरे आचार्यकी लिखी हुई उस कालकी कठिन संस्कृत, जिसमें बड़े-बड़े विद्वान् भी गीता-सम्बन्धी विषयका अध्ययन कम होनेके कारण भ्रममें पड़ जाया करते हैं, मुझ जैसा साधारण मनुष्य सर्वथा भ्रमरहित होनेका दावा कैसे कर सकता है? तथापि भगवत्कृपासे जो कुछ हो सका है, वह आपके सामने है। विषयकी कठिनतासे कहीं-कहीं वाक्य-रचनामें कठिनता आ गयी हो तो सहृदय पाठक क्षमा करें। ऐसे ग्रन्थके अनुवादमें किन-किन कठिनाइयोंका सामना करना पड़ता है और अपनी स्वतन्त्रताको छोड़कर पराधीनताके किन-किन नियमोंमें कैसे बँध जाना पड़ता है, इसका अनुभव उन्हीं पाठक और लेखक महोदयोंको है जो कभी इस प्रकारका कार्य कर चुके हैं, या कर रहे हैं।

भगवान् श्रीकृष्णके परम अनुग्रहसे मुझ-सरीखे व्यक्तिको आचार्यकृत भाष्यके किञ्चित् मननका सुअवसर प्राप्त हुआ, यह मेरे लिये बड़े ही सौभाग्यका विषय है। श्रद्धेय विद्वन्मण्डली और गीताप्रेमी महानुभावोंसे प्रार्थना है कि वे बालकके इस प्रयासको स्नेहपूर्वक देखें और जहाँ कहीं प्रमादवश भूल रह गयी हो, उसे बतलानेकी कृपा अवश्य करें, जिससे मुझे अपनी भूलोंको सुधारनेका अवसर मिले और यदि सम्भव हो तो आगामी संस्करणमें भूलें सुधार दी जायें।

यद्यपि मैं मराठी नहीं जानता, तथापि जहाँ कुछ विशेष समझनेकी आवश्यकता हुई है वहाँ मैंने पूना आचार्यकुलके आचार्य भक्त पं० श्रीविष्णु वामन वापट शास्त्रीजीकृत मराठी भाष्यार्थसे सहायता ली है, इसके लिये मैं पण्डितजीका कृतज्ञ हूँ।

एक बात ध्यानमें रखनी चाहिये। अनुवाद कैसा ही क्यों न हो, जो आनन्द और स्वारस्य मूल ग्रन्थमें होता है वह अनुवादमें नहीं आ सकता। इसी विचारसे इसमें मूल भाष्य भी साथ रक्खा गया है। साधारण संस्कृत जाननेवाले सज्जन भी आचार्यके मूल लेखको सहज ही समझ सकें, इसके लिये भाष्यके पद अलग-अलग करके और वाक्योंके छोटे-छोटे भाग करके लिखे गये हैं। व्याकरणके नियमानुसार यदि इसमें किसी प्रकारकी त्रुटि जान पड़े तो विद्वान् महोदयगण क्षमा करें।

जहाँ शास्त्रार्थकी पद्धतिसे भाष्य लिखा गया है वहाँ अनुवादमें पूर्वपक्ष और उत्तरपक्षकी कल्पना करके 'पू-' और 'उ०-' शब्द लिख दिये गये हैं, आशा है, पाठकोंको इससे विषयके समझनेमें बहुत सुविधा होगी।

भाष्यमें मूल श्लोकके जो शब्द आये हैं, वे दूसरे टाइपोंमें, तथा जहाँ प्रतीक आये हैं, वे दूसरे टाइपोंमें दिये गये हैं। मूल श्लोकके पदोंका आगे-पीछेका सम्बन्ध जोड़नेके लिये भाष्यकारने जैसा लिखा है वैसा ही कर दिया गया है परन्तु सभी जगह यह बात हिन्दीमें लिखकर नहीं जानाया जा सकी, अतः कहीं-कहीं तो टिप्पणीमें इसका स्पष्टीकरण कर दिया है, कहीं श्लोकके अन्तमें लिखा गया है और कहीं उसके अनुसार कार्य कर दिया गया है, शब्दोंका अर्थ नहीं दिया गया है।

आचार्यने समासोंका जो विग्रह दिखाया है, उसके सम्बन्धमें भी यही बात है। जहाँतक बन पड़ा है, उसी प्रणालीसे अनुवादमें समासका विग्रह दिखलानेकी चेष्टा की गयी है, परन्तु जहाँ भाषाकी शैली बिगड़ती दिखलायी दी है वहाँ उस विग्रहके अनुकूल केवल अर्थ लिख दिया गया है' विग्रह नहीं दिखलाया गया है। पाठकगण मेरी असुविधाओंको देखकर इसके लिये क्षमा करेंगे।

आचार्यने श्रुति-स्मृति-पुराण-इतिहासोंके जो प्रमाण उद्धृत किये हैं, वे किस ग्रन्थके किस स्थलके हैं, यह भी दिखलानेकी चेष्टा की गयी है। वहाँ जिन सांकेतिक चिह्नोंका प्रयोग किया गया है, उनकी सूची अलग छपी है।

अनुवादमें पर्याय बतलानेके लिये कहीं 'अर्थात्' शब्दसे तथा कहीं (—) डैससे काम लिया गया है। समास करनेके लिये (-) छोटी लाइन लगायी गयी है।

प्रकाशककी प्रार्थनापर काशी हिन्दूविश्वविद्यालयके विद्वान् प्रोफेसर सम्मान्य पं० जीवनशंकरजी याज्ञिक एम० ए० महोदयने इस ग्रन्थकी सुन्दर भूमिका लिखनेकी कृपा की है, इसके लिये मैं उनका हृदयसे कृतज्ञ हूँ।

विनीत

हरिकृष्णदास गोयन्दका

निवेदन

तीसरे संस्करणमें अनुवादक महोदयने इसमें यत्र-तत्र और भी आवश्यक संशोधन और परिवर्तन कर दिया। संशोधनके सम्बन्धमें जिन-जिन सज्जनोंने अपनी मूल्यवान् सम्मति दी थी उनके हम आभारी हैं।

परमार्थ-प्रिय प्रेमी ब्राह्मणोंने इस पुस्तकको आदर देकर इसके पाँच संस्करण जल्दी बिक जानेमें जो हमें सहायता दी उसके लिये हम सबके कृतज्ञ हैं।

इस संस्करणको भी प्रेमपूर्वक अपनानेकी मननशील सज्जनोंसे प्रार्थना है।

विनीत

प्रकाशक



* श्रीहरिः *

ॐ तत्सद्ब्रह्मणे नमः

श्रीमद्भगवद्गीता

शांकरभाष्य

हिन्दी-भाषानुवादसहित

(उपोद्घात)

ॐ नारायणः परोऽव्यक्तादण्डमव्यक्तसंभवम् ।
अण्डस्यान्तस्त्वमे लोकाः सप्तद्वीपा च मेदिनी ॥

अव्यक्तसे अर्थात् मायासे श्रीनारायण—आदिपुरुष सर्वथा अतीत (अस्पृष्ट) हैं, सम्पूर्ण ब्रह्माण्ड अव्यक्त— प्रकृतिसे उत्पन्न हुआ है, ये भूः, भुवः आदि सब लोक और सात द्वीपोंवाली पृथिवी ब्रह्माण्डके अन्तर्गत हैं ।

स भगवान् सृष्ट्वा इदं जगत् तस्य च
स्थितिं चिकीर्षुः मरीच्यादीन् अग्रे सृष्ट्वा
प्रजापतीन् प्रवृत्तिलक्षणं धर्मं ग्राहयामास
वेदोक्तम् ।

ततः अन्यान् च सनकसनन्दनादीन्
उत्पाद्य निवृत्तिलक्षणं धर्मं ज्ञानवैराग्यलक्षणं
ग्राहयामास ।

द्विविधो हि वेदोक्तो धर्मः प्रवृत्तिलक्षणो
निवृत्तिलक्षणः च ।

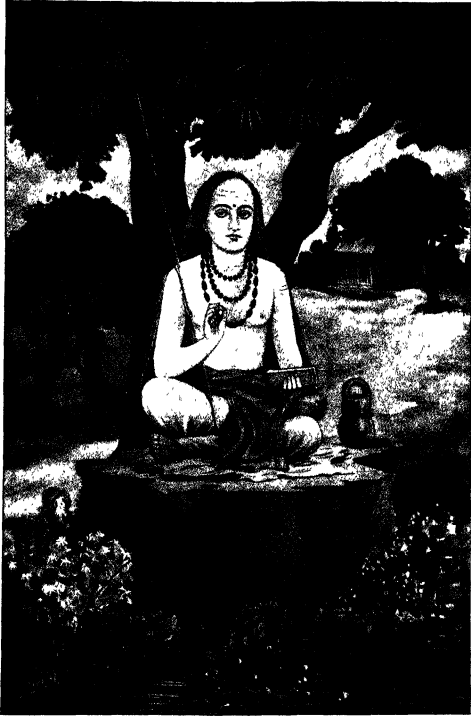
जगतः स्थितिकारणं प्राणिनां साक्षात्
अभ्युदयनिःश्रेयसहेतुः यः स धर्मो ब्राह्मणाद्यैः
वर्णिभिः आश्रमिभिः च श्रेयोऽर्थिभिः
अनुष्ठीयमानः ।

इस जगत्को रचकर इसके पालन करनेकी इच्छावाले उस भगवान्ने पहले मरीचि आदि प्रजापतियोंको रचकर उनको वेदोक्त प्रवृत्तिरूप धर्म (कर्मयोग) प्रहण करवाया ।

फिर उनसे अलग सनक, सनन्दनादि ऋषियोंको उत्पन्न करके उनको ज्ञान और वैराग्य जिसके लक्षण हैं ऐसा निवृत्तिरूप धर्म (ज्ञानयोग) प्रहण करवाया ।

वेदोक्त धर्म दो प्रकारका है—एक प्रवृत्तिरूप, दूसरा निवृत्तिरूप ।

जो जगत्की स्थितिका कारण तथा प्राणियोंकी उत्पत्तिका और मोक्षका साक्षात् हेतु है एवं कल्याणकामी ब्राह्मणादि वर्णाश्रम-अवलम्बियोंद्वारा जिसका अनुष्ठान किया जाता है उसका नाम धर्म है ।



भगवान् श्रीशंकराचार्यजी

दीर्घेण कालेन अनुष्ठातॄणां कामोद्भवाद्
 हीयमानविवेकविज्ञानहेतुकेन अधर्मेण अभि-
 भूयमाने धर्मे प्रवर्धमाने च अधर्मे,
 जगतः स्थितिं परिपालयिषुः स आदिकर्ता
 नारायणाख्यो विष्णुः भौमस्य ब्रह्मणो
 ब्राह्मणत्वस्य रक्षणार्थं देवक्यां वसुदेवाद्
 अंशेन कृष्णः किल संबभूव ।

ब्राह्मणत्वस्य हि रक्षणेन रक्षितः स्याद्
 वैदिको धर्मः तदधीनत्वाद् वर्णाश्रममेदानाम् ।

स च भगवान् ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्य-
 तेजोभिः सदा संपन्नः त्रिगुणात्मिकां वैष्णवीं
 स्वां मायां मूलप्रकृतिं वशीकृत्य अजः
 अव्ययो भूतानाम् ईश्वरो नित्यशुद्धबुद्ध-
 शुक्तस्वभावः अपि सन् स्वमायया देहवान्
 इव जात इव च लोकाणुग्रहं कुर्वन् इव
 लक्ष्यते ।

स्वप्रयोजनाभावे अपि भूतानुजिघृक्षया
 वैदिकं हि धर्मद्रव्यम् अर्जुनाय शोकमोहमहोदधौ
 निमग्नय उपदिदेश, गुणाधिकैः हि
 गृहीतः अनुष्ठीयमानः च धर्मः प्रचयं
 गमिष्यति इति ।

तं धर्मं भगवता यथोपदिष्टं वेद-
 व्यासः सर्वज्ञो भगवान् गीतारख्यैः सप्तभिः
 श्लोकशतैः उपनिबन्ध ।

तद् इदं गीताशास्त्रं समस्तवेदार्थसार-
 संग्रहभूतं दुर्विज्ञेयार्थम् ।

बहुत कालके बाद, जब धर्मानुष्ठान करनेवालोंके
 अन्तःकरणमें कामनाओंका विकास होनेसे विवेक-
 विज्ञानका हास हो जाना ही जिसकी उत्पत्तिका
 कारण है ऐसे अधर्मसे धर्म दबता जाने लगा और
 अधर्मकी वृद्धि होने लगी तब जगत्की स्थिति
 सुरक्षित रखनेकी इच्छावाले वे आदिकर्ता नारायण-
 नामक श्रीविष्णुभगवान् भूलोकके ब्रह्मकी अर्थात्
 भूदेवों (ब्राह्मणों) के ब्राह्मणत्वकी रक्षा करनेके
 लिये श्रीवसुदेवजीसे श्रीदेवकीजीके गर्भमें अपने
 अंशसे (लीलाविग्रहसे) श्रीकृष्णरूपमे प्रकट हुए ।
 यह प्रसिद्ध है ।

ब्राह्मणत्वकी रक्षासे ही वैदिक धर्म सुरक्षित रह
 सकता है क्योंकि वर्णाश्रमोके भेद उसीके अधीन हैं ।

ज्ञान, ऐश्वर्य, शक्ति, बल, वीर्य और तेज
 आदिसे सदा संपन्न वे भगवान् यद्यपि अज,
 अविनाशी, सम्पूर्ण भूतोंके ईश्वर और नित्य शुद्ध-
 बुद्ध-मुक्त-स्वभाव है, तो भी अपनी त्रिगुणात्मिका
 मूल प्रकृति वैष्णवी मायाको वशमे करके अपनी
 लीलासे शरीरधारीकी तरह उत्पन्न हुए-से और लोगों-
 पर अनुग्रह करते हुए-से दीखते हैं ।

अपना कोई प्रयोजन न रहनेपर भी भगवान्ने
 भूतोपर दया करनेकी इच्छासे, यह सोचकर कि
 अधिक गुणवान् पुरुषोंद्वारा ग्रहण किया हुआ और
 आचरण किया हुआ धर्म अधिक विस्तारको प्राप्त
 होगा, शोकमोहरूप महासमुद्रमें डूबे हुए अर्जुनको
 दोनों ही प्रकारके वैदिक कर्मोंका उपदेश किया ।

उक्त दोनों प्रकारके धर्मोंको भगवान्ने जैसे-जैसे
 कहा था ठीक वैसे ही सर्वज्ञ भगवान् वेदव्यासजीने
 गीतानामक सात सौ श्लोकोंके रूपमें प्रथित किया ।

ऐसा यह गीताशास्त्र सम्पूर्ण वेदार्थका सार-संग्रह-
 रूप है और इसका अर्थ समझनेमें अत्यन्त कठिन है ।

तदर्थविष्करणाय अनेकैः विवृतपदपदार्थ-
वाक्यार्थन्यायम् अपि अत्यन्तविरुद्धानेकार्थ-
त्वेन लौकिकैः गृह्यमाणम् उपलभ्य अहं
विवेकतः अर्थनिर्धारणार्थं संक्षेपतो विवरणं
करिष्यामि ।

तस्य अस्य गीताशास्त्रस्य संक्षेपतः
प्रयोजनं परं निःश्रेयसं सहेतुकस्य संसारस्य
अत्यन्तोपरमलक्षणम् । तत् च सर्वकर्मसंन्यास-
पूर्वकाद् आत्मज्ञाननिष्ठारूपाद् धर्माद् भवति ।

तथा इमम् एव गीतार्थधर्मम् उद्दिश्य
भगवता एव उक्तम् 'स हि धर्मः सुपर्याप्तो ब्रह्मणः
पदवेदने' इति अनुगीतासु ।

किं च अन्यदपि तत्रैव उक्तम्—

'नेव धर्मी न चाधर्मी न चैव हि शुभाशुभी ।
यः स्यादेकासने लीनस्तूष्णीं किञ्चिदचिन्तयन् ॥'

'ज्ञानं संन्यासलक्षणम्' इति च ।

इह अपि च अन्ते उक्तम् अर्जुनाय—

'सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं व्रज' इति

अभ्युदयार्थः अपि यः प्रवृत्तिलक्षणो धर्मो
वर्णाश्रमान् च उद्दिश्य विहितः स देवादि-
स्थानप्राप्तिहेतुः अपि सन् ईश्वरार्पणबुद्ध्या
अनुष्ठीयमानः सत्त्वशुद्धये भवति फलाभि-
सन्धिबर्जितः ।

शुद्धसत्त्वस्य च ज्ञाननिष्ठायोग्यताप्राप्ति-
द्वारेण ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन च निःश्रेयसहेतुत्वम्
अपि प्रतिपद्यते ।

यद्यपि उसका अर्थ प्रकट करनेके लिये अनेक
पुरुषोंने पदच्छेद, पदार्थ, वाक्यार्थ और आक्षेप,
समाधानपूर्वक उसकी विस्तृत व्याख्याएँ की हैं, तो
भी लौकिक मनुष्योंद्वारा उस गीताशास्त्रका अनेक
प्रकारसे (परस्पर) अत्यन्त विरुद्ध अनेक अर्थ ग्रहण
किये जाते देखकर, उसका विवेकपूर्वक अर्थ निश्चित
करनेके लिये मैं संक्षेपसे व्याख्या करूँगा ।

संक्षेपमें इस गीताशास्त्रका प्रयोजन परमकल्याण
अर्थात् कारणसहित संसारकी अत्यन्त उपरति हो
जाना है, वह (परमकल्याण) सर्वकर्मसंन्यास-
पूर्वक आत्मज्ञाननिष्ठारूप धर्मसे प्राप्त होता है ।

इसी गीतार्थरूप धर्मको लक्ष्य करके स्वयं भगवान्-
ने ही अनुगीतामें कहा है कि, 'ब्रह्मके परमपदको
(मोक्षको) प्राप्त करनेके लिये वह (गीतोक्त ज्ञान-
निष्ठारूप) धर्म ही सुसमर्थ है ।'

इसके सिवा वही ऐसा भी कहा है कि, 'जो
न धर्मी, न अधर्मी और न शुभाशुभी होता है तथा
जो कुछ भी चिन्तन न करता हुआ तूष्णींभावसे
एक जगदाधार ब्रह्ममें लीन हुआ रहता है (वही
उसको पाता है) ।'

यह भी कहा है कि, 'ज्ञानका लक्षण (विह्व)
संन्यास है ।'

यहाँ (गीताशास्त्रमें) भी अन्तमें अर्जुनसे कहा है—

'सर्व धर्मोंको छोड़कर एकमात्र मेरी शरणमें आ जा ।

अभ्युदय—सांसारिक उन्नति ही जिसका फल
है ऐसा जो प्रवृत्तिरूप धर्म, वर्ण और आश्रमोंको
लक्ष्य करके कहा गया है, वह यद्यपि स्वर्गादिकी
प्राप्तिका ही साधन है तो भी फलकामना छोड़कर
ईश्वरार्पणबुद्धिसे किया जानेपर अन्तःकरणकी
शुद्धि करनेवाला होता है ।

तथा शुद्धान्तःकरण पुरुषको पहले ज्ञाननिष्ठाकी
योग्यता-प्राप्ति कराकर फिर ज्ञानोत्पत्तिका कारण होने-
से (वह प्रवृत्तिरूप धर्म) कल्याणका भी हेतु होता है ।

तथा च इमम् एव अर्थम् अभिसंधाय
वक्ष्यति—‘ब्रह्मण्याघाय कर्माणि’ ‘योगिनः कर्म
कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये’ इति ।

इमं द्विप्रकारं धर्मं निःश्रेयसप्रयोजनं
परमार्थतत्त्वं च वासुदेवाख्यं परं ब्रह्म अभिधेय-
भूतं विशेषतः—अभिन्यञ्जयद् विशिष्टप्रयोजन-
सम्बन्धाभिधेयवद् गीताशास्त्रम् ।

यतः तदर्थं विज्ञाते समस्तपुरुषार्थसिद्धिः
अतः तद्विवरणे यत्नः क्रियते मया ।

इसी अर्थको लक्ष्यमें रखकर आगे कहेंगे कि,
‘कर्मोंको ब्रह्ममें अर्पण कर’ ‘योगिजन आसक्ति छोड़-
कर आत्मशुद्धिके लिये कर्म करते हैं’ इत्यादि ।

परमकल्याण ही जिनका प्रयोजन है, ऐसे इन दो
प्रकारके धर्मोंको और लक्ष्यभूत वासुदेवनामक
परब्रह्मरूप परमार्थतत्त्वको विशेषरूपसे अभिन्यक्त
(प्रकट) करनेवाला यह गीताशास्त्र, असाधारण
प्रयोजन, सम्बन्ध और विषयवाला है ।

ऐसे इस (गीताशास्त्र) का अर्थ जान लेनेपर
समस्त पुरुषार्थोंकी सिद्धि होती है, अतएव इसकी
व्याख्या करनेके लिये मैं प्रयत्न करता हूँ ।



श्रीमद्भगवद्गीता

प्रथमोऽध्यायः

धृतराष्ट्र उवाच—

धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे समवेता युयुत्सवः ।

मामकाः पाण्डवाश्चैव किमकुर्वत संजय ॥ १ ॥

धृतराष्ट्र बोले—हे संजय ! धर्मभूमि कुरुक्षेत्रमें युद्धकी इच्छासे इकट्ठे होनेवाले मेरे और पाण्डुके पुत्रोंने क्या किया ? ॥ १ ॥

संजय उवाच—

दृष्ट्वा तु पाण्डवानीकं व्यूढं दुर्योधनस्तदा ।

आचार्यमुपसंगम्य राजा वचनमब्रवीत् ॥ २ ॥

सजय बोले—उस समय राजा दुर्योधन पाण्डवोंकी सेनाको व्यूहरचनासे युक्त देखकर गुरु द्रोणके पास जाकर कहने लगा ॥ २ ॥

पश्यैतां पाण्डुपुत्राणामाचार्य महतीं चमूम् ।

व्यूढां द्रुपदपुत्रेण तव शिष्येण धीमता ॥ ३ ॥

गुरुजी ! आपके बुद्धिमान् शिष्य द्रुपदपुत्र वृष्टद्युम्नद्वारा व्यूहरचनासे युक्त की हुई पाण्डवोंकी इस बड़ी भारी सेनाको देखिये ॥ ३ ॥

अत्र शूरा महेष्वासा भीमार्जुनसमा युधि ।

युधामन्यु विराटश्च द्रुपदश्च महारथः ॥ ४ ॥

धृष्टकेतुश्चेकितानः काशिराजश्च वीर्यवान् ।

पुरुजित्कुन्तिभोजश्च शैब्यश्च नरपुङ्गवः ॥ ५ ॥

युधामन्युश्च विक्रान्त उत्तमौजाश्च वीर्यवान् ।

सौभद्रो द्रौपदेयाश्च सर्व एव महारथाः ॥ ६ ॥

इस सेनामें महाधनुर्धर वीर, लड़नेमें भीम और अर्जुनके समान सात्यकि, विराट और महारथी द्रुपद, बलवान् धृष्टकेतु, चेकितान तथा काशिराज एवं नरश्रेष्ठ पुरुजित्, कुन्तिभोज और शैब्य, पराक्रमी युधामन्यु, बलवान् उत्तमौजा, सुभद्रापुत्र अभिमन्यु और द्रौपदीके पौत्रों पुत्र ये सभी महारथी हैं ॥४, ५, ६॥

अस्माकं तु विशिष्टा ये तान्निबोध द्विजोत्तम ।

नायका मम सैन्यस्य संज्ञार्थं तान्ब्रवीमि ते ॥ ७ ॥

हे द्विजोत्तम ! हमारे पक्षके भी जो प्रधान हैं उनको आप समझ लीजिये । आपकी जानकारीके लिये मैं उनके नाम बतलाता हूँ जो कि मेरी सेनाके नेता हैं ॥ ७ ॥

भवान्भीष्मश्च कर्णश्च कृपश्च समितिजयः ।

अश्वत्थामा विकर्णश्च सौमदत्तिस्तथैव च ॥ ८ ॥

आप, पितामह भीष्म, कर्ण और रणविजयी कृपाचार्य, वैसे ही अश्वत्थामा, विकर्ण और सोमदत्तका पुत्र (भूरिश्रवा) ॥ ८ ॥

अन्ये च बहवः शूरा मदर्थे त्यक्तजीविताः ।

नानाशस्त्रप्रहरणाः सर्वे युद्धविशारदाः ॥ ९ ॥

इनके सिवा अन्य भी बहुत-से शूरवीर मेरे लिये प्राण देनेको तैयार हैं, जो कि नाना प्रकारके शस्त्रास्त्रोको धारण करनेवाले और सब-के-सब युद्धविद्यामें निपुण हैं ॥ ९ ॥

अपर्याप्तं तदस्माकं बलं भीष्माभिरक्षितम् ।

पर्याप्तं त्विदमेतेषां बलं भीमाभिरक्षितम् ॥ १० ॥

ऐसी वह पितामह भीष्मद्वारा रक्षित हमारी सेना सब प्रकारसे अजेय है और भीमद्वारा रक्षित इन पाण्डवोंकी यह सेना सहज ही जीती जा सकती है ॥ १० ॥

अयनेषु च सर्वेषु यथाभागमवस्थिताः ।

भीष्ममेवाभिरक्षन्तु भवन्तः सर्व एव हि ॥ ११ ॥

अतः आपलोग सब-के-सब, सभी मोरचोंपर अपनी-अपनी जगह डटे हुए, केवल पितामह भीष्मकी ही रक्षा करते रहें ॥ ११ ॥

तस्य संजनयन्हर्षं कुरुवृद्धः पितामहः ।

सिंहनादं विनद्योच्चैः शङ्खं दध्मौ प्रतापवान् ॥ १२ ॥

इसके बाद कुरुवंशियोमें वृद्ध प्रतापी पितामह भीष्मने उस दुर्योधनके हृदयमें हर्ष उत्पन्न करते हुए उच्च स्वरसे सिंहके समान गर्जकर शङ्ख बजाया ॥ १२ ॥

ततः शङ्खाश्च भेर्यश्च पणवानकगोमुखाः ।

सहस्रैवाभ्यहन्यन्त स शब्दस्तुमुलोऽभवत् ॥ १३ ॥

फिर एक साथ ही शङ्ख, नगारे, ढोल, शृदंग और रणसिंगा आदि बाजे बजे; वह शब्द बढ़ा भयङ्कर हुआ ॥ १३ ॥

ततः श्वेतैर्हरैर्युक्ते महति स्यन्दने स्थितौ ।

माधवः पाण्डवश्चैव दिव्यौ शङ्खौ प्रदध्मतुः ॥ १४ ॥

फिर सफेद घोड़ोंसे युक्त बड़े भारी रथमें बैठे हुए श्रीकृष्ण और अर्जुनने भी अपने अलौकिक शङ्ख बजाये ॥ १४ ॥

पाञ्चजन्यं हृषीकेशो देवदत्तं धनंजयः ।

पौण्ड्रं दध्मौ महाशङ्खं भीमकर्मा वृकोदरः ॥ १५ ॥

श्रीकृष्णने पाञ्चजन्यनामक और अर्जुनने देवदत्तनामक शङ्ख बजाया । मयानक कर्मकारी वृकोदर भीमने पौण्ड्रनामक अपना महान् शङ्ख बजाया ॥ १५ ॥

अनन्तविजयं राजा कुन्तीपुत्रो युधिष्ठिरः ।

नकुलः सहदेवश्च सुघोषमणिपुष्पकौ ॥ १६ ॥

कुन्तीपुत्र राजा युधिष्ठिरने अनन्तविजय, नकुलने सुघोष और सहदेवने मणिपुष्पकनामवाला शङ्ख बजाया ॥ १६ ॥

काश्यश्च परमेष्वासः शिखण्डी च महारथः ।

धृष्टद्युम्नो विराटश्च सात्यकिश्चापराजितः ॥ १७ ॥

द्रुपदो द्रौपदेयाश्च सर्वशः पृथिवीपते ।

सौभद्रश्च महाबाहुः शङ्खान्दध्मुः पृथक् पृथक् ॥ १८ ॥

हे पृथ्वीनाथ ! महाधनुर्बारी काशिराज, महारथी शिखण्डी, धृष्टद्युम्न और विराट, अजेय सात्यकि, द्रुपद और द्रौपदीके पाँचों पुत्र तथा महाबाहु सुभद्रापुत्र अभिमन्यु इन सबने भी सब ओरसे अलग-अलग शङ्ख बजाये ॥ १७, १८ ॥

स घोषो धार्तराष्ट्राणां हृदयानि व्यदारयत् ।

नभश्च पृथिवीं चैव तुमुलो व्यनुनादयन् ॥ १९ ॥

वह भयङ्कर शब्द आकाश और पृथिवीको गुँजाता हुआ धृतराष्ट्र-पुत्रोंके हृदय विदीर्ण करने लगा ॥ १९ ॥

अथ व्यवस्थितान्दृष्ट्वा धार्तराष्ट्रान्कपिध्वजः ।

प्रवृत्ते शस्त्रसंपाते धनुरुद्यम्य पाण्डवः ॥ २० ॥

हृषीकेशं तदा वाक्यमिदमाह महीपते ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये रथं स्थापय मेऽच्युत ॥ २१ ॥

यावदेतान्निरीक्षेऽहं योद्धुकामानवस्थितान् ।

कैर्मया सह योद्धव्यमस्मिन्रणसमुद्यमे ॥ २२ ॥

हे पृथ्वीनाथ ! फिर उस शत्रु चलनेकी तैयारीके समय युद्धके लिये सजकर बटे हुए धृतराष्ट्रपुत्रोंको देखकर कपिध्वज अर्जुन धनुष उठाकर श्रीकृष्णसे इस तरह कहने लगा कि, हे अच्युत ! जबतक मैं इन खड़े हुए युद्धेच्छुक वीरोंको भलीभाँति देखूँ कि इस रण-उद्योगमें मुझे किन-किनके साथ युद्ध करना है तबतक आप मेरे रथको दोनों सेनाओंके बीचमें खड़ा रखिये ॥ २०, २१, २२ ॥

योत्स्यमानानवेक्षेऽहं य एतेऽत्र समागताः ।

धार्तराष्ट्रस्य दुर्बुद्धेर्युद्धे प्रियचिकीर्षवः ॥ २३ ॥

(मेरी यह प्रबल इच्छा है कि) दुर्मति दुर्योधनका युद्धमें भला चाहनेवाले जो ये राजालोग यहाँ आये हैं, उन युद्ध करनेवालोंको मैं भली प्रकार देखूँ ॥ २३ ॥

संजय उवाच—

एवमुक्तो हृषीकेशो गुडाकेशेन भारत ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये स्थापयित्वा रथोत्तमम् ॥ २४ ॥

भीष्मद्रोणप्रमुखतः सर्वेषां च महीक्षिताम् ।

उवाच पार्थ पश्यैतान्समवेतान्कुरूनिति ॥ २५ ॥

संजय बोला—हे भारत ! निद्राजित् अर्जुनद्वारा इस प्रकार प्रेरित हुए श्रीकृष्ण उस उत्तम रथको दोनों सेनाओंके बीचमें भीष्म और द्रोणाचार्यके तथा अन्य सब राजाओंके सामने खड़ा करके बोले, हे पार्थ ! इन इकट्ठे हुए कौरवोंको देख ॥ २४, २५ ॥

तत्रापदयत्स्थितान्पार्थः पितृन्थ पितामहान् ।

आचार्यान्मातुलान्भ्रातृन्पुत्रान्पौत्रान्सखींस्तथा ॥ २६ ॥

श्वशुरान्सुहृदश्चैव सेनयोरुभयोरपि ।

तान्समीक्ष्य स कौन्तेयः सर्वान्बन्धूनवस्थितान् ॥ २७ ॥

कृपया परयाविष्टां विषीदन्निदमब्रवीत् ।

दृष्ट्वेमं स्वजनं कृष्ण . युयुत्सुं समुपस्थितम् ॥ २८ ॥

सीदन्ति मम गात्राणि मुखं च परिशुष्यति ।

वेपथुश्च शरीरे मे रोमहर्षश्च जायते ॥ २९ ॥

फिर वह पृथापुत्र अर्जुन वहाँ दोनों सेनाओंमें खड़े हुए अपने ताऊ-चाचाँको, दादोको, गुरुओंको, मामोंको, भाइयोंको, पुत्रोंको, पौत्रोंको, मित्रोंको, ससुरीको और सुहृद्वर्गको देखने लगा । वहाँ उन सभी कुटुम्बियोंको खड़े हुए देखकर अत्यन्त करुणासे धिरकर वह कुन्तीपुत्र अर्जुन शोक करता हुआ इस प्रकार कहने लगा, हे कृष्ण ! सामने खड़े हुए युद्धेच्छुक स्वजन-समुदायको देखकर मेरे सब अङ्ग शिथिल हो रहे हैं, मुख सूख रहा है, मेरे शरीरमें कम्प और रोमाञ्च होते हैं ॥ २६, २७, २८, २९ ॥

गाण्डीवं संसते हस्तात्त्वक्चैव परिदह्यते ।

न च शक्रोभ्यवस्थातुं भ्रमतीव च मे मनः ॥ ३० ॥

गाण्डीव धनुष हाथसे खिसक रहा है, त्वचा बहुत जलती है, साथ ही मेरा मन भ्रमित-सा हो रहा है, (अधिक क्या) मैं खड़ा रहनेमें भी समर्थ नहीं हूँ ॥ ३० ॥

निमित्तानि च पश्यामि विपरीतानि केशव ।

न च श्रेयोऽनुपश्यामि हत्वा स्वजनमाहवे ॥ ३१ ॥

हे केशव ! इसके सिवा और भी सब लक्षण मुझे विपरीत ही दिखायी देते हैं, युद्धमें अपने कुलको नष्ट करके मैं कल्याण नहीं देखता ॥ ३१ ॥

न काङ्क्षे विजयं कृष्ण न च राज्यं सुखानि च ।

किं नो राज्येन गोविन्द किं भोगैर्जीवितेन वा ॥ ३२ ॥

हे कृष्ण ! मैं न विजय ही चाहता हूँ और न राज्य या सुख ही चाहता हूँ । हे गोविन्द ! हमें राज्यसे, भोगोंसे या जीवित रहनेसे क्या प्रयोजन है ! ॥ ३२ ॥

येषामर्थे काङ्क्षितं नो राज्यं भोगाः सुखानि च ।

त इमेऽवस्थिता युद्धे प्राणास्त्यक्त्वा धनानि च ॥ ३३ ॥

आचार्याः पितरः पुत्रास्तथैव च पितामहाः ।

मातुलाः श्वशुराः पौत्राः श्यालाः संबन्धिनस्तथा ॥ ३४ ॥

हमें जिनके लिये राज्य, भोग और सुख आदि इष्ट हैं, वे ये हमारे गुरु, ताऊ, चाचा, लड़के, दादा, मामा, ससुर, पोते, साले और अन्य कुटुम्बी लोग धन और प्राणोंको त्यागकर युद्धमें खड़े हैं ॥ ३३, ३४ ॥

एतान्न हन्तुमिच्छामि घ्नतोऽपि मधुसूदन ।

अपि त्रैलोक्यराज्यस्य हेतोः किं नु महीकृते ॥ ३५ ॥

हे मधुसूदन ! मुझपर वार करते हुए भी इन सम्बन्धियोंको त्रिलोकीका राज्य पानेके लिये भी मैं मारना नहीं चाहता, फिर जरा-सी पृथ्वीके लिये तो कहना ही क्या है ? ॥ ३५ ॥

निहत्य धार्तराष्ट्रान्नः का प्रीतिः स्याज्जनार्दन ।

पापमेवाश्रयेदस्मान्हत्वैतानाततायिनः ॥ ३६ ॥

हे जनार्दन ! इन धृतराष्ट्र-पुत्रोंको मारनेसे हमें क्या प्रसन्नता होगी ? प्रत्युत इन आततायियोंको मारनेसे हमें पाप ही लगेगा ॥ ३६ ॥

तस्मान्नाहर्हा वयं हन्तुं धार्तराष्ट्रान्स्वबान्धवान् ।

स्वजनं हि कथं हत्वा सुखिनः स्याम माधव ॥ ३७ ॥

इसलिये हे माधव ! अपने कुटुम्बी धृतराष्ट्र-पुत्रोंको मारना हमें उचित नहीं है, क्योंकि अपने कुटुम्बको नष्ट करके हम कैसे सुखी होंगे ? ॥ ३७ ॥

यद्यप्येते न पश्यन्ति लोभोपहतचेतसः ।

कुलक्षयकृतं दोषं मित्रद्रोहे च पातकम् ॥ ३८ ॥

यद्यपि लोभके कारण जिनका चित्त भ्रष्ट हो चुका है ऐसे ये कौरव कुलक्षयजनित दोषको और मित्रोंके साथ वैर करनेमें होनेवाले पापको नहीं देख रहे हैं ॥ ३८ ॥

कथं न ज्ञेयमस्माभिः पापादस्मान्निवर्तितुम् ।

कुलक्षयकृतं दोषं प्रपश्यद्भिर्जनार्दन ॥ ३९ ॥

तो भी हे जनार्दन ! कुलनाशजन्य दोषको भली प्रकार जाननेवाले हमलोगको इस पापसे बचनेका उपाय क्यों नहीं खोजना चाहिये ? ॥ ३९ ॥

कुलक्षये प्रणश्यन्ति कुलधर्माः सनातनाः ।

धर्मे नष्टे कुलं कृत्स्नमधर्मोऽभिभवत्युत ॥ ४० ॥

(यह तो सिद्ध ही है कि) कुलका नाश होनेसे सनातन कुलधर्म नष्ट हो जाते हैं और धर्मका नाश होनेसे सारे कुलको सब ओरसे पाप दबा लेता है ॥ ४० ॥

अधर्माभिभवात्कृष्ण प्रदुष्यन्ति कुलस्त्रियः ।

स्त्रीषु दुष्टासु वार्ष्णेय जायते वर्णसंकरः ॥ ४१ ॥

हे कृष्ण ! इस तरह पापसे घिर जानेपर उस कुलकी स्त्रियों दूषित हो जाती हैं, हे वार्ष्णेय ! स्त्रियोंके दूषित होनेपर उस कुलमें वर्णसंकरता आ जाती है ॥ ४१ ॥

संकरो नरकायैव कुलघ्नानां कुलस्य च ।

पतन्ति पितरो ह्येषां लुप्तपिण्डोदकक्रियाः ॥ ४२ ॥

बह वर्णसंकरता उन कुलघातियोंको और कुलको नरकमें ले जानेका कारण बनती है, क्योंकि उनके पितरलोग पिण्डक्रिया और जलक्रिया नष्ट हो जानेके कारण अपने स्थानसे पतित हो जाते हैं ॥ ४२ ॥

दोषैरैतैः कुलघ्नानां वर्णसंकरकारकैः ।

उत्साद्यन्ते जातिधर्माः कुलधर्माश्च शाश्वताः ॥ ४३ ॥

(इस प्रकार) वर्णसंकरताको उत्पन्न करनेवाले उपर्युक्त दोषोंसे उन कुलघातियोंके सनातन कुलधर्म और जातिधर्म नष्ट हो जाते हैं ॥ ४३ ॥

उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां जनार्दन ।

नरके नियतं वासो भवतीत्यनुशुभम् ॥ ४४ ॥

हे जनार्दन ! जिनके कुलधर्म नष्ट हो चुके हैं ऐसे मनुष्योंका निस्सन्देह नरकमें वास होता है, ऐसा हमने सुना है ॥ ४४ ॥

अहो बत महत्पापं कर्तुं व्यवसिता वयम् ।

यद्राज्यसुखलोभेन हन्तुं स्वजनमुद्यताः ॥ ४५ ॥

अहो ! शोक है कि, हमलोग बड़ा भारी पाप करनेका निश्चय कर बैठे हैं, जो कि इस राज्य-सुखके लोभसे अपने कुटुम्बका नाश करनेके लिये तैयार हो गये हैं ॥ ४५ ॥

यदि मामप्रतीकारमशस्त्रं शस्त्रपाणयः ।

धार्तराष्ट्रा रणे हन्युस्तन्मे क्षेमतरं भवेत् ॥ ४६ ॥

यदि मुझ शस्त्ररहित और सामना न करनेवालेको ये शस्त्रधारी धृतराष्ट्रपुत्र (दुर्योधन आदि) रणभूमिमें मार डालें तो वह मेरे लिये बहुत ही अच्छा हो ॥ ४६ ॥

संजय उवाच—

एवमुक्त्वार्जुनः संख्ये रथोपस्थ उपाविशत् ।

विसृज्य सशरं चापं शोकसंविग्गमानसः ॥ ४७ ॥

संजय बोला—उस रणभूमिमें वह अर्जुन इस प्रकार कहकर बाणोंसहित धनुषको छोड़ शोकाकुल-चित्त हो रथके ऊपर (पहले सैन्य देखनेके लिये जहाँ खड़ा हुआ था वही) बैठ गया ॥ ४७ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां सहिताया वैयासिक्या भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-

सूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादेऽर्जुनविषाद-

योगो नाम प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥



द्वितीयोऽध्यायः

संजय उवाच—

तं तथा कृपयाविष्टमश्रुपूर्णाकुलेक्षणम् ।
विषीदन्तमिदं वाक्यमुवाच मधुसूदनः ॥ १ ॥

संजय बोला—इस तरह आँसूभरे कातर नेत्रोंसे युक्त करुणासे विरे हुए उस शोकातुर अर्जुनसे भगवान् मधुसूदन यह वचन कहने लगे ॥ १ ॥

श्रीभगवानुवाच—

कुतस्त्वा कश्मलमिदं विषमे समुपस्थितम् ।
अनार्यजुष्टमस्वर्ग्यमकीर्तिकरमर्जुन ॥ २ ॥

हे अर्जुन ! तुझे यह श्रेष्ठ पुरुषोंसे असेवित, स्वर्गका विरोधी और अपकीर्ति करनेवाला मोह इस रणक्षेत्रमें क्यों हुआ ? ॥ २ ॥

क्लैब्यं मा स्म गमः पार्थ नैतत्त्वय्युपपद्यते ।
क्षुद्रं हृदयदौर्बल्यं त्यक्त्वोत्तिष्ठ परंतप ॥ ३ ॥

हे पार्थ ! कायरता मत ल, यह तुझमें शोभा नहीं पाती, हे शत्रुतापन ! हृदयकी क्षुद्र दुर्बलता-को छोड़कर युद्धके लिये खड़ा हो ॥ ३ ॥

अर्जुन उवाच—

कथं भीष्ममहं संख्ये द्रोणं च मधुसूदन ।
इषुभिः प्रति योत्स्यामि पूजार्हावरिसूदन ॥ ४ ॥

अर्जुनने कहा—हे मधुसूदन ! रणभूमिमें पितामह भीष्म और गुरु द्रोणके साथ मैं किस प्रकार बाणोंसे युद्ध कर सकूँगा ? क्योंकि हे अरिसूदन ! वे दोनों ही पूजाके पात्र हैं ॥ ४ ॥

गुरून् हत्वा हि महानुभावाञ्छ्रेयो भोक्तुं भैक्ष्यमपीह लोके ।

हत्वार्थकामांस्तु गुरूनिहैव भुञ्जीय भोगान् रुधिरप्रदिग्धान् ॥ ५ ॥

ऐसे महानुभाव पुरुषोंको न मारकर इस जगत्में भीख माँगकर खाना भी अच्छा है, क्योंकि इन गुरुजनोंको मारकर इस संसारमें रुधिरसे सने हुए अर्थ और कामरूप भोगोंको ही तो भोगूँगा अर्थात् उनको मारनेसे भी केवळ भोग ही तो मिलेंगे ॥ ५ ॥

न चैतद्विद्यः कतरन्नो गरीयो यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयुः ।

यानेव हत्वा न जिजीविषामस्तेऽवस्थिताः प्रमुखे धार्तराष्ट्रः ॥ ६ ॥

हम यह नहीं जानते कि हमारे लिये क्या करना अच्छा है, (पता नहीं इस युद्धमें) हम जीतेंगे या वे हमको जीतेंगे । (अहो !) जिनको मारकर हम जीवित रहना भी नहीं चाहते वे ही धृतराष्ट्रके पुत्र हमारे सामने खड़े हैं ॥ ६ ॥

कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः पृच्छामि त्वां धर्मसंमूढचेताः ।

यच्छ्रेयः स्यान्निश्रितं ब्रूहि तन्मे शिष्यस्तेऽहं शाधि मां त्वां प्रपन्नम् ॥ ७ ॥

कायरतारूप दोषसे नष्ट हुए स्वभाववाला और धर्मका निर्णय करनेमें मोहितचित्त हुआ मैं आपसे पूछता हूँ, जो निश्चित की हुई हितकर बात हो वह मुझे बतलाइये । मैं आपका शिष्य हूँ, आपके शरणमें आये हुए मुझ दासको उपदेश दीजिये ॥ ७ ॥

न हि प्रपश्यामि ममापनुद्याद्यच्छोकमुच्छोषणमिन्द्रियाणाम् ।

अवाप्य भूमावसपन्नमृद्धं राज्यं सुराणामपि चाधिपत्यम् ॥ ८ ॥

क्योंकि पृथ्वीमें निष्कण्टक धन-धान्य-सम्पन्न राज्यको या देवताओके स्वामित्वको पाकर भी मैं ऐसा कोई उपाय नहीं देख रहा हूँ जो मेरी इन्द्रियोंके सुखानेवाले शोकको दूर कर सके ॥ ८ ॥
संजय उवाच—

एवमुक्त्वा हृषीकेशं गुडाकेशः परंतप ।

न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह ॥ ९ ॥

संजय बोला—हे शत्रुतापन धृतराष्ट्र ! निद्राविजयी अर्जुन अन्तर्पामी भगवान् श्रीकृष्णसे इस प्रकार कह चुकनेके बाद साफ-साफ यह बात कहकर कि मैं युद्ध नहीं करूँगा, चुप हो गया ॥ ९ ॥

तमुवाच हृषीकेशः प्रहसन्निव भारत ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये विषीदन्तमिदं वचः ॥ १० ॥

हे भारत ! इस तरह दोनों सेनाओके बीचमें शोक करते हुए उस अर्जुनसे भगवान् श्रीकृष्ण मुसकराकर यह वचन कहने लगे ॥ १० ॥

अत्र च—‘हृष्टा तु पाण्डवानीकम्’ इत्यारभ्य
‘न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह’ इति
एतदन्तः प्राणिनां शोकमोहादिसंसारबीज-
भूतदोषोद्भवकारणप्रदर्शनार्थत्वेन व्याख्येयो
ग्रन्थः ।

यहाँ ‘हृष्टा तु पाण्डवानीकम्’ इस श्लोकसे लेकर ‘न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह’ इस श्लोकतकके ग्रन्थकी व्याख्या यों कर लेनी चाहिये कि, यह प्रकरण, प्राणियोंके शोक, मोह आदि जो संसारके बीजभूत दोष हैं, उनकी उत्पत्तिके कारण दिखलानेके लिये है ।

तथा हि अर्जुनेन राज्यगुरुपुत्रमित्रसुहृत्स्व-
जनसंबन्धिवान्धवेषु 'अहम् एषां मम एते' इति
एवं भ्रान्तिप्रत्ययनिमित्तस्नेहविच्छेदादिनिमित्तौ
आत्मनः शोकमोहौ प्रदशितौ 'कथं भीष्ममहं
संख्ये' इत्यादिना ।

शोकमोहाभ्यां हि अभिभूतविवेकविज्ञानः
स्वत एव क्षात्रधर्मे युद्धे प्रवृत्तः अपि तस्माद्
युद्धाद् उपरराम । परधर्मं च भिक्षाजीवनादिकं
कर्तुं प्रवृत्ते ।

तथा च सर्वप्राणिनां शोकमोहादिदोषा-
विष्टचेतसां स्वभावत एव स्वधर्मपरित्यागः
प्रतिषिद्धसेवा च स्यात् ।

स्वधर्मे प्रवृत्तानाम् अपि तेषां वाञ्छनः-
कायादीनां प्रवृत्तिः फलाभिसंधिपूर्विका एव
साहंकारा च भवति ।

तत्र एवं सति धर्माधर्मोपचयाद् इष्टानिष्ट-
जन्मसुरबद्धः स्वसंप्राप्तिलक्षणः संसारः अनुपरतो
भवति, इत्यतः संसारबीजभूतौ शोकमोहौ ।

तयोः च सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकाद् आत्म-
ज्ञानाद् न अन्यतो निवृत्तिः इति, तदुपदि-
दिक्षुः सर्वलोकानुग्रहार्थम् अर्जुनं निमित्तीकृत्य
आह भगवान् वासुदेवः—'अशोच्यान्' इत्यादि ।

तत्र केचिद् आहुः, सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकाद्
आत्मज्ञाननिष्ठामात्राद् एव केवलात् कैवल्यं
न प्राप्यते एव, किं तर्हि अग्निहोत्रादिश्रौतस्मार्त-
कर्मसहिताद् ज्ञानात् कैवल्यप्राप्तिः इति
सर्वासु गीतासु निश्चितः अर्थ इति ।

क्योंकि 'कथं भीष्ममहं संख्ये' इत्यादि श्लोकों-
द्वारा अर्जुनने इसी तरह राज्य, गुरु, पुत्र, मित्र,
सुहृद्, स्वजन, सम्बन्धी और बान्धवोंके विषयमें
'यह मेरे हैं, मैं इनका हूँ' इस प्रकार अज्ञानजनित
स्नेह-विच्छेद आदि कारणोंसे होनेवाले अपने शोक
और मोह दिखाये हैं ।

यद्यपि (वह अर्जुन) स्वयं ही पहले क्षात्रधर्म-
रूप युद्धमें प्रवृत्त हुआ था तो भी शोक-मोहके द्वारा
विवेक-विज्ञानके दब जानेपर (वह) उस युद्धसे
रुक गया और भिक्षाद्वारा जीवन-निर्वाह करना
आदि दूसरोंके धर्मका आचरण करनेके लिये
प्रवृत्त हो गया ।

इसी तरह शोक-मोह आदि दोषोंसे जिनका चित्त
घिरा हुआ हो, ऐसे सभी प्राणियोंसे स्वधर्मका त्याग
और निषिद्ध धर्मका सेवन स्वाभाविक ही होता है ।

यदि वे स्वधर्मपालनमें लगे हुए हो तो भी
उनके मन, वाणी और शरीरादिकी प्रवृत्ति फलाकांक्षा-
पूर्वक और अहंकारसहित ही होती है ।

ऐसा होनेसे पुण्य-पाप दोनों बढ़ते रहनेके
कारण अच्छे-बुरे जन्म और सुख-दुःखोंकी प्राप्तिरूप
संसार निवृत्त नहीं हो पाता, अतः शोक और मोह
यह दोनों संसारके बीजरूप हैं ।

इन दोनोंकी निवृत्ति सर्व-कर्म-संन्यासपूर्वक
आत्मज्ञानके अतिरिक्त अन्य उपायसे नहीं हो
सकती । अतः उसका (आत्मज्ञानका) उपदेश
करनेकी इच्छावाले भगवान् वासुदेव सब लोगोंपर
अनुग्रह करनेके लिये अर्जुनको निमित्त बनाकर
कहने लगे—'अशोच्यान्' इत्यादि ।

इसपर कितने ही टीकाकार कहते हैं कि केवल
सर्व-कर्म-संन्यासपूर्वक आत्मज्ञान-निष्ठामात्रसे ही
कैवल्यकी (मोक्षकी) प्राप्ति नहीं हो सकती, किन्तु
अग्निहोत्रादि श्रौत-स्मार्त-कर्मोंसहित ज्ञानसे मोक्ष-
की प्राप्ति होती है, यही सारी गीताका निश्चित
अभिप्राय है ।

ज्ञापकं च आहुः अस्य अर्थस्य—‘अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं सङ्ग्रामं न करिष्यसि’ ‘कर्मण्ये-
वाधिकारस्ते’ ‘कुरु कर्मैव तस्मात्त्वम्’ इत्यादि ।

हिंसादियुक्तत्वाद् वैदिकं कर्म अधर्माय इति इयम् अपि आशङ्का न कार्या, कथम्, क्षात्रं कर्म युद्धलक्षणं गुरुभ्रातृपुत्रादिहिंसालक्षणम् अत्यन्तक्रूरम् अपि स्वधर्मः इति कृत्वा न अधर्माय, तदकरणे च ‘ततः स्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि’ इति श्रुतता यावज्जी-
वादिश्रुतिचोदितानां पश्वादिहिंसालक्षणानां च कर्मणां प्राग् एव न अधर्मत्वम् इति मुनि-
श्रितम् उक्तं भवति इति ।

तद् अमत्, ज्ञानकर्मनिष्ठयोः विभाग-
वचनाद् बुद्धिद्वयाश्रययोः ।

‘अशोच्यान’ इत्यादिना भगवता यावत्
‘स्वधर्ममपि चावेक्ष्य’ इति एतदन्तेन ग्रन्थेन
यत् परमार्थात्मतत्त्वनिरूपणं कृतं तत्
सांख्यम्, तद्विषया बुद्धिः आत्मनो जन्मादि
षड्विक्रियाभावाद् अकर्ता आत्मा इति
प्रकरणार्थनिरूपणाद् या जायते सा सांख्य-
बुद्धिः, सा येषां ज्ञानिनाम् उचिता भवति ते
सांख्याः ।

एतस्या बुद्धेः जन्मनः प्राग् आत्मनो देहा-
दिव्यतिरिक्तत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यपेक्षो धर्मा-
धर्मविवेकपूर्वको मोक्षसाधनानुष्ठाननिरूपण-
लक्षणो योगः, तद्विषया बुद्धिः योगबुद्धिः,
सा येषां कर्मिणाम् उचिता भवति ते
योगिनः ।

इस अर्थमें वे प्रमाण भी बतलाते हैं, जैसे—‘अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं सङ्ग्रामं न करिष्यसि’ ‘कर्मण्ये-
वाधिकारस्ते’ ‘कुरु कर्मैव तस्मात्त्वम्’ इत्यादि ।

(वे यह भी कहते हैं कि) हिंसा आदिसे युक्त होनेके कारण वैदिक कर्म अधर्मका कारण है, ऐसी शंका भी नहीं करनी चाहिये । क्योंकि गुरु, भ्राता और पुत्रादिकी हिंसा ही जिसका स्वरूप है ऐसा अत्यन्त क्रूर युद्धरूप क्षात्रकर्म भी स्वधर्म माना जानेके कारण अधर्मका हेतु नहीं है, ऐसा कहनेवाले तथा उसके न करनेमें ‘ततः स्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि’ इस प्रकार दोष बतलानेवाले भगवान्का यह कथन तो पहले ही सुनिश्चित हो जाता है कि ‘जीवनपर्यन्त कर्म करें’ इत्यादि श्रुतिवाक्योंद्वारा वर्णित पशु आदिकी हिंसा-
रूप कर्मोंको करना अधर्म नहीं है ।

परन्तु वह (उन लोगोका कहना) ठीक नहीं है क्योंकि भिन्न-भिन्न दो बुद्धियोंके आश्रित रहनेवाली ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठाका अलग-अलग वर्णन है ।

‘अशोच्यान’ इस श्लोकसे लेकर ‘स्वधर्ममपि चावेक्ष्य’ इस श्लोकके पहलेके प्रकरणसे भगवान्ने जिस परमार्थ-आत्मतत्त्वका निरूपण किया है वह सांख्य है, तद्विषयक जो बुद्धि है अर्थात् आत्मामें जन्मादि छत्रों बिकारोका अभाव होनेके कारण आत्मा अकर्ता है इस प्रकारका जो निश्चय उक्त प्रकरणके अर्थका विवेचन करनेसे उत्पन्न होता है, वह सांख्यबुद्धि है, वह जिन ज्ञानियोंके लिये उचित होती है (जो उसके अधिकारी हैं) वे सांख्ययोगी हैं ।

इस (उपर्युक्त) बुद्धिके उत्पन्न होनेसे पहले-पहले, आत्माका देहादिसे पृथक्पन, कर्तापन और भोक्तापन माननेकी अपेक्षा रखनेवाला, जो धर्म-अधर्मके विवेकसे युक्त मार्ग है, मोक्षसाधनोंका अनुष्ठान करनेके लिये चेष्टा करना ही जिसका स्वरूप है, उसका नाम योग है, और तद्विषयक जो बुद्धि है, वह योग-बुद्धि है, वह जिन कर्मियोंके लिये उचित होती है (जो उसके अधिकारी हैं) वे योगी हैं ।

तथा च भगवता विभक्ते द्वे बुद्धी निर्दिष्टे-

‘एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धियोगे त्विमां शृणु’ इति ।

तयोः च सांख्यबुद्ध्याश्रयां ज्ञानयोगेन निष्ठां सांख्यानां विभक्तां वक्ष्यति-‘पुरा वेदात्मना मया प्रोक्ता’ इति ।

तथा च योगबुद्ध्याश्रयां कर्मयोगेन निष्ठां विभक्तां वक्ष्यति-‘कर्मयोगेन योगिनाम्’ इति ।

एवं सांख्यबुद्धिं योगबुद्धिं च आश्रित्य द्वे निष्ठे विभक्ते भगवता एव उक्ते ज्ञानकर्मणोः कर्तृत्वाकर्तृत्वैकत्वानेकत्वबुद्ध्याश्रययोः एक-पुरुषाश्रयत्वासंभवं पश्यता ।

यथा एतद् विभागवचनं तथैव दर्शितं शातपथीये ब्राह्मणे-‘एतमेव प्रव्राजिनो लोक-मिच्छन्तो ब्राह्मणाः प्रव्रजन्ति’ (बृ० ४।४।२२) इति सर्वकर्मसंन्यासं विधाय तच्छेषेण-‘किं प्रजया करिष्यामी येषां नोऽयमात्मायं लोकः’ (बृ० ४।४।२२) इति ।

तत्र एव च-‘प्राग्दारपरिग्रहात्पुरुष आत्मा प्राकृतो धर्मजिज्ञासोत्तरकालं लोकत्रयसाधनं पुत्रं द्विप्रकारं च वित्तं मानुषं दैवं च तत्र मानुषं वित्तं कर्मरूपं पितृलोकप्राप्तिसाधनं विद्यां च दैवं वित्तं देवलोकप्राप्तिसाधनं सोऽक्कामयत’ (बृ० १।४।१७) ।

इति अविद्याकामवत् एव सर्वाणि कर्माणि

श्रौतादीनि दर्शितानि ।

इसी प्रकार भगवान्ने ‘एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धियोगे त्विमां शृणु’ इस श्लोकसे अलग-अलग दो बुद्धियाँ दिखलायी हैं ।

उन दोनों बुद्धियोंमेंसे सांख्यबुद्धिके आश्रित रहनेवाली सांख्ययोगियोंकी ज्ञानयोगसे (होनेवाली) निष्ठाको ‘पुरा वेदात्मना मया प्रोक्ता’ इत्यादि वचनोंसे अलग कहेगे ।

तथा योगबुद्धिके आश्रित रहनेवाली कर्मयोगसे (होनेवाली) निष्ठाको ‘कर्मयोगेन योगिनाम्’ इत्यादि वचनोंसे अलग कहेंगे ।

कर्तापन-अकर्तापन और एकता-अनेकता-जैसी भिन्न-भिन्न बुद्धिके आश्रित रहनेवाले जो ज्ञान और कर्म हैं उन दोनोंका एक पुरुषमें होना असम्भव माननेवाले भगवान्ने ही स्वयं उपर्युक्त प्रकारसे सांख्यबुद्धि और योगबुद्धिका आश्रय लेकर अलग-अलग दो निष्ठाएँ कही हैं ।

जिस प्रकार (गीताशास्त्रमें) इन दोनों निष्ठाओंका अलग-अलग वर्णन है वैसे ही शतपथ-ब्राह्मणमें भी दिखलाया गया है । (वहाँ) ‘इस आत्मलोकको ही चाहनेवाले वैराग्यशील ब्राह्मण संन्यास लेते हैं’ इस प्रकार सर्व-कर्म-संन्यासका विधान करके उसी वाक्यके शेष (सहायक) वाक्यसे कहा है कि ‘जिन हमलोगोंका यह आत्मा ही लोक है (वे हम) सन्ततितसे क्या (सिद्ध) करेंगे ।’

वहीं यह भी कहा है कि ‘प्राकृत आत्मा अर्थात् अज्ञानी मनुष्य धर्मजिज्ञासाके बाद और विवाहसे पहले तीनों लोकोंकी प्राप्तिके साधनरूप पुत्रकी तथा दैव और मानुष ऐसे दो प्रकारके धनकी इच्छा करने लगा । इनमें पितृलोककी प्राप्तिका साधनरूप ‘कर्म’ तो मानुष-धन है और देवलोककी प्राप्तिका साधनरूप ‘विद्या’ दैव-धन है ।’

इस तरह (उपर्युक्त श्रुतिमें) अविद्या और कामनावाले पुरुषके लिये ही श्रौतादि सम्पूर्ण कर्म बताये गये हैं ।

‘तन्मो व्युत्थाय प्रव्रजन्ति’ (बृ० ४।४।२२)

इति व्युत्थानम् आत्मानम् एव लोकम् इच्छतः
अकामस्य विहितम् ।

तद् एतद् विभागवचनम् अनुपपन्नं स्याद्
यदि श्रौतकर्मज्ञानयोः समुच्चयः अभिप्रेतः
स्याद् भगवतः ।

न च अर्जुनस्य प्रश्न उपपन्नो भवति

‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’ इत्यादिः ।

एकपुरुषानुष्ठेयत्वासंभवं बुद्धिकर्मणोः

भगवता पूर्वम् अनुक्तं कथम् अर्जुनः अश्रुतं

बुद्धेः च कर्मणो ज्यायस्त्वं भगवति अध्यारोपयेद्
मुपा एव ‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः’ इति ।

किं च यदि बुद्धिकर्मणोः सर्वेषां समुच्चय
उक्तः स्याद् अर्जुनस्य अपि स उक्त एव इति—
‘यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम्’ इति
कथम् उभयोः उपदेशे सति अन्यतरविषयः एव
प्रश्नः स्यात् ।

न हि पित्तप्रशमनार्थिनो वैद्येन मधुरं

शीतं च भोक्तव्यम् इति उपदिष्टे तयोः अन्यतरत्

पित्तप्रशमनकारणं ब्रूहि इति प्रश्नः संभवति ।

अथ अर्जुनस्य भगवदुक्तवचनार्थविवेका-
नवधारणनिमित्तः प्रश्नः कल्प्येत, तथापि
भगवता प्रश्नानुरूपं प्रतिवचनं देयम्, मया
बुद्धिकर्मणोः समुच्चय उक्तः किमर्थम् इत्थं त्वं
भ्रान्तः असि इति ।

न तु पुनः प्रतिवचनम् अनुरूपं पृष्टाद्
अन्यद् एव द्वे निष्ठे मया पुरा प्रोक्ते इति
वक्तुं युक्तम् ।

‘उन सब (कर्मों) से निवृत्त होकर संन्यास
ग्रहण करते हैं’ इस कथनसे केवल आत्मलोकको
चाहनेवाले निष्कामी पुरुषके लिये संन्यासका ही
विधान किया है ।

यदि (इसपर भी यह बात मानी जायगी कि)
भगवान्को श्रौतकर्म और ज्ञानका समुच्चय इष्ट है
तो यह उपर्युक्त विभक्त विवेचन अयोग्य ठहरेगा ।

तथा (ऐसा मान लेनेसे) ‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’
इत्यादि जो अर्जुनका प्रश्न है वह भी नहीं
बन सकता ।

यदि ज्ञान और कर्मका एक पुरुषद्वारा एक साथ
किया जाना असम्भव और कर्मकी अपेक्षा ज्ञानका
श्रेष्ठत्व भगवान्ने पहले न कहा होता, तो इस
तरह अर्जुन बिना सुनी हुई बातका झूठे ही
भगवान्में अध्यारोप कैसे करता कि ‘ज्यायसी
चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः’ ।

यदि सभीके लिये ज्ञान और कर्मका समुच्चय
कहा होता तो अर्जुनके लिये भी वह कहा ही गया था,
फिर दोनोंका समुच्चित उपदेश होते हुए ‘यच्छ्रेय
एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम्’ इस प्रकार
दोनोंमेंसे एकके ही सम्बन्धमें प्रश्न कैसे होता ?

क्योंकि पित्तकी शान्ति चाहनेवालेको वैद्यके
द्वारा यह उपदेश दिया जानेपर कि, मधुर और
शीत पदार्थ सेवन करना चाहिये, रोगीका यह प्रश्न
नहीं बन सकता कि उन दोनोंमेंसे किसी एकको
ही पित्तकी शान्तिका उपाय बतलाइये ।

यदि ऐसी कल्पना की जाय कि भगवान्द्वारा
कहे हुए वचन न समझनेके कारण अर्जुनने प्रश्न किया
है, तो फिर भगवान्को प्रश्नके अनुरूप ही यह उत्तर
देना चाहिये था कि मैने तो ज्ञान और कर्मका समुच्चय
बतलाया है, तू ऐसा भ्रान्त क्यों हो रहा है ?

परन्तु प्रश्नसे विपरीत दूसरा ही उत्तर देना कि
मैने दो निष्ठाएँ पहले कही हैं (उपर्युक्त कल्पनाके)
उपयुक्त नहीं है ।

तथा च दर्शयति भगवान् 'कुर्वन्नपि' 'न करोति न लिप्यते' इति तत्र तत्र ।

यच्च 'पूर्वैः पूर्वतरं कृतम्' 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः' इति तत् तु प्रविभज्य विज्ञेयम् ।

तत् कथम्, यदि तावत् पूर्वे जनकादयः तच्चविदः अपि प्रवृत्तकर्माणः स्युः ते लोकसंग्रहार्थं 'गुणा गुणेषु वर्तन्ते' इति ज्ञानेन एव संसिद्धिम् आस्थिताः, कर्मसंन्यासे प्राप्ते अपि कर्मणा सह एव संसिद्धिम् आस्थिता न कर्मसंन्यासं कृतवन्त इति एषः अर्थः ।

अथ न ते तच्चविदः, ईश्वरसमर्पितेन कर्मणा साधनभूतेन संसिद्धिं सच्चशुद्धिं ज्ञानोत्पत्तिलक्षणां वा संसिद्धिम् आस्थिता जनकादयः इति व्याख्येयम् ।

एतम् एव अर्थं वक्ष्यति भगवान् 'सचशुद्धये कर्म कुर्वन्ति' इति ।

'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः'

इति उक्त्वा मिद्धिं प्राप्तस्य च पुनः ज्ञाननिष्ठां वक्ष्यति 'सिद्धिं प्राप्ते यथा ब्रह्म' इत्यादिना ।

तस्माद् गीतासु केवलाद् एव तच्चज्ञानाद् मोक्षप्राप्तिः न कर्मसमुच्चिताद् इति निश्चितः अर्थः ।

यथा च अयम् अर्थः तथा प्रकरणशो विभज्य तत्र तत्र दर्शयिष्यामः ।

तत्र एवं धर्मसंमूढचेतसो महति शोकसागरे निमग्नस्य अर्जुनस्य अन्यत्र आत्मज्ञानाद् उद्धरणम् अपश्यन् भगवान् वासुदेवः ततः अर्जुनम् उद्दिधारयिषुः आत्मज्ञानाय अवतारयन् आह—

'कुर्वन्नपि न लिप्यते' 'न करोति न लिप्यते' इत्यादि वचनोसे भगवान् भी जगह-जगह यही बात दिखलाते हैं ।

इसके सिवा जो 'पूर्वैः पूर्वतरं कृतम्' 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः' इत्यादि वचन हैं उनको विभागपूर्वक समझना चाहिये ।

वह किस प्रकार समझें ? यदि वे पूर्वमें होनेवाले जनकादि तत्त्ववेत्ता होकर भी लोकसंग्रहके लिये कर्ममें प्रवृत्त थे, तब तो यह अर्थ समझना चाहिये कि 'गुण ही गुणोंमें बरत रहे हैं' इस ज्ञानसे ही वे परम सिद्धिको प्राप्त हुए अर्थात् कर्मसंन्यासकी योग्यता प्राप्त होनेपर भी कर्मोंका त्याग नहीं किया, कर्म करने-करते ही परमसिद्धिको प्राप्त हो गये ।

यदि वे जनकादि तत्त्वज्ञानी नहीं थे तो ऐसी व्याख्या करनी चाहिये कि वे ईश्वरके समर्पण किये हुए साधनरूप कर्मोंद्वारा चित्त-शुद्धिरूप सिद्धिको अथवा ज्ञानोत्पत्तिरूप सिद्धिको प्राप्त हुए ।

यही बात भगवान् कहेंगे कि '(योगी) अन्तःकरणकी शुद्धिके लिये कर्म करते हैं ।'

तथा 'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः' ऐसा कहकर फिर उस सिद्धिप्राप्त पुरुषके लिये 'सिद्धिं प्राप्ते यथा ब्रह्म' इत्यादि वचनोसे ज्ञाननिष्ठा कहेंगे ।

सुतरा गीताशास्त्रमें निश्चय किया हुआ अर्थ यही है कि केवल तत्त्वज्ञानसे ही मुक्ति होती है, कर्मसहित ज्ञानसे नहीं ।

जैसा यह भगवान्का अभिप्राय है वैसा ही प्रकरणके अनुसार विभागपूर्वक यथास्थानपर हम आगे दिखलायेंगे ।

इस प्रकार धर्मके विषयमें जिसका चित्त मोहित हो रहा है और जो महान् शोकसागरमें डूब रहा है, ऐसे अर्जुनका बिना आत्मज्ञानके उद्धार होना असम्भव समझकर उस शोक-समुद्रसे अर्जुनका उद्धार करनेकी इच्छावाले भगवान् वासुदेव आत्मज्ञानकी प्रस्तावना करते हुए बोले—



अशोक्यातव्यशोकम्बुं प्रजावादिंश्च भागमे । गतास्तुगतामंश्च नाशुशोकन्ति पण्डिताः ॥

अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भाषसे ।

गतासूनगतासूश्च नानुशोचन्ति पण्डिताः ॥ ११ ॥

न शोच्या अशोच्या भीष्मद्रोणादयः ।
सद्वृत्तत्वात् परमार्थरूपेण च नित्यत्वात्,
तान् अशोच्यान् अन्वशोच अनुशोचितवान्
असि ते भ्रियन्ते मन्निमित्तम् अहं तैः विना-
भूतः किं करिष्यामि राज्यसुखादिना इति ।

त्वं प्रज्ञावादान् प्रज्ञावतां बुद्धिमतां वादान् च
वचनानि च भाषसे । तद् एतद् मौढ्यं पाण्डित्यं
च विरुद्धम् आत्मनि दर्शयसि उन्मत्त इव इति
अभिप्रायः ।

यस्माद् गतासून गतप्राणान् मृतान् अगतासून
अगतप्राणान् जीवतः च न अनुशोचन्ति पण्डिता
आत्मज्ञाः ।

पण्डा आत्मविषया बुद्धिः येषां ते
हि पण्डिताः 'पाण्डित्य निर्विघ्न' (बृ० ३ । ५ । १)
इति श्रुतेः ।

परमार्थतः तु नित्यान् अशोच्यान् अनु-

शोचसि अतो मूढः असि इति अभिप्रायः ॥११॥

जो शोक करने योग्य नहीं होते उन्हें
अशोच्य कहते हैं, भीष्म, द्रोण आदि सदाचारी
और परमार्थरूपसे नित्य होनेके कारण अशोच्य
है । उन न शोक करने योग्य भीष्मादिके निमित्त
तू शोक करता है कि वे मेरे हाथों मारे जायेंगे, मैं उनसे
रहित होकर राज्य और सुखादिका क्या करूँगा ?

तथा तू प्रज्ञावानोंके अर्थात् बुद्धिमानोंके
वचन भी बोलता है, अभिप्राय यह कि इस तरह
तू उन्मत्तकी भाँति मूर्खता और बुद्धिमत्ता इन दोनों
परस्पर-विरुद्ध भावोंको अपनेमें दिखलाता है ।

क्योंकि जिनके प्राण चले गये हैं—जो मर गये
हैं उनके लिये और जिनके प्राण नहीं गये—जो जीते हैं
उनके लिये भी पण्डित—आत्मज्ञानी शोक नहीं करते ।

'पाण्डित्यको सम्पादन करके' इस श्रुति-
वाक्यानुसार आत्मविषयक बुद्धिका नाम पण्डा है
और वह बुद्धि जिनमें हो वे पण्डित हैं ।

परन्तु परमार्थदृष्टिसे नित्य और अशोचनीय
भीष्म आदि श्रेष्ठ पुरुषोंके लिये तू शोक करता है,
अतः तू मूढ है । यह अभिप्राय है ॥११॥

कृतः ते अशोच्याः, यतो नित्याः । कथम्—

वे भीष्मादि अशोच्य क्यों हैं ? इसलिये कि वे
नित्य हैं । नित्य कैसे है ?—

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परम् ॥ १२ ॥

न तु एव जातु कदाचिद् अहं न आसं
किन्तु आसम् एव, अतीतेषु देहोत्पत्तिविनाशेषु
नित्यम् एव अहम् आसम् इति अभिप्रायः ।

तथा न त्वं न आसीः किन्तु आसीः एव ।
तथा न इमे जनाधिपाः न आसन् किन्तु
आसन् एव ।

किसी काष्ठमें मैं नहीं था, ऐसा नहीं किन्तु
अवश्य था अर्थात् भूतपूर्व शरीरोंकी उत्पत्ति और
विनाश होते हुए भी मैं सदा ही था ।

वैसे ही तू नहीं था सो नहीं किन्तु अवश्य था,
ये राजागण नहीं थे सो नहीं किन्तु ये भी
अवश्य थे ।

तथा न च एव न भविष्याम, किन्तु भविष्याम एव सर्वे वयम् अत अस्माद् देह-विनाशात् परम् उत्तरकाले अपि, त्रिषु अपि कालेषु नित्या आत्मस्वरूपेण इति अर्थः ।

देहभेदानुवृत्त्या बहुवचनं न आत्मभेदा-भिप्रायेण ॥ १२ ॥

तत्र कथम् इव नित्य आत्मा इति दृष्टान्तम् आह—

देहिनोऽस्मिन्यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ।

तथा देहान्तरप्राप्तिर्धीरस्तत्र न मुह्यति ॥ १३ ॥

देहः अस्य अस्ति इति देही तस्य देहिनी देहवदान्मनः अस्मिन् वर्तमाने देहे यथा येन प्रकारेण कौमारं कुमारभावो चाल्यावस्था, यौवनं युतो भावो मध्यमावस्था, जरा वयो-हानिः जीर्णावस्था इति एताः तिस्रः अवस्था अन्योन्यविलक्षणाः ।

तासां प्रथमावस्थानाशे न नाशो द्वितीया-वस्थापजनने न उपजननम् आत्मनः, किं तर्हि, अविक्रियस्य एव द्वितीयतृतीयावस्थाप्राप्तिः आत्मनो दृष्टा ।

तथा तद्वद् एव देहाद् अन्यो देहान्तरं तस्य प्राप्तिः देहान्तरप्राप्ति अविक्रियस्य एव आत्मन इत्यर्थः ।

धीरो धीमान् तत्र एवं मति न मुह्यति न मोहम् आपद्यते ॥ १३ ॥

यद्यपि आत्मविनाशनिमित्तो मोहो न संभवति नित्य आत्मा इति विज्ञानतः तथापि शीतोष्णसुखदुःखप्राप्तिनिमित्तो मोहो लौकिको दृश्यते, सुखवियोगनिमित्तो दुःख-संयोगनिमित्तः च शोक इति एतद् अर्जुनस्य वचनम् आशङ्क्य आह—

गी० शा० भा० ५

इसके बाद अर्थात् इन शरीरोंका नाश होनेके बाद भी हम सब नहीं रहेंगे सो नहीं किन्तु अवश्य रहेंगे । अभिप्राय यह है कि तीनों कालोंमें ही आत्मरूपमें सब नित्य हैं ।

यहाँ बहुवचनका प्रयोग देहभेदके विचारसे किया गया है, आत्मभेदके अभिप्रायमें नहीं ॥ १२ ॥

आत्मा किसके सदृश नित्य है ? इसपर दृष्टान्त कहते हैं—

जिसका देह है वह देही है, उस देहीकी अर्थात् शरीरधारी आत्माकी इस—वर्तमान शरीरमें जैसे कौमार—बाल्यावस्था, यौवन—तरुणावस्था और जरा—वृद्धावस्था—ये परस्पर विलक्षण तीनों अवस्थाएँ होती हैं ।

इनमें पहली अवस्थाके नाशसे आत्माका नाश नहीं होता और दूसरी अवस्थाकी उत्पत्तिसे आत्माकी उत्पत्ति नहीं होती, तो फिर क्या होता है ? कि निर्विकार आत्माको ही दूसरी और तीसरी अवस्थाकी प्राप्ति होती हुई देखी गयी है ।

वैसे ही निर्विकार आत्माको ही देहान्तरकी प्राप्ति अर्थात् इस शरीरसे दूसरे शरीरका नाम देहान्तर है, उसकी प्राप्ति होती है (होती हुई—सा दीखती है) ।

ऐसा होनेमें अर्थात् आत्माको निर्विकार और नित्य समझ लेनेके कारण धीर—बुद्धिमान् इस विषयमें मोहित नहीं होता—मोहको प्राप्त नहीं होता ॥ १३ ॥

यद्यपि 'आत्मा नित्य है' ऐसे जाननेवाले ज्ञानीको आत्म-विनाश-निमित्तक मोह होना तो संभव नहीं, तथापि शीत-उष्ण और सुख-दुःख-प्राप्ति-जनित लौकिक मोह तथा सुख-वियोग-जनित और दुःख-संयोग-जनित शोक भी होता हुआ देखा जाता है, ऐसे अर्जुनके वचनोंकी आशंका करके भगवान् कहते हैं—

मात्रास्पर्शास्तु कौन्तेय शीतोष्णसुखदुःखदाः ।

आगमापायिनोऽनित्यास्तांस्तितिक्षस्व भारत ॥ १४ ॥

मात्रा आभिः मीयन्ते शब्दादय इति श्रोत्रा-
दीनि इन्द्रियाणि, मात्राणां स्पर्शाः शब्दादिभिः
संयोगाः ते शीतोष्णसुखदुःखदा शीतम् उष्णं
मुखं दुःखं च प्रयच्छन्ति इति ।

अथवा स्पृश्यन्ते इति स्पर्शा विषयाः

शब्दादयः, मात्राः च स्पर्शाः च शीतोष्णसुख-
दुःखदाः ।

शीतं कदाचित् मुखं कदाचित् दुःखं
तथा उष्णम् अपि अनियतरूपं सुखदुःखे
पुनः नियतरूपे यतो न व्यभिचरतः अतः
ताभ्यां पृथक् शीतोष्णयोः ग्रहणम् ।

यस्मात् ते मात्रास्पर्शादय आगमापायिन
आगमापायशीलाः तस्माद् अनित्या अतः
तान् शीतोष्णादीन् नितिक्षस्व प्रसहस्य तेषु
हर्षं विषादं च मा कार्षीः इत्यर्थः ॥ १४ ॥

शीतोष्णादीन् सहतः किं स्याद् इति शृणु—

मात्रा अर्थात् शब्दादि विषयोको जिनसे जाना
जाय ऐसी श्रोत्रादि इन्द्रियों और इन्द्रियोंके स्पर्श
अर्थात् शब्दादि विषयोंके साथ उनके संयोग, वे
सब शीत-उष्ण और सुख-दुःख देनेवाले हैं अर्थात्
शीत-उष्ण और सुख-दुःख देने हैं ।

अथवा जिनका स्पर्श किया जाता है वे स्पर्श
अर्थात् शब्दादि विषय, (इस व्युत्पत्तिके अनुसार यह
अर्थ होगा कि) मात्रा और स्पर्श यानी श्रोत्रादि
इन्द्रियों और शब्दादि विषय (ये सब) शीत-उष्ण
और सुख-दुःख देनेवाले हैं ।

शीत कभी सुखरूप होता है कभी दुःखरूप,
इसी तरह उष्ण भी अनिश्चितरूप है, परन्तु सुख
और दुःख निश्चितरूप है, क्योंकि उनमें व्यभिचार
(फेरफार) नहीं होता । इसलिये सुख-दुःखमें अलग
शीत और उष्णाका ग्रहण किया गया है ।

जिसमें कि वे मात्रा-स्पर्शादि (इन्द्रियों उनके
विषय और उनके संयोग) उपपत्ति-विनाशशील हैं,
इसमें अनित्य हैं, अतः उन शीतोष्णादिको न सहन
कर अर्थात् उनमें हर्ष और विषाद मत कर ॥ १४ ॥

शीत-उष्णादि सहन करनेवालेको क्या (लाभ)
होता है ? सो सुन—

यं हि न व्यथयन्त्येते पुरुषं पुरुषर्षभ ।

समदुःखसुखं धीरं सोऽमृतत्वाय कल्पते ॥ १५ ॥

यं हि पुरुष समदुःखसुखं समं दुःखसुखे
यस्य तं समदुःखसुखं सुखदुःखप्राप्तौ हर्षविषाद-
रहितं धीरं धीमन्तं न व्यथयन्ति न चालयन्ति
नित्यात्मदर्शनाद् एते यथोक्ताः शीतो-
ष्णादयः ।

स नित्यात्मदर्शननिष्ठो द्वन्द्वसहिष्णुः
अमृतत्वाय अमृतभावाय मोक्षाय कल्पते
समर्थो भवति ॥१५॥

सुख-दुःखको समान समझनेवाले अर्थात् जिसकी
दृष्टिमें सुख-दुःख समान है—सुख-दुःखकी प्राप्तिमें
जो हर्ष-विषादमें रहित रहना है ऐसे जिस धीर—
बुद्धिमान् पुरुषको ये उपर्युक्त शीतोष्णादि व्यथा
नहीं पहुँचा सकते अर्थात् नित्य आत्मदर्शनसे
विचलित नहीं कर सकते ।

वह नित्य आत्मदर्शननिष्ठ और शीतोष्णादि द्वन्द्वो-
को सहन करनेवाला पुरुष अमृतरूप हो जानेके लिये
यानी मोक्षके लिये समर्थ होता है ॥ १५ ॥

इतः च शोकमोहौ अकृत्वा शीतोष्णादि-
सहनं युक्तं यस्मात्—

इसलिये भी शोक और मोह न करके शीतोष्णादि-
को सहन करना उचित है, जिससे कि—

नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ।

उभयोरपि दृष्टोऽन्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः ॥ १६ ॥

नासत्- अविद्यमानस्य शीतोष्णादेः
सकारणस्य न विद्यते नास्ति भावो
भवनम् अस्तिता । न हि शीतोष्णादि सकारणं
प्रमाणैः निरूप्यमाणं वस्तु संभवति ।

विकारो हि सः । विकारः च व्यभिचरति,
यथा घटादिमस्थानं चक्षुषा निरूप्यमाणं
मृद्ग्रथतिरेकेण अनुपलब्धेः अमत् तथा सर्वो
विकारः कारणव्यतिरेकेण अनुपलब्धेः अमन् ।

जन्मप्रध्वंमाभ्यां प्राग् ऊर्ध्वं च अनुप-
लब्धेः ।

मृटादिकारणस्य तत्कारणस्य च तत्कारण-
व्यतिरेकेण अनुपलब्धेः असत्त्वम् । तदमत्त्वे
च सर्वाभावप्रसङ्ग इति चेत् ।

न, सर्वत्र बुद्धिद्रयोपलब्धेः मद्बुद्धिः असद्-
बुद्धिः इति ।

यद्विषया बुद्धिः न व्यभिचरति तत् मन्,
यद्विषया बुद्धिः व्यभिचरति तद् अमद् इति
सदसद्भिर्भागे बुद्धितन्त्रे स्थिते ।

सर्वत्र द्वे बुद्धी सर्वैः उपलभ्येते समाना-
धिकरणे ।

न नीलोत्पलवत् मन् घटः मन् पटः सन् हन्ती

इति एवं सर्वत्र ।

तयोः बुद्ध्योः घटादिबुद्धिः व्यभिचरति,

तथा च दर्शितम् । न तु सदबुद्धिः ।

वास्तवमे अविद्यमान शीतोष्णादिका और उनके
कारणोका भाव अर्थात् अस्तित्व है ही नहीं, क्योंकि
प्रमाणोंद्वारा निरूपण किये जानेपर शीतोष्णादि और
उनके कारण कोई पदार्थ ही नहीं ठहरते ।

क्योंकि वे शीतोष्णादि सब विकार हैं, और विकार-
का सदा नाश होता है । जैसे चक्षुद्द्वारा निरूपण किया
जानेपर घटादिका आकार मिट्टीको छोड़कर और कुल
भी उपलब्ध नहीं होना इसलिये असत् है, वैसे ही सभी
विकार कारणके सिवा उपलब्ध न होनेसे असत् है ।
क्योंकि उत्पत्तिमे पूर्व और नाशके पश्चात् उन
सबकी उपलब्धि नहीं है ।

५०—मिट्टी आदि कारणका और उसके भी कारण-
का उसके निजी कारणसे पृथक् उनकी उपलब्धि नहीं
होनेसे अभाव सिद्ध हुआ, फिर इसी तरह उमका भी
अभाव सिद्ध होनेसे सबके अभावका प्रसङ्ग आ जाता है ।

३०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि सर्वत्र सत्-
बुद्धि और असत्-बुद्धि ऐसी दो बुद्धियाँ उपलब्ध होती हैं ।

जिस पदार्थको विषय करनेवाली बुद्धि नष्ट नहीं
होती वह पदार्थ सत् है और जिसको विषय करने-
वाली बुद्धि नष्ट हो जाती है वह असत् है । इस
प्रकार सत् और असत्का विभाग बुद्धिके अधीन है ।

सभी जगह समानाधिकरणमें (एक ही अधिष्ठानमें)
सबको दो बुद्धियों उपलब्ध होती है ।

नील कमलके सदृश नहीं, किन्तु घडा है ।
कपडा है, हाथी है, इस तरह सब जगह दो-दो
बुद्धियों उपलब्ध होती है* ।

उन दोनों बुद्धियोंमेसे घटादिको विषय करने-
वाली बुद्धि नष्ट हो जाती है, यह पहले दिखलया
जा चुका है परन्तु सत्-बुद्धि नष्ट नहीं होती ।

* अर्थात् 'नीलोत्पलम्' इस ज्ञानमें जैसे कमलमें कमलवकी और नीलापनकी दो बुद्धियाँ होती हैं
उसी प्रकार गुण गुणीभावमे यहाँ दो बुद्धियाँ नहीं की गयी हैं किन्तु भ्रमवृत्तिकामे भ्रान्तिके कारण जैसे अधिष्ठानसे
अतिरिक्त जलबुद्धि भी रहती है उसी तरहकी दो बुद्धियाँ दिग्भावी गयी हैं ।

तस्माद् घटादिबुद्धिविषयः असन् व्यभि-
चारात्, न तु सद्बुद्धिविषयः अव्यभि-
चारात् ।

घटे विनष्टे घटबुद्धौ व्यभिचरन्त्यां सद्-
बुद्धिः अपि व्यभिचरति इति चेत् ।

न, पटादौ अपि सद्बुद्धिदर्शनात् । विशेषण-

विषया एव सा सद्बुद्धिः ।

सद्बुद्धिवद् घटबुद्धिः अपि घटान्तरे दृश्यते
इति चेत् ।

न, पटादौ अदर्शनात् ।

सद्बुद्धिरपि नष्टे घटे न दृश्यते इति
चेत् ।

न, विशेष्याभावात् । सद्बुद्धिः विशेषण-
विषया सती विशेष्याभावे विशेषणानुपपत्तौ
किंविषया स्यात्, न तु पुनः सद्बुद्धेः विषया-
भावात् ।

एकाधिकरणत्वं घटादिविशेष्याभावे न
युक्तम् इति चेत् ।

न, इदम् उदकम् इति मरीच्यादौ अन्यतरा-

भावे अपि सामानाधिकरण्यदर्शनात् ।

तस्माद् देहादेः द्वन्द्वस्य च सकारणस्य

असतो न विद्यते भाव इति ।

तथा सत्. च आत्मनः अभाव. अविद्य-
मानता न विद्यते सर्वत्र अव्यभिचाराद् इति
अवोचाम ।

अत. घटादि बुद्धिका विषय (घटादि) असत्
है क्योंकि उसका व्यभिचार होता है । परन्तु सत्-
बुद्धिका विषय (अस्तित्व) असत् नहीं है, क्योंकि
उसका व्यभिचार नहीं होता ।

५०—घटका नाश हो जानेपर घटविषयक बुद्धिके
नष्ट होने ही सत्-बुद्धि भी तो नष्ट हो जाती है ।

३०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि ब्रह्मादि
अन्य वस्तुओंमें भी सत्-बुद्धि देखी जाती है । वह
सत्-बुद्धि केवल विशेषणको ही विषय करनेवाली है ।

५०—सत्-बुद्धिकी तरह घट-बुद्धि भी तो दूसरे
घटमें दीखती है !

३०—यह ठीक नहीं, क्योंकि ब्रह्मादिमें नहीं दीखती ।

५०—घटका नाश हो जानेपर उसमें सत्-बुद्धि
भी तो नहीं दीखती ।

३०—यह ठीक नहीं. क्योंकि (वहाँ) घटरूप
विशेष्यका अभाव है । सत्-बुद्धि विशेषणको विषय
करनेवाली है सो जब घटरूप विशेष्यका अभाव
हो गया बिना विशेष्यके विशेषणकी अनुपपत्ति होनेसे
वह (सत्-बुद्धि) किसको विषय करे ? पर विषयका
अभाव होनेसे सत्-बुद्धिका अभाव नहीं होता ।

५०—घटादि विशेष्यका अभाव होनेमें
एकाधिकरणता (दोनो बुद्धियोंका एक अविष्टानमें
होना) युक्तियुक्त नहीं होती ।

३०—यह ठीक नहीं, क्योंकि मृगतृणिकादिमें
अविष्टानमें अतिरिक्त अन्य वस्तुका (जलका)
अभाव है तो भी 'यह जल है' ऐसी बुद्धि होनेसे
समानाधिकरणता देखी जाती है ।*

इसलिये असत् जो शरीरादि एव शीतोष्णादि
द्वन्द्व और उनके कारण हैं उनका किसीका भी भाव—
अस्तित्व नहीं है ।

वैसे ही सत् जो आत्मतत्त्व है उसका अभाव
अर्थात् अविद्यमानता नहीं है; क्योंकि वह सर्वत्र
अटल है यह पहले कह आये हैं ।

* समानाधिकरणताका अभिप्राय दो वस्तुओंकी प्रतीतिमें है, धाम्नायिक मन्त्रमें नहीं ।

एवम् आत्मानात्मनोः सदमतोः उभयो
अपि दृष्ट उपलब्धः अन्तो निर्णयः सत् सद् एव
असद् असद् एव इति तु अनयो यथोक्तयोः
तत्त्वदर्शिभिः ।

तद् इति सर्वनाम सर्वं च ब्रह्म तस्य नाम तद्

इति तद्भावः तत्त्वं ब्रह्मणो याथात्म्यं तद् द्रष्टुं

शीलं येषां ते तत्त्वदर्शिनः तैः तत्त्वदर्शिभिः ।

त्वम् अपि तत्त्वदर्शिनां दृष्टिम् आश्रित्य शोकं
मोहं च हित्वा शीतोष्णादीनि नियतानियत-
रूपाणि द्रन्द्वानि विकारः अयम् अमन् एव
मरीचिजलवत् मिथ्या अवभासते इति मनमि
निश्चित्य तितिश्च स्व इति अभिप्रायः ॥ १६ ॥

किं पुनः तद् यत् सद् एव सर्वदा एव
अस्ति इति उच्यते—

अविनाशि तु तद्विद्धि

विनाशमव्ययस्यास्य

अविनाशि न विनष्टुं शीलम् अस्य इति । तु

शब्दः असतो विशेषणार्थः ।

तद् विद्धि विजानीहि । किं येन सर्वम् इदं जगत्
तत्त्वं व्याप्तं मदाख्येन ब्रह्मणा साक्षात्सम्
आकाशेन इव घटादयः ।

विनाशम् अदर्शनम् अभावम् अव्ययस्य न
व्येति, उपचयापचयौ न याति इति अव्ययं
तस्य अव्ययस्य ।

न एतत् सदाख्यं ब्रह्म स्वेन रूपेण व्येति

व्यभिचरति निगवयवन्वाद् देहादिवत् ।

इस प्रकार सत्—आत्मा और असत्—अनात्मा—
इन दोनोंका ही यह निर्णय तत्त्वदर्शियोंद्वारा देखा
गया है अर्थात् प्रत्यक्ष किया जा चुका है कि सत्
सत् ही है और असत् असत् ही है ।

‘तत्’ यह सर्वनाम है और सर्व ब्रह्म ही है,
अतः उसका नाम ‘तत्’ है, उसके भावको अर्थात्
ब्रह्मके यथार्थ स्वरूपको तत्त्व कहते हैं, उस तत्त्वको
देखना जिनका स्वभाव है वे तत्त्वदर्शी हैं, उनके
द्वारा उपर्युक्त निर्णय देखा गया है ।

तु भी तत्त्वदर्शी पुरुषोंकी बुद्धिका आश्रय लेकर
शोक और मोहको छोड़कर तथा नियत और अनियत-
रूप शीतोष्णादि द्रन्द्वोको, इस प्रकार मनमें समझकर
कि ये सब विकार हैं, ये वास्तवमें न होते हुए ही
मृगतृष्णाके जलवती भाँति मिथ्या प्रतीत हो रहे हैं,
(इनको) सहन कर । यह अभिप्राय है ॥ १६ ॥

तो, जो निरसन्देह सत है और सदैव रहता है
वह क्या है ? इसपर कहा जाता है—

येन सर्वमिदं ततम् ।

कश्चित्कर्तुमर्हति ॥ १७ ॥

नष्ट न होना जिसका स्वभाव है, वह अविनाशी
है । ‘तु’ शब्द असत्से सत्की विशेषता दिखानेके
लिये है ।

उसको तू (अविनाशी) जान—समझ, किसको ?
जिस सत् नामके ब्रह्मसे यह आकाशसहित सम्पूर्ण
विश्व आकाशसे घटादिके सदृश व्याप्त है ।

इस अव्ययका अर्थात् जिसका व्यय नहीं होता
जो घटता-बढ़ता नहीं उसे अव्यय कहते हैं, उसका
विनाश—अभाव (करनेके लिये कोई भी समर्थ नहीं है) ।

क्योंकि यह सत् नामक ब्रह्म अव्ययवर्हित होनेके
कारण देहादिकी तरह अपने स्वरूपसे नष्ट नहीं
होता अर्थात् इसका व्यय नहीं होता ।

न अपि आत्मीयेन आत्मीयाभावात्, यथा
देवदत्तो धनहान्या व्येति न तु एवं ब्रह्म
व्येति ।

अतः अच्ययस्य अस्य ब्रह्मणो विनाशं
न कश्चित् कर्तुम् अर्हति न कश्चिद् आत्मानं
विनाशयितुं शक्नोति ईश्वरः अपि ।

आत्मा हि ब्रह्म स्वात्मनि च क्रिया-
विरोधात् ॥ १७ ॥

किं पुनः तद् असद् यत् स्वात्ममत्तां
व्यभिचरति इति उच्यते—

अन्तवन्त इमे देहा नित्यस्योक्ताः शरीरिणः ।

अनाशिनोऽप्रमेयस्य तस्माद्युध्यस्व भारत ॥ १८ ॥

अन्तवन्तः अन्तो विनाशो विद्यते येषां ते
अन्तवन्तो यथा मृगतृष्णिकार्दो मद्बुद्धिः
अनुवृत्ता प्रमाणनिरूपणान्ते विच्छिद्यते स
तस्या अन्तः तथा इमे देहा स्वप्नमायादेहा-
दिवत् च अन्तवन्तः ।

नित्यस्य शरीरिण शरीरवतः अनाशिन
अप्रमेयस्य आत्मनः अन्तवन्त इति उक्ता
विवेकिभिः इत्यर्थः ।

नित्यस्य अनाशिन इति न पुनरुक्तं नित्य-
त्वस्य द्विविधत्वात् लोके नाशस्य च ।

यथा देहो भस्मीभूतः अदर्शनं गतो नष्ट
उच्यते विद्यमानः अपि अन्यथा परिणतो
व्याध्यादियुक्तो जातो नष्ट उच्यते ।

तथा इसका कोई निजी पदार्थ नहीं होनेके
कारण निजी पदार्थके नाशसे भी इसका नाश नहीं
होता, जैसे देवदत्त अपने धनकी हानिसे हानिवाला
होता है, ऐसे ब्रह्म नहीं होता ।

इसलिये कहते हैं कि इस अविनाशी ब्रह्मका विनाश
करनेके लिये कोई भी समर्थ नहीं है । कोई भी अर्थात्
ईश्वर भी अपने आपका नाश नहीं कर सकता ।

क्योंकि आत्मा ही स्वयं ब्रह्म है और अपने-आपमें
क्रियाका विरोध है ॥ १७ ॥

तो फिर वह असत् पदार्थ क्या है जो अपनी
सत्ताको छोड़ देता है ? (जिसकी स्थिति बदल
जाती है) इसपर कहते हैं—

जिनका अन्त होता है—विनाश होता है वे सब
अन्तशाले हैं । जैसे मृगतृष्णादिमें रहनेवाली जड़-
विषयक मत-बुद्धि प्रमाणद्वारा निरूपण की जानेके
बाद विच्छिन्न हो जाती है वही उसका अन्त है, वैसे ही
ये सब शरीर अन्तवान् हैं तथा स्वप्न और मायाके
शरीरगतिकी भोति भी ये सब शरीर अन्तवाले हैं ।

इमलिये इस अविनाशी, अप्रमेय, शरीरधारी
नित्य आत्माके ये सब शरीर विवेकी पुरुषोद्धार
अन्तवाले कहे गये हैं । यह अभिप्राय है ।

‘नित्य’ और ‘अविनाशी’ यह कहना पुनरुक्ति
नहीं है, क्योंकि संसारमें नित्यत्वके और नाशके
दो-दो भेद प्रसिद्ध हैं ।

जैसे, शरीर जलकर भस्मीभूत हुआ अदृश्य होकर
भी ‘नष्ट हो गया’ कहलाता है और रोगादिसे युक्त
हुआ विपरीत परिणामको प्राप्त होकर विद्यमान रहता
हुआ भी ‘नष्ट हो गया’ कहलाता है ।

तत्र अनाशिनो नित्यस्य इति द्विविधेन
 अपि नाशेन असंबन्धः अस्य इत्यर्थः ।
 अन्यथा पृथिव्यादिवद् अपि नित्यत्वं
 स्याद् आत्मनः तद् मा भूद् इति नित्यस्य
 अनाशिन इति आह ।
 अप्रमेयस्य न प्रमेयस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणैः
 अपरिच्छेद्यस्य इत्यर्थः ।
 ननु आगमेन आत्मा परिच्छिद्यते प्रत्यक्षा-
 दिना च पूर्वम् ।
 न, आत्मनः स्वतःसिद्धत्वात् । सिद्धे
 हि आत्मनि प्रमातरि प्रमित्साः प्रमाणान्वेषणा
 भवति ।
 न हि पूर्वम् इत्थम् अहम् इति आत्मानम्
 अप्रमाय पश्चात् प्रमेयपरिच्छेदाय प्रवर्तते । न
 हि आत्मा नाम कस्यचिद् अप्रसिद्धो भवति ।
 शास्त्रं तु अन्न्यं प्रमाणम् अतद्धर्माध्यारोपण-
 मात्रनिवर्तकत्वेन प्रमाणत्वम् आत्मनि प्रति-
 पद्यते न तु अज्ञातार्थज्ञापकत्वेन ।
 तथा च श्रुतिः 'यत्साक्षादपरोक्षादब्रह्म य
 आत्मा सर्वान्तरः' (बृ० ३ । ४ । १) इति ।
 यस्माद् एवं नित्यः अविक्रियः च आत्मा
 तस्माद् युध्यस्व युद्धाद् उपरमं मा कार्षीः
 इत्यर्थः ।

अतः 'अविनाशी' और 'नित्य' इन दो विशेषणों-
 का यह अभिप्राय है कि इस आत्माका दोनों
 प्रकारके ही नाशसे सम्बन्ध नहीं है ।

ऐसे नहीं कहा जाता तो आत्माका नित्यत्व भी
 पृथ्वी आदि भूतोंके सदृश होता । परन्तु ऐसा नहीं
 होना चाहिये, इसलिये इसको 'अविनाशी' और
 'नित्य' कहा है ।

प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे जिसका स्वरूप निश्चित नहीं
 किया जा सके वह अप्रमेय है ।

५०—जब कि वेदवाक्योंद्वारा आत्माका स्वरूप
 निश्चित किया जाता है, तब प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे
 उसका जान लेना तो पहले ही सिद्ध हो चुका
 (फिर वह अप्रमेय कैसे है ?)

३०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्मा
 स्वतः सिद्ध है । प्रमातारूप आत्माके सिद्ध होनेके
 बाद ही जिज्ञासुकी प्रमाणविषयक खोज (शुरु)
 होती है ।

क्योंकि 'मैं अमुक हूँ' इस प्रकार पहले अपनेको
 बिना जाने ही अन्य जाननेयोग्य पदार्थको जाननेके
 लिये कोई प्रवृत्त नहीं होता । तथा अपना आपा
 किसीसे भी अप्रत्यक्ष (अज्ञात) नहीं होता है ।

शास्त्र जो कि अन्तिम प्रमाण है* वह आत्मामें
 किये हुए अनात्मपदार्थोंके अव्यारोपको दूर करने-
 मात्रसे ही आत्माके विषयमें प्रमाणरूप होता है,
 अज्ञात वस्तुका ज्ञान करवानेके निमित्तसे नहीं ।

ऐसे ही श्रुति भी कहती है कि 'जो साक्षात्
 अपरोक्ष है वही ब्रह्म है जो आत्मा सबके हृदयमें
 व्याप्त है' इत्यादि ।

जिससे कि आत्मा इस प्रकार नित्य और निर्विकार
 सिद्ध हो चुका है, इसलिये तू युद्ध कर, अर्थात्
 युद्धसे उपराम न हो ।

* प्रत्यक्ष, अनुमान और आगम—इन तीन प्रमाणोंमें आगम अर्थात् शास्त्र अन्तिम प्रमाण है । जो वस्तु
 शास्त्रद्वारा बतलायी जाती है वह पहलेसे किसी-न-किसीद्वारा प्रत्यक्ष की हुई होती है या अनुमानसे समझी हुई
 होती है, यह युक्तियुक्त बात है, इस युक्तिको लेकर ही उपर्युक्त शब्दा हैं । उसका यह उत्तर दिया गया है ।

न हि अत्र युद्धकर्तव्यता विधीयते । युद्धे प्रवृत्त एव हि असौ शोकमोहप्रतिबद्धः तूष्णीम् आस्ते, तस्य कर्तव्यप्रतिबन्धापनयनमात्रं भगवता क्रियते । तस्मात् 'युध्यस्व' इति अनुवादमात्रं न विधिः ॥ १८ ॥

यहाँ (उपर्युक्त कथनसे) युद्धकी कर्तव्यताका विधान नहीं है, क्योंकि युद्धमें प्रवृत्त हुआ ही वह (अर्जुन) शोक-मोहसे प्रतिबद्ध होकर चुप हो गया था, उसके कर्तव्यके प्रतिबन्धमात्रको भगवान् हटाते हैं । इसलिये 'युद्ध कर' यह कहना अनुमोदन-मात्र है, विधि (आज्ञा) नहीं है ॥ १८ ॥

शोकमोहादिसंसारकारणनिवृत्त्यर्थं गीता-शास्त्रं न प्रवर्तकम् इति, एतस्य अर्थस्य साक्षिभूते ऋचां आनिनाय भगवान् ।

यत् तु मन्यसे युद्धे भीष्मादयो मया हन्यन्ते अहम् एव तेषां हन्ता इति एषा बुद्धिः मृषा एव ते । कथम्—

य एनं वेत्ति हन्तारं यश्चैनं मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते ॥ १९ ॥

य एनम् प्रकृतं देहिनं वेत्ति जानाति हन्तारं हननक्रियायाः कर्तारम्, यः च एनम् अन्यो मन्यते हतं देहहननेन 'हतः अहम् इति' हननक्रियायाः कर्मभूतम् ।

तौ उभौ न विजानीतो न ज्ञातवन्तौ अविवेकेन आत्मानम् अहंप्रत्ययविषयम् ।

'हन्ता अहं हतः अस्मि अहम्' इति देहहननेन आत्मानं यौ विजानीतः तौ आत्मस्वरूपानभिज्ञौ इत्यर्थः ।

यस्माद् न अयम् आत्मा हन्ति न हनन-क्रियायाः कर्ता भवति, न हन्यते न च कर्म भवति इत्यर्थः अविक्रियत्वात् ॥ १९ ॥

कथम् अविक्रिय आत्मा इति द्वितीयो मन्त्रः—

गीताशास्त्र संसारके कारणरूप शोक मोह आदि-को निवृत्त करनेवाला है, प्रवर्तक नहीं है । इस अर्थकी साक्षिभूत दो ऋचाओको भगवान् उद्धृत करते है ।

जो तू मानता है कि 'मरेद्वारा युद्धमे भीष्मादि मारे जायेंगे, मे ही उनका मारनेवाला हूँ'—यह तेरी बुद्धि (भावना) सर्वथा मिथ्या है । कैसे ?—

जिसका वर्णन ऊपरसे आ रहा है, इस आत्माको जो मारनेवाला समझता है अर्थात् हननक्रियाका कर्ता मानता है और जो दूसरा (कोई) इस आत्माको देहके नाशमे 'मे नष्ट हो गया'—ऐसे नष्ट हुआ मानता है— अर्थात् हननक्रियाका कर्म मानता है ।

वे दोनो ही अहंप्रत्ययके विषयभूत आत्माको अविवेकके कारण नहीं जानते ।

अभिप्राय यह कि जो शरीरके मरनेसे आत्माको 'मे मारनेवाला हूँ' 'मे मारा गया हूँ'— इस प्रकार जानते हैं वे दोनो ही आत्मस्वरूपसे अनभिज्ञ हैं ।

क्योंकि यह आत्मा विकाररहित होनेके कारण न तो किसीको मारता है और न मारा जाता है अर्थात् न तो हननक्रियाका कर्ता होता है और न कर्म होता है ॥ १९ ॥

आत्मा निर्विकार कैसे है ? इसपर दूसरा मन्त्र (इस प्रकार है)—

न जायते प्रियते वा कदाचिन्नायं भूत्वाऽभविता वा न भूयः ।

अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥ २० ॥

न जायते न उत्पद्यते जनिलक्षणा वस्तु-
विक्रिया न आत्मनो विद्यते इत्यर्थः । न प्रियते
वा । वाशब्दः चार्थे ।

न प्रियते च इति अन्त्या विनाशलक्षणा
विक्रिया प्रतिषिध्यते ।

कदाचित् शब्दः सर्वविक्रियाप्रतिषेधः
संबध्यते न कदाचिद् जायते, न कदाचिद्
प्रियते, इति एवम् ।

यस्माद् अयम् आत्मा भूत्वा भवनक्रियाम्
अनुभूय पश्चाद् अभविता अभ्रावं गन्ता न भूय-
पुनः तस्माद् न प्रियते । यो हि भूत्वा न
भविता स प्रियते इति उच्यते लोके ।

वाशब्दाद् नशब्दात् च अयम् आत्मा
अभूत्वा भविता वा देहवद् न भूयः पुनः तस्माद्
न जायते । यो हि अभूत्वा भविता स जायते
इति उच्यते, न एवम् आत्मा अतो न जायते ।

यस्माद् एवं तस्माद् अज. यस्माद् न प्रियते
तस्माद् नित्यं च ।

यद्यपि आद्यन्तयोः विक्रिययोः प्रतिषेधे
सर्वा विक्रियाः प्रतिषिद्धा भवन्ति, तथापि
मध्यभाविनीनां विक्रियाणां स्वशब्दैः एव
तदर्थैः प्रतिषेधः कर्तव्य इति अनुक्तानाम् अपि
यौवनादिसमस्तविक्रियाणां प्रतिषेधो यथा स्याद्
इति आह 'शाश्वत' इत्यादिना ।

गी० शा० भा० ६

यह आत्मा उत्पन्न नहीं होता अर्थात् उत्पत्तिरूप
वस्तुविकार आत्ममें नहीं होता और यह मरता भी
नहीं । 'वा' शब्द यहाँ 'च' के अर्थमें है ।

'मरता भी नहीं' इस कथनसे विनाशरूप अन्तिम
विकारका प्रतिषेध किया जाता है ।

'कदाचित्' शब्द सभी विकारोके प्रतिषेधके
साथ सम्बन्ध रखता है अर्थात् यह आत्मा न
कभी जन्मता है, न कभी मरता है ।

जिससे कि यह आत्मा उत्पन्न होकर अर्थात्
उत्पत्तिरूप विकारका अनुभव करके फिर अभावको
प्राप्त होनेवाला नहीं है इसलिये मरता नहीं, क्योंकि
जो उत्पन्न होकर फिर नहीं रहता वह 'मरता है'
इस प्रकार लोकमें कहा जाता है ।

'वा' शब्दसे और 'न' शब्दसे यह भी पाया जाता
है कि यह आत्मा शरीरकी भौति पहले न होकर फिर
होनेवाला नहीं है इसलिये यह जन्मता नहीं, क्योंकि
जो न होकर फिर होता है वही 'जन्मता है' यह कहा
जाता है । आत्मा ऐसा नहीं है, इसलिये नहीं जन्मता ।

ऐसा होनेके कारण आत्मा अज है और मरता
नहीं, इसलिये नित्य है ।

यद्यपि आदि और अन्तके दो विकारोके प्रतिषेधसे
(बीचके) सभी विकारोका प्रतिषेध हो जाता है, तो
भी बीचमें होनेवाले विकारोका भी उन-उन विकारोके
प्रतिषेधार्थक खास-खास शब्दोंद्वारा प्रतिषेध
करना उचित है । इसलिये ऊपर न कहे हुए जो
यौवनादि सब विकार है उनका भी जिस प्रकार
प्रतिषेध हो, ऐसे भावको 'शाश्वत' इत्यादि शब्दोंसे
कहते हैं—

शाश्वत इति अपक्षयलक्षणा विक्रिया प्रति-
पिच्यते शश्वद्भवः शाश्वतः । न अपक्षीयते
स्वरूपेण निरवयवत्वाद् निर्गुणत्वात् च न
अपि गुणक्षयेण अपक्षयः ।

अपक्षयविपरीता अपि वृद्धिलक्षणा विक्रिया
प्रतिपिच्यते पुराण इति । यो हि अवयवागमेन
उपचीयते स वर्धते अभिनव इति च उच्यते ।
अयं तु आत्मा निरवयवत्वात् पुरा अपि नव एव
इति पुराणो न वर्धते इत्यर्थः ।

तथा न हन्यते न विपरिणम्यते हन्यमाने
विपरिणम्यमाने अपि शरीरे ।

हन्तिः अत्र विपरिणामार्थो द्रष्टव्यः अपुन-

रुक्ततार्थं न विपरिणम्यते इत्यर्थः ।

अस्मिन् मन्त्रे षड्भावविकारा लौकिक-
वस्तुविक्रिया आत्मनि प्रतिपिच्यन्ते । सर्व-
प्रकारविक्रियारहित आत्मा इति वाक्यार्थः ।

यस्माद् एवं तस्माद् उर्भा तौ न विजानीत
इति पूर्वेण मन्त्रेण अस्य संबन्धः ॥२०॥

सदा रहनेवालेका नाम शाश्वत है, 'शाश्वत'
शब्दसे अपक्षय (क्षय होना) रूप विकारका
प्रतिपेच किया जाता है क्योंकि आत्मा अवयवरहित
है, इस कारण स्वरूपसे उसका क्षय नहीं होता
और निर्गुण होनेके कारण गुणोंके क्षयसे भी
उसका क्षय नहीं होता ।

'पुराण' इस शब्दसे, अपक्षयके विपरीत जो
वृद्धिरूप विकार है उसका भी प्रतिपेच किया जाता
है । जो पदार्थ किसी अवयवकी उत्पत्तिसे पुष्ट होता
है वह 'बढता है' नया हुआ है' ऐसे कहा जाता है,
परन्तु यह आत्मा तो अवयवरहित होनेके कारण पहले
भी नया था, अतः 'पुराण' है अर्थात् बढता नहीं ।

तथा, शरीरका नाश होनेपर यानी विपरीत
परिणामको प्राप्त हो जानेपर भी आत्मा नष्ट नहीं होता
अर्थात् दुर्बलतादि बुरी अवस्थाको प्राप्त नहीं होता ।

यहाँ हन्ति क्रियाका अर्थ पुनरुक्तिदोषसे बचनेके
लिये विपरीत परिणाम समझना चाहिये, इसलिये यह
अर्थ हुआ कि आत्मा अपने स्वरूपसे बदलता नहीं ।

इस मन्त्रमे लौकिक वस्तुओमे होनेवाले छ
भावविकारोका आत्मामे अभाव दिखलया जाता
है । आत्मा सब प्रकारके विकारोंसे रहित है, यह
इस श्लोकका वाक्यार्थ है ।

ऐसा होनेके कारण वे दोनों ही (आत्मस्वरूपको)
नहीं जानते । इस प्रकार पूर्व मन्त्रसे इसका
सम्बन्ध है ॥ २० ॥-

'य एनं वेत्ति हन्तारम्' इति अनेन मन्त्रेण
हननक्रियायाः कर्ता कर्म च न भवति इति
प्रतिज्ञाय 'न जायते' इति अनेन अविक्रियत्वे
हेतुम् उक्त्वा प्रतिज्ञातार्थम् उपसंहरति—

'य एनं वेत्ति हन्तारम्'—इस मन्त्रसे 'आत्मा
हननक्रियाका कर्ता और कर्म नहीं है'—यह प्रतिज्ञा
करके, तथा 'न जायते' इस मन्त्रसे आत्माकी
निर्विकारताके हेतुको बतलाकर, अब प्रतिज्ञा
किये हुए अर्थका उपसंहार करते हैं—

वेदाविनाशिनं नित्यं य एनमजमव्ययम् ।

कथं स पुरुषः पार्थ कं घातयति हन्ति कम् ॥ २१ ॥

वेद विजानाति अविनाशिनम् अन्त्यभाव-
विकाररहितं नित्यं विपरिणापरहितं यो वेद
इति संबन्ध एनं पूर्वेण मन्त्रेण उक्तलक्षणम्
अजं जन्मरहितम् अव्ययम् अपक्षयरहितम् ।

कथं केन प्रकारेण स विद्वान् पुरुषः
अधिकृतो हन्ति हननक्रियां करोति । कथं वा
घातयति हन्तारं प्रयोजयति ।

न कथंचित् कंचिद् हन्ति न कथंचित् कंचिद्
घातयति इति । उभयत्र आक्षेप एव अर्थः
प्रशार्थामंभवात् ।

हेत्वर्थस्य अविक्रियत्वस्य तुल्यत्वाद् विदुषः
सर्वकर्मप्रतिषेध एव प्रकरणार्थः अभिप्रेतो
भगवतः ।

हन्तेः तु आक्षेप उदाहरणार्थत्वेन ।

विदुषः कं कर्मासंभवे हेतुविशेषं पश्यन्
कर्माणि आक्षिपति भगवान् 'कथं स पुरुषः' इति ।

ननु उक्त एव आत्मनः अविक्रियन्वं
सर्वकर्मासंभवकारणविशेषः ।

सत्यम् उक्तो न तु स कारणविशेषः,
अन्यत्वाद् विदुषः अविक्रियाद् आत्मन इति,
न हि अविक्रियं स्थाणुं विदितवतः कर्म न
संभवति इति चेत् ।

पूर्व मन्त्रमें कहे हुए लक्षणोंसे युक्त इस आत्मा-
को जो अविनाशी—अन्तिम भाव-विकाररूप मरणसे
रहित, नित्य—रोगादिजनित दुर्बलता, क्षीणता
आदि विकारोंसे रहित, अज—जन्मरहित और
अव्यय—अपक्षयरूप विकारसे रहित जानता है ।

वह आत्मतत्त्वका ज्ञाता—अधिकारी पुरुष कैसे
(किसको) मारता है और कैसे (किसको) मरवाता
है ? अर्थात् वह कैसे तो हननरूप क्रिया कर सकता है
और कैसे किसी मारनेवालेको नियुक्त कर सकता है ?

अभिप्राय यह कि वह न किसीको किसी प्रकार
भी मारता है और न किसीको किसी प्रकार भी
मरवाता है । इन दोनों बातोंमें 'किम्' और 'कथम्'
शब्द आक्षेपके बोधक हैं, क्योंकि प्रश्नके अर्थमें यहाँ
इनका प्रयोग सम्भव नहीं ।*

निर्विकारतारूप हेतुका तात्पर्य सभी कर्मोंका
प्रतिषेध करनेमें समान है, इससे इस प्रकरणका अर्थ
भगवान्को यही इष्ट है कि आत्मवेत्ता किसी भी
कर्मका करने-करवानेवाला नहीं होता ।

अकेली हननक्रियाके विषयमें आक्षेप करना
उदाहरणके रूपमें है ।†

पू०—कर्म न हो सकनेमें कौन-से खास हेतुको
देखकर ज्ञानीके लिये भगवान् 'कथं स पुरुषः' इस
कथनसे कर्मविषयक आक्षेप करते हैं ।

उ०—पहले ही कह आये है कि आत्माकी
निर्विकारता ही (ज्ञानी-कर्तृक) सम्पूर्ण कर्मोंके न
होनेका खास हेतु है ।

पू०—कहाहै सही, परन्तु अविक्रिय आत्मासे उसको
जाननेवाला भिन्न है, इसलिये (वह ऊपर बतलाया
हुआ) खास कारण उपयुक्त नहीं है । क्योंकि स्थाणुको
अविक्रिय जाननेवालेसे कर्म नहीं होने, ऐसा नहीं ।

* अर्थात् आत्मा किसीको किसी प्रकार भी मारने या मरवानेवाला नहीं हो सकता—यह बतलानेके लिये
ही यहाँ 'किम्' और 'कथम्' शब्द हैं, प्रश्नके उद्देश्यसे नहीं ।

† अर्थात् ज्ञानी केवल हननक्रियाका ही कर्ता और कर्म नहीं हो सकता, इतना ही नहीं, आत्मा निर्विकार
और नित्य होनेके कारण वह किसी भी क्रियाका कर्ता और कर्म नहीं हो सकता । यहाँ जो केवल हननक्रियाका
ही प्रतिषेध किया गया है, उसे उदाहरणके रूपमें समझना चाहिये ।

न, विदुष आत्मत्वात् । न देहादिसंघातस्य विद्वत्ता । अतः पारिशेष्याद् असंहत आत्मा विद्वान् अविक्रिय इति, तस्य विदुषः कर्मा-संभवाद् आक्षेपो युक्तः 'कथं स पुरुषः' इति ।

यथा बुद्ध्याद्याहृतस्य शब्दाद्यर्थस्य अविक्रिय एव सन् बुद्धिवृत्त्यविवेकज्ञानेन अविद्यया उपलब्धा आत्मा कल्प्यते ।

एवम् एव आत्मानात्मविवेकज्ञानेन बुद्धि-वृत्त्या विद्यया असत्यरूपया एव परमार्थतः अविक्रिय एव आत्मा विद्वान् उच्यते ।

विदुषः कर्मासंभववचनाद् यानि कर्माणि शास्त्रेण विधीयन्ते तानि अविदुषो विहितानि इति भगवतो निश्चयः अवगम्यते ।

ननु विद्या अपि अविदुष एव विधीयते, विदितविद्यस्य पिष्टपेषणवद् विद्याविधानान-र्थक्यात् । तत्र अविदुषः कर्माणि विधीयन्ते न विदुष इति विशेषो न उपपद्यते ।

न, अनुष्ठेयस्य भावाभावविशेषोपपत्तेः अग्नि-होत्रादिविध्यर्थज्ञानोत्तरकालम् अग्निहोत्रादिकर्म अनेकसाधनोपमहारपूर्वकम् अनुष्ठेयम् 'कर्ता अहं मम कर्तव्यम्' इति एतद्विज्ञानवतः अविदुषो यथा अनुष्ठेयं भवति न तु तथा 'न जायते' इत्यादि आत्मस्वरूपविध्यर्थज्ञानोत्तर-कालभावात् किञ्चिद् अनुष्ठेयं भवति ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्मा स्वयं ही जाननेवाला है । देह आदि संघातमें (जड़ होनेके कारण) ज्ञातापन नहीं हो सकता, इसलिये अन्तमें देहादि संघातसे भिन्न आत्मा ही अविक्रिय ठहरता है और वही जाननेवाला है । ऐसे उस ज्ञानीसे कर्म होना असंभव है, अतः 'कथं स पुरुषः' यह आक्षेप उचित ही है ।

जैसे (वास्तवमें) निर्विकार होनेपर भी आत्मा, बुद्धि-वृत्ति और आत्माका भेदज्ञान न रहनेके कारण अविद्याके सम्बन्धसे, बुद्धि आदि इन्द्रियोद्गारा प्रहण किये हुए शब्दादि विषयोका प्रहण करनेवाला मान लिया जाता है ।

ऐसे ही आत्म-अनात्म-विषयक विवेकज्ञानरूप जो बुद्धिवृत्ति है जिसे विद्या कहते हैं, वह यद्यपि असत्-रूप है, तो भी उसके सम्बन्धसे, वास्तवमें जो अविकारी है, ऐसा आत्मा ही विद्वान् कहा जाता है ।

ज्ञानीके लिये सभी कर्म असंभव बतलाये हैं, इस कारण भगवान्का यह निश्चय समझा जाता है कि शास्त्रद्वारा जिन कर्मोंका विधान किया गया है वे सब अज्ञानियोंके लिये ही विहित हैं ।

ए०—विद्या भी अज्ञानीके लिये ही विहित है, क्योंकि जिसने विद्याको जान लिया उसके लिये पिसेको पीसनेका भोति विद्याका विधान व्यर्थ है । अतः अज्ञानीके लिये कर्म कहे गये हैं, ज्ञानीके लिये नहीं, इस प्रकार विभाग करना नहीं बन सकता ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि कर्तव्यके भाव और अभावसे भिन्नता सिद्ध होती है, अभिप्राय यह कि अग्निहोत्रादि कर्मोंका विधान करनेवाले विधिवाक्योंके अर्थको जान लेनेके बाद 'अनेक साधन और उपसंहारके सहित अमुक अग्निहोत्रादि कर्म अनुष्ठान करनेके योग्य है' 'मैं कर्ता हूँ' 'मेरा अमुक कर्तव्य है'—इस प्रकार जाननेवाले अज्ञानीके लिये जैसे कर्तव्य बना रहता है वैसे 'न जायते' इत्यादि आत्मस्वरूपका विधान करनेवाले वाक्योंके अर्थको जान लेनेके बाद उस ज्ञानीके लिये कुछ कर्तव्य शेष नहीं रहता ।

किन्तु 'न अहं कर्ता न भोक्ता' इत्यादि आत्मैकत्वाकर्तृत्वादि विषयज्ञानाद् अन्यद् न उत्पद्यते इति एष विशेष उपपद्यते ।

यः पुनः 'कर्ता अहम्' इति वेत्ति आत्मानं तस्य 'मम इदं कर्तव्यम्' इति अवश्यम्भाविनी बुद्धिः स्यात्, तदपेक्षया सः अधिक्रियते इति तं प्रति कर्माणि । स च अविद्वान्—'उभौ तौ न विजानीतः' इति वचनात् ।

विशेषितस्य च विदुषः कर्माक्षेपवचनात् 'कथं स पुरुषः' इति ।

तस्माद् विशेषितस्य अतिक्रियात्मदर्शिनो विदुषो मुमुक्षोः च सर्वकर्ममन्यासे एव अधिकारः ।

अत एव भगवान् नारायणः सांग्ख्यान् विदुषः अविदुषः च कर्मिणः प्रविभज्य द्वे निण्डे ग्राहयति—'ज्ञानयोगेन सांख्याना कर्मयोगेन योगिनाम्' इति ।

तथा च पुत्राय आह भगवान् व्यासः— 'द्वाविमावथ पन्थानौ' (महा० शा० २४१ । ६) इत्यादि । तथा च 'क्रियापथश्चैव पुरस्तात्पथान् संन्यासश्च' इति ।

एतम् एव विभागं पुनः पुनः दर्शयिष्यति भगवान् । 'अतस्त्वचित्तु अहंकारविमूढात्मा कर्ता अहम् इति मन्यते, 'तत्त्वचित्तु न अहं करोमि' इति । तथा च 'सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते' इत्यादि ।

क्योंकि (ज्ञानीको) 'मैं न कर्ता हूँ, न भोक्ता हूँ' इत्यादि जो आत्माके एकत्व और अकर्तृत्व आदि-विषयक ज्ञान है इससे अतिरिक्त अन्य किसी प्रकारका भी ज्ञान नहीं होता । इस प्रकार यह (ज्ञानी और अज्ञानीके कर्तव्यका) विभाग सिद्ध होता है ।*

जो अपनेको ऐसा समझता है कि 'मैं कर्ता हूँ' उसकी यह बुद्धि अवश्य ही होगी कि 'मेरा अमुक कर्तव्य है' उस बुद्धिकी अपेक्षासे वह कर्मोंका अधिकारी होता है, इमीसे उसके लिये कर्म हैं । और 'उभौ तौ न विजानीतः' इस वचनके अनुसार वही अज्ञानी है ।

क्योंकि पूर्वोक्त विशेषणोद्वारा वर्णित ज्ञानीके लिये तो 'कथं स पुरुषः' इस प्रकार कर्मोंका निषेध करनेवाले वचन हैं ।

सुतरा (यह सिद्ध हुआ कि) आत्माको निर्विकार जाननेवाले विशिष्ट विद्वान्का और मुमुक्षुका भी सर्वकर्मसंन्यासमें ही अधिकार है ।

इसीलिये भगवान् नारायण 'ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम्' इस कथनसे साध्ययोगी-ज्ञानियों और कर्मों-अज्ञानियोंका विभाग करके अलग-अलग दो निष्ठा ग्रहण करवाते हैं ।

ऐसे ही अपने पुत्रसे भगवान् वेदव्यासजी कहने हैं कि 'ये दो मार्ग हैं' इत्यादि, तथा यह भी कहते हैं कि 'पहले क्रियामार्ग और पीछे संन्यास ।'

इसी विभागको बारंबार भगवान् दिखलायेंगे, जैसे 'अहंकारसे मोहित हुआ अज्ञानी मैं कर्ता हूँ । ऐसे मानता है' 'तत्त्ववेत्ता मैं नहीं करता ऐसे मानता है' तथा 'सब कर्मोंको मनसे त्यागकर रहता है' इत्यादि ।

* अर्थात् अज्ञानीके लिये कर्तव्य श्रेय रहता है, ज्ञानीके लिये कोई कर्तव्य श्रेय नहीं रहता । इसलिये ज्ञानीका कर्मोंमें अधिकार नहीं है और अज्ञानीका अधिकार है—यह भेद करना उचित ही है ।

तत्र केचित् पण्डितमन्या वदन्ति जन्मा-
दिषड्भावक्रियारहितः अविक्रियः अकर्ता
एकः अहम् आत्मा इति न कस्यचिद् ज्ञानम् उत्प-
द्यते यस्मिन् सति सर्वकर्मसंन्यास उपदिश्यते ।
न, 'न जायते' इत्यादि शास्त्रोपदेशानर्थ-
क्यात् ।

यथा च शास्त्रोपदेशसामर्थ्याद् धर्मास्तित्व-
विज्ञानं कर्तुः च देहान्तरमंबन्धिज्ञानं च
उत्पद्यते, तथा शास्त्रात् तस्य एव आत्मनः
अविक्रियत्वाकर्तृत्वैकत्वादिविज्ञानं कस्मात् न
उत्पद्यते इति प्रष्टव्याः ते ।

करणागोचरत्वाद् इति चेत् ।

न, 'मनसैवानुद्गृह्यम्' (३० ४ । ४ । १९)
इति श्रुतेः । शास्त्राचार्योपदेशशमदमादिसंस्कृतं
मन आत्मदर्शने करणम् ।

तथा च तदधिगमाय अनुमाने आगमे च
सति ज्ञानं न उपपद्यते इति माहसम् एतत् ।

ज्ञानं च उत्पद्यमानं तद्विपरीतम् अज्ञानम्
अवश्यं बाधते इति अभ्युपगन्तव्यम् ।

तत् च अज्ञानं दर्शिनं हन्ता अहं हतः अस्मि
इति । 'उभौ तौ न विजानीतः' इति अत्र च
आत्मनो हननक्रियायाः कर्तृत्वं कर्मत्वं
हेतुकर्तृत्वं च अज्ञानकृतं दर्शितम् ।

तत् च सर्वक्रियासु अपि समानं कर्तृत्वादेः
अविद्याकृतत्वम् अविक्रियत्वाद् आत्मनः ।
विक्रियावान् हि कर्ता आत्मनः कर्मभूतम् अन्यं
प्रयोजयति कुरु इति ।

इस विषयमें कितने ही अपनेको पण्डित समझने-
वाले कहते हैं कि जन्मादि छः भावविकारोंसे रहित
निर्विकार, अकर्ता, एक आत्मा मैं हूँ—ऐसा ज्ञान
किसीको होता ही नहीं कि जिसके होनेसे सर्व
कर्मोंके संन्यासका उपदेश किया जा सके ।

यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि (ऐसा मान लेनेसे)
'न जायते' इत्यादि शास्त्रका उपदेश व्यर्थ होगा ।

उन्से यह पूछना चाहिये कि जैसे शास्त्रोपदेश-
की सामर्थ्यसे कर्म करनेवाले मनुष्यको धर्मके
अस्तित्वका ज्ञान और देहान्तरकी प्राप्तिका ज्ञान
होता है, उसी तरह उसी पुरुषको शास्त्रसे आत्माकी
निर्विकारता, कर्तृत्व और एकत्व आदिका विज्ञान
क्यों नहीं हो सकता ?

यदि वे कहे कि (मन-बुद्धि आदि) कारणोंसे
आत्मा अगोचर है इस कारण (उसका ज्ञान नहीं
हो सकता) ।

तो यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि 'मनके द्वारा
उस आत्माको देखना चाहिये' यह श्रुति है, अतः
शास्त्र और आचार्यके उपदेशद्वारा एवं शम, दम
आदि साधनोंद्वारा शुद्ध किया हुआ मन आत्म-
दर्शनमें 'करण' (साधन) है ।

इस प्रकार उस ज्ञान-प्राप्तिके विषयमें अनुमान
और आगमप्रमाणोंके रहने हुए भी यह कहना कि
ज्ञान नहीं होता, साहसमात्र है !

यह तो मान ही लेना चाहिये कि उत्पन्न हुआ ज्ञान
अपनेमें विपरीत अज्ञानको अवश्य नष्ट कर देता है ।

वह अज्ञान 'मैं मारनेवाला हूँ' 'मैं मारा गया हूँ'
'ऐसे माननेवाले दोनों नहीं जानते' इन त्रिनो-
द्वारा पहले दिखाया ही था, फिर यहाँ भी यह
बात दिखायी गयी है कि आत्मामें हननक्रियाका
कर्तृत्व, कर्मत्व और हेतुकर्तृत्व अज्ञानजनित है ।

आत्मा निर्विकार होनेके कारण 'कर्तृत्व' आदि
भावोंका अविद्यामूलक होना सभी क्रियाओंमें समान
है । क्योंकि विकारवान् ही (स्वयं) कर्ता (बन-
कर) अपने कर्मरूप दूसरेको कर्ममें नियुक्त करता
है कि 'तू अमुक कर्म कर ।'

तद् एतद् अविशेषेण विदुषः सर्वक्रियासु
कर्तृत्वं हेतुकर्तृत्वं च प्रतिषेधति भगवान् विदुषः
कर्माधिकाराभावप्रदर्शनार्थं 'वेदाविनाशिनम्'
'कथं स पुरुषः' इत्यादिना ।

क्व पुनः विदुषः अधिकार इति एतद् उक्तं
पूर्वम् एव 'ज्ञानयोगेन सांख्यानाम्' इति । तथा
च सर्वकर्मसंन्यासं वक्ष्यति 'सर्वकर्माणि मनसा'
इत्यादिना ।

ननु मनसा इति वचनाद् न वाचिकानां

कायिकानां च संन्यास इति चेत् ।
न, सर्वकर्माणि इति विशेषितत्वात् ।

मानसानाम् एव सर्वकर्मणाम् इति चेत् ।

न, मनोव्यापारपूर्वकत्वाद् वाक्काय-

व्यापाराणां मनोव्यापाराभावे तदनुपपत्तेः ।

शास्त्रीयाणां वाक्कायकर्मणां कारणानि
मानसानि वर्जयित्वा अन्यानि सर्वकर्माणि
मनसा संन्यसेद् इति चेत् ।

न, न एव कुर्वन् न कारयन् इति विशेषणात् ।

सर्वकर्मसंन्यासः अयं भगवता उक्तो
मरिष्यतो न जीवत इति चेत् ।

न, नवद्वारे पुरे देही आस्ते, इति विशेषणा-
नुपपत्तेः ।

न हि सर्वकर्मसंन्यासेन मृतस्य तद्देहे
आसनं संभवति अकुर्वतः अकारयतः च ।

सुतरा ज्ञानीका कर्मोमें अधिकार नहीं है यह
दिखानेके लिये भगवान् 'वेदाविनाशिनम्' 'कथं स
पुरुषः' इत्यादि वाक्योंसे सभी क्रियाओंमें समान
भावसे विद्वान्के कर्ता और प्रयोजक कर्ता होनेका
प्रतिषेध करते हैं ।

ज्ञानीका अधिकार किसमें है ? यह तो
'ज्ञानयोगेन सांख्यानाम्' इत्यादि वचनोंद्वारा पहले
ही बतलाया जा चुका है जैसे ही फिर भी
'सर्वकर्माणि मनसा' इत्यादि वाक्योंसे सर्व कर्मोंका
संन्यास (भगवान्) कहेंगे ।

पू०—(उक्त श्लोकमें) 'मनसा' यह शब्द है,
इसलिये मानसिक कर्मोंका ही त्याग बतलाया है,
शरीर और वाणीसम्बन्धी कर्मोंका नहीं ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि 'सर्व कर्मोंको
छोड़कर' इस प्रकार कर्मोंके साथ 'सर्व' विशेषण है ।

पू०—यदि मनसम्बन्धी सर्व कर्मोंका त्याग मान
लिया जाय तो ?

उ०—ठीक नहीं । क्योंकि वाणी और शरीरकी
क्रिया मनोव्यापारपूर्वक ही होती है । मनोव्यापार-
के अभावमें उनकी क्रिया बन नहीं सकती ।

पू०—शास्त्रविहित कायिक-वाचिक कर्मोंके कारण
रूप मानसिक कर्मोंके सिवा अन्य सब कर्मोंका मनसे
संन्यास करना चाहिये—यह मान लिया जाय तो ?

उ०—ठीक नहीं । क्योंकि 'न करता हुआ और
न करवाता हुआ' यह विशेषण साथमें है (इसलिये
तीनों तरहके कर्मोंका संन्यास सिद्ध होता है) ।

पू०—यह भगवान्द्वारा कहा हुआ सर्व कर्मोंका
संन्यास तो मुमुक्षुके लिये है, जीते हुएके लिये नहीं,
यह माना जाय तो ?

उ०—ठीक नहीं । क्योंकि ऐसा मान लेनेसे
'नौ द्वारवाले शरीररूप पुरमें आत्मा रहता है'
इस विशेषणकी उपयोगिता नहीं रहती ।

कारण, जो सर्वकर्मसंन्यास करके मर चुका है,
उसका न करते हुए और न करवाते हुए उस
शरीरमें रहना सम्भव नहीं ।

देहे संन्यस्य इति संबन्धो न देहे आस्ते
इति चेत् ।

न, सर्वत्र आत्मनः अविक्रियत्वावधारणात् ।
आमनक्रियायाः च अधिकरणापेक्षत्वात्
तदनपेक्षत्वात् च संन्यासस्य, संपूर्वः तु न्यास-
शब्द इह त्यागार्थो न निक्षेपार्थः ।

तस्माद् गीताशास्त्रे आत्मज्ञानवतः संन्यासे
एव अधिकारो न कर्मणि इति तत्र तत्र
उपरिष्टाद् आत्मज्ञानप्रकरणे दर्शयिष्यामः ॥२१॥

५०—उक्त वाक्यमे शरीरमे कर्मको रखकर, इस
तरह सम्बन्ध है 'शरीरमे रहता है' इस प्रकार
सम्बन्ध नहीं है, ऐसा माने तो ?

उ०—ठीक नहीं है । क्योंकि सभी जगह आत्माको
निर्विकार माना गया है । तथा 'आसन' क्रियाको
आधारकी अपेक्षा है और 'संन्यास' को उसकी
अपेक्षा नहीं है । एव 'स' पूर्वक 'न्यास' शब्दका
अर्थ यहाँ त्यागना है, निक्षेप (रख देना) नहीं ।

सुतरा गीताशास्त्रमे. आत्मज्ञानीका संन्यासमें
ही अधिकार है, कर्ममें नहीं । यही बात आगे
चलकर आत्मज्ञानके प्रकरणमे हम जगह-जगह
दिखलायेगे ॥ २१ ॥



प्रकृतं तु वक्ष्यामः, तत्र आत्मनः अविनाशि-
त्वं प्रतिज्ञातं तत् किम् इव इति उच्यते—

अब हम प्रकृत विषय वर्णन करेंगे । यहाँ
(प्रकरणमे) आत्माके अविनाशित्वकी प्रतिज्ञा की
गयी है वह किसके सदृश है ? सो कहा जाता है—

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय नवानि शृङ्गाति नरोऽपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥ २२ ॥

वासांसि वस्त्राणि जीर्णानि दुर्बलतां गतानि
यथा लोके विहाय परित्यज्य नवानि अभिनवानि
शृङ्गाति उपादत्ते नर पुरुषः अपराणि अन्यानि
तथा तद्वद् एव शरीराणि विहाय जीर्णानि अन्यानि
संयाति संगच्छति नवानि देही आत्मा पुरुषवद्
अविक्रिय एव इत्यर्थः ॥२२॥

अैसे जगतमें मनुष्य पुराने—जीर्ण वस्त्रोको त्याग-
कर अन्य नवीन वस्त्रोको ग्रहण करते है, वैसे ही
जीवात्मा पुराने शरीरोको छोड़कर अन्यान्य नवीन
शरीरोको प्राप्त करता है । अभिप्राय यह कि (पुराने
वस्त्रोको छोड़कर नये धारण करनेवाले) पुरुषकी
भोति जीवात्मा सदा निर्विकार ही रहता है ॥२२॥

कस्माद् अविक्रिय एव इति । आह—

आत्मा सदा निर्विकार किस कारणसे है ? सो
कहते हैं—

नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः ।

न चैनं क्लेदयन्त्यापो न शोषयति मारुतः ॥ २३ ॥

एन प्रकृतं देहिनं न छिन्दन्ति शस्त्राणि
निरवयवत्वाद् न अवयवविभागं कुर्वन्ति
शस्त्राणि अस्वादीनि ।

इस उपर्युक्त आत्माको शस्त्र नहीं काटते,
अभिप्राय यह कि अवयवरहित होनेके कारण
तलवार आदि शस्त्र इसके अङ्गोंके टुकड़े नहीं
कर सकते ।

तथा न एनं दहति पावकः अग्निः अपि न भस्मीकरोति ।

तथा न एनं क्लेदयन्ति आपः । अपां हि सावयवस्य वस्तुन आर्द्राभावकरणेन अवयवविश्लेषापादने सामर्थ्यं तद् न निरवयवे आत्मनि संभवति ।

तथा स्नेहवद् द्रव्यं स्नेहशोषणेन नाशयति वायुः एनं स्वात्मानं न शोषयति मारुतः अपि ॥ २३ ॥

वैसे ही अग्नि इसको जला नहीं सकता अर्थात् अग्नि भी इसको भस्मीभूत नहीं कर सकता ।

जल इसको भिगो नहीं सकता । क्योंकि सावयव वस्तुको ही भिगोकर उसके अङ्गोंको पृथक् पृथक् कर देनेमें जलकी सामर्थ्य है । निरवयव आत्मामें ऐसा होना सम्भव नहीं ।

उसी तरह वायु आर्द्र द्रव्यका गीलापन शोषण करके उसको नष्ट करता है अतः वह वायु भी इस स्व-स्वरूप आत्माका शोषण नहीं कर सकता ॥ २३ ॥

यत एवं तस्मात्—

। ऐसा होनेके कारण—

अच्छेद्योऽयमदाह्योऽयमक्लेद्योऽशोष्य एव च ।

नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातनः ॥ २४ ॥

यस्माद् अन्योन्यनाशहेतूनि भूतानि एनम् आत्मानं नाशयितुं न उत्सहन्ते । तस्माद् नित्यः ।

नित्यत्वात् सर्वगतः सर्वगतत्वात् स्थाणुः स्थाणुः इव स्थिर इति एतत् । स्थिरत्वाद् अचलः अयम् आत्मा अतः सनातनः चिरंतनो न कारणात् कुतश्चिद् निष्पन्नः अभिनव इत्यर्थः ।

न एतेषां श्लोकानां पौनरुक्त्यं चोदनीयम् । यद् एकेन एव श्लोकेन आत्मनो नित्यत्वम् अविक्रियत्वं च उक्तम् 'न जायते म्रियते वा' इत्यादिना । तत्र यद् एव आत्मविषयं किंचिद् उच्यते तद् एतस्मात् श्लोकार्थाद् न अतिरिच्यते किंचित् शब्दतः पुनरुक्तं किंचिद् अर्थत इति ।

दुर्बोधत्वाद् आत्मवस्तुनः पुनः पुनः प्रसङ्गम् आपाद्य शब्दान्तरेण तद् एव वस्तु निरूपयति भगवान् वासुदेवः कथं नु नाम संसारिणाम् अव्यक्तं तत्त्वं बुद्धिगोचरताम् आपन्नं सत् संसारनिवृत्तये स्याद् इति ॥ २४ ॥

(यह आत्मा न कटनेवाला, न जलनेवाला, न गलनेवाला और न सूखनेवाला है) । आपसमें एक दूसरेका नाश कर देनेवाले पञ्चभूत इस आत्माका नाश करनेके लिये समर्थ नहीं हैं । इसलिये यह नित्य है ।

नित्य होनेसे सर्वगत है । सर्वव्यापी होनेसे स्थाणु है अर्थात् स्थाणु (ठूँठ) की भाँति स्थिर है । स्थिर होनेसे यह आत्मा अचल है और इसीलिये सनातन है अर्थात् किसी कारणसे नया उत्पन्न नहीं हुआ है । पुराना है ।

इन श्लोकोंमें पुनरुक्तिके दोषका आरोप नहीं करना चाहिये, क्योंकि 'न जायते म्रियते वा' इस एक श्लोकके द्वारा ही आत्माकी नित्यता और निर्विकारता तो कही गयी, फिर आत्माके विषयमें जो भी कुछ कहा जाय वह इस श्लोकके अर्थसे अतिरिक्त नहीं है । कोई शब्दसे पुनरुक्त है और कोई अर्थसे (पुनरुक्त है) ।

परन्तु आत्मतत्त्व बड़ा दुर्बोध है—सहज ही समझमें आनेवाला नहीं है, इसलिये बारंबार प्रसंग उपस्थित करके दूसरे-दूसरे शब्दोंसे भगवान् वासुदेव उसी तत्त्वका निरूपण करते हैं, यह सोचकर कि किसी भी तरह वह अव्यक्त तत्त्व इन संसारी पुरुषोंके बुद्धिगोचर होकर संसारकी निवृत्तिका कारण हो ॥ २४ ॥

किं च—

| तथा—

अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते ।

तस्मादेवं विदित्वैनं नानुशोचितुमर्हसि ॥ २५ ॥

अव्यक्तः सर्वकरणाविषयत्वाद् न व्यज्यते

यह आत्मा बुद्धि आदि सब करणोंका विषय नहीं होनेके कारण व्यक्त नहीं होता (जाना नहीं जा सकता) इसलिये अव्यक्त है ।

इति अव्यक्तः अयम् आत्मा ।

अत एव अचिन्त्यः अयम् । यद् हि इन्द्रिय-
गोचरं वस्तु तत् चिन्ताविषयत्वम् आपद्यते अयं
तु आत्मा अनिन्द्रियगोचरत्वाद् अचिन्त्यः ।

इसीलिये यह अचिन्त्य है, क्योंकि जो पदार्थ इन्द्रियगोचर होता है वही चिन्तनका विषय होता है । यह आत्मा इन्द्रियगोचर न होनेसे अचिन्त्य है ।

अविकार्यः अयम्, यथा क्षीरं दध्यातश्चना-
दिना विकारि न तथा अयम् आत्मा ।

यह आत्मा अविकारी है अर्थात् जैसे दहीके जाँवन आदिसे दूध विकारी हो जाता है वैसे यह नहीं होता ।

निरवयवत्वात् च अविक्रियः । न हि
निरवयवं किञ्चिद् विक्रियात्मकं दृष्टम् ।
अविक्रियत्वाद् अविकार्यः अयम् आत्मा
उच्यते ।

तथा अवयवरहित (निराकार) होनेके कारण भी आत्मा अविक्रिय है, क्योंकि कोई भी अवयव-रहित (निराकार) पदार्थ, विकारवान् नहीं देखा गया । अतः विकाररहित होनेके कारण यह आत्मा अविकारी कहा जाता है ।

तस्माद् एवं यथोक्तप्रकारेण एनम् आत्मानं
विदित्वा त्वं न अनुशोचितुम् अर्हसि हन्ता अहम्
एषां मया एते हन्यन्ते इति ॥ २५ ॥

सुतरां इस आत्माको उपर्युक्त प्रकारसे समझकर तुझे यह शोक नहीं करना चाहिये कि 'मैं इनका मारनेवाला हूँ' 'मुझसे ये मारे जाते हैं' इत्यादि ॥ २५ ॥

आत्मनः अनित्यत्वम् अध्युपगम्य इदम्
उच्यते—

औपचारिक रूपसे आत्माकी अनित्यता स्वीकार करके यह कहते हैं—

अथ चैनं नित्यजातं नित्यं वा मन्यसे मृतम् ।

तथापि त्वं महाबाहो नैवं शोचितुमर्हसि ॥ २६ ॥

अथ च इति अभ्युपगमार्थः ।

'अथ' 'च' ये दोनो अव्यय औपचारिक स्वीकृतिके बोधक है ।

एनं प्रकृतम् आत्मानं नित्यजातं लोकप्रसिद्ध्या
प्रत्यनेकशरीरोत्पत्तिं जातो जात इति मन्यसे ।
तथा प्रतितद्विनाशं नित्यं वा मन्यसे मृतं मृतो
मृत इति ।

यदि तू इस आत्माको सदा जन्मनेवाला अर्थात् लोकप्रसिद्धिके अनुसार अनेक शरीरोंकी प्रत्येक उत्पत्तिके साथ-साथ उत्पन्न हुआ माने तथा उनके प्रत्येक विनाशके साथ-साथ सदा नष्ट हुआ माने ।

तथापि तथाभाविनि अपि आत्मनि त्वं
महाबाहो एवं न शोचितुम् अहंसि, जन्मवतो
नाशो नाशवतो जन्म च इति एतौ अवश्य-
भाविनौ इति ॥ २६ ॥

तो भी अर्थात् ऐसे नित्य जन्मने और नित्य
मरनेवाले आत्माके निमित्त भी हे महाबाहो ! तुझे
इस प्रकार शोक करना उचित नहीं है । क्योंकि
जन्मनेवालेका मरण और मरनेवालेका जन्म, यह
दोनों अवश्य ही होनेवाले हैं ॥२६॥

तथा च सति—

ऐसा होनेसे—

जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च ।

तस्मादपरिहार्येऽर्थे न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ २७ ॥

जातस्य हि लब्धजन्मनो ध्रुवः अव्यभिचारी
मृत्युः मरणं ध्रुवं जन्म मृतस्य च तस्माद्
अपरिहार्यः अयं जन्ममरणलक्षणः अर्थः तस्मिन्
अपरिहार्ये अर्थे न त्वं शोचितुम् अहंसि ॥ २७ ॥

जिसने जन्म लिया है उसका मरण ध्रुव—
निश्चित है और जो मर गया है उसका जन्म ध्रुव—
निश्चित है, इसलिये यह जन्म-मरणरूप माब
अपरिहार्य है अर्थात् किसी प्रकार भी इसका प्रति-
कार नहीं किया जा सकता, इस अपरिहार्य विषय-
के निमित्त तुझे शोक करना उचित नहीं ॥२७॥

कार्यकरणसंघातात्मकानि अपि भूतानि
उद्दिश्य शोको न युक्तः कर्तुं यतः—

कार्य-करणके संघातरूप ही प्राणियोंको माने तो
उनके उद्देश्यसे भी शोक करना उचित नहीं है, क्योंकि—

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ।

अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवना ॥ २८ ॥

अव्यक्तादीनि अव्यक्तम् अदर्शनम् अनुप-
लब्धिः आदिः येषां भूतानां पुत्रमित्रादिकार्य-
करणसंघातात्मकानां तानि अव्यक्तादीनि भूतानि
प्राग् उत्पत्तेः ।

अव्यक्त यानी न दीखना—उपलब्ध न होना ही
जिनकी आदि है ऐसे ये कार्य-करणके संघातरूप
पुत्र, मित्र आदि समस्त भूत अव्यक्तादि हैं अर्थात्
जन्मसे पहले ये सब अदृश्य थे ।

उत्पन्नानि च प्राग् मरणाद् व्यक्तमध्यानि
अव्यक्तनिधनानि एव पुनः अव्यक्तम् अदर्शनं
निधनं मरणं येषां तानि अव्यक्तनिधनानि
मरणाद् ऊर्ध्वम् अपि अव्यक्तताम् एव प्रति-
पद्यन्ते इत्यर्थः ।

उत्पन्न होकर मरणसे पहले-पहले बीचमें व्यक्त
हैं—दृश्य हैं । और पुनः अव्यक्त-निधन हैं, अदृश्य
होना ही जिनका निधन यानी मरण है उनको
अव्यक्त-निधन कहते हैं, अभिप्राय यह कि मरनेके
बाद भी ये सब अदृश्य हो ही जाते हैं ।

तथा च उक्तम्—‘अदर्शनादापतितः पुन-
श्चादर्शनं गतः । नासी तव न तस्य त्वं वृथा
का परिदेवना ॥’ (महा० स्त्री० २ । १३) इति ।

ऐसे ही कहा भी है कि ‘यह भूतसंघात
अदर्शनसे आया और पुनः अदृश्य हो गया । न
वह तेरा है और न तू उसका है, व्यर्थ ही शोक
किसलिये ?’

तत्र का परिदेवना को वा प्रलापः अदृष्टदृष्ट-
प्रणष्टभ्रान्तिभूतेषु भूतेषु इत्यर्थः ॥ २८ ॥

सुतरां इनके विषयमें अर्थात् बिना हुए ही दीखने
और नष्ट होनेवाले भ्रान्तिरूप भूतोंके विषयमें चिन्ता
ही क्या है? रोना-पीटना भी किसलिये है ? ॥२८॥

दुर्विज्ञेयः अयं प्रकृत आत्मा किं त्वाम् एव
एकम् उपालभे साधारणे भ्रान्तिनिमित्ते । कथं
दुर्विज्ञेयः अयम् आत्मा इति । आह—

जिसका प्रकरण चल रहा है यह आत्मतत्त्व दुर्विज्ञेय
है । सर्वसाधारणको भ्रान्ति करा देनेवाले विषयमें
केवल एक तुझे ही क्या उल्लाहना हूँ ? यह आत्मा
दुर्विज्ञेय कैसे है ? सो कहते हैं—

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्ब्रूदति तथैव चान्यः ।

आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनं वेद न चैव कश्चित् ॥ २६ ॥

आश्चर्यवद् आश्चर्यम् अदृष्टपूर्वम् अद्भुतम्
अकस्माद् दृश्यमानं तेन तुल्यम् आश्चर्यवद्
आश्चर्यम् इव एनम् आत्मानं पश्यति कश्चित् ।

पहले जो नहीं देखा गया हो अकस्माद् दृष्टिगोचर
हुआ हो ऐसे अद्भुत पदार्थका नाम आश्चर्य है, उसके
सदृशका नाम आश्चर्यवत् है, इस आत्माको कोई
(महापुरुष) ही आश्चर्यमय वस्तुकी भौति देखता है ।

आश्चर्यवद् एनं वदति तथा एव च अन्यः । आश्चर्य-
वत् च एनम् अन्यः शृणोति । श्रुत्वा दृष्ट्वा उक्त्वा
अपि एनं वेद न च एव कश्चित् ।

वैसे ही दूसरा (कोई एक) इसको आश्चर्यवत्
कहता है, अन्य (कोई) इसको आश्चर्यवत् सुनता
है एवं कोई इस आत्माको सुनकर, देखकर और
कहकर भी नहीं जानता ।

अथ वा यः अयम् आत्मानं पश्यति स
आश्चर्यतुल्यो यो वदति, यः च शृणोति, सः
अनेकसहस्रेषु कश्चिद् एव भवति, अतो दुर्वोध
आत्मा इति अभिप्रायः ॥ २९ ॥

अथवा जो इस आत्माको देखता है वह आश्चर्य-
के तुल्य है, जो कहता है और जो सुनता है वह
भी (आश्चर्यके तुल्य है) । अभिप्राय यह कि अनेक
सहस्रोंमेंसे कोई एक ही ऐसा होता है । इसलिये
आत्मा बड़ा दुर्वोध है ॥ २९ ॥

अथ इदानीं प्रकरणाथम् उपसंहरन् ब्रूते—

अब यहाँ प्रकरणके विषयका उपसंहार करते
हुए कहते हैं—

देही नित्यमवध्योऽयं देहे सर्वस्य भारत ।

तस्मात्सर्वाणि भूतानि न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

देही शरीरी नित्यं सर्वदा सर्वावस्थासु
अवध्यो निरवयवत्वाद् नित्यत्वात् च तत्र
अवध्यः अयं देहे शरीरे सर्वस्य सर्वगतत्वात्
स्वावरादिषु स्थितः अपि ।

यह जीवात्मा सर्वव्यापी होनेके कारण सबके
स्वावर-जंगम आदि शरीरोंमें स्थित है तो भी
अवयवरहित और नित्य होनेके कारण सदा-सब
अवस्थाओंमें अवध्य ही है ।

सर्वस्य प्राणिजातस्य देहे वध्यमाने अपि
अयं देही न वध्यो यस्मात् तस्माद् भीष्मादीनि
सर्वाणि भूतानि उद्दिश्य न त्वं शोचितुम् अर्हसि ।३०।

जिससे कि सम्पूर्ण प्राणियोंके शरीरोंका नाश किये
जानेपर भी इस आत्माका नाश नहीं किया जा
सकता, इसलिये भीष्मादि सब प्राणियोंके उद्देश्यसे
तुझे शोक करना उचित नहीं है ॥३०॥

इह परमार्थतत्त्वापेक्षायां शोको मोहो वा
न संभवति इति उक्तम्, न केवलं परमार्थ-
तत्त्वापेक्षायाम् एव किन्तु—

यहाँ यह कहा गया कि परमार्थ-तत्त्वकी अपेक्षासे
शोक या मोह करना नहीं बन सकता । केवल
इतना ही नहीं कि परमार्थ-तत्त्वकी अपेक्षासे शोक
और मोह नहीं बन सकते, किन्तु—

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।

धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत्क्षत्रियस्य न विद्यते ॥ ३१ ॥

स्वधर्मम् अपि स्वो धर्मः क्षत्रियस्य युद्धं तम् अपि
अवेक्ष्य त्वं न विकम्पितुं प्रचलितुं न अर्हसि;
स्वाभाविकाद् धर्माद् आत्मस्वाभाव्याद् इति
अभिप्रायः ।

क्षत्रियके लिये जो युद्धरूप स्वधर्म है उसे देख-
कर भी तुझे कम्पित होना उचित नहीं है, अभिप्राय
यह कि अपने स्वाभाविक धर्मसे विचलित होना
(हटना) भी तुझे उचित नहीं है ।

तत् च युद्धं पृथिवीजयद्वारेण धर्मार्थं
प्रजारक्षणार्थं च इति धर्माद् अनपेतं परं धर्म्यं
तस्माद् धर्म्याद् युद्धात् श्रेयः अन्यद् क्षत्रियस्य न
विद्यते हि यस्मात् ॥ ३१ ॥

क्योंकि वह युद्ध पृथ्वी-विजयद्वारा धर्म-पालन
और प्रजा-रक्षणके लिये किया जाता है इसलिये
धर्मसे ओतप्रोत परम धर्म्य है, अतः उस धर्ममय
युद्धके सिवा दूसरा कुछ क्षत्रियके लिये कल्याणप्रद
नहीं है ॥३१॥

कुतः च तद् युद्धं कर्तव्यम् इति उच्यते—

और भी वह युद्ध किसलिये कर्तव्य है सो
कहते हैं—

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम् ।

सुखिनः क्षत्रियाः पार्थ लभन्ते युद्धमीदृशम् ॥ ३२ ॥

यदृच्छया च अप्रार्थितया उपपन्नम् आगतं
स्वर्गद्वारम् अपावृतम् उद्घाटितं ये तद् ईदृशं युद्धं
लभन्ते क्षत्रियाः हे पार्थ सुखिनः ते ॥ ३२ ॥

हे पार्थ ! अनिच्छासे प्राप्त—विना मोंगे मिले हुए,
ऐसे खुले हुए स्वर्गद्वाररूप युद्धको जो क्षत्रिय पाते
हैं, क्या वे सुखी नहीं हैं ? ॥३२॥

एवं कर्तव्यताप्राप्तम् अपि—

इस प्रकार कर्तव्यरूपसे प्राप्त होनेपर भी—

अथ चेत्स्वमिमं धर्म्यं संग्रामं न करिष्यसि ।

ततः स्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ॥ ३३ ॥

अथ चेत् त्वम् इमं धर्म्यं धर्माद् अनपेतं संग्रामं
युद्धं न करिष्यसि चेत् ततः तदकरणात् स्वधर्मं
कीर्तिं च महादेवादिसमागमनिमित्तां हित्वा
केवलं पापम् अवाप्स्यसि ॥३३॥

यदि तू यह धर्मयुक्त—धर्मसे ओतप्रोत युद्ध
नहीं करेगा, तो उस युद्धके न करनेके कारण
अपने धर्मको और महादेव आदिके साथ युद्ध
करनेसे प्राप्त हुई कीर्तिको नष्ट करके केवल पापको
ही प्राप्त होगा ॥ ३३ ॥

न केवलं स्वधर्मकीर्तिपरित्यागः—

केवल स्वधर्म और कीर्तिका त्याग होगा, इतना
ही नहीं—

अकीर्तिं चापि भूतानि कथयिष्यन्ति तेऽव्ययाम् ।

संभावितस्य चाकीर्तिर्भरणदतिरिच्यते ॥ ३४ ॥

अकीर्तिं च अपि भूतानि कथयिष्यन्ति ते तव
अव्ययां दीर्घकालाम् । धर्मात्मा शूर इति एव-
मादिभिः गुणैः संभावितस्य च अकीर्तिः मरणोद्
अतिरिच्यते । संभावितस्य च अकीर्तेः वरं
मरणम् इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

सब लोग तेरी बहुत दिनोंतक स्थायी रहनेवाली
अपकीर्ति (निन्दा) भी किया करेंगे । धर्मात्मा,
शूरवीर इत्यादि गुणोंसे प्रतिष्ठा पाये हुए पुरुषके
लिये अपकीर्ति, मरणसे भी अधिक होती है । अभिप्राय
यह है कि संभावित (इञ्जतदार) पुरुषके लिये
अपकीर्तिकी अपेक्षा मरना अच्छा है ॥ ३४ ॥

किं च—

तथा—

भयाद्रणादुपरतं मंस्यन्ते त्वां महारथाः ।

येषां च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥ ३५ ॥

भयात् कर्णादिभ्यो रणाद् युद्धाद् उपरतं
निवृत्तं मंस्यन्ते चिन्तयिष्यन्ति न कृपया इति
त्वां महारथा दुर्योधनप्रभृतयः येषां च त्वं
दुर्योधनादीनां बहुमतो बहुभिः गुणैः युक्त इति
एवं बहुमतो भूत्वा पुनः यास्यसि लाघवं लघुभावम् ।

जिन दुर्योधनादिके मतमें तू पहले बहुमत अर्थात्
बहुत गुणोंसे युक्त माना जाकर अब लघुताको
प्राप्त होगा, वे दुर्योधन आदि महारथीगण तुझे
कर्णादिके मयसे ही युद्धसे निवृत्त हुआ मानेंगे,
'दया करके हट गया है' ऐसा नहीं ॥ ३५ ॥

किं च—

तथा—

अवाच्यवादांश्च बहून्वदिष्यन्ति तवाहिताः ।

निन्दन्तस्तव सामर्थ्यं ततो दुःखतरं नु किम् ॥ ३६ ॥

अवाच्यवादान् अवक्तव्यवादान् च बहून्
अनेकप्रकारान् वदिष्यन्ति तव अहिताः शत्रवो
निन्दन्तः कुत्सयन्तः तव त्वदीयं सामर्थ्यं निवात-
कवचादियुद्धनिमित्तम् ।

वे तेरे शत्रुगण, निवातकवचादिके साथ युद्ध
करनेमें दिखलाये हुए तेरे सामर्थ्यकी निन्दा करते
हुए बहुत-से-अनेक प्रकारके न कहनेयोग्य वाक्य
भी तुझे कहेंगे ।

तस्मात् ततो निन्दाप्राप्तेः दुःखाद् दुःखतरं तु
किम् । ततः कष्टतरं दुःखं न अस्ति इत्यर्थः ॥३६॥

उस निन्दाजनित दुःखसे अधिक बड़ा दुःख
क्या है ? अर्थात् उससे अधिक कष्टकर कोई भी
दुःख नहीं है ॥ ३६ ॥

युद्धे पुनः क्रियमाणे कर्णादिभिः—

पक्षान्तरमें कर्ण आदि शूरवीरोंके साथ युद्ध करनेपर—

हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम् ।

तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयः ॥ ३७ ॥

हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं हतः सन् स्वर्गं
प्राप्स्यसि जित्वा वा कर्णादीन् शूरान् भोक्ष्यसे
महीम् । उभयथा अपि तव लाभ एव इति
अभिप्रायः ।

—या तो उनके द्वारा मारा जाकर (तू) स्वर्गको
प्राप्त करेगा अथवा कर्णादि शूरवीरोंको जीतकर
पृथिवीका राज्य भोगेगा । अभिप्राय यह कि दोनों
तरहसे तेरा लाभ ही है ।

यत् एवं तस्माद् उत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृत-
निश्चयो जेष्यामि शत्रून् मरिष्यामि वा इति
निश्चयं कृत्वा इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

जब कि यह बात है, इसलिये हे कौन्तेय ! युद्ध-
के लिये निश्चय करके खड़ा हो जा अर्थात् 'मै
या तो शत्रुओंको जीतूँगा या मर ही जाऊँगा' ऐसा
निश्चय करके खड़ा हो जा ॥ ३७ ॥

तत्र युद्धं स्वधर्म इति एवं युध्यमानस्य
उपदेशम् इमं शृणु—

'युद्ध स्वधर्म है' यह मानकर युद्ध करनेवालेके
लिये यह उपदेश है, सुन—

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ।

ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ॥ ३८ ॥

सुखदुःखे समे तुल्ये कृत्वा रागद्वेषौ अकृत्वा
इति एतत् । तथा लाभालाभौ जयाजयौ च समौ
कृत्वा ततो युद्धाय युज्यस्व घटस्व । न एवं युद्धं
कुर्वन् पापम् अवाप्स्यसि इति एष उपदेशः प्रास-
ङ्गिकः ॥ ३८ ॥

सुख-दुःखको समान—तुल्य समझकर अर्थात्
(उनमें) राग-द्वेष न करके तथा लाभ-हानिको
और जय-पराजयको समान समझकर, उसके बाद
तू युद्धके लिये चेष्टा कर, इस तरह युद्ध करता हुआ
तू पापको प्राप्त नहीं होगा । यह प्रासंगिक
उपदेश है ॥ ३८ ॥

शोकमोहापनयनाय लौकिको न्यायः
'स्वधर्ममपि चावेक्ष्य' इत्याद्यैः श्लोकैः उक्तो
न तु तात्पर्येण ।

'स्वधर्ममपि चावेक्ष्य' इत्यादि श्लोकोंद्वारा शोक
और मोहको दूर करनेके लिये लौकिक न्याय बतलाया
गया है, परन्तु पारमार्थिक दृष्टिसे यह बात नहीं है ।

परमार्थदर्शनं तु इह प्रकृतं तत् च उक्तम्
उपसंहरति 'एषा तेऽभिहिता' इति शास्त्रविषय-
विभागप्रदर्शनाय ।

यहाँ प्रकरण परमार्थ-दर्शनका है, जो कि पहले
(श्लोक ३० तक) कहा गया है । अब शास्त्रके विषयका
विभाग दिखलानेके लिये 'एषा तेऽभिहिता' इस श्लोक-
द्वारा उस (परमार्थ-दर्शनका) उपसंहार करते हैं ।

इह हि दर्शिते पुनः शास्त्रविषयविभागे
उपरिष्ठात् 'ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन
योगिनाम्' इति निष्ठाद्वयविषयं शास्त्रं सुखं
प्रवर्तिष्यते श्रोतारः च विषयविभागेन सुखं
प्रहीष्यन्ति इति अत आह—

एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धियोगे त्विमां शृणु ।

बुद्ध्या युक्तो यया पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ॥ ३६ ॥

एषा ते तुभ्यम् अभिहिता उक्ता सांख्ये परमार्थ-
वस्तुविवेकविषये बुद्धिः ज्ञानं साक्षात् शोक-
मोहादिसंसारहेतुदोषनिवृत्तिकारणम् ।

योगे तु तत्प्राप्त्युपाये निःसङ्गतया द्वन्द्व-
प्रहाणपूर्वकम् ईश्वराराधनार्थं कर्मयोगे कर्मानु-
ष्ठाने समाधियोगे च इमाम् अनन्तरम् एव
उच्यमानां बुद्धिं शृणु ।

तां बुद्धिं स्तौति प्ररोचनार्थम्—

बुद्ध्या यया योगविषयया युक्तो हे पार्थ
कर्मबन्धं कर्म एव धर्माधर्माख्यो बन्धः कर्म-
बन्धः तं प्रहास्यसि ईश्वरप्रसादनिमित्तज्ञानप्राप्तेः
इति अभिप्रायः ॥ ३९ ॥

क्योंकि यहाँ शास्त्रके विषयका विभाग दिखलाया
जानेसे यह होगा कि आगे चलकर 'ज्ञानयोगेन सांख्यानां
कर्मयोगेन योगिनाम्' इत्यादि जो दो निष्ठाओंको
बतानेवाला शास्त्र है वह सुखपूर्वक समझाया जा सकेगा
और श्रोतागण भी विषयविभागपूर्वक अनायास ही
उसे ग्रहण कर सकेंगे । इसलिये कहते हैं—

मैंने तुझसे सांख्य अर्थात् परमार्थ वस्तुकी पहिचान-
के विषयमें यह बुद्धि यानी ज्ञान कह सुनाया । यह
ज्ञान, संसारके हेतु जो शोक, मोह आदि दोष है,
उनकी निवृत्तिका साक्षात् कारण है ।

इसकी प्राप्तिके उपायरूप योगके विषयमें, अर्थात्
आसक्तिरहित होकर सुख-दुःख आदि द्वन्द्वोंके त्याग-
पूर्वक ईश्वराराधनके लिये कर्म किये जानेवाले कर्म-
योगके विषयमें और समाधियोगके विषयमें इस बुद्धि-
को, जो कि अभी आगे कही जाती है, सुन—

कृत्ति बढ़ानेके लिये उस बुद्धिकी स्तुति करते हैं—

हे अर्जुन ! जिस योगविषयक बुद्धिसे युक्त
हुआ तू धर्माधर्म नामक कर्मरूप बन्धनको ईश्वर-
कृपासे होनेवाली ज्ञान-प्राप्तिद्वारा नाश कर
डालेगा ॥ ३९ ॥

किं च अन्यत्—

इसके सिवा और भी सुन—

नेहाभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।

स्वरूपमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

न इह मोक्षमार्गं कर्मयोगे अभिक्रमनाशः
अभिक्रमणम् अभिक्रमः प्रारम्भः तस्य नाशो
न अस्ति यथा कृष्यादेः । योगविषये प्रारम्भस्य
न अनैकान्तिकफलत्वम् इत्यर्थः ।

आरम्भका नाम अभिक्रम है, इस कर्मयोगरूप
मोक्ष-मार्गमें अभिक्रमका यानी प्रारम्भका कृषि
आदिके सदृश नाश नहीं होता । अभिप्राय यह
कि योगविषयक प्रारम्भका फल अनैकान्तिक
(संशययुक्त) नहीं है ।

किं च न अपि चिकित्सावत् प्रत्यवायो विद्यते ।

तथा चिकित्सादिकी तरह (इसमें) प्रत्यवाय (विपरीत फल) भी नहीं होता है ।

किं तु भवति । स्वल्पम् अपि अत्य योग-
धर्मस्य अनुष्ठितं त्रायते रक्षति महतः संसार-
भयात् जन्ममरणादिलक्षणात् ॥ ४० ॥

तो क्या होता है ? इस कर्मयोगरूप धर्मका
घोड़ा-सा भी अनुष्ठान (साधन) जन्म-मरणरूप
महान् संसारभयसे रक्षा किया करता है ॥४०॥

या इयं सांख्ये बुद्धिः उक्ता योगे च
वक्ष्यमाणलक्षणा सा—

जो यह बुद्धि सांख्यके विषयमें कही गयी है और
जो योगके विषयमें अब कही जानेवाली है वह—

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन ।

बहुशाखा ह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

व्यवसायात्मिका निश्चयस्वभावा एका एव बुद्धिः
इतरविपरीतबुद्धिशारवाभेदस्य बाधिका सम्य-
क्प्रमाणजनितत्वाद् इह श्रेयोमार्गे हे कुरुनन्दन ।

हे कुरुनन्दन ! इस कल्याण-मार्गमें
व्यवसायात्मिका—निश्चय स्वभाववाली बुद्धि एक ही
है, यानी यथार्थ प्रमाणजनित होनेके कारण अन्य
विपरीत बुद्धियोंके शाखा-भेदोंकी बाधक है ।

याः पुनः इतरा बुद्धयो यासां शाखाभेद-
प्रचारवशाद् अनन्तः अपारः अनुपरतः
संसारो नित्यप्रततो विस्तीर्णो भवति, प्रमाण-
जनितविवेकबुद्धिनिमित्तवशात् च उपरतासु
अनन्तभेदबुद्धिषु संसारः अपि उपरमते ।

जो इतर (दूसरी) बुद्धियाँ हैं, जिनके शाखा-
भेदके विस्तारसे संसार अनन्त, अपार और
अनुपरत होता है अर्थात् निरन्तर अत्यन्त विस्तृत
होता है, उन अनन्त भेदोंवाली बुद्धियोंका, प्रमाण-
जनित विवेक-बुद्धिके बलसे, अन्त हो जानेपर
संसारका भी अन्त हो जाता है ।

ता बुद्धयो बहुशाखा बह्व्यः शाखा यासां ता
बहुशाखा बहुभेदा इति एतत् । प्रतिशाखाभेदेन
हि अनन्ताः च बुद्धयः, केनाम् अन्यवसायिनां
प्रमाणजनितविवेकबुद्धिरहितानाम् इत्यर्थः ॥४१॥

परन्तु जो अव्यवसायी हैं, जो प्रमाणजनित
विवेक-बुद्धिसे रहित है उनकी वे बुद्धियाँ बहुत
शाखा अर्थात् बहुत भेदोंवाली और प्रति शाखा-
भेदसे अनन्त होती है ॥४१॥

येषां व्यवसायात्मिका बुद्धिः नास्ति ते—

जिनमें निश्चयात्मिका बुद्धि नहीं है वे—

यामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदन्त्यविपश्चितः ।

वेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति वादिनः ॥ ४२ ॥

याम् इमां वक्ष्यमाणां पुष्पितां पुष्पितवृक्ष
इव शोभमानां श्रूयमाणरमणीयां वाचं वाक्य-
लक्षणां प्रवदन्ति ।

इस आगे कही जानेवाली, पुष्पित वृक्षों-जैसी
शोभित—सुननेमें ही रमणीय जिस वाणीको कहा
करते हैं ।

के, अविपश्चितः अल्पमेधसः अविवेकिन इत्यर्थः । वेदवादरता बहूर्थवादफलसाधन-प्रकाशकेषु वेदवाक्येषु रताः ।

हे पार्थ न अन्यत् स्वर्गप्राप्त्यादिफल-साधनेभ्यः कर्मभ्यः अस्ति इति एवं वादिनो वदनशीलाः ॥ ४२ ॥

ते च—

कामात्मानः स्वर्गपरा जन्मकर्मफलप्रदाम् ।

क्रियाविशेषबहुलां भोगैश्वर्यगतिं प्रति ॥ ४३ ॥

कामात्मानः कामस्वभावाः कामपरा इत्यर्थः । स्वर्गपराः स्वर्गः परः पुरुषार्थो येषां ते स्वर्गपराः स्वर्गप्रधाना जन्मकर्मफलप्रदा कर्मणः फलं कर्म-फलं जन्म एव कर्मफलं जन्मकर्मफलं तत् प्रददाति इति जन्मकर्मफलप्रदा तां वाचं प्रवदन्ति इति अनुपज्यते ।

क्रियाविशेषबहुलां क्रियाणां विशेषाः क्रिया-विशेषाः ते बहुला यस्यां वाचि तां स्वर्गपशु-पुत्राद्यर्था यया वाचा बाहुल्येन प्रकाशयन्ते । भोगैश्वर्यगतिं प्रति भोगः च ऐश्वर्यं च भोगैश्वर्ये तयोः गतिः प्राप्तिः भोगैश्वर्यगतिः तां प्रति साधनभूता ये क्रियाविशेषाः तद्बहुलां तां वाचं प्रवदन्तो मूढाः संसारे परिवर्तन्ते इति अभिप्रायः ॥ ४३ ॥

भोगैश्वर्यप्रसक्तानां

तयापहतचेतसाम् ।

व्यवसायात्मिका बुद्धिः समाधौ न विधीयते ॥ ४४ ॥

तेषां च—भोगैश्वर्यप्रसक्तानां भोगः कर्तव्यम् ऐश्वर्यं च इति भोगैश्वर्ययोः एव प्रणयवतां तदात्मभूतानां तथा क्रियाविशेषबहुलया वाचा अपहृतचेतसाम् आच्छादितविवेकप्रज्ञानां

व्यवसायात्मिका सांख्ये योगे वा बुद्धिः समाधौ

कौन कहा करते हैं? अज्ञानी अर्थात् अल्प-बुद्धि-वाले अविवेकी, जो कि बहुत अर्थवाद और फल-साधनोंको प्रकाश करनेवाले वेदवाक्योंमें रत हैं ।

तथा हे पार्थ ! जो ऐसे भी कहनेवाले हैं कि स्वर्ग-प्राप्ति आदि फलके साधनरूप कर्मोंसे अतिरिक्त अन्य कुछ है ही नहीं ॥४२॥

तथा वे—

कामात्मा—जिन्होंने कामको ही अपना स्वभाव बना लिया है ऐसे कामपरायण और स्वर्गको प्रधान मानने-वाले यानी स्वर्ग ही जिनका परमपुरुषार्थ है ऐसे पुरुष जन्मरूप कर्म-फलको देनेवाली ही बातें किया करते हैं । कर्मके फलका नाम 'कर्म-फल' है, जन्मरूप कर्म-फल 'जन्म-कर्म-फल' कहलाता है, उसको देनेवाली वाणी 'जन्म-कर्म-फल-प्रदा' कही जाती है । ऐसी वाणी कहा करते है ।

इस प्रकार भोग और ऐश्वर्यकी प्राप्तिके लिये जो क्रियाओंके भेद हैं वे जिस वाणीमें बहुत हो अर्थात् स्वर्ग, पशु, पुत्र आदि अनेक पदार्थ जिस वाणीद्वारा अधिकतासे बतलाये जाते हो, ऐसी बहुत-से क्रिया-भेदोंको बतलानेवाली वाणीको बोलनेवाले वे मूढ़ बारंबार संसार-चकमें भ्रमण करते हैं, यह अभिप्राय है ॥४३॥

जो भोग और ऐश्वर्यमें आसक्त हैं, अर्थात् भोग और ऐश्वर्य ही पुरुषार्थ है ऐसे मानकर उनमें ही जिनका प्रेम हो गया है इस प्रकार जो तद्रूप हो रहे हैं, तथा क्रिया-भेदोंको विस्तारपूर्वक बतलानेवाली उस उपर्युक्त वाणी-द्वारा जिनका चित्त हर लिया गया है अर्थात् (जिनकी) विवेक-बुद्धि आच्छादित हो रही है; उनकी समाधिमें सांख्यविवेक या योगविवेक निश्चयात्मिका बुद्धि (नहीं टहरती) ।

समाधीयते अस्मिन् पुरुषोपभोगाय सर्वम् इति
समाधिः अन्तःकरणं बुद्धिः तस्मिन् समाधौ
न विधीयते न भवति इत्यर्थः ॥४४॥

‘पुरुषके भोगके लिये जिसमें सब कुछ स्थापित किया जाता है, उसका नाम समाधि है।’ इस व्युत्पत्तिके अनुसार समाधि अन्तःकरणका नाम है, उसमें बुद्धि नहीं ठहरती अर्थात् उत्पन्न ही नहीं होती ॥४४॥

य एवं विवेकबुद्धिरहिताः तेषां
कामात्मनाम्—

जो इस प्रकार विवेक-बुद्धिसे रहित हैं, उन कामप्रायण पुरुषोंके—

त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन ।

निर्द्वन्द्वो नित्यसत्त्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान् ॥ ४५ ॥

त्रैगुण्यविषयाः त्रैगुण्यं संसारो विषयः
प्रकाशयितव्यो येषां ते वेदाः त्रैगुण्यविषयाः त्वं
तु निस्त्रैगुण्यो भव अर्जुन निष्कामो भव इत्यर्थः ।

निर्द्वन्द्वः सुखदुःखहेतू सप्रतिपक्षौ पदार्थौ
द्वन्द्वशब्दवाच्यौ ततो निर्गतो निर्द्वन्द्वो भव ।
त्वं नित्यसत्त्वस्थः सदासत्त्वगुणाश्रितो भव ।

तथा निर्योगक्षेमः अनुपात्तस्य उपादानं योग
उपात्तस्य रक्षणं क्षेमः, योगक्षेमप्रधानस्य
श्रेयसि प्रवृत्तिः दुष्करा इति अतो निर्योगक्षेमो
भव ।

आत्मवान् अप्रमत्तः च भव । एष तव उपदेशः
स्वधर्मम् अनुतिष्ठतः ॥४५॥

वेद त्रैगुण्यविषयक हैं अर्थात् तीनों गुणोंके कार्य-
रूप संसारको ही प्रकाशित करनेवाले हैं। परन्तु
हे अर्जुन ! तू असंसारी हो—निष्कामी हो ।

तथा निर्द्वन्द्वः हो अर्थात् सुख-दुःखके हेतु जो
परस्पर-विरोधी (युग्म) पदार्थ हैं उनका नाम द्वन्द्व
है, उनसे रहित हो और नित्य सत्त्वस्थ हो अर्थात्
सदा सत्त्वगुणके आश्रित हो ।

तथा निर्योगक्षेमः हो । अप्राप्त वस्तुको प्राप्त
करनेका नाम योग है और प्राप्त वस्तुके रक्षणका
नाम क्षेम है, योगक्षेमको प्रधान माननेवालेकी
कल्याण-मार्गमें प्रवृत्ति होनी अत्यन्त कठिन है,
अतः तू योगक्षेमको न चाहनेवाला हो ।

तथा आत्मवान् हो अर्थात् (आत्म-विषयोमें)
प्रमादरहित हो । तुझ स्वधर्मानुष्ठानमें लगे हुएके
लिये यह उपदेश है ॥ ४५ ॥

सर्वेषु वेदोक्तेषु कर्मसु यानि अनन्तानि
फलानि तानि न अपेक्ष्यन्ते चेत् किमर्थं
तानि ईश्वराय इति अनुष्ठीयन्ते इति, उच्यते
शृणु—

सम्पूर्ण वेदोक्त कर्मोंके जो अनन्त फल हैं, उन
फलोंको यदि कोई न चाहता हो तो वह उन
कर्मोंका अनुष्ठान ईश्वरके लिये क्यों करे ? इसपर
कहते हैं, शृणु—

यावानर्थं उदपाने सर्वतःसंप्लुतोदके ।

तावान्सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः ॥ ४६ ॥

यथा लोके कूपतडागाद्यनेकस्मिन् उदयाने
परिच्छिन्नोदके यावान् यावत्परिमाणः
स्नानपानादिः अर्थः फलं प्रयोजनं स सर्वः
अर्थः सर्वतःसंप्लुतोदके तावान् एव सम्पद्यते
तत्र अन्तर्भवति इत्यर्थः ।

एवं तावान् तावत्परिमाण एव सम्पद्यते सर्वेषु
वेदेषु वेदोक्तेषु कर्मसु यः अर्थो यत् कर्मफलम् ।
सः अर्थो ब्राह्मणस्य संन्यासिनः परमार्थतत्त्वं
विजानतो यः अर्थो विज्ञानफलं सर्वतःसंप्लुतोद-
कस्थानीयं तस्मिन् तावान् एव सम्पद्यते तत्र
एव अन्तर्भवति इत्यर्थः ।

‘सर्वं तदमितमेति यत्किञ्च प्रजाः साधु कुर्वन्ति
यस्तद्वेद यत्स वेद’ (छा० ४।१।४) इति श्रुतेः ।

‘सर्वं कर्माखिलम्’ इति च वक्ष्यति ।

तस्मात् प्राग् ज्ञाननिष्ठाधिकारप्राप्तेः कर्मणि
अधिकृतेन कूपतडागाद्यर्थस्थानीयम् अपि कर्म
कर्तव्यम् ॥ ४६ ॥

जैसे जगत्में कूप, तालाब आदि अनेक छोटे-
छोटे जलाशयोंमें जितना स्नान-पान आदि प्रयोजन
सिद्ध होता है, वह सब प्रयोजन सब ओरसे परिपूर्ण
महान् जलाशयमें उतने ही परिमाणमें (अनायास)
सिद्ध हो जाता है । अर्थात् उसमें उनका
अन्तर्भाव है ।

इसी तरह सम्पूर्ण वेदोंमें यानी वेदोक्त कर्मोंसे
जो प्रयोजन सिद्ध होता है अर्थात् जो कुछ उन
कर्मोंका फल मिलता है, वह समस्त प्रयोजन
परमार्थ-तत्त्वको जाननेवाले ब्राह्मणका यानी
संन्यासीका जो सब ओरसे परिपूर्ण महान् जलाशय-
स्थानीय विज्ञान आनन्दरूप फल है, उसमें उतने
ही परिमाणमें (अनायास) सिद्ध हो जाता है ।
अर्थात् उसमें उसका अन्तर्भाव है ।

श्रुतिमें भी कहा है कि—‘जिसको वह (ऋक)
जानता है उस (परब्रह्म) को जो भी कोई जानता
है, वह उन सबके फलको पा जाता है कि जो कुछ
प्रजा अच्छा कार्य करती है।’ आगे गीतामें भी कहेंगे
कि ‘सम्पूर्ण कर्म ज्ञानमें समाप्त हो जाते हैं।’ इत्यादि ।

सुतरा, यद्यपि कूप, तालाब आदि छोटे
जलाशयोंकी भौति कर्म अल्प फल देनेवाले हैं तो
भी ज्ञाननिष्ठाका अधिकार मिलनेसे पहले-पहले
कर्माधिकारीको कर्म करना चाहिये ॥ ४६ ॥

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

मा कर्मफलहेतुर्भूर्मा ते सङ्गोऽस्त्वकर्मणि ॥ ४७ ॥

कर्मणि एव अधिकारो न ज्ञाननिष्ठायाम् ते तव ।
तत्र च कर्म कुर्वतो मा फलेषु अधिकारः अस्तु
कर्मफलतृष्णा मा भूत् कदाचन कस्यांविद्
अपि अवस्थायाम् इत्यर्थः ।

यदा कर्मफले तृष्णा ते स्यात् तदा कर्म-
फलप्राप्तेः हेतुः स्याः, एवं मा कर्मफलहेतुः भूः ।

तेरा कर्ममें ही अधिकार है, ज्ञाननिष्ठामें नहीं ।
वहाँ (कर्ममार्गमें) कर्म करते हुए तेरा फलमें
कभी अधिकार न हो, अर्थात् तुझे किसी भी
अवस्थामें कर्मफलकी इच्छा नहीं होनी चाहिये ।

यदि कर्मफलमें तेरी तृष्णा होगी तो तू कर्म-
फल-प्राप्तिका कारण होगा । अतः इस प्रकार कर्म-
फल-प्राप्तिका कारण तू मत बन ।

यदा हि कर्मफलतृष्णाप्रयुक्तः कर्मणि प्रवर्तते तदा कर्मफलस्य एव जन्मनो हेतुः भवेत् ।

यदि कर्मफलं न इष्यते किं कर्मणा दुःख-
रूपेण इति मा ते तव सङ्गः अस्तु अकर्मणि
अकरणे प्रीतिः मा भूत् ॥ ४७ ॥

क्योंकि जब मनुष्य कर्म-फलकी कामनासे प्रेरित होकर कर्ममें प्रवृत्त होता है तब वह कर्म-फलरूप पुनर्जन्मका हेतु बन ही जाता है ।

‘यदि कर्म-फलकी इच्छा न करें तो दुःखरूप कर्म करनेकी क्या आवश्यकता है ?’ इस प्रकार कर्म न करनेमें भी तेरी आसक्ति-प्रीति नहीं होनी चाहिये ॥ ४७ ॥

यदि कर्मफलप्रयुक्तेन न कर्तव्यं कर्म कथं
तर्हि कर्तव्यम् इति उच्यते—

यदि कर्म-फलसे प्रेरित होकर कर्म नहीं करने चाहिये तो फिर किस प्रकार करने चाहिये ? इसपर कहते हैं—

योगस्थः कुरु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा धनंजय ।

सिद्धयसिद्धयोः समो भूत्वा समत्वं योग उच्यते ॥ ४८ ॥

योगस्थः सन् कुरु कर्माणि केवलम् ईश्वरार्थं
तत्र अपि ईश्वरो मे तुष्यतु इति सङ्गं त्यक्त्वा
धनंजय ।

फलतृष्णाशून्येन क्रियमाणे कर्मणि सत्त्व-
शुद्धिजा ज्ञानप्राप्तिलक्षणा सिद्धिः तद्विपर्ययजा
असिद्धिः तयोः सिद्धयसिद्धयोः अपि समः तुल्यो
भूत्वा कुरु कर्माणि ।

कः असौ योगो यत्रस्थः कुरु इति उक्तम् इदम्
एव तत् सिद्धयसिद्धयोः समत्वं योग उच्यते ॥४८॥

हे धनंजय ! योगमें स्थित होकर केवल ईश्वरके लिये कर्म कर । उनमें भी ईश्वर मुझपर प्रसन्न हों !’ इस आशारूप आसक्तिको भी छोड़कर कर ।

फलतृष्णारहित पुरुषद्वारा कर्म किये जानेपर अन्तःकरणकी शुद्धिसे उत्पन्न होनेवाली ज्ञान-प्राप्ति तो सिद्धि है और उससे विपरीत (ज्ञान-प्राप्तिको न होना) असिद्धि है, ऐसी सिद्धि और असिद्धिमें भी सम होकर अर्थात् दोनोंको तुल्य समझकर कर्म कर ।

वह कौन-सा योग है, जिसमें स्थित होकर कर्म करनेके लिये कहा है ? यही जो सिद्धि और असिद्धिमें समत्व है, इसीको योग कहने है ॥४८॥

यत् पुनः समत्वबुद्धियुक्तम् ईश्वराराधनार्थं
कर्म एतस्मात् कर्मणः ।

जो समत्व-बुद्धिसे ईश्वराराधनार्थ किये जाने-वाले कर्म हैं उनकी अपेक्षा (सकाम कर्म निकट हैं, यह दिखलते हैं)—

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनंजय ।

बुद्धौ शरणमन्विच्छ कृपणाः फलहेतवः ॥ ४९ ॥

दूरेण अतिविप्रकर्षेण हि अवरं निकृष्टं कर्म
फलार्थिना क्रियमाणं बुद्धियोगात् समत्वबुद्धि-
युक्तात् कर्मणो जन्ममरणादिहेतुत्वाद् धनंजय ।

यत् एवं योगविषयायां बुद्धौ तत्परिपाकजायां
वा सांख्यबुद्धौ शरणम् आश्रयम् अभयप्राप्ति-
कारणम् अन्विच्छ प्रार्थयस्व परमार्थज्ञानशरणो
भव इत्यर्थः ।

यतः अवरं कर्म कुर्वाणाः कृपणा दीनाः
फलहेतवः फलतृष्णाप्रयुक्ताः सन्तः 'यो व
एतदक्षरं गार्थंविदित्वास्माद्धोकात्प्रैति स कृपणः'
(बृ० ३।८।१०) इति श्रुतेः ॥ ४९ ॥

हे धनंजय ! बुद्धियोगकी अपेक्षा, अर्थात् समत्वबुद्धि-
से युक्त होकर किये जानेवाले कर्मोंकी अपेक्षा, कर्मफल
चाहनेवाले सकामी मनुष्यद्वारा किये हुए कर्म, जन्म-
मरण आदिके हेतु होनेके कारण अत्यन्त ही निकृष्ट हैं ।

इसलिये तू योगविषयक बुद्धिमें, या उसके
परिपाकसे उत्पन्न होनेवाली सांख्य-बुद्धिमें, शरण-
आश्रय अर्थात् अभय-प्राप्तिके हेतुको पानेकी इच्छा
कर । अभिप्राय यह कि परमार्थ-ज्ञानकी शरणमें जा ।
क्योंकि फल-तृष्णासे प्रेरित होकर सकाम कर्म
करनेवाले कृपण हैं—दीन हैं । श्रुतिमें भी कहा है—
'हे गर्गी ! जो इस अक्षर ब्रह्मको न जानकर
इस लोकसे जाता है वह कृपण है' ॥ ४९ ॥

समत्वबुद्धियुक्तः सन् स्वधर्मम् अनुतिष्ठन्
यत् फलं प्राप्नोति तत् शृणु —

समत्व-बुद्धिसे युक्त होकर स्वधर्मचरण करने-
वाला पुरुष, जिस फलको पाना है वह सुन —

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते ।

तस्माद्योगाय युज्यस्व योगः कर्मसु कौशलम् ॥ ५० ॥

बुद्धियुक्तः समत्वविषयया बुद्ध्या युक्तो
बुद्धियुक्तो जहाति परित्यजति इह अस्मिन्
लोके उभे सुकृतदुष्कृते पुण्यपापे सच्चशुद्धि-
ज्ञानप्राप्तिद्वारेण यतः, तस्मात् समत्वबुद्धि-
योगाय युज्यस्व घटस्व ।

योगो हि कर्मसु कौशलं स्वधर्माख्येषु कर्मसु
वर्तमानस्य या सिद्धयसिद्धयोः समत्वबुद्धिः
ईश्वरार्पितचेतस्तया तत् कौशलं कुशलभावः ।

तद् हि कौशलं यद् बन्धस्वभावानि अपि
कर्माणि समत्वबुद्ध्या स्वभावाद् निवर्तन्ते ।
तस्मात् समत्वबुद्धियुक्तो भव त्वम् ॥ ५० ॥

समत्वयोगविषयक बुद्धिसे युक्त हुआ पुरुष,
अन्तःकरणकी शुद्धिके और ज्ञानप्राप्तिके द्वारा
सुकृत-दुष्कृतको—पुण्य-पाप दोनोंको यहीं त्याग
देता है, इसी लोकमें कर्म-बन्धनसे मुक्त हो जाता
है । इसलिये तू समत्व-बुद्धिरूप योगकी प्राप्तिके
लिये यत्न कर—चेष्टा कर ।

क्योंकि योग ही तो कर्ममें कुशलता है अर्थात्
स्वधर्मरूप कर्ममें लगे हुए पुरुषका जो ईश्वरसमर्पित-
बुद्धिसे उत्पन्न हुआ, सिद्धि-असिद्धि-विषयक समत्व-
भाव है, वही कुशलता है ।

यही इसमें कौशल है कि स्वभावसे ही बन्धन
करनेवाले जो कर्म हैं वे भी समत्व-बुद्धिके प्रभावसे
अपने स्वभावको छोड़ देते हैं, अतः तू समत्व-
बुद्धिसे युक्त हो ॥ ५० ॥

यस्मात्—

क्योकि—

कर्मजं बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः ।

जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥ ५१ ॥

कर्मजं फलं त्यक्त्वा इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

इष्टानिष्टदेहप्राप्तिः कर्मजं फलं कर्मभ्यो जातं बुद्धियुक्ताः समत्वबुद्धियुक्ता हि यस्मात् फलं त्यक्त्वा परित्यज्य मनीषिणो ज्ञानिनो भूत्वा जन्मबन्धविनिर्मुक्ता जन्म एव बन्धो जन्मबन्धः तेन विनिर्मुक्ता जीवन्त एव जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः सन्तः पदं परमं विष्णोः मोक्षारख्यं गच्छन्ति अनामयं सर्वोपद्रवरहितम् इत्यर्थः ।

अथ वा 'बुद्धियोगाद्धर्मजय' इति आरभ्य परमार्थदर्शनलक्षणा एव सर्वतःसंप्लुतोदकस्थानीया कर्मयोगजसत्त्वशुद्धिजनिता बुद्धिः दर्शिता साक्षात् सुकृतदुष्कृतप्रहाणादिहेतुत्वश्रवणात् ॥ ५१ ॥

'कर्मजम्' इस पदका 'फलं त्यक्त्वा' इस अगले पदसे सम्बन्ध है ।

कर्मसे उत्पन्न होनेवाली जो इष्टानिष्टदेहप्राप्ति है वही कर्मज फल कहलाता है, समत्व-बुद्धि-युक्त पुरुष, उस कर्म-फलको छोड़कर मनीषी अर्थात् ज्ञानी होकर जीवित अवस्थामें ही जन्म-बन्धनसे निर्मुक्त होकर अर्थात् जन्म नामके बन्धनसे छूटकर विष्णुके मोक्ष नामक अनामय—सर्वोपद्रवरहित परमपदको पा लेते हैं ।

अथवा (यों समझो कि) 'बुद्धियोगाद्धर्मजय' इस श्लोकसे लेकर (यहाँतक बुद्धि शब्दसे) कर्मयोगजनित सत्त्व-शुद्धिसे उत्पन्न हुई जो सर्वतः-संप्लुतोदकस्थानीया परमार्थ-ज्ञानरूपा बुद्धि है वही दिखलायी गयी है । क्योकि (यहाँ) यह बुद्धि पुण्य-पापके नाशमें साक्षात् हेतुरूपसे वर्णित है ॥ ५१ ॥

योगानुष्ठानजनितसत्त्वशुद्धिजा बुद्धिः कदा प्राप्यते इति उच्यते—

यदा ते मोहकलिलं बुद्धिर्व्यतितरिष्यति ।

तदा गन्तासि निर्वेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च ॥ ५२ ॥

यदा यस्मिन्काले तेतव मोहकलिलं मोहात्मकम् अविवेकरूपं कालुष्यं येन आत्मानात्मविवेकबोधं कलुषीकृत्य विषयं प्रति अन्तःकरणं प्रवर्तते तत् तव बुद्धिः व्यतितरिष्यति व्यतिक्रमिष्यति शुद्धिभावं आपत्स्यते इत्यर्थः ।

तदा तस्मिन्काले गन्तासि प्राप्स्यसि निर्वेदं वैराग्यं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च तदा श्रोतव्यं श्रुतं च निष्फलं प्रतिपद्यते इति अभिप्रायः ॥ ५२ ॥

योगानुष्ठानजनित सत्त्व-शुद्धिसे उत्पन्न हुई बुद्धि कब प्राप्त होती है ? इसपर कहते हैं—

जब तेरी बुद्धि मोह-कलिलको अर्थात् जिसके द्वारा आत्मानात्मके विवेक-विज्ञानको कलुषित करके अन्तःकरण विषयोंमें प्रवृत्त किया जाता है उस मोहात्मक अविवेक-कालिमाको उलझन कर जायगी अर्थात् जब तेरी बुद्धि बिल्कुल शुद्ध हो जायगी,

तब—उस समय तू सुननेयोग्यसे और सुने हुएसे वैराग्यको प्राप्त हो जायगा । अर्थात् तब तेरे लिये सुननेयोग्य और सुने हुए (सब विषय) निष्फल हो जायेंगे, यह अभिप्राय है ॥ ५२ ॥

मोहकलिलान्ययद्वारेण लब्धात्मविवेकज-
प्रज्ञः कदा कर्मयोगजं फलं परमार्थयोगम्
अवाप्स्यामि इति चेत् तत् शृणु—

श्रुतिविप्रतिपन्ना ते यदा स्थास्यति निश्चला ।

समाधावचला बुद्धिस्तदा योगमवाप्स्यसि ॥ ५३ ॥

श्रुतिविप्रतिपन्ना अनेकसाध्यसाधनसम्बन्ध-
प्रकाशनश्रुतिभिः श्रवणैः विप्रतिपन्ना नाना-
प्रतिपन्ना श्रुतिविप्रतिपन्ना विक्षिप्ता सती ते
तव बुद्धिः यदा यस्मिन्काले स्थास्यति स्थिरीभूता
भविष्यति निश्चला विक्षेपचलनवर्जिता सती
समाधौ समाधीयते चित्तम् अस्मिन् इति समाधिः
आत्मा तस्मिन् आत्मनि इति एतत् । अचला
तत्रापि विकल्पवर्जिता इति एतत् । बुद्धिः
अन्तःकरणम्,

तदा तस्मिन्काले योगम् अवाप्स्यसि विवेकप्रज्ञां
समाधिं प्राप्स्यसि ॥ ५३ ॥

प्रश्नवीजं प्रतिलभ्य अर्जुन उवाच लब्ध-
समाधिप्रज्ञस्य लक्षणवृत्तसया—

स्थितप्रज्ञस्य का भाषा समाधिस्थस्य केशव ।

स्थितधीः किं प्रभाषेत किमासीत् ब्रजेत किम् ॥ ५४ ॥

स्थिता प्रतिष्ठिता अहम् अस्मि परं ब्रह्म इति
प्रज्ञा यस्य स स्थितप्रज्ञः तस्य का भाषा किं
भाषणं वचनं कथम् असौ परैः भाष्यते समा-
धिस्थस्य समाधौ स्थितस्य केशव ।

स्थितधीः स्थितप्रज्ञः स्वयं वा किं प्रभाषेत ।
किम् आसीत् ब्रजेत किम् । आसनं व्रजनं वा
तस्य कथम् इत्यर्थः ।

स्थितप्रज्ञस्य लक्षणम् अनेन श्लोकेन
पृच्छति ॥ ५४ ॥

यदि तू पृछे कि मोहरूप मडिनतासे पार
होकर आत्मविवेकजन्य बुद्धिको प्राप्त हुआ मै,
कर्मयोगके फलरूप परमार्थयोगको (ज्ञानको) कब
पाऊँगा ? तो सुन—

अनेक साध्य, साधन और उनका सम्बन्ध
बतलानेवाली श्रुतियोंसे विप्रतिपन्न अर्थात् नाना
भावोंको प्राप्त हुई—विक्षिप्त हुई तेरी बुद्धि जब
समाधिमे यानी जिसमे चित्तका समाधान किया
जाय वह समाधि है, इस व्यक्तित्तिमे आत्माका नाम
समाधि है, उसमें अचल और दृढ़ स्थिर हो
जायगी—यानी विक्षेपरूप चलनसे और विकल्पसे
रहित होकर स्थिर हो जायगी,

तव तू योगको प्राप्त होगा अर्थात् विवेक-जनित
बुद्धिरूप समाधिनिष्ठाको पावेगा ॥ ५३ ॥

प्रश्नके कारणको पाकर, समाधिप्रज्ञाको प्राप्त
हुए पुरुषके लक्षण जाननेकी इच्छासे अर्जुन बोला—

जिसकी बुद्धि इस प्रकार प्रतिष्ठित हो गयी है
कि मैं परब्रह्म परमात्मा ही हूँ, वह स्थितप्रज्ञ है ।
हे केशव ! ऐसे समाधिमें स्थित हुए स्थितप्रज्ञ
पुरुषकी क्या भाषा होती है ? यानी वह अन्य
पुरुषोंद्वारा किस प्रकार—किन लक्षणोंसे बतलाया
जाता है ?

तथा वह स्थितप्रज्ञ पुरुष स्वयं किस तरह बोलता
है ? कैसे बैठता है ? और कैसे चलता है ? अर्थात्
उसका बैठना, चलना किस तरहका होता है ?

इस प्रकार इस श्लोकसे अर्जुन स्थितप्रज्ञ पुरुषके
लक्षण पृच्छता है ॥ ५४ ॥

यो हि आदित एव संन्यस्य कर्माणि ज्ञान-
शोगनिष्ठाय प्रवृत्तो यः च कर्मयोगेन, तयोः
स्थितप्रज्ञस्य 'प्रजहाति' इति आरम्भ अच्यास्य-
परिसमाप्तिपर्यन्तं स्थितप्रज्ञलक्षणं साधनं च
उपदिश्यते ।

सर्वत्र एव हि अध्यात्मशास्त्रे कृतार्थलक्षणानि
यानि तानि एव साधनानि उपदिश्यन्ते
यत्नसाध्यत्वात् । यानि यत्नसाध्यानि साधनानि
लक्षणानि च भवन्ति तानि ।

श्रीभगवानुवाच—

प्रजहाति यदा कामान्सर्वान्पार्थ मनोगतान् ।

आत्मन्येवात्मना तुष्टः

प्रजहाति प्रकर्षेण जहाति परित्यजति यदा
यस्मिन्काले सर्वान् समस्तान् कामान् इच्छामेदान्
हे पार्थ मनोगतान् मनसि प्रविष्टान् हृदि प्रविष्टान् ।

सर्वकामपरित्यागे तुष्टिकारणाभावात्

शरीरधारणनिमित्तशेषे च सति उन्मत्तप्रमत्तस्य
इव प्रवृत्तिः प्राप्ता इति अत उच्यते—

आत्मनि एव प्रत्यगात्मस्वरूपे एव आत्मना
स्वेन एव बाह्यलाभनिरपेक्षः तुष्टः परमार्थदर्शना-
मृतरसलाभेन अन्यस्माद् अलंप्रत्वयवान्
स्थितप्रज्ञः स्थिता प्रतिष्ठिता आत्मानात्म-
विवेकजा प्रज्ञा यस्य स स्थितप्रज्ञो विद्वान् तदा
उच्यते ।

त्यक्तपुत्रवित्तलोकैषणः संन्यासी आत्माराम
आत्मक्रीडः स्थितप्रज्ञ इत्यर्थः ॥ ५५ ॥

जो पहलेसे ही कर्मोंको त्यागकर ज्ञाननिष्ठामें
स्थित है और जो कर्मयोगसे (ज्ञाननिष्ठाको प्राप्त
हुआ है) उन दोनों प्रकारके स्थितप्रज्ञोंके लक्षण
और साधन 'प्रजहाति' इत्यादि श्लोकसे लेकर
अध्यायकी समाप्तिपर्यन्त कहे जाते हैं ।

अध्यात्मशास्त्रमें सभी जगह कृतार्थ पुरुषके जो
लक्षण होते हैं, वे ही यत्नद्वारा साध्य होनेके कारण
(दूसरोंके लिये) साधनरूपसे उपदेश किये जाते
हैं । जो यत्नसाध्य साधन होते हैं वे ही (सिद्ध
पुरुषके स्वाभाविक) लक्षण होते हैं ।

श्रीभगवान् बोले—

स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते ॥ ५५ ॥

हे पार्थ ! जब मनुष्य मनमें स्थित—द्वयमें प्रविष्ट
सम्पूर्ण कामनाओंको—सारे इच्छा-मेदोंको भली प्रकार
त्याग देता है—छोड़ देता है ।

सारी कामनाओंका त्याग कर देनेपर तुष्टिके
कारणोंका अभाव हो जाता है और शरीरधारणका हेतु
जो प्रारब्ध है, उसका अभाव होता नहीं, अतः शरीर-
स्थितिके लिये उस मनुष्यकी उन्मत्त—पूरे पागलके सदृश
प्रवृत्ति होगी, ऐसी शंका प्राप्त होनेपर कहते हैं—

तब वह अपने अन्तरात्मस्वरूपमें ही किसी बाह्य
लाभकी अपेक्षा न रखकर अपने आप सन्तुष्ट रहनेवाला
अर्थात् परमार्थदर्शनरूप अमृतरस-लाभसे तुष्ट, अन्य
सब अनात्मपदार्थोंसे अलंबुद्धिकाला तुष्यारहित पुरुष
स्थितप्रज्ञ कहलाता है अर्थात् जिसकी आत्म-अनात्मके
विवेकसे उत्पन्न हुई बुद्धि स्थित हो गयी है, वह स्थित-
प्रज्ञ यानी ज्ञानी कहा जाता है ।

अभिप्राय यह कि पुत्र, धन और लोभकी समस्त
तुष्याओंको त्याग देनेवाला संन्यासी ही आत्माराम,
आत्मक्रीड और स्थितप्रज्ञ है ॥ ५५ ॥

किं च—

तथा—

दुःखेष्वनुद्विग्नमनाः

सुखेषु विगतस्पृहः ।

वीतरागभयक्रोधः

स्थितधीर्मुनिरुच्यते ॥ ५६ ॥

दुःखेषु आध्यात्मिकादिषु प्राप्तेषु न उद्विग्नं न प्रक्षुभितं दुःखप्राप्तौ मनो यस्य सः अयम् अनुद्विग्नमनाः ।

आध्यात्मिक आदि तीनों प्रकारके दुःखोंके प्राप्त होनेमें जिसका मन उद्विग्न नहीं होता अर्थात् क्षुभित नहीं होता उसे 'अनुद्विग्नमना' कहते हैं ।

तथा सुखेषु प्राप्तेषु विगता स्पृहा तृष्णा यस्य न अपिः इव इन्धनाद्याधाने सुखानि अनु-विवर्धते स विगतस्पृहः ।

तथा सुखोंकी प्राप्तिमें जिसकी स्पृहा—तृष्णा नष्ट हो गयी है अर्थात् ईधन डालनेसे जैसे अग्नि बढ़ती है वैसे ही सुखके साथ-साथ जिसकी लालसा नहीं बढ़ती, वह 'विगतस्पृह' कहलाता है ।

वीतरागभयक्रोधो रागः च भयं च क्रोधः च वीता विगता यस्मात् स वीतरागभयक्रोधः, स्थितधीः स्थितप्रज्ञो मुनिः संन्यासी तदा उच्यते ॥ ५६ ॥

एवं आसक्ति, भय और क्रोध जिसके नष्ट हो गये हैं, वह 'वीतरागभयक्रोध' कहलाता है, ऐसे गुणोंसे युक्त जब कोई हो जाता है तब वह स्थितधी यानी स्थितप्रज्ञ और मुनि यानी संन्यासी कहलाता है ॥५६॥

किं च—

तथा—

यः सर्वत्रानभिस्नेहस्तत्तत्प्राप्य शुभाशुभम् ।

नाभिनन्दति न द्वेष्टि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५७ ॥

यो मुनिः सर्वत्र देहजीवितादिषु अपि अनभिस्नेहः अभिस्नेहवर्जितः तत्तत्प्राप्य शुभाशुभं तत् तत् शुभम् अशुभं वा लब्ध्वा न अभिनन्दति न द्वेष्टि शुभं प्राप्य न तुष्यति न हृष्यति अशुभं च प्राप्य न द्वेष्टि इत्यर्थः ।

जो मुनि सर्वत्र अर्थात् शरीर, जीवन आदिकमें भी स्नेहसे रहित हो चुका है तथा उन-उन शुभ या अशुभको पाकर न प्रसन्न होता है और न द्वेष ही करता है अर्थात् शुभको पाकर प्रसन्न नहीं होता और अशुभको पाकर उससे द्वेष नहीं करता ।

तस्य एवं हर्षविषादवर्जितस्य विवेकज्ञा प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवति ॥ ५७ ॥

जो इस प्रकार हर्ष-विषादसे रहित हो चुका है उसकी विवेकजनित बुद्धि प्रतिष्ठित होती है ॥५७॥

किं च—

तथा—

यदा संहरते चायं कूर्मोऽङ्गानीव सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५८ ॥

यदा संहरते सम्यग् उपसंहरते च अयं ज्ञाननिष्ठायां प्रवृत्तो यतिः कूर्म अङ्गानि इव सर्वशो यथा कूर्मो भयात् स्वानि अङ्गानि उपसंहरति सर्वत एवं ज्ञाननिष्ठ इन्द्रियाणि इन्द्रियार्थेभ्यः सर्वविषयेभ्य उपसंहरते । तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता इति उक्तार्थं वाक्यम् ॥ ५८ ॥

जब यह ज्ञाननिष्ठामें स्थित हुआ संन्यासी कछुएके अङ्गोंकी भाँति अर्थात् जैसे कछुआ भयके कारण सब ओरसे अपने अङ्गोंको संकुचित कर लेता है, उसी तरह सम्पूर्ण विषयोंसे सब ओरसे इन्द्रियोंको खींच लेता है—भलीभाँति रोक लेता है तब उसकी बुद्धि प्रतिष्ठित होती है । इस वाक्यका अर्थ पहले कहा हुआ है ॥ ५८ ॥

तत्र विषयान् अनाहरत आतुरस्य अपि इन्द्रियाणि निवर्तन्ते कूर्माङ्गानि इव संहियन्ते न तु तद्विषयो रागः, स कथं संहियते, इति उच्यते—

विषयोंको ग्रहण न करनेवाले रोगी मनुष्यकी भी इन्द्रियों तो विषयोंसे हट जाती हैं, यानी कछुएके अङ्गोंकी भाँति संकुचित हो जाती हैं, परन्तु विषयसम्बन्धी राग (आसक्ति) नष्ट नहीं होता । उसका नाश कैसे होता है ? सो कहते हैं—

विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य देहिनः ।

रसवर्जं रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तते ॥ ५६ ॥

यद्यपि विषयोपलक्षितानि विषयशब्दवाच्यानि इन्द्रियाणि अथ वा विषया एव निराहारस्य अनाहियमाणविषयस्य कटे तपसि स्थितस्य भूर्खस्य अपि विनिवर्तन्ते देहिनो देहवतः, रसवर्जं रसो रागो विषयेषु यः तं वर्जयित्वा ।

यद्यपि विषयोंको ग्रहण न करनेवाले, कष्टकर तपमें स्थित, देहाभिमानी अज्ञानी पुरुषकी भी, विषयशब्दवाच्य इन्द्रियों अथवा केवल शब्दादि विषय तो निवृत्त हो जाने हैं परन्तु उन विषयोंमें रहनेवाला जो रस अर्थात् आसक्ति है उसको छोड़कर निवृत्त होते हैं, अर्थात् उनमें रहनेवाली आसक्ति निवृत्त नहीं होती ।

रसशब्दो रागे प्रसिद्धः 'स्वरसेन प्रवृत्तो

रस-शब्द राग (आसक्ति) का वाचक प्रसिद्ध है, क्योंकि 'स्वरसेन प्रवृत्तो रसिको रसज्ञः' इत्यादि वाक्य देखे जाते हैं ।

रसिको रसज्ञः' इत्यादिदर्शनात् ।

वह रागात्मक सूक्ष्म आसक्ति भी इस यतिकी परमार्थतत्त्वरूप ब्रह्मका प्रत्यक्ष दर्शन होनेपर निवृत्त हो जाती है, अर्थात् 'मैं ही वह ब्रह्म हूँ' इस प्रकारका भाव दृढ़ हो जानेपर उसका विषय-विज्ञान निर्वीज हो जाता है ।

सः अपि रसो रञ्जनरूपः सूक्ष्मः अस्य यतेः परं परमार्थतत्त्वं ब्रह्म दृष्ट्वा उपलभ्य अहम् एव तद् इति वर्तमानस्य निवर्तते निर्वीजं विषय-विज्ञानं संपद्यते इत्यर्थः ।

अभिप्राय यह कि यथार्थ ज्ञान हुए बिना रागका मूलेच्छेद नहीं होता, अतः यथार्थ ज्ञानरूप बुद्धिकी स्थिरता कर लेनी चाहिये ॥ ५९ ॥

न असति सम्यग्दर्शने रसस्य उच्छेदः, तस्मात् सम्यग्दर्शनात्मिकायाः प्रज्ञायाः स्थैर्यं कर्तव्यम् इति अभिप्रायः ॥ ५९ ॥

सम्यग्दर्शनलक्षणप्रज्ञास्थैर्यं चिकीर्षता आदौ इन्द्रियाणि स्ववशे स्थापयितव्यानि यस्मात् तदनवस्थापने दोषम् आह—

यथार्थ ज्ञानरूप बुद्धिकी स्थिरता चाहनेवाले पुरुषोंको पहले इन्द्रियोंको अपने वशमें कर लेना चाहिये । क्योंकि उनको वशमें न करनेसे दोष बतलाते हैं—

यततो ह्यपि कौन्तेय पुरुषस्य विपश्चितः ।

इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः ॥ ६० ॥

यतः प्रयत्नं कुर्वतः अपि हि यस्मात् कौन्तेय
पुरुषस्य विपश्चितो मेधाविनः अपि इति व्यवहि-
तेन सम्बन्धः । इन्द्रियाणि प्रमाथीनि प्रमथन-
शीलानि विषयाभिमुखं हि पुरुषं विशोभयन्ति
आकुलीकुर्वन्ति । आकुलीकृत्य च हरन्ति प्रसभं
प्रसन्न प्रकाशम् एव पश्यतो विवेकविज्ञानयुक्तं
मनः ॥ ६० ॥

हे कौन्तेय ! जिससे कि प्रयत्न करनेवाले विचार-
शील-बुद्धिमान् पुरुषकी भी प्रमथनशील इन्द्रियों,
उस विषयाभिमुख हुए पुरुषको क्षुब्ध कर देती हैं—
व्याकुल कर देती हैं और व्याकुल करके, (उस)
केवल प्रकाशको ही देखनेवाले विद्वानके विवेक-
विज्ञानयुक्त मनको (भी) बलात्कारसे विचलित
कर देती हैं ॥ ६० ॥

यतः तस्मात्—

जब कि यह बात है, इसलिये—

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः ।

वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

तानि सर्वाणि संयम्य संयमनं वशीकरणं
कृत्वा युक्तः समाहितः सन् आसीत मत्परः अहं
वासुदेवः सर्वप्रत्यगात्मा परो यस्य म मत्परो
न अन्यः अहं तस्माद् इति आसीत इत्यर्थः ।
एवम् आसीनस्य यतः वशे हि यस्य इन्द्रियाणि
वर्तन्ते अभ्यासवलात् तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

उन सब इन्द्रियोंको रोककर यानी वशमें करके
और युक्त—समाहितचित्त हो मेरे परायण होकर
बैठना चाहिये । अर्थात् सबका अन्तरात्मारूप मैं
वासुदेव ही जिसका सबसे पर हूँ, वह मत्पर है,
इस प्रकार मुझसे अपनेको अभिन्न माननेवाला होकर
बैठना चाहिये ।

क्योंकि इस प्रकार बैठनेवाले जिस यतिकी
इन्द्रियाँ अभ्यास-बलसे (उसके) वशमें हैं उसकी
प्रज्ञा प्रतिष्ठित है ॥ ६१ ॥

अथ इदानीं पराभविष्यतः सर्वानर्थमूलम्
इदम् उच्यते—

इतना कहनेके उपरान्त अब यह पतनाभिमुख
पुरुषके समस्त अनर्थोंका कारण बतलाया जाता है—

ध्यायतो विषयान्पुंसः सङ्गस्तेषूपजायते ।

सङ्गात्संजायते कामः कामात्क्रोधोऽभिजायते ॥ ६२ ॥

ध्यायतः चिन्तयतो विषयान् शब्दादिविषय-
विशेषान् आलोचयतः पुंसः पुरुषस्य सङ्ग
आसक्तिः प्रीतिः तेषु विषयेषु उपजायते ।
सङ्गात् प्रीतेः संजायते समुत्पद्यते कामः
तृष्णा । कामात् कुतश्चित् प्रतिहतौ क्रोधः
अभिजायते ॥ ६२ ॥

विषयोंका ध्यान—चिन्तन करनेवाले पुरुषकी
अर्थात् शब्दादि विषयोंकी बारंबार आलोचना
करनेवाले पुरुषकी उन विषयोंमें आसक्ति—प्रीति उत्पन्न
हो जाती है । आसक्तिसे कामना—तृष्णा उत्पन्न होती
है । कामसे अर्थात् किसी भी कारणवश रोकी गयी
हुई इच्छासे क्रोध उत्पन्न होता है ॥ ६२ ॥

क्रोधाद्भवति संमोहः संमोहात्स्मृतिविभ्रमः ।

स्मृतिभ्रंशाद्बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात्प्रणश्यति ॥ ६३ ॥

क्रोधाद् भवति समोहः अविवेकः कार्याकार्य-विषयः । क्रुद्धो हि समूढः सन् गुरुम् अपि आक्रोशति ।

संमोहात् स्मृतिविभ्रमः शास्त्राचार्योपदेशहित-संस्कारजनितायाः स्मृतेः स्याद् विभ्रमो भ्रंशः स्मृत्युत्पत्तिनिमित्तप्राप्तौ अनुत्पत्तिः ।

ततः स्मृतिभ्रंशाद् बुद्धेः नाशः । कार्याकार्य-विषयविवेकायोग्यता अन्तःकरणस्य बुद्धेः नाश उच्यते ।

बुद्धिनाशात् प्रणश्यति । तावद् एव हि पुरुषो यावद् अन्तःकरणं तदीयं कार्याकार्यविषय-विवेकयोग्यं तदयोग्यत्वे नष्ट एव पुरुषो भवति ।

अतः तस्य अन्तःकरणस्य बुद्धेः नाशात् प्रणश्यति पुरुषार्थायोग्यो भवति इत्यर्थः ॥६३॥

सर्वानर्थस्य मूलम् उक्तं विषयाभिध्यानम् अथ इदानीं मोक्षकारणम् इदम् उच्यते—

रागद्वेषवियुक्तैस्तु

आत्मवश्यैर्विधेयात्मा

रागद्वेषवियुक्तैः रागश्च द्वेषश्च रागद्वेषौ । तत्पुरःसरा हि इन्द्रियाणां प्रवृत्तिः स्वाभाविकी । तत्र यो मुमुक्षुः भवति स ताभ्यां वियुक्तैः श्रोत्रादिभिः इन्द्रियैः विषयान् अवर्जनीयान् चरन् उपलभमान आत्मवश्यैः आत्मनो वश्यानि वशीभूतानि तैः आत्मवश्यैः विधेयात्मा इच्छातो विधेय आत्मा अन्तःकरणं यस्य सः अयं प्रसादम् अधिगच्छति । प्रसादः प्रसन्नता स्वास्थ्यम् ॥६४॥

क्रोधसे संमोह अर्थात् कर्तव्य-अकर्तव्य-विषयक अविवेक उत्पन्न होता है, क्योंकि क्रोधी मनुष्य मोहित होकर गुरुको (बड़ेको) भी गाली दे दिया करता है ।

मोहसे स्मृतिका विभ्रम होता है अर्थात् शास्त्र और आचार्यद्वारा सुने हुए उपदेशके संस्कारोंसे जो स्मृति उत्पन्न होती है उसके प्रकट होनेका निमित्त प्राप्त होनेपर वह प्रकट नहीं होती ।

इस प्रकार स्मृतिविभ्रम होनेसे बुद्धिका नाश हो जाता है । अन्तःकरणमें कार्य-अकार्य-विषयक-विवेचनकी योग्यताका न रहना, बुद्धिका नाश कहा जाता है ।

बुद्धिका नाश होनेसे (यह मनुष्य) नष्ट हो जाता है, क्योंकि वह तबतक ही मनुष्य है जबतक उसका अन्तःकरण कार्य-अकार्यके विवेचनमें समर्थ है, ऐसी योग्यता न रहनेपर मनुष्य नष्टप्राय (मृतकके बराबर ही) हो जाता है ।

अतः उस अन्तःकरणकी (विवेक-शक्तिरूप) बुद्धिका नाश होनेसे पुरुषका नाश हो जाता है । इस कथनसे यह अभिप्राय है कि वह मनुष्य पुरुषार्थके अयोग्य हो जाता है ॥ ६३ ॥

वियुक्तके चिन्तनको सब अनर्थोंका मूल बतलाया गया । अब यह मोक्षका साधन बतलाया जाता है—

विषयानिन्द्रियैश्चरन् ।

प्रसादमधिगच्छति ॥ ६४ ॥

आसक्ति और द्वेषको राग-द्वेष कहते हैं, इन दोनोंको लेकर ही इन्द्रियोंकी स्वाभाविक प्रवृत्ति हुआ करती है । परन्तु जो मुमुक्षु होता है वह स्वाधीन अन्तःकरणवाला अर्थात् जिसका अन्तःकरण इच्छानुसार वशमें है, ऐसा पुरुष राग-द्वेषसे रहित और अपने वशमें की हुई श्रोत्रादि इन्द्रियोंद्वारा अनिवार्य विषयोंको ग्रहण करता हुआ प्रसादको प्राप्त होता है । प्रसन्नता और स्वास्थ्यको प्रसाद कहते हैं ॥ ६४ ॥

प्रसादे सति किं स्यात्, इति उच्यते—

प्रसादे सर्वदुःखानां

प्रसन्नचेतसो ह्याशु

प्रसादे सर्वदुःखानाम् आध्यात्मिकादीनां
हानिः विनाशः अस्य यतेः उपजायते ।

किं च प्रसन्नचेतसः स्वस्थान्तःकरणस्य हि
यस्माद् आशु शीघ्रं बुद्धिः पर्यवतिष्ठते आकाशम्
इव परि समन्ताद् अवतिष्ठते आत्मस्वरूपेण
एव निश्चलीभवति इत्यर्थः ।

एवं प्रसन्नचेतसः अवस्थितबुद्धेः कृतकृत्यता
यतः तस्माद् रागद्वेषवियुक्तैः इन्द्रियैः शास्त्रा-
विरुद्धेषु अवर्जनीयेषु युक्तः समाचरेद् इति
वाक्यार्थः ॥ ६५ ॥

प्रसन्नता होनेसे क्या होता है ? सो कहते हैं—

हानिरस्योपजायते ।

बुद्धिः पर्यवतिष्ठते ॥ ६५ ॥

प्रसन्नता प्राप्त होनेपर इस यतिके आध्यात्मिकादि
तीनों प्रकारके समस्त दुःखोंका नाश हो जाता है ।

क्योंकि (उस) प्रसन्नचित्तवालेकी अर्थात् स्वस्थ
अन्तःकरणवाले पुरुषकी बुद्धि शीघ्र ही सब ओरसे
आकाशकी भाँति स्थिर हो जाती है—केवल
आत्मरूपसे निश्चल हो जाती है ।

इस वाक्यका अभिप्राय यह है कि इस प्रकार
प्रसन्नचित्त और स्थिरबुद्धिवाले पुरुषको कृतकृत्यता
मिलती है, इसलिये साधक पुरुषको चाहिये कि
राग-द्वेषसे रहित की हुई इन्द्रियोंद्वारा शास्त्रके
अविरोधी अनिवार्य विषयोका सेवन करे ॥ ६५ ॥

सा इयं प्रसन्नता स्तूयते—

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्य न चायुक्तस्य भावना ।

न चाभावयतः शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखम् ॥ ६६ ॥

न अस्ति न विद्यते न भवति इत्यर्थः, बुद्धिः
आत्मस्वरूपविषया अयुक्तस्य असमाहितान्तः-
करणस्य । न च अस्ति अयुक्तस्य भावना
आत्मज्ञानाभिनिवेशः ।

तथा न च अस्ति अभावयत आत्मज्ञानाभि-
निवेशम् अकुर्वतः शान्तिः उपशमः ।

अशान्तस्य कुतः सुखम्, इन्द्रियाणां हि
विषयसेवातृष्णातो निवृत्तिः या तत् सुखम्, न
विषयविषया तृष्णा, दुःखम् एव हि सा ।

न तृष्णायां सत्यां सुखस्य गन्धमात्रम्
अपि उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

उस प्रसन्नताकी स्तुति की जाती है—

अयुक्त पुरुषमें अर्थात् जिसका अन्तःकरण
समाहित नहीं है, ऐसे पुरुषमें आत्मस्वरूप-
विषयक बुद्धि नहीं होती और उस अयुक्त पुरुषमें
भावना अर्थात् आत्मज्ञानके लिये साधनकी
तत्परता भी नहीं होती ।

तथा भावना न करनेवालेको अर्थात् आत्मज्ञान-
विषयक साधनमें संलग्न न होनेवालेको शान्ति
अर्थात् उपशमता भी नहीं मिलती ।

शान्तिरहित पुरुषको भला सुख कहाँ ? क्योंकि
विषय-सेवन-सम्बन्धी तृष्णासे जो इन्द्रियोंका निवृत्त
होना है, वही सुख है, विषय-सम्बन्धी तृष्णा
कदापि सुख नहीं है, वह तो दुःख ही है ।

अभिप्राय यह कि तृष्णाके रहते हुए तो
सुखकी गन्धमात्र भी नहीं मिलती ॥ ६६ ॥

अयुक्तस्य कस्माद् बुद्धिः न अस्ति इति
उच्यते—

अयुक्त पुरुषमें बुद्धि क्यों नहीं होती ? इसपर
कहते हैं—

इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनोऽनुविधीयते ।

तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवाम्भसि ॥ ६७ ॥

इन्द्रियाणां हि यस्मात् चरतां स्वस्वविषयेषु
प्रवर्तमानानां यद् मनः अनुविधीयते अनुप्रवर्तते
तद् इन्द्रियविषयविकल्पने प्रवृत्तं मनः अस्य
यतेः हरति प्रज्ञाम् आत्मानामविवेकजां
नाशयति ।

क्योंकि अपने-अपने विषयमें विचरनेवाली अर्थात्
विषयोंमें प्रवृत्त हुई इन्द्रियोंमेंसे जिसके पीछे-पीछे
यह मन जाता है—विषयोंमें प्रवृत्त होता है वह
उस इन्द्रियके विषयको विभागपूर्वक ग्रहण करनेमें
लगा हुआ मन, इस साधककी आत्म-अनात्म-
सम्बन्धी विवेक-ज्ञानसे उत्पन्न हुई बुद्धिको हर लेता
है अर्थात् नष्ट कर देता है ।

कथम्, वायुः नावम् इव अम्भसि उदके जिग-
मिषतां मार्गाद् उद्भृत्त्य उन्मार्गं यथा वायुः नावं
प्रवर्तयति एवम् आत्मविषयां प्रज्ञां हत्वा मनो
विषयविषयां करोति ॥६७॥

कैसे ? जैसे जलमें नौकाको वायु हर लेता है
वैसे ही, अर्थात् जैसे वायु जलमें चलनेकी इच्छा-
वाले पुरुषकी नौकाको मार्गसे हटाकर उल्टे मार्ग-
पर ले जाता है वैसे ही यह मन आत्मविषयक बुद्धिको
विचलित करके विषयविषयक बना देता है ॥६७॥

‘यततो ह्यपि’ इति उपन्यस्तस्य अर्थस्य
अनेकधा उपपत्तिम् उक्त्वा तं च अर्थम् उपाद्य
उपसंहरति—

‘यततो ह्यपि’ इस श्लोकसे प्रतिपादित अर्थकी
अनेक प्रकारसे उपपत्ति बतलाकर उस अभिप्रायको
सिद्ध करके अब उसका उपसंहार करते हैं—

तस्माद्यस्य महाबाहो निगृहीतानि सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

इन्द्रियाणां प्रवृत्तौ दोष उपपादितो
यस्मात्—तस्माद् यस्य यतेः हे महाबाहो
निगृहीतानि सर्वशः सर्वप्रकारैः मानसादिभेदैः
इन्द्रियाणि इन्द्रियार्थेभ्यः शब्दादिभ्यः तस्य
प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥६८॥

क्योंकि इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिमें दोष सिद्ध किया जा
चुका है, इसलिये हे महाबाहो ! जिस यतिकी
इन्द्रियों अपने-अपने शब्दादि विषयोंसे सब प्रकारसे
अर्थात् मानसिक आदि भेदोंसे निगृहीत की जा चुकी
है—(वशमें की हुई हैं) उसकी बुद्धि प्रतिष्ठित है ॥६८॥

यः अयं लौकिको वैदिकः च व्यवहारः स
उत्पन्नविवेकज्ञानस्य स्थितप्रज्ञस्य अविद्याकार्य-
त्वाद् अविद्यानिवृत्तौ निवर्तते । अविद्यायाः
च विद्याविरोधाद् निवृत्तिः इति एतम् अर्थं
स्फुटीकुर्वन् आह—

यह जो लौकिक और वैदिक व्यवहार है वह
सब-का-सब अविद्याका कार्य है अतः जिसको विवेक-
ज्ञान प्राप्त हो गया है, ऐसे स्थितप्रज्ञके लिये
अविद्याकी निवृत्तिके साथ-ही-साथ (यह व्यवहार भी)
निवृत्त हो जाता है । और अविद्याका विद्याके साथ
विरोध होनेके कारण उसकी भी निवृत्ति हो जाती
है । इस अभिप्रायको स्पष्ट करते हुए कहते हैं—

या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी ।

यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः ॥ ६६ ॥

या निशा रात्रिः सर्वपदार्थानाम् अविवेककरी

तमःस्वभावत्वात् सर्वेषां भूतानां सर्वभूतानाम्

किं तत्, परमार्थतत्त्वं स्थितप्रज्ञस्य विषयः ।

यथा नक्तं चराणाम् अहः एव सद् अन्येषां निशा

भवति तद्वद् नक्तं चरस्थानीयानाम् अज्ञानां

सर्वभूतानां निशा इव निशा परमार्थतत्त्वम्

अगोचरत्वाद् अतद्वुद्धीनाम् ।

तस्यां परमार्थतत्त्वलक्षणायाम् अज्ञाननिद्रायाः प्रबुद्धो जागर्ति संयमी संयमवान् जितेन्द्रियो योगी इत्यर्थः ।

यस्यां ग्राह्यग्राहकभेदलक्षणायाम् अविद्या-निशायां प्रसुप्तानि एव भूतानि जाग्रति इति उच्यते यस्यां निशायां प्रसुप्ता इव स्वप्नदृशः सा निशा अविद्यारूपत्वात् परमार्थतत्त्वं पश्यतो मुनेः ।

अतः कर्माणि अविद्यावस्थायाम् एव चोद्यन्ते न विद्यावस्थायाम् । विद्यायां हि सत्याम् उदिते सवितरि शर्वरम् इव तमः प्रणाशम् उपगच्छति अविद्या ।

प्राग् विद्योत्पत्तेः अविद्या प्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणा क्रियाकारकफलभेदरूपा सती सर्व-कर्महेतुत्वं प्रतिपद्यते । न अप्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणायाः कर्महेतुत्वोपपत्तिः ।

तामस स्वभावके कारण सब पदार्थोंका अविवेक करानेवाली रात्रिका नाम निशा है । सब भूतोंकी जो निशा अर्थात् रात्रि है—

वह (निशा) क्या है ? (उ०) परमार्थतत्त्व, जो कि स्थितप्रज्ञका विषय है (ज्ञेय है) । जैसे उल्लू आदि रजनीचरोके लिये दूसरोका दिन भी रात होती है वैसे ही निशाचरस्थानीय जो सम्पूर्ण अज्ञानी मनुष्य है, जिनमें परमार्थतत्त्व-विषयक बुद्धि नहीं है उन सब भूतोंके लिये अज्ञात होनेके कारण यह परमार्थतत्त्व रात्रिकी भोति रात्रि है ।

उस परमार्थतत्त्वरूप रात्रिमें अज्ञाननिद्रासे जगा हुआ संयमी अर्थात् जितेन्द्रिय-योगी जागता है ।

ग्राह्य-ग्राहकभेदरूप जिस अविद्यारात्रिमें सोने हुए भी सब प्राणी जागते कहे जाते हैं अर्थात् जिस रात्रिमें सब प्राणी सोते हुए स्वप्न देखनेवालोंके सदृश जागते हैं । वह (सारा दृश्य) अविद्यारूप होनेके कारण परमार्थतत्त्वको जाननेवाले मुनिके लिये रात्रि है ।

सुतरा (यह सिद्ध हुआ कि) अविद्या-अवस्थामें ही (मनुष्यके लिये) कर्मोंका विधान किया जाता है, विद्यावस्थामें नहीं । क्योंकि जैसे सूर्यके उदय होनेपर रात्रिसम्बन्धी अन्धकार दूर हो जाता है, उसी प्रकार ज्ञान उदय होनेपर अज्ञान नष्ट हो जाता है ।

ज्ञानोत्पत्तिसे पहले-पहले प्रमाणबुद्धिसे ग्रहण की हुई अविद्या ही क्रिया, कारक और फल आदिके भेदोंमें परिणत होकर सब कर्म करवानेका हेतु बन सकती है, अप्रमाणबुद्धिसे ग्रहण की हुई (अविद्या) कर्म करवानेका कारण नहीं बन सकती ।

प्रमाणभूतेन वेदेन मम चोदितं कर्तव्यं
कर्म इति हि कर्मणि कर्ता प्रवर्तते न अविद्या-
मात्रम् इदं सर्वं निशा इव इति ।

यस्य पुनः निशा इव अविद्यामात्रम् इदं सर्वं
भेदजातम् इति ज्ञानं तस्य आत्मज्ञस्य सर्वकर्म-
संन्यासे एव अधिकारो न प्रवृत्तौ ।

तथा च दर्शयिष्यति—‘तदबुद्धयस्त-
दात्मानः’ इत्यादिना ज्ञाननिष्ठायाम् एव तस्य
अधिकारम् ।

तत्र अपि प्रवर्तकप्रमाणाभावे प्रवृत्त्यनुप-
पत्तिः इति चेत् ।

न, स्वात्मविषयत्वाद् आत्मज्ञानस्य । न हि

आत्मनः स्वात्मनि प्रवर्तकप्रमाणापेक्षता
आत्मत्वाद् एव तदन्तत्वात् च सर्वप्रमाणानां
प्रमाणत्वस्य । न हि आत्मस्वरूपाधिगमे सति
पुनः प्रमाणप्रमेयव्यवहारः सम्भवति ।

प्रमातृत्वं हि आत्मनो निवर्तयति अन्त्यं
प्रमाणम् । निवर्तयद् एव च अप्रमाणीभवति
स्वप्रकालप्रमाणम् इव प्रबोधे ।

लोके च वस्त्वधिगमे प्रवृत्तिहेतुत्वादर्शनात्
प्रमाणस्य ।

तस्माद् न आत्मविदः कर्मणि अधिकार
इति सिद्धम् ॥ ६९ ॥

क्योंकि प्रमाणस्वरूप वेदने मेरे लिये अमुक
कर्तव्य-कर्मोंका विधान किया है, ऐसा मानकर ही
कर्ता कर्ममें प्रवृत्त होता है, यह सब रात्रिकी भौंति
अविद्यामात्र है, इस तरह समझकर नहीं होता ।

जिसको ऐसा ज्ञान प्राप्त हो गया है कि यह
सारा दृश्य रात्रिकी भौंति अविद्यामात्र ही है, उस
आत्मज्ञानीका तो सर्व कर्मोंके सन्यासमें ही अधि-
कार है, प्रवृत्तिमें नहीं ।

इसी प्रकार ‘तदबुद्धयस्तदात्मानः’ इत्यादि श्लोकोसे
उस ज्ञानीका अधिकार ज्ञाननिष्ठामे ही दिखलायेंगे ।

५०—उस ज्ञाननिष्ठामें भी (तत्त्ववेत्ताको) प्रवृत्त
करनेवाले प्रमाणका (विधिवाक्यका) अभाव है
इसलिये उसमें भी उसकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती ।

३०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्म-
ज्ञान अपने स्वरूपको विषय करनेवाला है, अतः अपने
स्वरूपज्ञानके विषयमें प्रवृत्त करनेवाले प्रमाणकी
अपेक्षा नहीं होती । वह आत्मज्ञान स्वयं आत्मा
होनेके कारण स्वतः सिद्ध है और उसीमें सब
प्रमाणोंके प्रमाणत्वका अन्त है अर्थात् आत्मज्ञान
होनेतक ही प्रमाणोका प्रमाणत्व है, अतः आत्म-
स्वरूपका साक्षात् होनेके बाद प्रमाण और प्रमेय-
का व्यवहार नहीं बन सकता ।

(आत्मज्ञानरूप) अन्तिम प्रमाण, आत्माके
प्रमातापनको भी निवृत्त कर देता है । उसको निवृत्त
करता हुआ वह स्वयं भी जागनेके बाद स्वप्रकालके
प्रमाणकी भौंति अप्रमाणी हो जाता है अर्थात् लुप्त
हो जाता है ।

क्योंकि व्यवहारमें भी वस्तु प्राप्त होनेके बाद
कोई प्रमाण (उस वस्तुकी प्राप्तिके लिये) प्रवृत्तिका
हेतु होता नहीं देखा जाता ।

इसलिये यह सिद्ध हुआ कि आत्मज्ञानीका कर्मों-
में अधिकार नहीं है ॥ ६९ ॥

विदुषः त्यक्तैषणस्य स्थितप्रज्ञस्य यतेः एव
मोक्षप्राप्तिः न तु असंन्यासिनः कामकामिन इति
एतम् अर्थं दृष्टान्तेन प्रतिपादयिष्यन् आह—

आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं समुद्रमापः प्रविशन्ति यद्दत् ।

तद्वत्कामा यं प्रविशन्ति सर्वे स शान्तिमाप्नोति न कामकामी ॥ ७० ॥

आपूर्यमाणम अद्भिः अचलप्रतिष्ठम् अचलतया
प्रतिष्ठा अवस्थितिः यस्य तम् अचलप्रतिष्ठं समुद्रम्
आपः सर्वतोऽगताः प्रविशन्ति स्वात्मस्थम् अवि-
क्रियम् एव सन्तं यद्दत्,

तद्वत् कामा विषयसंनिधौ अपि सर्वत
इच्छाविशेषा यं पुरुषं समुद्रम् इव आपः अवि-
कुर्वन्तः प्रविशन्ति सर्वे आत्मनि एव प्रलीयन्ते
न स्वात्मवशं कुर्वन्ति ।

स शान्तिं मोक्षम् आप्नोति न इतरः कामकामी
काम्यन्ते इति कामा विषयाः तान् कामयितुं
शीलं यस्य स कामकामी न एव प्राप्नोति
इत्यर्थः ॥ ७० ॥

जिसने तीनों एषणाओंका त्याग कर दिया है, ऐसे
स्थितप्रज्ञ विद्वान् संन्यासीको ही मोक्ष मिलता है,
भोगोंकी कामना करनेवाले असंन्यासीको नहीं । इस
अभिप्रायको दृष्टान्तद्वारा प्रतिपादन करनेकी इच्छा
करते हुए भगवान् कहते हैं—

जिस प्रकार, जलसे परिपूर्ण अचल प्रतिष्ठावाले
समुद्रमें अर्थात् अचल भावसे जिसकी प्रतिष्ठा—
स्थिति है ऐसे अपनी मर्यादामें स्थित, समुद्रमें सब
ओरसे गये हुए जल, उसमें किसी प्रकारका विकार
उत्पन्न किये बिना ही समा जाते हैं ।

उसी प्रकार विषयोंका सङ्ग होनेपर भी जिस पुरुषमें
समस्त इच्छाएँ समुद्रमें जलकी भाँति कोई भी विकार
उत्पन्न न करती हुई सब ओरसे प्रवेश कर जाती हैं
अर्थात् जिसकी समस्त कामनाएँ आत्मामें लीन हो
जाती है, उसको अपने वशमें नहीं कर सकती—

उस पुरुषको शान्ति अर्थात् मोक्ष मिलता है,
दूसरेको अर्थात् भोगोंकी कामना करनेवालेको नहीं
मिलता । अभिप्राय यह कि जिनको पानेके लिये
इच्छा की जाती है उन भोगोंका नाम काम है, उनको
पानेकी इच्छा करना जिसका स्वभाव है वह काम-
कामी है, वह उस शान्तिको कभी नहीं पाता ॥७०॥

यस्माद् एवं तस्मात्—

। क्योंकि ऐसा है इसलिये—

विहाय कामान्यः सर्वान्पुमांश्चरति निःस्पृहः ।

निर्ममो निरहङ्कारः स शान्तिमधिगच्छति ॥ ७१ ॥

विहाय परित्यज्य कामान् यः संन्यासी पुमान्
सर्वान् अशेषतः कात्स्न्येन चरति जीवनमात्र-
चेष्टाशेषः पर्यटति इत्यर्थः ।

निःस्पृहः शरीरजीवनमात्रे अपि निर्गता
स्पृहा यस्य स निःस्पृहः सन् ।

जो संन्यासी पुरुष, सम्पूर्ण कामनाओंको और
भोगोंको अशेषतः त्यागकर अर्थात् केवल जीवन-
मात्रके निमित्त ही चेष्टा करनेवाला होकर
बिचरता है ।

तथा जो स्पृहासे रहित हुआ है, अर्थात् शरीर-
जीवनमात्रमें भी जिसकी लालसा नहीं है ।

निर्ममः शरीरजीवनमात्राक्षिप्तपरिग्रहे अपि
मम इदम् इति अभिनिवेशवर्जितः ।

निरहङ्कारो विद्यावच्चादिनिमित्तात्मसम्भाव-
नारहित इत्यर्थः ।

स एवंभूतः स्थितप्रज्ञो ब्रह्मवित् शान्ति
सर्वसंसारदुःखोपरमलक्षणां निर्वाणारूप्याम् अधि-
गच्छति प्राप्नोति ब्रह्मभूतो भवति इत्यर्थः ॥७१॥

ममतासे रहित है अर्थात् शरीर-जीवनमात्रके
लिये आवश्यक पदार्थके संग्रहमें भी 'यह मेरा है'
ऐसे भावसे रहित है ।

तथा अहंकारसे रहित है अर्थात् विद्वत्ता आदि-
के सम्बन्धसे होनेवाले आत्माभिमानसे भी रहित है ।

वह ऐसा स्थितप्रज्ञ, ब्रह्मवेत्ता-ज्ञानी संसारके
सर्वदुःखोंकी निवृत्तिरूप मोक्ष नामक परम शान्तिको
प्राप्त है अर्थात् ब्रह्मरूप हो जाता है ॥७१॥

सा एषा ज्ञाननिष्ठा स्तूयते—

(अब) उस उपर्युक्त ज्ञाननिष्ठाकी स्तुति की
जाती है—

एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ नैनां प्राप्य विमुह्यति ।

स्थित्वास्यामन्तकालेऽपि ब्रह्मनिर्वाणमृच्छति ॥ ७२ ॥

एषा यथोक्ता ब्राह्मी ब्रह्मणि भवा इयं
स्थितिः सर्वं कर्म संन्यस्य ब्रह्मरूपेण एव
अवस्थानम् इति एतत् ।

हे पार्थ न एना स्थितिं प्राप्य लब्ध्वा
विमुह्यति न मोहं प्राप्नोति ।

स्थित्वा अस्यां स्थितौ ब्राह्मणां यथोक्तायाम्
अन्तकाले अपि अन्ते वयसि अपि ब्रह्मनिर्वाणं
ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षं गच्छति गच्छति, किमु
वक्तव्यं ब्रह्मचर्याद् एव संन्यस्य यावज्जीवं यो
ब्रह्मणि एव अवतिष्ठते स ब्रह्मनिर्वाणम् गच्छति
इति ॥७२॥

यह उपर्युक्त अवस्था ब्राह्मी यानी ब्रह्ममें होनेवाली
स्थिति है, अर्थात् सर्व कर्मोंका संन्यास करके केवल
ब्रह्मरूपसे स्थित हो जाना है ।

हे पार्थ! इस स्थितिको पाकर मनुष्य फिर मोहित
नहीं होता अर्थात् मोहको प्राप्त नहीं होता ।

अन्तकालमें—अन्तके वयमें भी इस उपर्युक्त
ब्राह्मी स्थितिमें स्थित होकर मनुष्य, ब्रह्ममें लीनतारूप
मोक्षको लाभ करता है । फिर जो ब्रह्मचर्याश्रमसे
ही संन्यास ग्रहण करके जीवनपर्यन्त ब्रह्ममें स्थित
रहता है वह ब्रह्मनिर्वाणको प्राप्त होता है इसमें
तो कहना ही क्या है ? ॥७२॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-

पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे

श्रीकृष्णार्जुनसंवादे सांख्ययोगो नाम

द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

तृतीयोऽध्यायः

शास्त्रस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयभूते द्वे बुद्धी
भगवता निर्दिष्टे, सांख्ये बुद्धिः योगे बुद्धिः
इति च ।

तत्र 'प्रजहाति यदा कामान्' इति आरभ्य
आ-अध्यायपरिसमाप्तेः सांख्यबुद्ध्याश्रितानां
संन्यासं कर्तव्यम् उक्त्वा तेषां तन्निष्ठतया एव
च कृतार्थता उक्ता—'एषा ब्राह्मी स्थितिः' इति ।

अर्जुनाय च 'कर्मण्येवाधिकारस्ते' 'मा ते
सङ्गोऽस्तु कर्मणि' इति कर्म एव कर्तव्यम् उक्तवान्
योगबुद्धिम् आश्रित्य, न तत एव श्रेयःप्राप्तिम्
उक्तवान् ।

तद् एतद् आलक्ष्य पर्याकुलीभूतबुद्धिः
अर्जुन उवाच—

कथं भक्ताय श्रेयोऽर्थिने यत् साक्षात्
श्रेयःसाधनं सांख्यबुद्धिनिष्ठां श्रावयित्वा मां
कर्मणि दृष्टानेकानर्थयुक्ते पारम्पर्येण अपि
अनैकान्तिकश्रेयःप्राप्तिफले नियुञ्ज्याद् इति
युक्तः पर्याकुलीभावः अर्जुनस्य ।

तदनु रूपः च प्रश्नः 'ज्यायसी चेत्' इत्यादिः ।

प्रश्नापाकरणवाक्यं च भगवता उक्तं
यथोक्तविभागविषये शास्त्रे ।

इस गीताशास्त्रके दूसरे अध्यायमें भगवान्ने
प्रवृत्तिविषयक योगबुद्धि और निवृत्तिविषयक
सांख्यबुद्धि—ऐसी दो बुद्धियाँ दिखलायी हैं ।

वहाँ सांख्यबुद्धिका आश्रय लेनेवालोंके लिये
'प्रजहाति यदा कामान्' इस श्लोकसे लेकर अध्याय-
समाप्तिक, सर्व कर्मोंका त्याग करना कर्तव्य बतला-
कर 'एषा ब्राह्मी स्थितिः' इस श्लोकमें उसी
ज्ञाननिष्ठासे उनका कृतार्थ होना बतलाया है ।

परन्तु अर्जुनको 'तेरा कर्ममें ही अधिकार है'
'कर्म न करनेमें तेरी प्राप्ति न होनी चाहिये'
इत्यादि वचनोसे (ऐसा कहा कि) योगबुद्धिका आश्रय
लेकर तुझे कर्म ही करना चाहिये, (पर) उसीसे
मुक्तिकी प्राप्ति नहीं बतलायी ।

इस बातको विचारकर अर्जुनकी बुद्धि व्याकुल
हो गयी और वह बोला—('ज्यायसी चेत्'
इत्यादि)

कल्याण चाहनेवाले भक्तके लिये मोक्षका
साक्षात् साधन जो सांख्यबुद्धि-निष्ठा है उसे
सुनाकर भी जो प्रत्यक्षीकृत अनेक अनर्थोसे युक्त
हैं और क्रमसे आगे बढ़नेपर भी (इसी जन्ममें)
एकमात्र मोक्षकी प्राप्तिरूप फल जिनका निश्चित नहीं
है ऐसे कर्मोंमें मुझे भगवान् क्यों लगाते है । इस प्रकार
अर्जुनका व्याकुल होना उचित ही है ।

और उस व्याकुलताके अनुकूल ही यह 'ज्यायसी
चेत्' इत्यादि प्रश्न है ।

इस प्रश्नको निवृत्त करनेवाले वचन भी भगवान्ने
पूर्वोक्त विभागविषयक शास्त्रमें (जहाँ ज्ञाननिष्ठा
और कर्मनिष्ठाका अलग-अलग वर्णन है) कहे है ।

केचित् तु अर्जुनस्य प्रश्नार्थम् अन्यथा कल्पयित्वा तत्प्रतिकूलं भगवतः प्रतिवचनं वर्णयन्ति । यथा च आत्मना सम्बन्धग्रन्थे गीतार्थो निरूपितः तत्प्रतिकूलं च इह पुनः प्रश्नप्रतिवचनयोः अर्थं निरूपयन्ति ।

कथम्, तत्र सम्बन्धग्रन्थे तावत्—सर्वेषाम् आश्रमिणां ज्ञानकर्मणोः समुच्चयो गीताशास्त्रे निरूपितः अर्थ इति उक्तम्, पुनः विशेषितं च यावज्जीवश्रुतिचोदितानि कर्माणि परित्यज्य केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्षः प्राप्यते इति एतद् एकान्तेन एव प्रतिषिद्धम् इति ।

इह तु आश्रमविकल्पं दर्शयता यावज्जीव-श्रुतिचोदितानाम् एव कर्मणां परित्याग उक्तः ।

तत् कथम् ईदृशं विरुद्धम् अर्थम् अर्जुनाय ब्रूयाद् भगवान्, श्रोता वा कथं विरुद्धम् अर्थम् अवधारयेत् ।

तत्र एतत् स्याद् गृहस्थानाम् एव श्रौतकर्म-परित्यागेन केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्षः प्रतिषिध्यते न तु आश्रमान्तराणाम् इति ।

एतद् अपि पूर्वोत्तरविरुद्धम् एव । कथम्, सर्वाश्रमिणां ज्ञानकर्मणोः समुच्चयो गीता-शास्त्रे निश्चितः अर्थ इति प्रतिज्ञाय इह कथं तद्विरुद्धं केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्षं ब्रूयाद् आश्रमान्तराणाम् ।

अथ मतं श्रौतकर्मापेक्षया एतद् वचनं केवलाद् एव ज्ञानात् श्रौतकर्मरहिताद् गृहस्थानां मोक्षः प्रतिषिध्यते इति । तत्र गृहस्थानां विद्यमानम् अपि स्मार्तं कर्म अविद्यमानवद् उपेक्ष्य ज्ञानाद् एव केवलाद् न मोक्षे इति उच्यते इति ।

तो भी कितने ही टीकाकार अर्जुनके प्रश्नका प्रयोजन दूसरी तरह मानकर उससे विपरीत भगवान्-का उत्तर बतलाते हैं तथा पहले भूमिकामें स्वयं जैसा गीताका तात्पर्य बतला आये हैं, उससे भी यहाँ प्रश्न और उत्तरका अर्थ विपरीत प्रतिपादन करते हैं ।

कैसे ? (सो कहते हैं कि)—वहाँ भूमिकामें तो (उन टीकाकारोंने) ऐसे कहा है कि गीताशास्त्रमें सब आश्रमवालोंके लिये ज्ञान और कर्मका समुच्चय निरूपण किया है और विशेषरूपसे यह भी कहा है कि 'जबतक जीवे अग्निहोत्रादि कर्म करता रहे' इत्यादि श्रुतिविहित कर्मोंका त्याग करके केवल ज्ञानसे मोक्ष प्राप्त होता है, इस सिद्धान्तका गीता-शास्त्रमें निश्चितरूपसे निषेध है ।

परन्तु यहाँ (तीसरे अध्यायमें) उन्होंने आश्रमोंका विकल्प दिखलाते हुए 'जबतक जीवे' इत्यादि श्रुति-विहित कर्मोंका ही त्याग बतलाया है ।

इससे यह शंका होती है कि इस प्रकारके विरुद्ध अर्थवाले वचन भगवान् अर्जुनसे कैसे कहते और सुननेवाला (अर्जुन) भी ऐसे विरुद्ध अर्थको कैसे स्वीकार करता ?

५०—यदि वहाँ (भूमिकामें) ऐसा अभिप्राय हो कि गृहस्थके लिये ही श्रौत-कर्मके त्यागपूर्वक केवल ज्ञानसे मोक्षप्राप्तिका निषेध किया है, दूसरे आश्रमवालोंके लिये नहीं, तो ?

उ०—यह भी पूर्वापरविरुद्ध ही है । क्योंकि 'सभी आश्रमवालोंके लिये ज्ञान और कर्मका समुच्चय गीताशास्त्रका निश्चित अभिप्राय है' ऐसी प्रतिज्ञा करके उसके विपरीत यहाँ दूसरे आश्रमवालोंके लिये वे केवल ज्ञानसे मोक्ष कैसे बतलाते ?

५०—कदाचित् ऐसा मान लें कि यह कहना श्रौतकर्मकी अपेक्षासे है अर्थात् श्रौत-कर्मसे रहित केवल ज्ञानसे गृहस्थोंके लिये मोक्षका निषेध किया गया है, उसमें जो, केवल ज्ञानसे गृहस्थोंका मोक्ष नहीं होता, ऐसा कहा है वह विद्यमान स्मार्त-कर्म-की भी अविद्यमानके सदृश उपेक्षा करके कहा है ।

एतद् अपि विरुद्धम् । कथम्, गृहस्थस्य
एव स्मार्तकर्मणा समुचिताद् ज्ञानाद् मोक्षः
प्रतिषिध्यते न तु आश्रमान्तराणाम् इति कथं
विवेकिभिः शक्यम् अवधारयितुम् ।

किं च यदि मोक्षसाधनत्वेन स्मार्तानि
कर्माणि ऊर्ध्वरेतसां समुच्चीयन्ते तथा गृहस्थस्य
अपि इष्यतां स्मार्तैः एव समुच्चयो न श्रौतैः ।

अथ श्रौतैः स्मार्तैः च गृहस्थस्य एव
समुच्चयो मोक्षाय ऊर्ध्वरेतसां तु स्मार्तकर्ममात्र-
समुचिताद् ज्ञानाद् मोक्ष इति ।

तत्र एवं सति गृहस्थस्य आयासबाहुल्यं
श्रौतं स्मार्तं च बहुदुःखरूपं कर्म शिरसि
आरोपितं स्यात् ।

अथ गृहस्थस्य एव आयासबाहुल्यकारणाद्
मोक्षः स्याद् न आश्रमान्तराणां श्रौतनित्यकर्म-
रहितत्वाद् इति ।

तद् अपि असत् । सर्वोपनिषत्सु इतिहास-
पुराणयोगशास्त्रेषु च ज्ञानाङ्गत्वेन मुमुक्षोः सर्व-
कर्मसंन्यासविधानाद् आश्रमविकल्पसमुच्चय-
विधानात् च श्रुतिस्मृत्योः ।

सिद्धः तर्हि सर्वाश्रमिणां ज्ञानकर्मणोः
समुच्चयः ।

न, मुमुक्षोः सर्वकर्मसंन्यासविधानात् ।

३०—यह भी विरुद्ध है । क्योंकि 'गृहस्थके
लिये ही केवल स्मार्त-कर्मके साथ मिले हुए ज्ञानसे
मोक्षका प्रतिषेध किया है, दूसरे आश्रमवालोंके
लिये नहीं'—यह विचारवान् मनुष्य कैसे मान
सकते हैं ?

दूसरी बात यह भी है कि यदि ऊर्ध्वरेताओंको
मोक्षप्राप्तिके लिये ज्ञानके साथ केवल स्मार्त-कर्मके
समुच्चयकी ही आवश्यकता है तो इस न्यायसे
गृहस्थोके लिये भी केवल स्मार्त-कर्मके साथ ही
ज्ञानका समुच्चय आवश्यक समझा जाना चाहिये,
श्रौतकर्मके साथ नहीं ।

५०—यदि ऐसा माने कि गृहस्थको ही मोक्षके
लिये श्रौत और स्मार्त दोनों प्रकारके कर्मके साथ
ज्ञानके समुच्चयकी आवश्यकता है, ऊर्ध्वरेताओंका
तो केवल स्मार्त-कर्मयुक्त ज्ञानसे मोक्ष हो जाता है ?

३०—ऐसा मान लेनेसे तो गृहस्थके ही सिरपर
विशेष परिश्रमयुक्त और अति दुःखरूप श्रौत-स्मार्त
दोनों प्रकारके कर्मोंका बोझ लदना हुआ ।

५०—यदि कहा जाय कि बहुत परिश्रम होनेके
कारण गृहस्थकी ही मुक्ति होती है, (अन्य आश्रमोमें)
श्रौत नित्यकर्मोंका अभाव होनेके कारण अन्य
आश्रमवालोका मोक्ष नहीं होता तो ?

३०—यह भी ठीक नहीं । क्योंकि सब उपनिषद्,
इतिहास, पुराण और योगशास्त्रोंमें मुमुक्षुके लिये
ज्ञानका अंग मानकर सब कर्मोंके संन्यासका विधान
किया है तथा श्रुति-स्मृतियोंमें आश्रमोंके विकल्प
और समुच्चयका भी विधान है ।*

५०—तब तो सभी आश्रमवालोंके लिये ज्ञान
और कर्मका समुच्चय सिद्ध हो जाता है ।

३०—नहीं । क्योंकि मुमुक्षुके लिये सर्व कर्मोंके
त्यागका विधान है ।

* ब्रह्मचर्यसे गृहस्थ, गृहस्थसे वानप्रस्थ और वानप्रस्थसे संन्यास ग्रहण करना चाहिये; यह समुच्चयका
विधान है और ब्रह्मचर्यसे अथवा गृहस्थसे या वानप्रस्थसे संन्यास ग्रहण करे, यह आश्रमोंके विकल्पका विधान है ।

‘व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति ।’ (बृह० उ० ३। ५। १) ‘तस्मात्संन्यासनेषां तपसामतिरिक्तमाहुः ।’ (ना० उ० २। ७९) ‘न्यास एवात्यंरचयत्’ (ना० उ० २। ७८) इति ‘न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानशुः’ (ना० उ० २। १२) इति च । ‘ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’ (जावा० उ० ४) इत्याद्याः श्रुतयः ।

त्यज धर्ममधर्मं च उभे सत्यानृते त्यज ।

उभे सत्यानृते त्यक्त्वा येन त्यजसि तत्यज ॥

संसारमेव निःसार दृष्ट्वा सारदिदक्षया ।

प्रव्रजन्त्यक्तोद्वाहाः परं वैराग्यमाश्रिताः ॥

इति बृहस्पतिः अपि कचं प्रति ।

कर्मणा बध्यते जन्तुर्विद्यया च विमुच्यते ।

तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः पारदर्शिनः ॥

(महा० शान्ति० २४१। ७) इति शुकानु-

शासनम् ।

इह अपि ‘सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य’ इत्यादि ।

मोक्षस्य च अकार्यत्वाद् मुमुक्षोः कर्मानर्थक्यम् ।

नित्यानि प्रत्यवायपरिहारार्थम् अनुष्ठेयानि इति चेत् ।

न, असंन्यासिविषयत्वात् प्रत्यवायप्राप्तेः,

न हि अप्रिकार्याद्यकरणत्वात् संन्यासिनः

प्रत्यवायः कल्पयितुं शक्यो यथा ब्रह्मचारिणाम्

असंन्यासिनाम् अपि कर्मणाम् ।

‘सब प्रकारके भोगोंसे विरक्त होकर भिक्षा-वृत्तिका अवलम्बन करते हैं ।’ ‘इसलिये इन सब तपोंमें संन्यासको ही श्रेष्ठ कहते हैं ।’ ‘संन्यास ही श्रेष्ठ बताया गया है’ ‘न कर्मसे, न प्रजासे, न धनसे, पर केवल त्यागसे ही कई एक महापुरुष अमृतत्वको प्राप्त हुए हैं ।’ ‘ब्रह्मचर्यसे ही संन्यास ग्रहण करें ।’ इत्यादि श्रुतिवचन हैं ।

बृहस्पतिने भी कचसे कहा है कि ‘धर्म और अधर्मको छोड़, सत्य और झूठ दोनोंको छोड़, सत्य और झूठ दोनोंको छोड़कर जिस (अहंकार) से इनको छोड़ता है उसको भी छोड़ ।’ ‘संसारको साररहित देखकर परवैराग्यके आश्रित हुए पुरुष, सार वस्तुके दर्शनकी इच्छासे विवाह किये बिना (ब्रह्मचर्य-आश्रमसे) ही संन्यास ग्रहण करते हैं ।’

व्यासजीने भी शुकदेवजीको शिक्षा देते समय कहा है कि ‘जीव कर्मोंसे बँधता है और ज्ञानसे मुक्त होता है, इसलिये आत्मतत्त्वके ज्ञाता यति कर्म नहीं करते ।’

यहाँ (गीतामें) भी ‘सब कर्मोंको मनसे छोड़कर’ इत्यादि वचन कहे हैं ।

मोक्ष अकार्य है अर्थात् किसी क्रियासे प्राप्त होने-वाला नहीं है, इससे भी मुमुक्षुके लिये कर्म व्यर्थ है ।

पू०—यदि ऐसा कहे कि प्रत्यवाय* दूर करनेके लिये नित्य-कर्मोंका अनुष्ठान करना आवश्यक है, तो ?

उ०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि प्रत्यवायकी प्राप्ति संन्यासीके लिये नहीं, असंन्यासीके लिये है । जो संन्यासी नहीं है, ऐसे कर्म करनेवाले गृहस्थोंको और ब्रह्मचारियोंको भी जिस प्रकार विहित कर्म न करनेसे प्रत्यवाय होता है, वैसे अग्निहोत्रादि कर्म न करनेसे संन्यासीके लिये प्रत्यवाय-प्राप्तिकी कल्पना नहीं की जा सकती ।

* विहित कर्मोंका अनुष्ठान न करनेसे जो पाप लगता है, उसका नाम प्रत्यवाय है ।

न तावद् नित्यानां कर्मणाम् अभावाद् एव
भावरूपस्य प्रत्यवायस्य उत्पत्तिः कल्पयितुं
शक्या 'कथमसतः सञ्जायेत' (छा० उ० ६ ।
२ । २) इति असतः सञ्जन्मासंभवश्रुतेः ।

यदि विहिताकरणाद् असम्भाव्यम् अपि
प्रत्यवार्यं ब्रूयाद् वेदः तदा अनर्थकरो वेदः
अप्रमाणम् इति उक्तं स्यात् ।

विहितस्य करणाकरणयोः दुःखमात्र-
फलत्वात् ।

तथा च कारकं शास्त्रं न ज्ञापकम् इति
अनुपपन्नार्थं कल्पितं स्यात् । न च एतद्
इष्टम् ।

तस्माद् न संन्यासिनां कर्माणि अतो
ज्ञानकर्मणोः समुच्चयानुपपत्तिः ।

'ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः' इति ।
अर्जुनस्य प्रश्नानुपपत्तेः च ।

यदि हि भगवता द्वितीये अध्याये ज्ञानं कर्म
च समुच्चयेन त्वया अनुष्ठेयम् इति उक्तं स्यात्
ततः अर्जुनस्य प्रश्नः अनुपपन्नो 'ज्यायसी
चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः जनार्दन' इति ।

अर्जुनाय चेद् बुद्धिकर्मणी त्वया अनुष्ठेये
इति उक्ते या कर्मणो ज्यायसी बुद्धिः सा
अपि उक्ता एव इति 'तत्किं कर्मणि घोरे मां
नियोजयसि केशव' इति प्रश्नो न कथञ्चन
उपपद्यते ।

तथा नित्यकर्मके अभावसे ही भावरूप
प्रत्यवायके उत्पन्न होनेकी भी कल्पना नहीं की जा
सकती, क्योंकि 'असत्से सत्की उत्पत्ति कैसे हो
सकती है ?' इस प्रकार अभावसे भावकी उत्पत्तिको
असम्भव बतलानेवाले श्रुतिके वचन है ।

यदि कहे कि (कर्मके अभावसे भावरूप प्रत्यवाय)
असम्भव होनेपर भी विहित कर्मके न करनेसे
प्रत्यवायका होना वेद बतलाता है, तब तो यह कहना
हुआ कि वेद अनर्थकारक और अप्रामाणिक है ।

क्योंकि (ऐसा माननेसे) वेदविहित कर्मके करने
और न करने दोनोहीमें केवल दुःख ही फल हुआ ।

इसके सिवा शास्त्र ज्ञापक नहीं बल्कि
कारक है अर्थात् अपूर्व शक्ति उत्पन्न करनेवाला
है, ऐसा युक्तिशून्य अर्थ भी मानना हुआ * ।
यह किसीको इष्ट नहीं है ।

सुतरा यह सिद्ध हुआ कि संन्यासियोंके लिये
कर्म नहीं है, अतएव ज्ञान-कर्मका समुच्चय भी
युक्तियुक्त नहीं है ।

तथा 'ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते मता बुद्धिः'
इत्यादि अर्जुनके प्रश्नोकी संगति नहीं बैठनेके कारण
भी ज्ञान और कर्मका समुच्चय नहीं बन सकता ।

क्योंकि यदि दूसरे अध्यायमें भगवान्ने अर्जुनसे
यह कहा होता कि ज्ञान और कर्म दोनोंका तुझे
एक साथ अनुष्ठान करना चाहिये तो फिर अर्जुन-
का यह पूछना नहीं बनता कि 'हे जनार्दन ! यदि
कर्मोंकी अपेक्षा आप ज्ञानको श्रेष्ठ मानते हैं' इत्यादि।

यदि भगवान्ने अर्जुनसे यह कहा हो कि तुझे
ज्ञान और कर्मका एक साथ अनुष्ठान करना
चाहिये, तब जो कर्मोंकी अपेक्षा श्रेष्ठ है, उस ज्ञानका
(सम्पादन करनेके लिये) भी कह ही दिया गया, फिर
यह पूछना किसी तरह भी नहीं बन सकता कि
'तो हे केशव ! मुझे घोर कर्मोंमें क्यों लगाते हैं !'

* वास्तवमें शास्त्र केवल पदार्थोंकी शक्तिको बतलानेवाला है, उसमें नवीन शक्ति उत्पन्न करनेवाला नहीं है ।

न च अर्जुनस्य एव ज्यायसी बुद्धिः न अनुष्ठेया इति भगवता उक्तं पूर्वम् इति कल्पयितुं युक्तम्, येन 'ज्यायसी चेत्' इति प्रश्नः स्यात् ।

यदि पुनः एकस्य पुरुषस्य ज्ञानकर्मणोः विरोधाद् युगपद् अनुष्ठानं न संभवति इति भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वं भगवता पूर्वम् उक्तं स्यात् ततः अयं प्रश्न उपपन्नः 'ज्यायसी चेत्' इत्यादिः ।

अविवेकतः प्रश्नकल्पनायाम् अपि भिन्न-पुरुषानुष्ठेयत्वेन भगवतः प्रतिवचनं न उपपद्यते ।

न च अज्ञाननिमित्तं भगवत्प्रतिवचनं कल्प्यम् ।

अस्मात् च भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वेन ज्ञानकर्म-निष्ठयोः भगवतः प्रतिवचनदर्शनात्, ज्ञान-कर्मणोः समुच्चयानुपपत्तिः ।

तस्मात् केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्ष इति एषः अर्थो निश्चितो गीतासु सर्वोपनिषत्सु च ।

ज्ञानकर्मणोः एकं वद निश्चित्य इति च एकविषया एव प्रार्थना अनुपपन्ना उभयोः समुच्चयसंभवे ।

'कुरु कर्मैव तस्मात्त्वम्' इति च ज्ञाननिष्ठा-संभवम् अर्जुनस्य अवधारणेन दर्शयिष्यति ।

अर्जुन उवाच—

गी० शा० भा० ११—

ऐसी तो कल्पना की ही नहीं जा सकती कि भगवान् ने पहले ऐसा कह दिया था कि उस श्रेष्ठ ज्ञानका अनुष्ठान अर्जुनको नहीं करना चाहिये, जिससे कि अर्जुनका 'ज्यायसी चेत्' इत्यादि प्रश्न बन सके ।

हाँ, यदि ऐसा हो कि ज्ञान और कर्मका परस्पर विरोध होनेके कारण एक पुरुषसे एक कालमें (दोनोंका) अनुष्ठान सम्भव नहीं, इसलिये भगवान् ने दोनोंको भिन्न-भिन्न पुरुषोंद्वारा अनुष्ठान करनेके योग्य पहले बतलाया है तो 'ज्यायसी चेत्' इत्यादि प्रश्न बन सकता है ।

यदि ऐसी कल्पना करें कि 'अर्जुनने यह प्रश्न अविवेकसे किया है' तो भी भगवान् का यह उत्तर देना युक्तियुक्त नहीं ठहरता कि, ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठा दोनों भिन्न-भिन्न पुरुषोंद्वारा अनुष्ठान की जानेयोग्य है ।

भगवान् के उत्तरको अज्ञानमूलक मानना तो (सर्वथा) अनुचित है ।

अतएव भगवान् के इस उत्तरको कि 'ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठाका अनुष्ठान करनेवाले अधिकारी भिन्न-भिन्न है,' देखनेसे यह सिद्ध होता है कि ज्ञान-कर्मका समुच्चय सम्भव नहीं ।

इसलिये गीतामें और सब उपनिषदोंमें यही निश्चित अभिप्राय है कि केवल ज्ञानसे ही मोक्ष होता है ।

यदि दोनोंका समुच्चय सम्भव होता तो ज्ञान और कर्म इन दोनोंमेंसे एकको निश्चय करके कहे, इस प्रकार एक ही बात कहनेके लिये अर्जुनकी प्रार्थना नहीं बन सकती ।

इसके सिवा 'कुरु कर्मैव तस्मात्त्वम्' इस निश्चित कथनसे भगवान् भी, अर्जुनके लिये (आगे) ज्ञान-निष्ठा असम्भव दिखलायेंगे ।

अर्जुन बोला—

ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दन ।

तर्त्तिक कर्मणि घोरे मां नियोजयसि केशव ॥ १ ॥

ज्यायसी श्रेयसी चेद् यदि कर्मणः सकाशात्

ते तव मता अभिप्रेता बुद्धिः ज्ञानं हे जनार्दन ।

यदि बुद्धिकर्मणी समुच्चिते दृष्टे तदा एकं श्रेयःसाधनम् इति कर्मणो ज्यायसी बुद्धिः इति कर्मणः अतिरिक्तकरणं बुद्धेः अनुपपन्नम् अर्जुनेन कृतं स्यात् ।

न हि तद् एव तस्मात् फलतः अतिरिक्तं स्यात् ।

तथा कर्मणः श्रेयस्करी भगवता उक्ता बुद्धिः अश्रेयस्करं च कर्मकुरु इति मां प्रतिपादयति तत् किं तु कारणम् इति भगवत उपालम्भम् इव कुर्वन् तत् किं कस्मात् कर्मणि घोरे क्रूरे हिंसालक्षणे मां नियोजयसि केशव इति च यद् आह तत् च न उपपद्यते ।

अथ स्मार्तेन एव कर्मणा समुच्चयः सर्वेषां भगवता उक्तः अर्जुनेन च अवधारितः चेत् तत् किं कर्मणि घोरे मां नियोजयसि इत्यादि कथं युक्तं वचनम् ॥ १ ॥

हे जनार्दन ! यदि कर्मोंकी अपेक्षा ज्ञानको आप श्रेष्ठ मानते हैं (तो हे केशव ! मुझे इस हिंसारूप कूर कर्ममें क्यों लगाते हैं ?)

यदि ज्ञान और कर्म दोनोंका समुच्चय भगवान्को सम्मत होता तो फिर 'कल्याणका वह एक साधन कहिये' कर्मोंसे ज्ञान श्रेष्ठ है, इत्यादि वाक्योंद्वारा अर्जुनका ज्ञानसे कर्मोंको पृथक् करना अनुचित होता ।

क्योंकि (समुच्चय-पक्षमें) कर्मकी अपेक्षा उस (ज्ञान) का फलके नाते श्रेष्ठ होना सम्भव नहीं ।

तथा भगवान्ने कर्मोंकी अपेक्षा ज्ञानको कल्याणकारक बतलाया और मुझसे ऐसा कहते हैं कि 'तू अकल्याणकारक कर्म ही कर' इसमें क्या कारण है यह सोचकर अर्जुनने भगवान्को उलहना-सा देते हुए जो ऐसा कहा कि 'तो फिर हे केशव ! मुझे इस हिंसारूप घोर क्रूर कर्ममें क्यों लगाते हैं ?' वह भी उचित नहीं होता ।

यदि भगवान्ने स्मार्त-कर्मके साथ ही ज्ञानका समुच्चय सबके लिये कहा होता एवं अर्जुनने भी ऐसा ही समझा होता, तो उसका यह कहना कि 'फिर हे केशव ! मुझे घोर कर्ममें क्यों लगाते हैं ?' कैसे युक्तियुक्त हो सकता ? ॥ १ ॥

किं च—

तथा—

व्यामिश्रेणेव वाक्येन बुद्धिं मोहयसीव मे ।

तदेकं वद निश्चित्य येन श्रेयोऽहमाप्नुयाम् ॥ २ ॥

व्यामिश्रेण इव यद्यपि विविक्ताभिधायी भगवान् तथापि मम मन्दबुद्धेः व्यामिश्रम् इव भगवद्वाक्यं प्रतिभाति । तेन मम बुद्धिं मोहयसि इव ।

यद्यपि भगवान् स्पष्ट कहनेवाले हैं तो भी मुझ मन्दबुद्धिको भगवान्के वाक्य मिले हुए-से प्रतीत होते हैं, उन मिले हुए-से वचनोसे आप मानो मेरी बुद्धिको मोहित कर रहे हैं ।

मम बुद्धिच्यामोहापनयाय हि प्रवृत्तः त्वं
तु कथं मोहयसि अतो ब्रवीमि बुद्धिं मोहयसि
इव मे मम इति ।

त्वं तु मित्रकर्तृकयोः ज्ञानकर्मणोः एक-
पुरुषानुष्ठानासम्भवं यदि मन्यसे तत्र एवं सति
तत् तयोः एकं बुद्धिं कर्म वा इदम् एव अर्जुनस्य
योग्यं बुद्धिशक्त्यवस्थानुरूपम् इति निश्चित्य वद
ब्रूहि । येन ज्ञानेन कर्मणा वा अन्यतरेण श्रेयः
अहम् आप्तुयां प्राप्तुयाम् ।

यदि हि कर्मनिष्ठायां गुणभूतम् अपि ज्ञानं
भगवता उक्तं स्यात् तत् कथं तयोः एकं वद
इति एकविषया एव अर्जुनस्य शुश्रूषा स्यात् ।

न हि भगवता उक्तम् अन्यतरद् एव ज्ञान-
कर्मणोः वक्ष्यामि न एव द्वयम् इति । येन
उभयप्राप्त्यसम्भवम् आत्मनो मन्यमान एकम्
एव प्रार्थयेत् ॥२॥

वास्तवमें आप तो मेरी बुद्धिका मोह दूर करनेके
लिये प्रवृत्त हुए हैं, फिर मुझे मोहित कैसे करते !
इसीलिये कहता हूँ कि आप मेरी बुद्धिको मोहित-सी
करते हैं ।

आप यदि अलग-अलग अधिकारियोंद्वारा किये
जाने योग्य ज्ञान और कर्मका अनुष्ठान एक पुरुष-
द्वारा किया जाना असम्भव मानते हैं, तो उन दोनोंमेंसे
'ज्ञान या कर्म यही एक बुद्धि, शक्ति और अवस्थाके
अनुसार अर्जुनके लिये योग्य है'—ऐसा निश्चय
करके मुझसे कहिये, जिस ज्ञान या कर्म किसी
एकसे मे कल्याणको प्राप्त कर सकूँ ।

यदि कर्मनिष्ठामें गौणरूपसे भी ज्ञानको भगवान्ने
कहा होता तो 'दोनोंमेंसे एक कहिये' इस प्रकार एक-
हीको सुननेकी अर्जुनकी इच्छा कैसे होती ?

क्योंकि 'ज्ञान और कर्म इन दोनोंमेंसे मैं तुझसे
एक ही कहूँगा, दोनों नहीं'—ऐसा भगवान्ने
कहाँ नहीं कहा, कि जिससे अर्जुन अपने लिये
दोनोंकी प्राप्ति असम्भव मानकर एकके लिये ही
प्रार्थना करता ॥ २ ॥



प्रश्नानुरूपम् एव प्रतिवचनम्—
श्रीभगवानुवाच—

प्रश्नके अनुसार ही उत्तर देते हुए—
श्रीभगवान् बोले—

लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयानघ ।

ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥ ३ ॥

लोके अस्मिन् शास्त्रानुष्ठानाधिकृतानां
त्रैविधिकानां द्विविधा द्विप्रकारा निष्ठा स्थितिः
अनुष्ठेयतात्पर्यं पुरा पूर्वं सर्गादौ प्रजाः सृष्ट्वा
तासाम् अभ्युदयनिःश्रेयसप्राप्तिसाधनं वेदार्थ-
सम्प्रदायम् आविष्कृत्वा प्रोक्ता मया सर्वज्ञेन
ईश्वरेण हे अन्वव अपाप ।

हे निष्पाप अर्जुन ! इस मनुष्यलोकमें शास्त्रोक्त
कर्म और ज्ञानके जो अधिकारी हैं, ऐसे तीनों
वर्णवालोंके लिये (अर्थात् ब्राह्मण, क्षत्रिय और
वैश्यके लिये) दो प्रकारकी निष्ठा—स्थिति अर्थात्
कर्तव्य-तत्परता, पहले—सृष्टिके आदिकाळमें प्रजाको
रचकर उनकी लौकिक उन्नति और मोक्षकी प्राप्तिके
साधनरूप वैदिक सम्प्रदायको आविष्कार करनेवाले
मुझ सर्वज्ञ ईश्वरद्वारा कही गयी हैं ।

तत्र का सा द्विविधा निष्ठा इति आह—

ज्ञानयोगेन ज्ञानम् एव योगः तेन सांख्यानाम्
आत्मानात्मविषयविवेकज्ञानवतां ब्रह्मचर्या-
श्रमाद् एव कृतसंन्यासानां वेदान्तविज्ञान-
सुनिश्चितार्थानां परमहंसपरिव्राजकानां ब्रह्मणि
एव अवस्थितानां निष्ठा प्रोक्ता ।

कर्मयोगेन कर्म एव योगः कर्मयोगः तेन कर्म-
योगेन योगिनां कर्मिणां निष्ठा प्रोक्ता इत्यर्थः ।

यदि च एकेन पुरुषेण एकस्मै पुरुषार्थाय

ज्ञानं कर्म च समुच्चित्य अनुष्ठेयं भगवता इष्टम्
उक्तं वक्ष्यमाणं वा गीतासु वेदेषु च उक्तम् ।

कथम् इह अर्जुनाय उपसन्नाय प्रियाय विशिष्ट-

भिन्नपुरुषकर्तृके एव ज्ञानकर्मनिष्ठे ब्रूयात् ।

यदि पुनः अर्जुनो ज्ञानं कर्म च द्वयं श्रुत्वा
स्वयम् एव अनुष्ठास्यति अन्येषां तु भिन्नपुरुषा-
नुष्ठेयतां वक्ष्यामि इति मतं भगवतः कल्प्येत ।
तदा रागद्वेषवान् अप्रमाणभूतो भगवान्
कल्पितः स्यात् । तत् च अयुक्तम् ।

तस्मात् कया अपि युक्त्या न समुच्चयो
ज्ञानकर्मणोः ।

यद् अर्जुनेन उक्तं कर्मणो ज्यायस्त्वं बुद्धेः
तत् च स्थितम् अनिराकरणात् ।

तस्याः च ज्ञाननिष्ठायाः संन्यासिनाम् एव
अनुष्ठेयत्वं भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्ववचनात् च
भगवत एवम् एव अनुमतम् इति गम्यते ॥३॥

वह दो प्रकारकी निष्ठा कौन-सी है ? सो कहते हैं—
जो आत्म-अनात्मके विषयमें विवेकजन्य ज्ञानसे
सम्पन्न है, जिन्होंने ब्रह्मचर्य-आश्रमसे ही संन्यास
ग्रहण कर लिया है, जिन्होंने वेदान्तके विज्ञानद्वारा
आत्मतत्त्वका भलीभाँति निश्चय कर लिया है, जो
परमहंस संन्यासी हैं, जो निरन्तर ब्रह्ममें स्थित हैं ऐसे
सांख्ययोगियोंकी निष्ठा ज्ञानरूप योगसे कही है ।

तथा कर्मयोगसे कर्मयोगियोंकी अर्थात् कर्म
करनेवालोंकी निष्ठा कही है ।

यदि एक पुरुषद्वारा एक ही प्रयोजनकी सिद्धिके
लिये ज्ञान और कर्म दोनों एक साथ अनुष्ठान करने-
योग्य हैं, ऐसा अपना अभिप्राय भगवान्द्वारा गीतामें
पहले कहीं कहा गया होता, या आगे कहा
जानेवाला होता, अथवा वेदमें कहा गया होता, तो
शरणमें आये हुए प्रिय अर्जुनको यहाँ भगवान् यह
कैसे कहते कि ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठा अलग-
अलग भिन्न-भिन्न अधिकारियोंद्वारा ही अनुष्ठान की
जानेयोग्य है ।

यदि भगवान्का यह अभिप्राय मान लिया जाय
कि ज्ञान और कर्म दोनोंको सुनकर अर्जुन स्वयं ही
दोनोंका अनुष्ठान कर लेगा, दोनोंको भिन्न-भिन्न पुरुषों-
द्वारा अनुष्ठान करनेयोग्य तो दूसरोंके लिये कहूँगा ।
तब तो भगवान्को रागद्वेषयुक्त और अप्रामाणिक
मानना हुआ । ऐसा मानना सर्वथा अनुचित है ।

इसलिये किसी भी युक्तिसे ज्ञान और कर्मका
समुच्चय नहीं माना जा सकता ।

कर्मोंकी अपेक्षा ज्ञानकी श्रेष्ठता जो अर्जुनने
कही थी वह तो सिद्ध है ही, क्योंकि भगवान्ने
उसका निराकरण नहीं किया ।

उस ज्ञाननिष्ठके अनुष्ठानका अधिकार संन्यासियों-
का ही है । क्योंकि दोनों निष्ठा भिन्न-भिन्न पुरुषों-
द्वारा अनुष्ठान करनेयोग्य बतलायी गयी हैं, इस कारण
भगवान्की यही सम्मति है, यह प्रतीत होता है ॥ ३ ॥

मां च बन्धकारणे कर्मणि एव नियोजयसि
इति विषण्मनसम् अर्जुनं कर्म न आरभे इति
एवं मन्वानम् आलक्ष्य आह भगवान्—
'न कर्मणामनारम्भात्'—इति ।

अथ वा ज्ञानकर्मनिष्ठयोः परस्परविरोधाद्
एकेन पुरुषेण युगपद् अनुष्ठातुम् अशक्यत्वे सति
इतरेतरानपेक्षयोः एव पुरुषार्थहेतुत्वे प्राप्ते—

कर्मनिष्ठया ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिहेतुत्वेन
पुरुषार्थहेतुत्वं न स्वातन्त्र्येण, ज्ञाननिष्ठा तु
कर्मनिष्ठोपायलब्धात्मिका सती स्वातन्त्र्येण
पुरुषार्थहेतुः अन्यानपेक्षा इति एतम् अर्थं
प्रदर्शयिष्यन् आह भगवान्—

न कर्मणामनारम्भान् नैष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते ।

न च संन्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छति ॥ ४ ॥

न कर्मणाम् अनारम्भाद् अप्रारम्भात् कर्मणां
क्रियाणां यज्ञादीनाम् इह जन्मनि जन्मान्तरे
वा अनुष्ठितानाम् उपात्तदुरितक्षयहेतुत्वेन
सत्त्वशुद्धिकारणानां तत्कारणत्वेन च
ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण ज्ञाननिष्ठाहेतूनाम्—'ज्ञानस-
त्वघते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः' (महा० शान्ति०
२०४ । ८) इत्यादिस्मरणाद् अनारम्भाद्
अनुष्ठानात्—

नैष्कर्म्यं निष्कर्मभावं कर्मशून्यतां ज्ञानयोगेन
निष्ठां निष्क्रियात्मस्वरूपेण एव अवस्थानम् इति
यावत्, पुरुषो न अश्नुते न प्राप्नोति इत्यर्थः ।

बन्धनके हेतुरूप कर्मोंमें ही भगवान् मुझे
लगाते हैं—ऐसा समझकर व्यथित-चित्त हुए और मैं
कर्म नहीं करूँगा, ऐसा माननेवाले अर्जुनको देखकर
भगवान् बोले—'न कर्मणामनारम्भात्' इति

अथवा ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठाका परस्पर
विरोध होनेके कारण एक पुरुषद्वारा एक कालमें
दोनोंका अनुष्ठान नहीं किया जा सकता । इससे
एक दूसरेकी अपेक्षा न रखकर दोनों अलग-अलग
मोक्षमें हेतु हैं, ऐसी शंका होनेपर—

यह बात स्पष्ट प्रकट करनेकी इच्छासे कि ज्ञान-
निष्ठाकी प्राप्तिमें साधन होनेके कारण कर्मनिष्ठा
मोक्षरूप पुरुषार्थमें हेतु है, स्वतन्त्र नहीं है; और
कर्मनिष्ठारूप उपायसे सिद्ध होनेवाली ज्ञाननिष्ठा
अन्यकी अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र ही मुक्तिमें हेतु
है । भगवान् बोले—

कर्मोंका आरम्भ किये बिना अर्थात् यज्ञादि कर्म
जो कि इस जन्म या जन्मान्तरमें किये जाते हैं
और सञ्चित पापोंका नाश करनेके द्वारा अन्तः-
करणकी शुद्धिमें कारण है एवं 'पाप-कर्मोंका नाश
होनेपर मनुष्योंके (अन्तःकरणमें) ज्ञान प्रकट
होता है' इस स्मृतिके अनुसार जो अन्तःकरणकी
शुद्धिमें कारण होनेसे ज्ञाननिष्ठाके भी हेतु हैं,
उन यज्ञादि कर्मोंका आरम्भ किये बिना—

मनुष्य निष्कर्मभावको—कर्मशून्य स्थितिको,
अर्थात् जो निष्क्रिय आत्मस्वरूपमें स्थित होनारूप
ज्ञानयोगसे प्राप्त होनेवाली निष्ठा है, उसको नहीं
पाता ।

कर्मणाम् अनारम्भाद् नैष्कर्म्यं न अश्नुते इति वचनात् तद्विपर्ययात् तेषाम् आरम्भाद् नैष्कर्म्यम् अश्नुते इति गम्यते । कस्मात् पुनः कारणात् कर्मणाम् अनारम्भाद् नैष्कर्म्यं न अश्नुते इति ।

उच्यते, कर्मारम्भस्य एव नैष्कर्म्योपायत्वात् । न हि उपायम् अन्तरेण उपेयप्राप्तिः अस्ति ।

कर्मयोगोपायत्वं च नैष्कर्म्यलक्षणस्य ज्ञानयोगस्य श्रुतौ इह च प्रतिपादनात् ।

श्रुतौ तावत् प्रकृतस्य आत्मलोकस्य वेद्यस्य वेदनोपायत्वेन 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विषिदिषन्ति यज्ञेन' (बृह० उ० ४।४।२२) इत्यादिना कर्मयोगस्य ज्ञानयोगोपायत्वं प्रतिपादितम् ।

इह अपि च—

'संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः'
'योगिनः कर्म कुर्वन्ति सत्रं त्यक्त्वात्मशुद्धये'
'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम्'
इत्यादि प्रतिपादयिष्यति ।

ननु च—'अभयं सर्वभूतेभ्यो दत्त्वा नैष्कर्म्य-
माचरेत्' इत्यादौ कर्तव्यकर्मसंन्यासाद् अपि नैष्कर्म्यप्राप्तिं दर्शयति लोके च कर्मणाम् अनारम्भाद् नैष्कर्म्यम् इति प्रसिद्धतरम् अतः च नैष्कर्म्यार्थिनः किं कर्मारम्भेण इति प्राप्तम् अत आह—

न च संन्यसनाद् एव इति । न अपि संन्यसनाद् एव केवलात् कर्मपरित्यागमात्राद् एव ज्ञान-
रहितात् सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणं ज्ञानयोगेन निष्ठां समधिगच्छति न प्राप्नोति ॥ ४ ॥

५०—कर्मोका आरम्भ नहीं करनेसे निष्कर्मभाव-
को प्राप्त नहीं होता—इस कथनसे यह पाया जाता है कि इसके विपरीत करनेसे अर्थात् कर्मोका आरम्भ करनेसे मनुष्य निष्कर्मभावको पाता है, सो (इसमें) क्या कारण है कि कर्मोका आरम्भ किये बिना मनुष्य निष्कर्मताको प्राप्त नहीं होता ?

उ०—क्योंकि कर्मोका आरम्भ ही निष्कर्मताकी प्राप्तिका उपाय है और उपायके बिना उपेयकी प्राप्ति हो नहीं सकती, यह प्रसिद्ध ही है ।

निष्कर्मतारूप ज्ञानयोगका उपाय कर्मयोग है, यह बात श्रुतिमें और यहाँ गीतामें भी प्रतिपादित है ।

श्रुतिमें प्रस्तुत ज्ञेयरूप आत्मलोकके जाननेका उपाय बतलाते हुए 'उस आत्माको ब्राह्मण वेदाध्ययन और यज्ञसे जाननेकी इच्छा करते हैं' इत्यादि वचनोंसे कर्मयोगको ज्ञानयोगका उपाय बतलाया है ।

तथा यहाँ (गीताशास्त्रमें) भी—'हे महाबाहो ! बिना कर्मयोगके संन्यास प्राप्त करना कठिन है' 'योगी लोग आसक्ति छोड़कर अन्तःकरणकी शुद्धिके लिये कर्म किया करते हैं' 'यज्ञ, दान और तप बुद्धिमानोंको पवित्र करनेवाले हैं' इत्यादि वचनोंसे आगे प्रतिपादित करेंगे ।

यहाँ यह शंका होती है कि 'सब भूतोंको अभयदान देकर संन्यास ग्रहण करे' इत्यादि वचनोंमें कर्तव्यकर्मोंके त्यागद्वारा भी निष्कर्मताकी प्राप्ति दिखलायी है और लोकमें भी कर्मोका आरम्भ न करनेसे निष्कर्मताका प्राप्त होना अत्यन्त प्रसिद्ध है । फिर निष्कर्मता चाहनेवालेको कर्मोंके आरम्भसे क्या प्रयोजन ? इसपर कहते हैं—

केवल संन्याससे अर्थात् बिना ज्ञानके केवल कर्मपरित्यागमात्रसे मनुष्य निष्कर्मतारूप सिद्धिको अर्थात् ज्ञानयोगसे होनेवाली स्थितिको नहीं पाता ॥ ४ ॥

कस्मात् पुनः कारणात् कर्मसंन्यासमात्राद्
एव ज्ञानरहितात् सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणां पुत्रो
न अधिगच्छति इति हेत्वाकाङ्क्षायाम् आह—

न हि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ५ ॥

न हि यस्मात् क्षणम् अपि कालं जातु कदा-
चित् कश्चित् तिष्ठति अकर्मकृत् सन् । कस्मात्
कार्यते हि यस्माद् अवश एव कर्म सर्वः प्राणी
प्रकृतिजैः प्रकृतितो जातैः सत्त्वरजस्तमोभिः
गुणैः ।

अज्ञ इति वाक्यशेषो यतो वक्ष्यति—‘गुणैर्वा’

न विचाल्यते’ इति सांख्यानां पृथक्करणेन

अज्ञानाम् एव हि कर्मयोगो न ज्ञानिनाम् ।

ज्ञानिनां तु गुणैः अचाल्यमानानां स्वतः

चलनाभावात् कर्मयोगो न उपपद्यते ।

तथा च व्याख्यातं वेदाविनाशिनम् इति
अत्र ॥ ५ ॥

विना ज्ञानके केवल कर्मसंन्यासमात्रसे मनुष्य
निष्कर्मतारूप सिद्धिको क्यों नहीं पाता ? इसका
कारण जाननेकी इच्छा होनेपर कहते हैं—

कोई भी मनुष्य कभी क्षणमात्र भी कर्म किये
विना नहीं रहता । क्योंकि ‘सभी प्राणी’ प्रकृतिसे
उत्पन्न सत्त्व, रज और तम—इन तीन गुणोंद्वारा
परवश हुए अवश्य ही कर्मोंमें प्रवृत्त कर दिये
जाते हैं ।

यहाँ सभी प्राणीके साथ अज्ञानी (शब्द) और
जोड़ना चाहिये (अर्थात् ‘सभी अज्ञानी प्राणी’ ऐसे
पढ़ना चाहिये) । क्योंकि आगे ‘जो गुणोंसे
विचलित नहीं किया जा सकता’ इस कथनसे
ज्ञानियोंको अलग किया है, अतः अज्ञानियोंके लिये
ही कर्मयोग है, ज्ञानियोंके लिये नहीं ।

क्योंकि जो गुणोंद्वारा विचलित नहीं किये जा
सकते, उन ज्ञानियोंमें स्वतः क्रियाका अभाव होनेसे
उनके लिये कर्मयोग सम्भव नहीं है ।

ऐसे ही ‘वेदाविनाशिनम्’ इस श्लोककी व्याख्यामें
विस्तारपूर्वक कहा गया है ॥ ५ ॥

यः तु अनात्मज्ञः चोदितं कर्म न आरभते

इति तद् असद् एव इति आह—

कर्मेन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।

इन्द्रियार्थान्विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते ॥ ६ ॥

कर्मेन्द्रियाणि हस्तादीनि संयम्य संहृत्य य
आस्ते तिष्ठति मनसा स्मरन् चिन्तयन्
इन्द्रियार्थान् विषयान् विमूढात्मा विमूढान्तः-
करणो मिथ्याचारो मृषाचारः पापाचारः स
उच्यते ॥ ६ ॥

जो आत्मज्ञानी न होनेपर भी शास्त्रविहित कर्म
नहीं करता, उसका वह कर्म न करना बुरा
है; यह कहते है—

जो मनुष्य हाथ, पैर आदि कर्मेन्द्रियोंको रोककर
इन्द्रियोंके भोगोंको मनसे चिन्तन करता रहता है,
वह विमूढात्मा अर्थात् मोहित अन्तःकरणवाळ
मिथ्याचारी, ढोंगी, पापाचारी कहा जाता है ॥ ६ ॥

यस्त्विन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन ।

कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगमसक्तः स विशिष्यते ॥ ७ ॥

यः तु पुनः कर्मणि अधिकृतः अज्ञो बुद्धी-
न्द्रियाणि मनसा नियम्य आरभते अर्जुन कर्मेन्द्रियैः
वाक्पाण्यादिभिः ।

किम् आरभते इति आह—

कर्मयोगम् असक्तः सन् स विशिष्यते

इतरसाद् मिथ्याचारात् ॥ ७ ॥

परन्तु हे अर्जुन ! जो कर्मोंका अधिकारी
अज्ञानी, ज्ञानेन्द्रियोंको मनसे रोककर वाणी, हाथ
इत्यादि कर्मेन्द्रियोंसे आचरण करता है ।

किसका आचरण करता है ? सो कहते हैं—

आसक्तिरहित होकर कर्मयोगका आचरण
करता है वह (कर्मयोगी) दूसरेकी अपेक्षा अर्थात्
मिथ्याचारियोंकी अपेक्षा श्रेष्ठ है ॥ ७ ॥

यत् एवम् अतः—

ऐसा होनेके कारण—

नियतं कुरु कर्म त्वं कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः ।

शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्ध्येदकर्मणः ॥ ८ ॥

नियतं नित्यं यो यस्मिन् कर्मणि अधिकृतः
फलाय च अश्रुतं तद् नियतं कर्म तत् कुरु त्वं
हे अर्जुन । यतः कर्म ज्यायः अधिकतरं फलतो
हि यसाद् अकर्मणः अकरणाद् अनारम्भात् ।

हे अर्जुन ! जो कर्म श्रुतिमें किसी फलके
लिये नहीं बताया गया है, ऐसे जिस कर्मका जो
अधिकारी है उसके लिये वह नियत कर्म है, उस
नियत अर्थात् नित्य कर्मका तू आचरण कर ।
क्योंकि कर्मिके न करनेकी अपेक्षा कर्म करना
परिणाममें बहुत श्रेष्ठ है ।

कथं शरीरयात्रा शरीरस्थितिः अपि च ते तव
न प्रसिद्ध्येत् प्रसिद्धिं न गच्छेद् अकर्मणः
अकरणात् । अतो दृष्टः कर्माकर्मणोः विशेषो
लोके ॥ ८ ॥

क्योंकि कुछ भी न करनेसे तो तेरी शरीरयात्रा
भी नहीं चलेगी अर्थात् तेरे शरीरका निर्वाह भी
नहीं होगा । इसलिये कर्म करने और न करनेमें
जो अन्तर है वह संसारमें प्रत्यक्ष है ॥ ८ ॥

यत् च मन्यसे बन्धार्थत्वात् कर्म न कर्तव्यम्
इति तद् अपि असत्, कथम्—

जो तू ऐसा समझता है कि बन्धनकारक
होनेसे कर्म नहीं करना चाहिये तो यह समझना
भी भूल है । कैसे ?

यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं कर्मबन्धनः ।

तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः समाचर ॥ ९ ॥

‘यज्ञो वै विष्णुः’ (तै० सं० १।७।४) इति श्रुतेर्यज्ञ ईश्वरः तदर्थं यत् क्रियते तत् यज्ञार्थं कर्म, तस्मात् कर्मणः अन्यत्र अन्येन कर्मणा लोकः अयम् अधिकृतः कर्मकृत् कर्मबन्धनः कर्म बन्धनं यस्य सः अयं कर्मबन्धनो लोको न तु यज्ञार्थाद् अतः तदर्थं यज्ञार्थं कर्म कौन्तेय मुष्कसङ्गः कर्मफलसङ्गवर्जितः सन् समाचर निर्वर्तय ॥ ९ ॥

‘यज्ञ ही विष्णु है’ इस श्रुतिप्रमाणसे यह ईश्वर है और उसके लिये जो कर्म किया जाय वह ‘यज्ञार्थ कर्म है’ उस (ईश्वरार्थ) कर्मको छोड़कर दूसरे कर्मसे, कर्म करनेवाला अधिकारी मनुष्य-समुदाय, कर्मबन्धनयुक्त हो जाता है, पर ईश्वरार्थ किये जानेवाले कर्मसे नहीं। इसलिये हे कौन्तेय ! तू कर्मफल और आसक्तिसे रहित होकर ईश्वरार्थ कर्मोंका भली प्रकार आचरण कर ॥ ९ ॥

इतः च अधिकृतेन कर्म कर्तव्यम्—

इस आगे बतलाये जानेवाले कारणसे भी अधिकारीको कर्म करना चाहिये—

सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेष वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

सहयज्ञा यज्ञसहिताः प्रजाः त्रयो वर्णाः ताः सृष्ट्वा उत्पाद्य, पुरा सर्गादौ उवाच उक्तवान् प्रजापतिः प्रजानां सृष्ट्वा, अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिः उत्पत्तिः तां कुरुध्वम् । एष यज्ञो वो युष्माकम् अस्तु भवतु इष्टकामधुक् इष्टान् अभिप्रैतान् कामान् फलविशेषान् दोग्धि इति इष्टकामधुक् ॥ १० ॥

सृष्टिके आदिकालमें यज्ञसहित प्रजाको अर्थात् (ब्राह्मण, क्षत्रिय और वैश्य—इन) तीनों वर्णोंको रचकर जगत्के रचयिता प्रजापतिने कहा कि इस यज्ञसे तुमलोग प्रसव—उत्पत्ति, यानी वृद्धिलाभ करो। यह यज्ञ तुमलोगोंको इष्ट कामनाओंका देनेवाला अर्थात् इच्छित फलरूप नाना भोगोंको देनेवाला हो ॥ १० ॥

कथम्—

कैसे—

देवान्भावयतानेन ते देवा भावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

देवान् इन्द्रादीन् भावयत वर्षयत अनेन यज्ञेन ते देवा भावयन्तु आप्याययन्तु वृष्ट्यादिना वो युष्मान् एवं परस्परम् अन्योन्यं भावयन्तः श्रेयः परं मोक्षलक्षणं ज्ञानप्राप्तिक्रमेण अवाप्स्यथ स्वर्गं वा परं श्रेयः अवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

तुमलोग इस यज्ञद्वारा इन्द्रादि देवोंको बढ़ाओ अर्थात् उनकी उन्नति करो। वे देव वृष्टि आदिद्वारा तुमलोगोंको बढ़ावें अर्थात् उन्नत करें। इस प्रकार एक दूसरेको उन्नत करते हुए (तुमलोग) ज्ञान-प्राप्तिद्वारा मोक्षरूप परमश्रेयको प्राप्त करोगे। अथवा स्वर्गरूप परमश्रेयको ही प्राप्त करोगे ॥ ११ ॥

किं च—

। दूसरी बात यह भी है कि—

इष्टान्भोगान्हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः ।

तैर्दत्तान्प्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव सः ॥ १२ ॥

इष्टान् अभिप्रेतान् भोगान् हि वो युष्मभ्यं देवा दास्यन्ते वितरिष्यन्ति स्त्रीपशुपुत्रादीन् यज्ञभाविता यज्ञैः वर्धिताः तोषिता इत्यर्थः ।

तैः देवैः दत्तान् भोगान् अप्रदाय अदत्त्वा आनृष्यम् अकृत्वा इत्यर्थः, एभ्यो देवेभ्यः, यो भुङ्क्ते स्वदेहेन्द्रियाणि एव तर्पयति, स्तेन एव तस्कर एव स देवादिस्रापहारी ॥१२॥

यज्ञद्वारा बढ़ाये हुए—संतुष्ट किये हुए देवता लोग तुमलोगोंको स्त्री, पशु, पुत्र आदि इच्छित भोग देंगे ।

उन देवोंद्वारा दिये हुए भोगोंको उन्हें न देकर अर्थात् उनका ऋण न चुकाकर, जो खाता है—केवल अपने शरीर और इन्द्रियोंको ही तृप्त करता है, वह देवताओंको स्वत्वको हरण करने-वाला चोर ही है ॥ १२ ॥

ये पुनः—

। परन्तु जो—

यज्ञशिष्टाशिनः सन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः ।

भुङ्क्ते ते त्वघं पापा ये पचन्त्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥

देवयज्ञादीन् निर्वर्त्य तच्छिष्टम् अशनम् अमृताख्यम् अशितुं शीलं येषां ते यज्ञशिष्टाशिनः सन्तः, मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः सर्वपापैः जुल्यादि-पञ्चस्रजाकृतैः प्रमादकृतहिंसादिजनितैः च अन्यैः ।

ये तु आत्मभरयो भुङ्क्ते ते तु अघं पापं स्वयम् अपि पापा ये पचन्ति पाकं निर्वर्तयन्ति आत्मकारणाद् आत्महेतोः ॥ १३ ॥

यज्ञशिष्ट अन्नका भोजन करनेवाले श्रेष्ठ पुरुष हैं अर्थात् देवयज्ञादि करके उससे बचे हुए अमृत नामक अन्नको भक्षण करना जिनका स्वभाव है वे सब पापोसे अर्थात् गृहस्थमें होनेवाले चक्री, चूल्हे आदिके पाँच पापोसे* और प्रमादसे होनेवाले हिंसादिजनित अन्य पापोसे भी छूट जाते हैं ।

तथा जो उदरपरायण लोग केवल अपने लिये ही अन्न पकाते हैं वे स्वयं पापी हैं और पाप ही खाते हैं ॥ १३ ॥

इतः च अधिकृतेन कर्म कर्तव्यम् । जगच्चक्र-
प्रवृत्तिहेतुः हि कर्म । कथम् इति उच्यते—

इसलिये भी अधिकारीको कर्म करना चाहिये, क्योंकि कर्म जगत्-चक्रकी प्रवृत्तिका कारण है । कैसे ? सो कहते हैं—

अज्ञाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसंभवः ।

यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥

* कण्ठनं पेपणं सुह्री उदकुम्भश्च मार्जनी । पञ्चस्रजा यहस्वस्य पञ्चयज्ञात् प्रणयति ॥

अन्नाद् भुक्त्वाद् लोहितरेतःपरिणतात्
प्रत्यक्षं भवन्ति जायन्ते भूतानि । पर्जन्याद् वृष्टेः
अन्नस्य संभवः अन्नसंभवः, यज्ञाद् भवति
पर्जन्यः—

‘अग्नी प्रास्ताहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते ।

आदित्याब्जायते वृष्टिर्वृष्टेरचं ततः प्रजाः ॥’

(मनु० ३ । ७६) इति स्मृतेः ।

यज्ञः अपूर्वं स च यज्ञः कर्मसमुद्भव ऋत्विग्य-
जमानयोः च व्यापारः कर्म ततः समुद्भवो यस्य
यज्ञस्य अपूर्वस्य स यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥

भक्षण किया हुआ अन्न रक्त और वीर्यके रूपमें
परिणत होनेपर उससे प्रत्यक्ष ही प्राणी उत्पन्न होते
हैं । पर्जन्यसे अर्थात् वृष्टिसे अन्नकी उत्पत्ति होती
है और यज्ञसे वृष्टि होती है ।

‘अग्निमें विधिपूर्वक दी हुई आहुति सूर्यमें
स्थित होती है, सूर्यसे वृष्टि होती है, वृष्टिसे अन्न
होता है और अन्नसे प्रजा उत्पन्न होती है’
इस स्मृतिवाक्यसे भी यही बात पायी जाती है ।

ऋत्विक् और यजमानके व्यापारका नाम कर्म है
और उस कर्मसे जिसकी उत्पत्ति होती है वह
अपूर्वरूप यज्ञ कर्मसमुद्भव है अर्थात् वह अपूर्वरूप
यज्ञ कर्मसे उत्पन्न होता है ॥ १४ ॥



तत् च—

और उस—

कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ।

तस्मात्सर्वगतं ब्रह्म नित्यं यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

कर्म ब्रह्मोद्भवं ब्रह्म वेदः स उद्भवः कारणं
यस्य तत् कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि जानीहि । ब्रह्म
पुनः वेदाख्यम् अक्षरसमुद्भवम् अक्षरं ब्रह्म
परमात्मा समुद्भवो यस्य तद् अक्षरसमुद्भवं
ब्रह्म वेद इत्यर्थः ।

यस्मात् साक्षात् परमात्माख्याद् अक्षरात्
पुरुषनिःश्वासवत् समुद्भूतं ब्रह्म, तस्मात् सर्वार्थ-
प्रकाशकत्वाद् सर्वगतम् ।

सर्वगतम् अपि सद् नित्यं सदा यज्ञविधि-
प्रधानत्वाद् यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

क्रियारूप कर्मको त् वेदरूप ब्रह्मसे उत्पन्न हुआ
जान, अर्थात् कर्मकी उत्पत्तिका कारण वेद है ऐसे
जान और वेदरूप ब्रह्म अक्षरसे उत्पन्न हुआ है
अर्थात् अविनाशी परब्रह्म परमात्मा वेदकी उत्पत्तिका
कारण है ।

वेदरूप ब्रह्म साक्षात् परमात्मा नामक अक्षरसे
पुरुषके निःश्वासकी भाँति उत्पन्न हुआ है, इसलिये
वह सब अर्थोंको प्रकाशित करनेवाला होनेके कारण
सर्वगत है ।

तथा यज्ञ-विधिमें वेदकी प्रधानता होनेके कारण
वह सर्वगत होता हुआ ही सदा यज्ञमें प्रतिष्ठित है ॥ १५ ॥



एवं प्रवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ।

अघायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥

एवम् ईश्वरेण वेदयज्ञपूर्वकं जगत् चक्रं प्रवर्तितं
न अनुवर्तयति इह लोके यः कर्मणि अधिकृतः
सन् अघायुः अर्धं पापम् आयुः जीवनं यस्य सः
अघायुः पापजीवन इति यावत्, इन्द्रियाराम
इन्द्रियैः आराम आरमणम् आक्रीडा विषयेषु
यस्य स इन्द्रियारामः, मोघं वृथा हे पार्थ स जीवति ।

तस्माद् अज्ञेन अधिकृतेन कर्तव्यम् एव
कर्म इति प्रकरणार्थः ।

प्राग् आत्मज्ञाननिष्ठायोग्यताप्राप्तेः तादर्थ्येन
कर्मयोगानुष्ठानम् अधिकृतेन अनात्मज्ञेन
कर्तव्यम् एव इति एतत् 'न कर्मणामनारम्भात्'
इत्यत आरभ्य 'शरीरयात्रापि च ते न
प्रसिद्धचेदकर्मणः' इति एवम् अन्तेन प्रतिपाद्य—

'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र' इत्यादिना 'मोघं पार्थ
स जीवति' इति एवम् अन्तेन अपि ग्रन्थेन
प्रासङ्गिकम् अधिकृतस्य अनात्मविदः
कर्मानुष्ठाने बहुकारणम् उक्तं तदकरणे च दोष-
संकीर्तनं कृतम् ॥ १६ ॥

इस लोकमें जो मनुष्य कर्माधिकारी होकर इस
प्रकार ईश्वरद्वारा वेद और यज्ञपूर्वक चलाये हुए
इस जगत्-चक्रके अनुसार (वेदाध्ययन-यज्ञादि) कर्म
नहीं करता, हे पार्थ ! वह पापायु अर्थात् पापमय
जीवनवाला और इन्द्रियारामी अर्थात् इन्द्रियोंद्वारा
विषयोंमें रमण करनेवाला व्यर्थ ही जीता है—उस
पापीका जीना व्यर्थ ही है ।

इसलिये इस प्रकरणका अर्थ यह हुआ कि
अज्ञानी अधिकारीको कर्म अवश्य करना चाहिये ।

अनात्मज्ञ अधिकारी पुरुषको आत्मज्ञानकी
योग्यता प्राप्त होनेके पहले ज्ञाननिष्ठा-प्राप्तिके लिये
कर्मयोगका अनुष्ठान अवश्य करना चाहिये, यह
'न कर्मणामनारम्भात्' यहाँसे लेकर 'शरीरयात्रापि
च ते न प्रसिद्धचेदकर्मणः' इस श्लोकतकके वर्णनसे
प्रतिपादन करके—

'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र' से लेकर 'मोघं पार्थ
स जीवति' तकके ग्रन्थसे भी आत्मज्ञानसे रहित
कर्माधिकारीके लिये कर्मके अनुष्ठान करनेमें
बहुत-से प्रसङ्गानुकूल कारण कहे गये तथा उन कर्मोंके
न करनेमें बहुत-से दोष भी बतलाये गये ॥ १६ ॥

एवं स्थिते किम् एवं प्रवर्तितं चक्रं सर्वेण
अनुवर्तनीयम् आहोस्वित् पूर्वोक्तकर्मयोगानुष्ठा-
नोपायप्राप्त्याम् अनात्मविदा ज्ञानयोगेन एव
निष्ठाम् आत्मविद्भिः सांख्यैः अनुष्ठेयाम् अप्राप्तेन
एव इति एवम् अर्थम् अर्जुनस्य प्रश्नम् आशङ्क्य,

यदि ऐसा है तो क्या इस प्रकार चलाये हुए इस
सृष्टि-चक्रके अनुसार सभीको चलना चाहिये ?
अथवा पूर्वोक्त कर्मयोगानुष्ठानरूप उपायसे प्राप्त
होनेवाली और आत्मज्ञानी सांख्ययोगियोंद्वारा सेवन
किये जाने योग्य ज्ञानयोगसे ही सिद्ध होनेवाली
निष्ठाको न प्राप्त हुए अनात्मज्ञको ही इसके अनुसार
वर्तना चाहिये ? (या तो) इस प्रकार अर्जुनके प्रश्नकी
आशङ्का करके (भगवान् बोले—)

स्वयम् एव वा शास्त्रार्थस्य विवेकप्रतिपत्त्यर्थम्
 'एतं वै तमात्मानं विदित्वा निवृत्तमिध्याज्ञानाः
 सन्तो ब्राह्मणा मिध्याज्ञानवद्विरवश्यं कर्तव्येभ्यः
 पुत्रैषणादिभ्यो व्युत्थायाय भिक्षाचर्यं शरीरस्थिति-
 मात्रप्रयुक्तं चरन्ति, न तेषामात्मज्ञाननिष्ठाव्यति-
 रेकेणान्यत् कार्यमस्ति' (बृह० उ० ३।५।१) इति
 एवं श्रुत्यर्थम् इह गीताशास्त्रे प्रतिपिपादयि-
 पितम् आविष्कुर्वन् आह भगवान्—

यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तसश्च मानवः ।

आत्मन्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥ १७ ॥

य. तु सांख्य आत्मज्ञाननिष्ठ आत्मरतिः
 आत्मनि एव रतिः न विषयेषु यस्य स आत्म-
 रतिः एव स्याद् भवेद् आत्मतृप्तः च आत्मना
 एव तृप्तो न अन्नरमादिना मानवो मनुष्यः
 संन्यासी आत्मनि एव च संतुष्टः । संतोषो हि
 बाह्यार्थलाभे सर्वस्य भवति तम् अनपेक्ष आत्मनि
 एव च संतुष्टः सर्वतो वीतवृष्ण इति एतत् । य
 ईदृश आत्मवित् तस्य कार्यं करणीयं न विद्यते
 न अस्ति इत्यर्थः ॥ १७ ॥

अथवा स्वयं ही भगवान् शास्त्रके अर्थको भलीभाँति
 समझानेके लिये 'यह जो प्रसिद्ध आत्मा है उसको
 जानकर जिनका मिथ्या ज्ञान निवृत्त हो चुका
 है, ऐसे जो महात्मा ब्राह्मणगण भ्रष्टानियोंद्वारा
 अवश्य ही जानेवाली पुत्रादिकी इच्छाओंसे
 रहित होकर केवल शरीर-निर्वाहके लिये भिक्षा-
 का आचरण करते हैं, उनका आत्मज्ञाननिष्ठासे
 अतिरिक्त अन्य कुछ भी कर्तव्य नहीं रहता'
 ऐसा श्रुतिका तात्पर्य जो कि इस गीताशास्त्रमें
 प्रतिपादन करना उनको इष्ट है, उस (श्रुति-अर्थ)
 को प्रकट करते हुए बोले—

परन्तु जो आत्मज्ञाननिष्ठ सांख्ययोगी, केवल
 आत्मामे ही रतिवाला है अर्थात् जिसका आत्मामें
 ही प्रेम है, विषयोंमें नहीं और जो मनुष्य अर्थात्
 संन्यासी आत्मामे ही तृप्त है—जिसकी तृप्ति अन्न-
 रसादिके अधीन नहीं रह गयी है तथा जो आत्मामें
 ही संतुष्ट है, बाह्य विषयोंके लाभसे तो सबको
 संतोष होता ही है पर उनकी अपेक्षा न करके
 जो आत्मामे ही संतुष्ट है अर्थात् सब ओरसे तृष्णा-
 रहित है ! जो कोई ऐसा आत्मज्ञानी है उसके
 लिये कुछ भी कर्तव्य नहीं है ॥ १७ ॥

किं च—

नैव तस्य कृतेनार्थो
 न चास्य सर्वभूतेषु

न एव तस्य परमात्मरतेः कृतेन कर्मणा अर्थः
 प्रयोजनम् अस्ति ।
 अस्तु तर्हि अकृतेन अकरणेन प्रत्यवा-
 याख्यः अनर्थः ।

न अकृतेन इह लोके कश्चन कश्चिद् अपि
 प्रत्यवायप्राप्तिरूप आत्महानिलक्षणो वा न एव
 अस्ति । न च अस्य सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु
 भूतेषु कश्चिद् अर्थव्यपाश्रयः ।

क्योंकि—

नाकृतेनेह कश्चन ।

कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥ १८ ॥

उस परमात्मामे प्रीतिवाले पुरुषका इस लोकमें
 कर्म करनेसे कोई प्रयोजन ही नहीं रहता है ।
 तो फिर कर्म करनेसे उसको प्रत्यवायरूप अनर्थ-
 की प्राप्ति होती होगी ? (इसपर कहते हैं—)

उसके न करनेसे भी उसे इस लोकमें कोई प्रत्यवाय-
 प्राप्तिरूप या आत्महानिरूप अनर्थको प्राप्ति नहीं
 होती तथा ब्रह्मामे लेकर स्थावरतक सब प्राणिभोंमें
 उसका कुछ भी अर्थ-व्यपाश्रय नहीं होता ।

प्रयोजननिमित्तक्रियासाध्यो व्यपाश्रयो
व्यपाश्रयणम् । कश्चिद् भूतविशेषम् आश्रित्य
न साध्यः कश्चिद् अर्थः अस्ति । येन तदर्था
क्रिया अलुप्टेया स्यात् ।

न त्वम् एतस्मिन् सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीये
सम्यग्दर्शने वर्तसे ॥ १८ ॥

किसी फलके लिये (किसी प्राणिविशेषका) जो
क्रियासाध्य आश्रय है उसका नाम अर्थ-व्यपाश्रय है सो
इस आत्मज्ञानीको, किसी प्राणिविशेषका सहारा लेकर
कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं करना है जिससे कि उसे
तदर्थक किसी क्रियाका आरम्भ करना पड़े ।

परन्तु तू इस सब ओरसे परिपूर्ण जलाशय-
स्थानीय यथार्थ ज्ञानमें स्थित नहीं है ॥ १८ ॥

यत एवम्—

जब कि ऐसी बात है—

तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ।

असक्तो ह्याचरन्कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥ १९ ॥

तस्माद् असक्तः सञ्चर्जितः सततं सर्वदा कार्यं
कर्तव्यं नित्यं कर्म समाचर निर्वर्तय । असक्तो
हि यस्मात् समाचरन् ईश्वरार्थं कर्म कुर्वन्
परं मोक्षम् आप्नोति पूरुषः सच्चशुद्धिद्वारेण
इत्यर्थः ॥ १९ ॥

इसलिये तू आसक्तिरहित होकर कर्तव्य—नित्य
कर्मका सदा भलीभाँति आचरण किया कर । क्योंकि
अनासक्त होकर कर्म करनेवाला अर्थात् ईश्वरार्थ
कर्म करता हुआ पुरुष, अन्तःकरणकी शुद्धिद्वारा
मोक्षरूप परमपद पा लेता है ॥ १९ ॥

यस्मात् च—

एक और भी कारण है—

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।

लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन्कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

कर्मणा एव हि यस्मात् पूर्वं क्षत्रिया विद्वांसः
संसिद्धिं मोक्षं गन्तुम् आस्थिताः प्रवृत्ता जनका-
दयो जनकाश्रयपतिप्रभृतयः ।

यदि ते प्राप्तसम्यग्दर्शनाः ततो लोकसंग्रहार्थं
प्रारब्धकर्मत्वात् कर्मणा सह एव असंन्यस्य एव
कर्म संसिद्धिम् आस्थिता इत्यर्थः । अथ अप्राप्त-
सम्यग्दर्शना जनकादयः तदा कर्मणा सच्च-
शुद्धिसाधनभूतेन क्रमेण संसिद्धिम् आस्थिता
इति व्याख्येयः श्लोकः ।

क्योंकि—पहले जनक-अश्रयपति प्रभृति विद्वान्
क्षत्रिय लोग कर्मोंद्वारा ही मोक्ष-प्राप्तिके लिये
प्रवृत्त हुए थे ।

यहाँ इस श्लोककी व्याख्या इस प्रकार करनी
चाहिये कि यदि वे जनकादि, यथार्थ ज्ञानको प्राप्त
हो चुके थे तब तो वे प्रारब्धकर्म होनेके कारण
लोकसंग्रहके लिये कर्म करते हुए ही अर्थात् संन्यास
प्रहण किये बिना ही परम सिद्धिको प्राप्त हुए,
और यदि वे जनकादि यथार्थ ज्ञानको प्राप्त नहीं
थे, तो वे अन्तःकरणकी शुद्धिके साधनरूप कर्मोंसे
क्रमशः परम सिद्धिको प्राप्त हुए ।

अथ मन्यसे पूर्वेः अपि जनकादिभिः अपि अजानन्भिः एव कर्तव्यं कर्म कृतं तावता न अवश्यम् अन्येन कर्तव्यं सम्यग्दर्शनवता कृतार्थेन इति ।

तथापि प्रारब्धकर्मायत्तः त्वं लोकसंग्रहम् एव अपि लोकस्य उन्मार्गप्रवृत्तिनिवारणं लोकसंग्रहः तम् एव अपि प्रयोजनं संपश्यन् कर्तुम् अर्हसि ॥ २० ॥

यदि तू यह मानता हो कि आत्मतत्त्वको न जाननेवाले जनकादि पूर्वजोंद्वारा कर्तव्य-कर्म किये गये हैं, इससे यह नहीं हो सकता कि दूसरे आत्म-ज्ञानी कृतार्थ-पुरुषोंको भी कर्म अवश्य करने चाहिये ।

तो भी तू प्रारब्ध-कर्मके अधीन है, इसलिये तुझे लोकसंग्रहकी तरफ देखकर भी अर्थात् लोगोकी उलटे मार्गमें जानेवाली प्रवृत्तिको निवारण करना रूप जो लोकसंग्रह है, उस लोकसंग्रहरूप प्रयोजनको देखते हुए भी, कर्म करना चाहिये ॥ २० ॥

लोकसंग्रहं कः कर्तुम् अर्हति कथं च इति उच्यते—

लोकसंग्रह किसको करना चाहिये और किसलिये करना चाहिये ? सो कहते हैं—

यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जनः ।

स यत्प्रमाणं कुरुते लोकस्तदनुवर्तते ॥ २१ ॥

यद् यत् कर्म आचरति येषु येषु श्रेष्ठ. प्रधानः तत् तद् एव कर्म आचरति इतरः अन्यो जनः तदनुगतः ।

किं च स श्रेष्ठो यत् प्रमाणं कुरुते लौकिकं वैदिकं वा लोकः तद् अनुवर्तते तद् एव प्रमाणी-करोति इत्यर्थः ॥ २१ ॥

श्रेष्ठ पुरुष जो-जो कर्म करता है अर्थात् प्रधान मनुष्य जिस-जिस कर्ममें बर्ताता है, दूसरे लोग उसके अनुयायी होकर उस-उस कर्मका ही आचरण किया करते हैं ।

तथा यह श्रेष्ठ पुरुष जिस-जिस लौकिक या वैदिक प्रथाको प्रामाणिक मानता है, लोग उसीके अनुसार चलते हैं अर्थात् उसीको प्रमाण मानते हैं ॥ २१ ॥

यदि अत्र ते लोकसंग्रहकर्तव्यतायां विप्रतिपत्तिः तर्हि मां किं न पश्यसि—

यदि इस लोकसंग्रहकी कर्तव्यतामें तुझे कुछ शका हो तो तू मुझे क्यों नहीं देखता—

न मे पार्थास्ति कर्तव्यं त्रिषु लोकेषु किञ्चन ।

नानवाप्तमवाप्तव्यं वर्त एव च कर्मणि ॥ २२ ॥

न मे मम पार्थ न अस्ति न विद्यते कर्तव्यं त्रिषु अपि लोकेषु किञ्चन किञ्चिद् अपि । कस्माद् न अनवाप्तम् अप्राप्तम् अवाप्तव्यं प्रापणीयं तथापि वर्ते एव च कर्मणि अहम् ॥ २२ ॥

हे पार्थ ! तीनों लोकोंमें मेरा कुछ भी कर्तव्य नहीं है अर्थात् मुझे कुछ भी करना नहीं है, क्योंकि मुझे कोई भी अप्राप्त वस्तु प्राप्त नहीं करनी है तो भी मैं कर्ममें बर्ताता ही हूँ ॥ २२ ॥

यदि ह्यहं न वर्तेयं जातु कर्मण्यतन्द्रितः ।

मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ २३ ॥

यदि पुनः अहं न वर्तेयं जातु कदाचित् कर्मणि अतन्द्रितः अनलसः सन् मम श्रेष्ठस्य सतो वर्त्म मार्गम् अनुवर्तन्ते मनुष्या हे पार्थ सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥२३॥

यदि मैं कदाचित् आलस्यरहित—सावधान होकर कर्मोंमें न बरतूँ, तो हे पार्थ! ये मनुष्य सब प्रकारसे मुझ श्रेष्ठके मार्गका अनुकरण कर रहे हैं ॥ २३ ॥

तथा च को दोष इति आह—

। ऐसा होनेसे क्या दोष हो जायगा? सो कहते हैं—

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्यां कर्म चेदहम् ।

संकरस्य च कर्ता स्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

उत्सीदेयुः विनश्येयुः इमे सर्वे लोका लोक- स्थितिनिमित्तस्य कर्मणः अभावात्, न कुर्यां कर्म चेद् अहम्, किं च संकरस्य च कर्ता स्याम् । तेन कारणेन उपहन्याम् इमाः प्रजाः प्रजानाम् अनुग्रहाय प्रवृत्तः तद् उपहतिम् उपहननं कुर्याम् इत्यर्थः मम ईश्वरस्य अनुरूपम् आपद्येत ॥ २४ ॥

यदि मैं कर्म न करूँ तो लोकस्थितिके लिये किये जानेवाले कर्मोंका अभाव हो जानेसे यह सब लोक नष्ट हो जायेंगे और मैं वर्णसंकरका कर्ता होऊँगा, इसलिये इस प्रजाका नाश भी करूँगा, अर्थात् प्रजापर अनुग्रह करनेमें लगा हुआ मैं इनका हनन करनेवाला बनूँगा। यह सब मुझ ईश्वरके अनुरूप नहीं होगा ॥ २४ ॥

यदि पुनः अहम् इव त्वं कृतार्थबुद्धिः आत्मविद् अन्यो वा तस्य अपि आत्मनः । कर्तव्याभावे अपि परानुग्रह एव कर्तव्य इति—

यदि मेरी तरह तू या दूसरा कोई कृतार्थबुद्धि आत्मवेत्ता हो, तो उसको भी अपने लिये कर्तव्यका अभाव होनेपर भी केवल दूसरोंपर अनुग्रह (करनेके लिये कर्म) करना चाहिये—

सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत ।

कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

सक्ताः कर्मणि अस्य कर्मणः फलं मम भविष्यति इति केचिद् अविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत, कुर्याद् विद्वान् आत्मवित् तथा असक्तः सन् ।

तद्वत् किमर्थं करोति तत् शृणु, चिकीर्षुः कर्तुम् इच्छुः लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

हे भारत! 'इस कर्मका फल मुझे मिलेगा' इस प्रकार कर्मोंमें आसक्त हुए कई अज्ञानी मनुष्य जैसे कर्म करते हैं आत्मवेत्ता विद्वान्को भी आसक्तिरहित होकर उसी तरह कर्म करना चाहिये ।

आत्मज्ञानी उसकी तरह कर्म क्यों करता है? सो सुन—वह लोकसंग्रह करनेकी इच्छावाला है (इसलिये करता है) ॥ २५ ॥

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोः न मम आत्मविदः
कर्तव्यम् अस्ति अन्यस्य वा लोकसंग्रहं युक्त्वा
ततः तस्य आत्मविद इदम् उपदिश्यते—

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

जोषयेत्सर्वकर्माणि विद्वान्युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

बुद्धेः भेदो बुद्धिभेदो मया इदं कर्तव्यं
भोक्तव्यं च अस्य कर्मणः फलम् इति निश्चित-
रूपाया बुद्धेः भेदं चालनं बुद्धिभेदं तं न
जनयेद् न उत्पादयेद् अज्ञानाम् अविवेकिनां कर्म-
संगिना कर्मणि आसक्तानाम् आसंगवताम् ।

किं तु कुर्यात्, जोषयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि
विद्वान् स्वयं तद् एव अविदुषां कर्म युक्तः
अभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जते इति
आह—

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सच्चरजन्मसां
गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेः गुणै-
विकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि
लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वश सर्वप्रकारैः ।
अहंकारविमूढात्मा कार्यकरणसंघातात्मप्रत्ययः
अहंकारः तेन विविधं नानाविधं मूढ आत्मा
अन्तःकरणं यस्य सः अयम् । कार्यकरणधर्मा
कार्यकरणाभिमानो अविद्यया कर्माणि आत्मनि
मन्यमानः तत्तत्कर्मणाम् अहं कर्ता इति
मन्यते ॥ २७ ॥

इस प्रकार लोकसंग्रह करनेकी इच्छावाले मुझ
परमात्माका या दूसरे आत्मज्ञानीका, लोकसंग्रहको
छोड़कर दूसरा कोई कर्तव्य नहीं रह गया है । अतः
उस आत्मवेत्ताके लिये यह उपदेश किया जाता है—

बुद्धिको विचलित करनेका नाम बुद्धिभेद है,
(ज्ञानीको चाहिये कि) कर्ममें आसक्तिवाले—विवेक-
रहित अज्ञानियोंकी बुद्धिमें भेद उत्पन्न न करे
अर्थात् 'मेरा यह कर्तव्य है, इस कर्मका फल मुझे
भोगना है' इस प्रकार जो उनकी निश्चितरूपा
बुद्धि बनी हुई है, उसको विचलित करना बुद्धिभेद
करना है, सो न करे ।

तो फिर क्या करे ? समाहितचित्त विद्वान् स्वयं
अज्ञानियोंके ही (सदृश) उन कर्मोंका (शास्त्रानुकूल)
आचरण करता हुआ उनसे सब कर्म करावे ॥ २६ ॥

मूर्ख अज्ञानी मनुष्य कर्मोंमें किस प्रकार आसक्त
होता है ? सो कहते हैं—

सत्त्व, रजस् और तमस्—इन तीनों गुणोंकी जो
साम्यावस्था है उसका नाम प्रधान या प्रकृति है,
उस प्रकृतिके गुणोंसे अर्थात् कार्य और करणरूप*
समस्त विकारोंसे लौकिक और शास्त्रीय सम्पूर्ण कर्म
सब प्रकारसे किये जाते हैं । परन्तु अहंकार-
विमूढात्मा—कार्य और करणके संघातरूप शरीरमें
आत्मभावकी प्रतीतिका नाम अहंकार है, उस
अहंकारसे जिसका अन्तःकरण अनेक प्रकारसे
मोहित हो चुका है ऐसा—देहेन्द्रियके धर्मको
अपना धर्म माननेवाला, देहाभिमानी पुरुष अविद्यावश
प्रकृतिके कर्मोंको अपनेमें मानता हुआ उन-उन
कर्मोंका 'मैं कर्ता हूँ' ऐसा मान बैठता है ॥ २७ ॥

* आकाश, वायु, अग्नि, जल और पृथिवी तथा शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध—इनका नाम कार्य है । बुद्धि, अहंकार और मन तथा ओष, त्वचा, रसना, नेत्र और घ्राण एव वाक्, हस्त, पाद, उपस्थ और गुदा—इनका नाम करण है ।
गी० शा० भा० १३—

यः पुनः विद्वान्—

| परन्तु जो ज्ञानी है—

तत्त्ववित्तु महाबाहो गुणकर्मविभागयोः ।

गुणा गुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न सज्जते ॥ २८ ॥

तत्त्ववित्तु महाबाहो कस्य तत्त्वविद् गुणकर्म-
विभागयोः गुणविभागस्य कर्मविभागस्य च
तत्त्वविद् इत्यर्थः । गुणा करणात्मका गुणेषु
विषयात्मकेषु वर्तन्ते न आत्मा इति मत्वा न
सज्जते । सक्तिं न करोति ॥ २८ ॥

हे महाबाहो ! वह तत्त्ववेत्ता, किसका तत्त्ववेत्ता ?
गुण-कर्म-विभागका, अर्थात् गुणविभाग और कर्म-
विभागके* तत्त्वको जाननेवाला ज्ञानी, 'इन्द्रियादिरूप
गुण ही विषयरूप गुणोंमें बर्त रहे हैं, आत्मा नहीं
बर्तता' ऐसे मानकर आसक्त नहीं होता । उन
कर्मोंमें प्रीति नहीं करता ॥ २८ ॥

ये पुनः—

| परन्तु जो—

प्रकृतेर्गुणसंमूढाः सज्जन्ते गुणकर्मसु ।

तानकृत्स्नविदो मन्दान्कृत्स्नविद्यं विचालयेत् ॥ २९ ॥

प्रकृतेः गुणैः सम्यङ्मूढाः संमोहिताः सन्तः
सज्जन्ते गुणानां कर्मसु गुणकर्मसु वयं कर्म कुर्मः
फलाय इति । तान् कर्मसङ्गिनः अकृत्स्नविदः,
कर्मफलमात्रदर्शिनो मन्दान् मन्दप्रज्ञान्
कृत्स्नविद् आत्मवित्तु स्वयं न विचालयेत् ।

बुद्धिभेदकरणम् एव चालनं तद् न कुर्याद्
इत्यर्थः ॥ २९ ॥

प्रकृतिके गुणोंसे अत्यन्त मोहित हुए पुरुष 'हम
अमुक फलके लिये यह कर्म करते हैं' इस प्रकार
गुणोंके कर्मोंमें आसक्त होने हैं । उन पूर्णरूपसे
न समझनेवाले, कर्मफलमात्रको ही देखनेवाले और
कर्मोंमें आसक्त मन्दबुद्धि पुरुषोंको अच्छी प्रकार
समस्त तत्त्वको समझनेवाला आत्मज्ञानी पुरुष स्वयं
चलायमान न करे ।

अभिप्राय यह कि बुद्धिभेद करना ही उनको
चलायमान करना है, सो न करे ॥ २९ ॥

कथं पुनः कर्मणि अधिकृतेन अज्ञेन
सुसुक्ष्णा कर्म कर्तव्यम् इति उच्यते—

तो फिर कर्माधिकारी अज्ञानी सुसुक्ष्मको किस
प्रकार कर्म करना चाहिये ? सो कहते हैं—

मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा ।

निराशीर्निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः ॥ ३० ॥

* त्रिगुणात्मिका मायाके कार्यरूप पाँच महाभूत और मन, बुद्धि, अहंकार तथा पाँच शानेन्द्रियाँ, पाँच कर्मेन्द्रियाँ और शब्दादि पाँच विषय—इन सबके समुदायका नाम 'गुणविभाग' है और इनकी परस्परकी चेष्टाओंका नाम 'कर्मविभाग' है ।

मयि वासुदेवे परमेश्वरे सर्वज्ञे सर्वात्मनि
सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य निश्चिप्य अध्यात्मचेतसा
विवेकबुद्ध्या अहं कर्ता ईश्वराय भृत्यवत्
करोमि इति अनया बुद्ध्या,

किं च निराशीः त्यक्ताशीः निर्ममो ममभावः
च निर्गतो यस्य तव स त्वं निर्ममो भूत्वा
युच्यस्व विगतज्वरो विगतसंतापो विगतशोकः
सन् इत्यर्थः ॥ ३० ॥

मुझ सर्वात्मरूप सर्वज्ञ परमेश्वर वासुदेवमें
विवेकबुद्धिसे सब कर्म छोड़कर अर्थात् 'मैं सब
कर्म ईश्वरके लिये सेवककी तरह कर रहा हूँ' इस
बुद्धिसे सब कर्म मुझमें अर्पण करके,

तथा निराशी—आशारहित और निर्मम यानी
जिसका मेरापन सर्वथा नष्ट हो चुका हो उसे
निर्मम कहते हैं ऐसा होकर तू शोकरहित हुआ
युद्ध कर अर्थात् चिन्ता-संतापसे रहित हुआ युद्ध
कर ॥ ३० ॥

यद् एतद् मतं कर्म कर्तव्यम् इति सप्रमाणम्
उक्तं तत् तथा—

'कर्म करने चाहिये' ऐसा जो यह मत प्रमाण-
सहित कहा गया वह यथार्थ है (ऐसा मानकर) —

ये मे मतमिदं नित्यमनुतिष्ठन्ति मानवाः ।

श्रद्धावन्तोऽनसूयन्तो मुच्यन्ते तेऽपि कर्मभिः ॥ ३१ ॥

ये मे मदीयम् इदं मतम् अनुतिष्ठन्ति अनुवर्तन्ते
मानवा मनुष्याः श्रद्धावन्त श्रद्धधाना अनसूयन्तः
असूया च मयि गुरौ वासुदेवे अकुर्वन्तः,
मुच्यन्ते ते अपि एवंभूताः कर्मभिः धर्मा-
धर्माख्यैः ॥ ३१ ॥

जो श्रद्धायुक्त मनुष्य गुरुस्वरूप मुझ वासुदेवमें
असूया न करते हुए (मेरे गुणोंमें दोष न देखते
हुए) मेरे इस मतके अनुसार चलते हैं, वे ऐसे
मनुष्य भी पुण्य-पापरूप कर्मोंसे मुक्त हो जाते
हैं ॥ ३१ ॥

ये त्वेतदभ्यसूयन्तो नानुतिष्ठन्ति मे मतम् ।

सर्वज्ञानविमूढास्तान्विद्धि नष्टानचेतसः ॥ ३२ ॥

ये तु तद्विपरीता एतद् मम मतम् अभ्य-
सूयन्तो न अनुतिष्ठन्ति न अनुवर्तन्ते मे मतं
सर्वेषु ज्ञानेषु विविधं मूढाः ते । सर्वज्ञान-
विमूढान् तान् विद्धि नष्टान् नाशं गतान् अचेतसः
अविवेकिनः ॥ ३२ ॥

परन्तु जो उनसे विपरीत हैं, मेरे इस मतकी
निन्दा करते हुए इस मेरे मतके अनुसार आचरण
नहीं करते, वे समस्त ज्ञानोंमें अनेक प्रकारसे मूढ़
हैं । सब ज्ञानोंमें मोहित हुए उन अविवेकियोंको
तो तू नाशको प्राप्त हुए ही जान ॥ ३२ ॥

कस्मात् पुनः कारणात् त्वदीयं मतं न
अनुतिष्ठन्ति परधर्मम् अनुतिष्ठन्ति स्वधर्मं च न
अनुवर्तन्ते, त्वत्प्रतिकूलाः कथं न बिभ्यति
त्वच्छासनातिक्रमदोषात्, तत्र आह—

तो फिर वे (लोग) किस कारणसे आपके मतके
अनुसार नहीं चलते ? दूसरेके धर्मका अनुष्ठान
करते हैं और स्वधर्माचरण नहीं करते ? आपके
प्रतिकूल होकर आपके शासनको उल्लङ्घन करनेके
दोषसे क्यों नहीं डरते, इसमें क्या कारण है ?
इसपर कहते हैं—

सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ।

प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥ ३३ ॥

सदृशम् अनुरूपं चेष्टते कस्याः स्वस्याः स्वकीयायाः प्रकृतेः, प्रकृतिः नाम पूर्वकृत-धर्माधर्मादिसंस्कारो वर्तमानजन्मादौ अभिव्यक्तः सा प्रकृतिः तस्याः सदृशम् एव सर्वो जन्तुः ज्ञानवान् अपि किं पुनः मूर्खः ।

तस्मात् प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति मम वा अन्यस्य वा ॥ ३३ ॥

सभी प्राणी एवं ज्ञानवान् भी अपनी प्रकृतिके अनुसार ही चेष्टा करते हैं अर्थात् जो पूर्वकृत पुण्य-पाप आदिका संस्कार वर्तमान जन्मादिमें प्रकट होता है, उसका नाम प्रकृति है उसके अनुसार ज्ञानवान् भी चेष्टा किया करता है। फिर मूर्खकी तो बात ही क्या है ?

इसलिये सभी प्राणी (अपनी) प्रकृति अर्थात् स्वभावकी ओर जा रहे हैं, इसमें मेरा या दूसरेका शासन क्या कर सकता है ? ॥ ३३ ॥

यदि सर्वो जन्तुः आत्मनः प्रकृतिसदृशम् एव चेष्टते न च प्रकृतिशून्यः कश्चिद् अस्ति, ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः, शास्त्रानर्थक्यप्राप्तौ इदम् उच्यते—

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थं तयोर्न वशमागच्छेत्तौ

इन्द्रियस्य इन्द्रियस्य अर्थे सर्वेन्द्रियाणाम् अर्थे शब्दादिविषये इष्टे रागः अनिष्टे द्वेष इति एवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषौ अवश्यंभाविनौ ।

तत्र अर्थं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य च विषय उच्यते—

शास्त्रार्थं प्रवृत्तः पूर्वम् एव रागद्वेषयोः वशं न आगच्छेत् ।

या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरा एव स्वकार्ये पुरुषं प्रवर्तयति तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानं च भवति ।

यदि सभी जीव अपनी-अपनी प्रकृतिके अनुरूप ही चेष्टा करते हैं, प्रकृतिसे रहित कोई है ही नहीं, तब तो पुरुषके प्रयत्नकी आवश्यकता न रहनेसे विधि-निषेध बतलानेवाला शास्त्र निरर्थक होगा ? इसपर यह कहते हैं—

रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।

ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

इन्द्रिय, इन्द्रियके अर्थमें अर्थात् सभी इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें राग और द्वेष स्थित हैं, अर्थात् इष्टमें राग और अनिष्टमें द्वेष ऐसे प्रत्येक इन्द्रियके विषयमें राग और द्वेष दोनों अवश्य रहते हैं ।

वहाँ पुरुष-प्रयत्नकी और शास्त्रकी आवश्यकताका विषय इस प्रकार बतलाते हैं—

शास्त्रानुसार बर्तनेमें लगे हुए मनुष्यको चाहिये कि वह पहलेसे ही राग-द्वेषके वशमें न हो ।

अभिप्राय यह कि मनुष्यकी जो प्रकृति है वह राग-द्वेषपूर्वक ही अपने कार्यमें मनुष्यको नियुक्त करती है। तब स्वाभाविक ही स्वधर्मका त्याग और परधर्मका अनुष्ठान होता है ।

यदा पुनः रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षेण नियमयति,
तदा शास्त्रदृष्टिः एव पुरुषो भवति, न
प्रकृतिवशः ।

तस्मात् तयो रागद्वेषयोः वशं न आगच्छेत् ।
यतः तौ हि अस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो-
मार्गस्य विघ्नकर्तारौ तस्करौ इव इत्यर्थः ॥३४॥

तत्र रागद्वेषप्रयुक्तो मन्यते शास्त्रार्थम् अपि
अन्यथा परधर्मः अपि धर्मत्वाद् अनुष्ठेय एव
इति तद् असत्—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः

स्वधर्मे निधनं श्रेयः

श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वो धर्मः स्वधर्मो
विगुण अपि विगतगुणः अपि अनुष्ठीयमानः
परधर्मात् स्वनुष्ठिनात् साद्गुण्येन संपादिताद्
अपि ।

स्वधर्मे स्थितस्य निधनं मरणम् अपि श्रेय-
परधर्मे स्थितस्य जीवितात्, कस्मात्, परधर्मो
भयावहो नरकादिलक्षणं भयम् आवहति
यतः ॥ ३५ ॥

अर्जुन उवाच—

यद्यपि अनर्थमूलं 'ध्यायतो विषयान् पुंसः'
'रागद्वेषौ ह्यस्य परिपन्थिनौ' इति च उक्तं
विक्षिप्तम् अनवधारितं च तद् उक्तम्, तत् संक्षिप्तं
निश्चितं च इदम् एव इति ज्ञातुम् इच्छन् अर्जुन
उवाच ज्ञाते हि तस्मिन् तदुच्छेदाय यत्नं
कुर्याम् इति—

परन्तु जब यह जीव प्रतिपक्ष-भावनासे राग-
द्वेषका संयम कर लेता है, तब केवल शास्त्रदृष्टि-
वाला हो जाता है, फिर यह प्रकृतिके वशमें नहीं
रहता ।

इसलिये (कहते हैं कि) मनुष्यको राग-द्वेषके
वशमें नहीं होना चाहिये । क्योंकि वे (राग-द्वेष)
ही इस जीवके परिपन्थी हैं अर्थात् चोरकी भौंति
कल्याणमार्गमें विघ्न करनेवाले हैं ॥ ३४ ॥

राग-द्वेष-युक्त मनुष्य तो शास्त्रके अर्थको भी
उलटा मान लेता है और परधर्मको भी धर्म
होनेके नाते अनुष्ठान करनेयोग्य मान बैठता है ।
परन्तु उसका ऐसा मानना भूल है—

परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ।

परधर्मो भयावहः ॥ ३५ ॥

अच्छी प्रकार अनुष्ठान किये गये अर्थात् अंग-
प्रत्यंगोसहित सम्पादन किये गये भी पर-धर्मकी
अपेक्षा गुणरहित भी अनुष्ठान किया हुआ अपना
धर्म कल्याणकर है अर्थात् अधिक प्रशंसनीय है ।

पर-धर्ममें स्थित पुरुषके जीवनकी अपेक्षा
स्वधर्ममें स्थित पुरुषका मरण भी श्रेष्ठ है, क्योंकि
दूसरेका धर्म भयदायक है—नरक आदि रूप
भयका देनेवाला है ॥ ३५ ॥

अर्जुन बोला—

यद्यपि 'ध्यायतो विषयान् पुंसः' 'नौ ह्यस्य
परिपन्थिनौ' इत्यादि प्रकरणोंमें अनर्थका मूल
कारण बतलाया गया, पर वह भिन्न-भिन्न प्रकरणोंमें
और अनिश्चितरूपसे कहा गया है । इसलिये वह
'अनर्थोका कारण ठीक यही है' इस प्रकार निश्चय-
पूर्वक और संश्लेषसे जाननेमें आ जाय तो मैं उसके
उच्छेदके लिये प्रयत्न करूँ इस विचारसे उसके
जाननेकी इच्छा करता हुआ अर्जुन बोला—

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापं चरति पूरुषः ।

अनिच्छन्नपि वार्ष्णेय बलादिव नियोजितः ॥ ३६ ॥

अथ केन हेतुभूतेन प्रयुक्तः सन् राज्ञा इव भृत्यः अयं पापं कर्म चरति आचरति पूरुषः स्वयम् अनिच्छन् अपि हे वार्ष्णेय वृष्णिकुलप्रसूत बलाद् इव नियोजितो राज्ञा इव इति उक्तो दृष्टान्तः ॥ ३६ ॥

हे वृष्णिकुलमे उत्पन्न हुए कृष्ण ! किस प्रधान कारणसे प्रयुक्त किया हुआ यह पुरुष स्वयं न चाहता हुआ भी राजासे प्रयुक्त किये हुए सेवककी तरह बलपूर्वक लगाया हुआ-सा पाप-कर्मका आचरण किया करता है ? ॥ ३६ ॥

धृष्यु त्वं तं वैरिणं सर्वानर्थकरं यं त्वं पृच्छसि—श्रीभगवानुवाच—

‘ऐश्वर्यस्य समप्रस्य धर्मस्य यशसः श्रियः ।

वैराग्यस्याथ मोक्षस्य पण्णां भग इतीरणा ॥’

(विष्णुपु० ६।५।७४)

ऐश्वर्यादिषट्कं यस्मिन् वासुदेवे नित्यम् अप्रतिबद्धत्वेन सामस्त्येन च वर्तते ।

‘उत्पत्तिं प्रलयं चैव भूतानामागतिं गतिम् ।

वेत्ति विद्यामविद्यां च स वाच्यो भगवानिति ॥’

(विष्णुपु० ६।५।७८)

उत्पत्त्यादिविषयं च विज्ञानं यस्य स वासुदेवो वाच्यो भगवान् इति ।

जिसको तू पूछता है, सर्व अनर्थकी कारणरूप उस वैरीके विषयमें सुन (इस उद्देश्यसे) भगवान् बोले— [आचार्य पहले भगवान् शब्दका अर्थ करते हैं ।]

‘सम्पूर्ण ऐश्वर्य, धर्म, यश, लक्ष्मी, वैराग्य और मोक्ष-इन छःका नाम भग है’ यह ऐश्वर्यादि छःओ गुण बिना प्रतिबन्धके, सम्पूर्णतासे जिस वासुदेवमें सदा रहते हैं ।

तथा ‘उत्पत्ति और प्रलयको, भूतोंके आने और जानेको एवं विद्या और अविद्याको जो जानता है उसका नाम भगवान् है’ अतः उत्पत्ति आदि सब विषयोंको जो भलीभाँति जानने हैं वे वासुदेव ‘भगवान्’ नामसे वाच्य हैं ।

काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् ॥ ३७ ॥

काम एष सर्वलोकशत्रुः यन्निमित्ता सर्वानर्थप्राप्तिः प्राणिनाम्, स एष कामः प्रतिहतः, केनचित् क्रोधत्वेन परिणमते । अतः क्रोधः अपि एष एव ।

रजोगुणसमुद्भवो रजोगुणात् समुद्भवो यस्य स कामो रजोगुणसमुद्भवो रजोगुणस्य वा समुद्भवः । कामो हि उद्धृतो रजः प्रवर्तयन् पुरुषं प्रवर्तयति ।

यह काम जो सब लोगोंका शत्रु है, जिसके निमित्तसे जीवोंको सब अनर्थोंकी प्राप्ति होती है, वहीं यह काम किसी कारणसे बाधित होनेपर क्रोधके रूपमें बदल जाता है, इसलिये क्रोध भी यही है ।

यह काम रजोगुणसे उत्पन्न हुआ है अथवा यों समझो कि रजोगुणका उत्पादक है । क्योंकि उत्पन्न हुआ काम ही रजोगुणको प्रकट करके पुरुषको कर्ममें लगाया करता है ।

तृष्णया हि अहं कारित इति दुःखितानां

रजःकार्ये सेवादौ प्रवृत्तानां प्रलापः श्रूयते ।

महाशानो महद् अशनम् अस्य इति महाशनः
अत एव महापाप्यां । कामेन हि प्रेरितो जन्तुः
पापं करोति । अतो विद्धि एनं कामम् इह संसारे
वैरिणम् ॥ ३७ ॥

तथा रजोगुणके कार्य-सेवा आदिमें लगे हुए
दुःखित मनुष्योंका ही यह प्रलाप सुना जाता है कि
'तृष्णा ही हमसे अमुक कार्य करवाती है' इत्यादि ।

तथा यह काम बहुत खानेवाला है । इसीलिये
महापापी भी है, क्योंकि कामसे ही प्रेरित हुआ
जीव पाप किया करता है । इसलिये इस कामको
ही तू इस संसारमें वैरी जान ॥ ३७ ॥

कथं वैरी इति दृष्टान्तैः प्रत्याययति—

यह काम किस प्रकार वैरी है, सो दृष्टान्तोंसे
समझाते हैं—

धूमेनाव्रियते वह्निर्यथादशो मलेन च ।

यथोल्बेनावृतो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥ ३८ ॥

धूमेन सहजेन आव्रियते वह्निः प्रकाशात्मकः
अप्रकाशात्मकेन यथा वा आदशो मलेन च,
यथा उल्बेन गर्भवेष्टनेन जरायुणा आवृत
आच्छादितो गर्भः तथा तेन इदम् आवृतम् ॥३८॥

जैसे प्रकाशस्वरूप अग्नि अपने साथ उत्पन्न
हुए अन्धकाररूप धूरेंसे और दर्पण जैसे मलसे
आच्छादित हो जात है तथा जैसे गर्भ अपने
आवरणरूप जेरसे आच्छादित होता है वैसे ही
उस कामसे यह (ज्ञान) ढका हुआ है ॥ ३८ ॥

किं पुनः तद् इदंशब्दवाच्यं यत् कामेन
आवृतम् इति उच्यते—

जिसका (उपर्युक्त श्लोकमें) 'इदम्' शब्दसे संकेत
किया गया है—जो कामसे आच्छादित है, वह कौन
है ? सो कहा जाता है—

आवृतं ज्ञानमेतेन ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ।

कामरूपेण कौन्तेय दुष्पूरेणानलेन च ॥ ३९ ॥

आवृतम् एतेन ज्ञानं ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ।
ज्ञानी हि जानाति अनेन अहम् अनर्थे प्रयुक्तः
पूर्वम् एव इति । दुःखी च भवति नित्यम् एव ।
अतः असी ज्ञानिनो नित्यवैरी न तु मूर्खस्य
स हि कामं तृष्णाकाले मित्रम् इव पश्यन्
तत्कार्ये दुःखे प्राप्ते जानाति, तृष्णया अहं
दुःखित्वम् आपादित इति, न पूर्वम् एव अतो
ज्ञानिन एव नित्यवैरी ।

ज्ञानीके (विवेकीके) इस कामरूप नित्य वैरीसे ज्ञान
ढका हुआ है । ज्ञानी ही पहलेसे जानता है कि इसके
द्वारा मैं अनर्थोंमें नियुक्त किया गया हूँ । इससे वह
सदा दुःखी भी होता है । इसलिये यह ज्ञानीका ही
नित्य वैरी है मूर्खका नहीं । क्योंकि वह मूर्ख तो तृष्णा-
के समय उसको मित्रके समान समझता है फिर जब
उसका परिणामरूप दुःख प्राप्त होता है तब समझता
है कि 'तृष्णाके द्वारा मैं दुःखी किया गया हूँ' पहले
नहीं जानता, इसलिये यह 'काम' ज्ञानीका ही
नित्य वैरी है ।

किंरूपेण, कामरूपेण काम इच्छा एव रूपम्
अस्य इति कामरूपः तेन दुष्पूरेण दुःखेन पूरणम्
अस्य इति दुष्पूरः तेन अनलेन न अस्य अलं
पर्याप्तिः विद्यते इति अनलः तेन ॥ ३९ ॥

कैसे कामके द्वारा (ज्ञान आच्छादित है !
इसपर कहते हैं—) कामना—इच्छा ही जिसका
स्वरूप है, जो अति कष्टसे पूर्ण होता है तथा जो
अनल है, भोगोसे कभी भी तृप्त नहीं होता, ऐसे
कामनारूप वैरीद्वारा (ज्ञान आच्छादित है) ॥ ३९ ॥

किमधिष्ठानः पुनः कामो ज्ञानस्य
आवरणत्वेन वैरी सर्वस्य इति अपेक्षायाम् आह
ज्ञाते हि शत्रोः अधिष्ठाने सुखेन शत्रुनिवर्हणं
कर्तुं शक्यते इति—

ज्ञानको आच्छादित करनेवाला होनेके कारण
जो सबका वैरी है वह काम कहाँ रहनेवाला है ?
अर्थात् उसका आश्रय क्या है ? क्योंकि शत्रुके
रहनेका स्थान जान लेनेपर सहजमें ही उसका
नाश किया जा सकता है । इसपर कहते हैं—

इन्द्रियाणि मनो बुद्धिरस्याधिष्ठानमुच्यते ।

एतैर्विमोहयत्येष ज्ञानमावृत्य देहिनम् ॥ ४० ॥

इन्द्रियाणि मनो बुद्धि च अस्य कामस्य
अधिष्ठानम् आश्रय उच्यते । एतैः इन्द्रियादिभिः
आश्रयैः विमोहयति त्रिविधं मोहयति एष कामो
ज्ञानम् आवृत्य आच्छाद्य देहिन शरीरिणम् ॥ ४० ॥

इन्द्रियों, मन और बुद्धि यह सब इस कामके
अधिष्ठान अर्थात् रहनेके स्थान बतलाये जाते हैं ।
यह काम इन आश्रयभूत इन्द्रियादिके द्वारा ज्ञानको
आच्छादित करके इस जीवात्माको नाना प्रकारसे
मोहित किया करता है ॥ ४० ॥

यत एवम्—

तस्मात्त्वमिन्द्रियाण्यादौ

पाप्मानं प्रजहिह्येनं

तस्मात् त्वम् इन्द्रियाणि आदौ पूर्वं नियम्य
वशीकृत्य भरतर्षभ पाप्मान पापाचारं कामं
प्रजहिहि परित्यज, एन प्रकृतं वैरिणं ज्ञानविज्ञान-
नाशनम् ।

ज्ञानं शास्त्रत आचार्यतः च आत्मादीनाम्
अवबोधः, विज्ञानं विशेषतः तदनुभवः तयोः
ज्ञानविज्ञानयोः श्रेयःप्राप्तिहेत्वोः नाशनं
प्रजहिहि आत्मनः परित्यज इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

जब कि ऐसा है—

नियम्य भरतर्षभ ।

ज्ञानविज्ञाननाशनम् ॥ ४१ ॥

इसलिये हे भरतर्षभ ! तू पहले इन्द्रियोंको बशमें
करके ज्ञान और विज्ञानके नाशक इस ऊपर
बतलाये हुए, वैरी पापाचारी कामका परित्याग कर ।

अभिप्राय यह कि शास्त्र और आचार्यके
उपदेशमें जो आत्मा-अनात्मा और विद्या-अविद्या
आदि पदार्थोंका बोध होता है उसका नाम 'ज्ञान' है,
एवं उसका जो विशेषरूपसे अनुभव है उसका नाम
विज्ञान है, अपने कल्याणकी प्राप्तिके कारणरूप
उन ज्ञान और विज्ञानको यह काम नष्ट करनेवाला
है, इसलिये इसका परित्याग कर ॥ ४१ ॥

इन्द्रियाणि आदौ नियम्य कामं शत्रुं
जहिहि इति उक्तं तत्र किमाश्रयः कामं
जह्नाद् इति उच्यते—

पहले इन्द्रियोंको वशमें करके कामरूप शत्रुका
त्याग कर—ऐसा कहा, सो किसका आश्रय लेकर
इसका त्याग करना चाहिये, यह बतलाते हैं—

इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः परतस्तु सः ॥ ४२ ॥

इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि पञ्च देहं स्थूलं बाह्यं
परिच्छिन्नं च अपेक्ष्य सौक्ष्मान्तरस्यत्वव्यापि-
त्वादि अपेक्ष्य पराणि प्रकृष्टानि आहुः पण्डिताः ।

तथा इन्द्रियेभ्यः परं मनः संकल्पविकल्पात्म-

कम् । तथा मनस तु परा बुद्धिः निश्चयात्मिका ।

तथा य सर्वदृश्येभ्यो बुद्ध्यन्तेभ्यः
अभ्यन्तरः, यं देहिनम् इन्द्रियादिभिः आश्रयैः
युक्तः कामो ज्ञानावरणद्वारेण मोहयति इति
उक्तम्, स बुद्धेः द्रष्टा परमात्मा ॥ ४२ ॥

पण्डितजन बाह्य, परिच्छिन्न और स्थूल देहकी
अपेक्षा सूक्ष्म अन्तरस्य और व्यापक आदि गुणोंसे
युक्त होनेके कारण श्रोत्रादि पञ्च ज्ञानेन्द्रियोंको
पर अर्थात् श्रेष्ठ कहते हैं ।

तथा इन्द्रियोंकी अपेक्षा संकल्प-विकल्पात्मक
मनको श्रेष्ठ कहते हैं और मनकी अपेक्षा
निश्चयात्मिका बुद्धिको श्रेष्ठ बताते हैं ।

एव जो बुद्धिपर्यन्त समस्त दृश्य पदार्थोंके
अन्तरतमव्यापी है, जिसके विषयमें कहा है कि
उस आत्माको इन्द्रियादि आश्रयोंमें युक्त काम,
ज्ञानावरणद्वारा मोहित किया करता है, वह बुद्धिका
(भी) द्रष्टा परमात्मा (सबसे श्रेष्ठ) है ॥ ४२ ॥

एवं बुद्धेः परं बुद्ध्वा संस्तभ्यात्मानमात्मना ।

जहि शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदम् ॥ ४३ ॥

एवं बुद्धेः परम् आत्मानं बुद्ध्वा ज्ञात्वा सन्तभ्य
सम्यक् स्तम्भनं कृत्वा स्वेन एव आत्मना
संस्कृतेन मनसा सम्यक् समाधाय इत्यर्थः ।

जहि एनं शत्रुं हे महाबाहो कामरूपं दुरासदम्,
दुःखेन आसद आसादनं प्राप्तिः यस्य तं
दुरासदं दुर्विज्ञेयानेकविशेषम् इति ॥ ४३ ॥

इस प्रकार बुद्धिसे अति श्रेष्ठ आत्माको जानकर
और आत्मासे ही आत्माको स्तम्भन करके अर्थात्
शुद्ध मनसे अच्छी प्रकार आत्माको समाधिस्थ करके,
हे महाबाहो ! इस कामरूप दुर्जय शत्रुका
त्याग कर शर्थात् जो दुःखसे वशमें किया जाता
है उस अनेक दुर्विज्ञेय विशेषणोंसे युक्त कामका
त्याग कर दे ॥ ४३ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्रपां संहितायां वैयासिक्यां भौष्पपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासू-
निषस्तु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
कर्मयोगो नाम तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

चतुर्थोऽध्यायः

यः अयं योगः अध्यायद्वयेन उक्तो ज्ञान-
निष्ठाक्षणः ससंन्यासः कर्मयोगोपायः,
यस्मिन् वेदार्थः परिसमाप्तः प्रवृत्तिलक्षणो
निवृत्तिलक्षणः च, गीतासु च सर्वासु अयम्
एव योगो विवक्षितो भगवता अतः परिसमाप्तं
वेदार्थं मन्वानः तं वंशकथनेन स्तौति
श्रीभगवान्—

श्रीभगवानुवाच—

इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम् ।

विवस्वान्मनवे प्राह मनुर्इत्वाकवेऽब्रवीत् ॥ १ ॥

इमम् अध्यायद्वयेन उक्तं योगं विवस्वते आदि-
त्याय सर्गादौ प्रोक्तवान् अहं जगत्परिपाल-
यितृणां क्षत्रियाणां बलाधानाय । तेन योग-
बलेन युक्ताः समर्था भवन्ति ब्रह्म परिरक्षितुम् ।
ब्रह्मक्षत्रे परिपालिते जगत्परिपालयितुम् अलम् ।
अव्ययम् अव्ययफलत्वात् । न हि अस्य

सम्यग्दर्शननिष्ठाक्षणस्य मोक्षार्थं फलं ज्येति ।

स च विवस्वान् मनवे प्राह मनु इत्वाकवे

स्वपुत्राय आदिराजाय अब्रवीत् ॥ १ ॥

कर्मयोग जिसका उपाय है ऐसा जो यह संन्यास-
सहित ज्ञाननिष्ठारूप योग पूर्वके दो अध्यायोंमें
(दूसरे और तीसरेमें) कहा गया है, जिसमें कि
वेदका प्रवृत्तिधर्मरूप और निवृत्तिधर्मरूप दोनों
प्रकारका सम्पूर्ण तात्पर्य आ जाता है, आगे सारी
गीतामें भी भगवान्को 'योग' शब्दसे यही (ज्ञानयोग)
विवक्षित है । इसलिये वेदके अर्थको (ज्ञानयोगमें)
परिसमाप्त यानी पूर्णरूपसे आ गया समझकर
भगवान् वंशपरम्पराकथनसे उस (ज्ञाननिष्ठारूप
योग) की स्तुति करते हैं—

श्रीभगवान् बोले—

जगत्-प्रतिपालक क्षत्रियोंमें बल स्थापन करनेके
लिये मैंने उक्त दो अध्यायोंमें कहे हुए इस योगको पहले
सृष्टिके आदिकालमें सूर्यसे कहा था । (क्योंकि) उस
योगबलसे युक्त हुए क्षत्रिय, ब्रह्मत्वकी रक्षा करनेमें
समर्थ होते हैं तथा ब्राह्मण और क्षत्रियोंका पालन
ठीक तरह हो जानेपर ये दोनों सब जगत्का
पालन अनायास कर सकते हैं ।

इस योगका फल अविनाशी है इसलिये यह
अव्यय है क्योंकि इस सम्पत्क ज्ञाननिष्ठारूप योगका
मोक्षरूप फल कभी नष्ट नहीं होता ।

उस सूर्यने यह योग अपने पुत्र मनुसे कहा
और मनुने अपने पुत्र सबसे पहले राजा बननेवाले
इत्वाकुसे कहा ॥ १ ॥

एवं परम्पराप्राप्तमिमं राजर्षयो विदुः ।

स कालेनेह महता योगो नष्टः परंतप ॥ २ ॥

एवं क्षत्रिचपरम्पराप्राप्तम् इमं राजर्षयो राजानः
च ते ऋषयः च राजर्षयो विदुः इमं योगम् ।
स योगः कालेन इह महता दीर्घेण नष्टो
विच्छिन्नसम्प्रदायः संवृत्तो हे परतप, आत्मनो
विपक्षभूताः पर उच्यन्ते तान् शौर्यतेजोगभ-
स्तिभिः भानुः इव तापयति इति परंतपः
शत्रुतापन इत्यर्थः ॥ २ ॥

इस प्रकार क्षत्रियोंकी परम्परासे प्राप्त हुए इस
योगको राजर्षियोंने— जो कि राजा और ऋषि दोनों
थे—जाना ।

हे परन्तप ! (अब) वह योग इस मनुष्यलोकमें
बहुत कालसे नष्ट हो गया है। अर्थात् उसकी सम्प्रदाय-
परम्परा टूट गयी है। अपने विपक्षियोंको पर कहते हैं,
उन्हे जो शौर्यरूप तेजकी किरणोंके द्वारा सूर्यके
समान तपाता है वह परन्तप यानी शत्रुओंको तपाने-
वाला कहा जाता है ॥ २ ॥

दुर्बलान् अजितेन्द्रियान् प्राप्य नष्टं योगम् ।
इमम् उपलभ्य लोकं च अपुरुषार्थसंबन्धिनम्—

अजितेन्द्रिय और दुर्बल मनुष्योंके हाथमें पड़कर
यह योग नष्ट हो गया है, यह देखकर और साथ ही
लोगोको पुरुषार्थरहित हुए देखकर—

स एवायं मया तेऽद्य योगः प्रोक्तः पुरातनः ।

भक्तोऽसि मे सखा चेति रहस्यं ह्येतदुत्तमम् ॥ ३ ॥

स एव अयं मया ते तुभ्यम् अथ इदानीं योगः
प्रोक्तः पुरातनः । भक्तः असि मे सखा च असि
इति । रहस्यं हि यस्माद् एतद् उत्तमं योगो
ज्ञानम् इत्यर्थः ॥ ३ ॥

वही यह पुराना योग, यह सोचकर कि तू मेरा
भक्त और मित्र है, अब मैंने तुझसे कहा है; क्योंकि
यह ज्ञानरूप योग बड़ा ही उत्तम रहस्य है ॥ ३ ॥

भगवता विप्रतिषिद्धम् उक्तम् इति मा भूत्
कस्यचिद् बुद्धिः इति परिहारार्थं चोद्यम् इव
कुर्वन्—
अर्जुन उवाच—

भगवान्ने असङ्गत कहा, ऐसी धारणा किसीकी
न हो जाय, अतः उसको दूर करनेके लिये शंका
करता हुआ—सा—
अर्जुन बोला—

अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः ।

कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥ ४ ॥

अपरम् अर्वाङ् वसुदेवगृहे भवतो जन्म, परं
पूर्वं सर्गादौ जन्म उत्पत्तिः विवस्वत आदित्यस्य ।

आपका जन्म तो अर्वाचीन है अर्थात् अभी
वसुदेवके घरमें हुआ है और सूर्यकी उत्पत्ति
पहले सृष्टिके आदिमें हुई थी ।

तत् कथम् एतद् विजानीयाम् अविरुद्धार्थतया
यः त्वम् एव आदौ प्रोक्तवान् इमं योगम्, स एव
त्वम् इदानीं मह्यं प्रोक्तवान् असि इति ॥ ४ ॥

तब मैं इस बातको अविरुद्धार्थयुक्त (सुसङ्गत)
कैसे समझूँ कि जिन आपने इस योगको आदि-
कालमें कहा था, वही आप अब मुझसे कह रहे हैं ॥ ४ ॥

या वासुदेवे अनीश्वरासर्वज्ञाशङ्का मूर्खाणां
तां परिहरन् श्रीभगवानुवाच यदर्थो हि
अर्जुनस्व प्रभः—

भगवान् श्रीवासुदेवके विषयमें मूर्खोंकी जो ऐसी
शङ्का है कि ये ईश्वर नहीं हैं, सर्वज्ञ नहीं हैं तथा
जिस शङ्काको दूर करनेके लिये ही अर्जुनका यह प्रश्न
है, उसका निवारण करते हुए श्रीभगवान् बोले—

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ।

तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ परंतप ॥ ५ ॥

बहूनि मे मम व्यतीतानि अतिक्रान्तानि
जन्मानि तव च हे अर्जुन तानि अहं वेद जाने
सर्वाणि न त्वं वेत्थ जानीषे, धर्माधर्मादिप्रतिबद्ध-
ज्ञानशक्तित्वात् ।

अहं पुनः नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावत्वाद्
अनावरणज्ञानशक्तिः इति वेद अहं हे
परंतप ॥ ५ ॥

हे अर्जुन ! मेरे और तेरे पहले बहुत जन्म हो
चुके हैं । उन सबको मैं जानता हूँ, तू नहीं
जानता, क्योंकि पुण्य-पाप आदिके संस्कारोंसे
तेरी ज्ञानशक्ति आच्छादित हो रही है ।

परन्तु मैं तो नित्य-शुद्ध-बुद्ध-मुक्त-स्वभाववाला
हूँ, इस कारण मेरी ज्ञानशक्ति आवरणरहित है,
इसलिये हे परन्तप ! मैं (सब कुछ) जानता हूँ ॥५॥

कथं तर्हि तव नित्येश्वरस्य धर्माधर्माभावे
अपि जन्म इति उच्यते—

तो फिर आप नित्य ईश्वरका पुण्य-पापसे
सम्बन्ध न होनेपर भी जन्म कैसे होता है ? इस-
पर कहा जाता है—

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाम्यात्ममायया ॥ ६ ॥

अजः अपि जन्मरहितः अपि सन् तथा
अव्ययात्मा अक्षीणज्ञानशक्तिस्वभावः अपि सन्
तथा भूतानां ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानाम् ईश्वर
ईशानशीलः अपि सन्, प्रकृतिं स्वां मम वैष्णवीं
मायां त्रिगुणात्मिकां यस्या वशे सर्वं जगद्
वर्तते यथा मोहितं सत् स्वम् आत्मानं वासुदेवं
न जानाति, तां प्रकृतिं स्वाम् अधिष्ठाय वशीकृत्य
संभवामि देहवान् इव भवामि जात इव आत्ममायया
आत्मनो मायया न परमार्थतो लोकवत् ॥ ६ ॥

यद्यपि मैं अजन्मा—जन्मरहित, अव्ययात्मा—
अक्षीण ज्ञानशक्ति-स्वभाववाला और ब्रह्मसे लेकर
स्तम्बपर्यन्त सम्पूर्ण भूतोंका नियमन करनेवाला
ईश्वर भी हूँ, तो भी अपनी त्रिगुणात्मिका वैष्णवी
मायाको, जिसके वशमें सब जगद् वर्तता है और
जिससे मोहित हुआ मनुष्य वासुदेवरूप अपने आपको
नहीं जानता, उस अपनी प्रकृतिको अपने वशमें
रखकर केवल अपनी लीलासे ही शरीरवाला-सा
जन्म लिया हुआ-सा हो जाता हूँ; अन्य लोगोंकी
भौति वास्तवमें जन्म नहीं लेता ॥ ६ ॥

तत् च जन्म कदा किमर्थं च इति
उच्यते—

वह जन्म कब और किसलिये होता है ? सो
कहते हैं—

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिः हानिः वर्णा-
श्रमादिलक्षणस्य प्राणिनाम् अभ्युदयनिःश्रेयस-
साधनस्य भवति भारत, अभ्युत्थानम् उद्भवः अधर्मस्य
तदा आत्मानं सृजामि अहं मायया ॥ ७ ॥

हे भारत ! वर्णाश्रम आदि जिसके लक्षण हैं
एवं प्राणियोंकी उन्नति और परम कल्याणका जो
साधन है उस धर्मकी जब-जब हानि होती है, और
अधर्मका अभ्युत्थान अर्थात् उन्नति होती है, तब-
तब ही मैं मायासे अपने स्वरूपको रचता हूँ ॥ ७ ॥

किमर्थम्—

किसलिये ?—

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ।

धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे ॥ ८ ॥

परित्राणाय परिरक्षणाय साधूनां सन्मार्ग-
स्थानां विनाशाय च दुष्कृता पापकारिणाम् ।
किं च धर्मसंस्थापनार्थाय धर्मस्य सम्यक् स्थापनं
तदर्थं संभवामि युगे युगे प्रतियुगम् ॥ ८ ॥

सत्-मार्गमें स्थित साधुओंका परित्राण अर्थात्
(उनकी) रक्षा करनेके लिये, पाप-कर्म करनेवाले
दुष्टोंका नाश करनेके लिये और धर्मकी अच्छी प्रकार
स्थापना करनेके लिये मैं युग-युगमें अर्थात् प्रत्येक
युगमें प्रकट हुआ करता हूँ ॥ ८ ॥

तत्—

वह—

जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ।

त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥ ९ ॥

जन्म मायारूपम्, कर्म च साधुपरित्राणादि,
मे मम दिव्यम् अप्राकृतम् ऐश्वर्यम् एवं यथोक्तं
यो वेत्ति तत्त्वतः तत्त्वेन यथावत् ।
त्यक्त्वा देहम् इमं पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिं न एति
न प्राप्नोति माम् एति आगच्छति स मुच्यते
हे अर्जुन ॥ ९ ॥

मेरा मायामय जन्म और साधुरक्षण आदि कर्म
दिव्य है, अर्थात् अलौकिक हैं—यानी केवल ईश्वर-
शक्तिसे ही होनेवाले हैं । इस प्रकार जो तबसे
यथार्थ जानता है ।

हे अर्जुन ! वह इस शरीरको छोड़कर पुनर्जन्म
अर्थात् पुनः उत्पत्तिको प्राप्त नहीं होता, (बल्कि)
मेरे पास आ जाता है अर्थात् मुक्त हो जाता है ॥ ९ ॥

न एष मोक्षमार्ग इदानीं प्रवृत्तः किं तर्हि
पूर्वम् अपि—

यह मोक्ष-मार्ग अभी प्रारम्भ हुआ है, ऐसी बात
नहीं, किन्तु पहले भी—

वीतरागभयक्रोधा मन्मया मामुपाश्रिताः ।

बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः ॥ १० ॥

वीतरागभयक्रोधा रागः च भयं च क्रोधः च
बीता विगता येभ्यः ते वीतरागभयक्रोधाः,
मन्मया ब्रह्मविद् ईश्वरामेददर्शिनः, माम् एव
परमेश्वरम् उपाश्रिताः केवलज्ञाननिष्ठा इत्यर्थः ।
बहवः अनेके ज्ञानतपसा ज्ञानम् एव च परमात्म-
विषयं तपः तेन ज्ञानतपसा पूताः परां शुद्धि-
गताः सन्तो मद्भावम् ईश्वरभावं मोक्षम् आगताः
समनुप्राप्ताः ।

इतरतपोनिरपेक्षज्ञाननिष्ठा इति अस्य लिङ्गं
ज्ञानतपसा इति विशेषणम् ॥ १० ॥

जिनके राग, भय और क्रोध चले गये हैं ऐसे
रागादि दोषोंसे रहित, ईश्वरमें तन्मय हुए—ईश्वरसे
अपना अमेद समझनेवाले—ब्रह्मवेत्ता और मुझ
परमेश्वरके ही आश्रित—केवल ज्ञाननिष्ठामें स्थित
ऐसे बहूनोंसे महापुरुष परमात्मविषयक ज्ञानरूप
तपसे परमशुद्धिको प्राप्त होकर मुझ ईश्वरके
भावको—मोक्षको प्राप्त हो गये हैं ।

‘ज्ञानतपसा’ यह विशेषण इस बातका द्योतक है
कि ज्ञाननिष्ठा अन्य तपोंकी अपेक्षा नहीं रखती ॥ १० ॥

तव तर्हि रागद्वेषौ स्तः येन केम्यश्चिद्
एव आत्मभावं प्रयच्छसि न सर्वेभ्य इति
उच्यते—

तव क्या आपमें रागद्वेष हैं, जिससे कि आप
किसी-किसीको ही आत्मभाव प्रदान करते हैं, सबको
नहीं करते ! इसपर कहते हैं—

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् ।

मम वर्तमानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ ११ ॥

ये यथा येन प्रकारेण येन प्रयोजनेन
यत्फलार्थितया मां प्रपद्यन्ते, तान् तथा एव
तत्फलदानेन भजामि अनुगृह्णामि अहम् इति
एतत् । तेषां मोक्षं प्रति अनर्थित्वात् ।

न हि एकस्य मुमुक्षुत्वं फलार्थित्वं च युगपत्
संभवति ।

अतो ये फलार्थिनः तान् फलप्रदानेन ।
ये यथोक्तकारिणः तु अफलार्थिनो मुमुक्षवः
च तान् ज्ञानप्रदानेन, ये ज्ञानिनः संन्यासिनो
मुमुक्षवः च तान् मोक्षप्रदानेन; तथा आर्तान्
आर्तिहरणेन इति एवं यथा प्रपद्यन्ते ये तान्
तथा एव भजामि इत्यर्थः ।

न पुनः रागद्वेषनिमित्तं मोहनिमित्तं वा
कंचिद् भजामि ।

जो भक्त जिस प्रकारसे—जिस प्रयोजनसे—
जिस फलप्राप्तिकी इच्छासे मुझे भजते हैं, उनको मैं
उसी प्रकार भजता हूँ अर्थात् उनकी कामनाके
अनुसार ही फल देकर मैं उनपर अनुग्रह करता हूँ
क्योंकि उन्हें मोक्षकी इच्छा नहीं होती ।

एक ही पुरुषमें मुमुक्षुत्व और फलार्थित्व (फलकी
इच्छा करना) यह दोनों एक साथ नहीं हो सकते ।

इसलिये जो फलकी इच्छावाले हैं उन्हें फल देकर,
जो फलको न चाहते हुए शास्त्रोक्त प्रकारसे कर्म
करनेवाले और मुमुक्षु है उनको ज्ञान देकर, जो
ज्ञानी, संन्यासी और मुमुक्षु हैं उन्हें मोक्ष देकर तथा
आर्तोंका दुःख दूर करके, इस प्रकार जो जिस तरहसे
मुझे भजते हैं उनको मैं भी वैसे ही भजता हूँ ।

रागद्वेषके कारण या मोहके कारण तो मैं
किसीको भी नहीं भजता ।

सर्वथा अपिःसर्वावस्थस्य मेम ईश्वरस्य कर्म
मार्गम् अनुवर्तन्ते मनुष्याः । यत्फलार्थितया यस्मिन्
कर्मणि, अधिकृता ये प्रयतन्ते ते मनुष्या
उच्यन्ते हे पार्थ सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥११॥

हे पार्थ ! मनुष्य सब तरहसे बर्तते हुए भी सर्वत्र
स्थित मुझ ईश्वरके ही मार्गका सब प्रकारसे अनुसरण
करते हैं, जो जिस फलकी इच्छासे जिस कर्मके
अधिकारी बने हुए (उस कर्मके अनुरूप) प्रयत्न
करते हैं वे ही मनुष्य कहे जाते हैं ॥ ११ ॥

यदि तव ईश्वरस्य रागादिदोषाभावात्
सर्वप्राणिषु अनुजिघृक्षायां तुल्यायां सर्वफल-
प्रदानसमर्थे च त्वयि सति, वासुदेवः सर्वम् इति
ज्ञानेन एव श्रुयुष्ववः सन्तः कस्मात् त्वाम् एव
सर्वे न प्रतिपद्यन्ते इति श्रुणु तत्र कारणम्—

यदि रागादि दोषोंका अभाव होनेके कारण सभी
प्राणियोंपर आप ईश्वरकी दया समान है एवं आप
सब फल देनेमें समर्थ भी हैं, तो फिर सभी मनुष्य
मुसुक्षु होकर—यह सारा विश्व वासुदेवस्वरूप है—
इस प्रकारके ज्ञानसे केवल आपको ही क्यों नहीं
भजते ? इसका कारण सुन—

काङ्क्षन्तः कर्मणां सिद्धिं
क्षिप्रं हि मानुषे लोके

यजन्त इह देवताः ।
सिद्धिर्भवति कर्मजा ॥ १२ ॥

काङ्क्षन्तः अभीप्सन्तः कर्मणां सिद्धिं फल-
निष्पत्तिं प्रार्थयन्तः, यजन्त इह अस्मिन् लोके
देवता इन्द्राग्न्याद्याः—

कर्मोंकी सिद्धि चाहनेवाले अर्थात् फल-प्राप्तिकी
कामना करनेवाले मनुष्य इस लोकमें इन्द्र, अग्नि
आदि देवोंकी पूजा किया करते हैं ।

‘अथ योऽन्या देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहम-
स्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवानाम्’ (बृह०
उ० १।४।१०) इति श्रुतेः ।

श्रुतिमें कहा है कि ‘जो अन्य देवताकी इस भावसे
उपासना करता है कि वह (देवता) दूसरा है और मैं
(उपासक) दूसरा हूँ वह कुछ नहीं जानता, जैसे
पशु होता है वैसे ही वह देवताओंका पशु है ।’

तेषां हि भिन्नदेवतायाजिनां फलाकाङ्क्षिणां
क्षिप्रं शीघ्रं हि यस्मात् मानुषे लोके, मनुष्यलोके
हि शास्त्राधिकारः ।

ऐसे उन भिन्नरूपसे देवताओंका पूजन करनेवाले
फलेच्छुक मनुष्योंकी इस मनुष्यलोकमें (कर्मसे उत्पन्न
हुई) सिद्धि शीघ्र ही हो जाती है । क्योंकि मनुष्य-
लोकमें शास्त्रका अधिकार है (यह विशेषता है) ।

क्षिप्रं हि मानुषे लोके इति विशेषणाद्

‘क्षिप्रं हि मानुषे लोके’ इस वाक्यमें क्षिप्र
विशेषणसे भगवान् अन्य लोकोंमें भी कर्मफलकी
सिद्धि दिखलाने है ।

अन्येषु अपि कर्मफलसिद्धिं दर्शयति भगवान् ।

पर मनुष्य-लोकमें वर्ण-आश्रम आदिके कर्मोंका
अधिकार है, यह विशेषता है । उन वर्णाश्रम आदिमें
अधिकार रखनेवालोंके कर्मोंकी कर्मजनित फल-
सिद्धि शीघ्र होती है ॥ १२ ॥

मानुषे लोके वर्णाश्रमाद्यधिकारिकर्मणां फल-
विशेषः, तेषां वर्णाश्रमाद्यधिकारिकर्मणां फल-
सिद्धिः क्षिप्रं भवति कर्मजा कर्मणो जाता ॥१२॥

* यहाँ ‘सर्वथापि’ इस कथनसे भाष्यकारका यह अभिप्राय समझने आता है कि कर्म-मार्ग, भक्ति-मार्ग
आदि किसी भी मार्गमेंसे किसी भी देवताविशेषके आभित होकर बर्तनेवाले भी भगवान्के मार्गके अनुसार बर्तते
हैं (देखिये, गीता ९।२३-२४) ।

मानुषे एव लोके वर्णाश्रमादिकर्माधिकारो
न अन्येषु लोकेषु इति नियमः किंनिमित्त
इति ।

अथवा वर्णाश्रमादिप्रविभागोपेता मनुष्या
भ्रम वर्त्म अनुवर्तन्ते सर्वश इति उक्तं कस्मात्
पुनः कारणाद् नियमेन तव एव वर्त्म अनुवर्तन्ते
न अन्यस्य इति उच्यते—

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।

तस्य कर्तारमपि मां विद्ध्यकर्तारमव्ययम् ॥ १३ ॥

चातुर्वर्ण्यं चत्वार एव वर्णाः चातुर्वर्ण्यं मया
ईश्वरेण सृष्टम् उत्पादितम्, 'ब्राह्मणोऽस्य मुख-
मासीत्,' इत्यादिश्रुतेः, गुणकर्मविभागशो गुण-
विभागशः कर्मविभागशः च गुणाः सत्त्वरज-
स्तमांसि ।

तत्र साच्चिकस्य सत्त्वप्रधानस्य ब्राह्मणस्य
शमो दमः तप इत्यादीनि कर्माणि ।

सत्त्वोपसर्जनरजःप्रधानस्य क्षत्रियस्य
शौर्यतेजःप्रभृतीनि कर्माणि ।

तमउपसर्जनरजःप्रधानस्य वैश्यस्य कृष्या-
दीनि कर्माणि ।

रजउपसर्जनतमःप्रधानस्य शूद्रस्य शुश्रूषा
एव कर्म ।

इति एवं गुणकर्मविभागशः चातुर्वर्ण्यं
मया सृष्टम् इत्यर्थः ।

तत् च इदं चातुर्वर्ण्यं न अन्येषु लोकेषु
अतो मानुषे लोके इति विशेषणम् ।

मनुष्यलोकमें ही वर्णाश्रम आदिके कर्मोंका
अधिकार है, अन्य लोकोमें नहीं, यह नियम किस
कारणसे है ? यह बतानेके लिये (अगला श्लोक
कहते हैं)—

अथवा वर्णाश्रम आदि विभागसे युक्त हुए मनुष्य
सब प्रकारसे मेरे मार्गके अनुसार बर्तते हैं ऐसा
आपने कहा, सो नियमपूर्वक वे आपके ही मार्गका
अनुसरण क्यों करते हैं, दूसरेके मार्गका क्यों नहीं
करते ? इसपर कहते हैं—

(ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र—इन) चारों
वर्णोंका नाम चातुर्वर्ण्य है । सत्त्व, रज और तम—
इन तीनों गुणोंके विभागसे तथा कर्मोंके विभागसे
यह चारो वर्ण मुझ ईश्वरद्वारा रचे हुए—उत्पन्न
किये हुए हैं । 'ब्राह्मण इस पुरुषका मुख हुआ'
इत्यादि श्रुतियोंसे यह प्रमाणित है ।

उनमेंसे सात्त्विक—सत्त्वगुणप्रधान ब्राह्मणके शम,
दम, तप इत्यादि कर्म हैं ।

जिसमे सत्त्वगुण गौण है और रजोगुण प्रधान है
उस क्षत्रियके शूरवीरता, तेज प्रभृति कर्म हैं ।

जिसमे तमोगुण गौण और रजोगुण प्रधान है,
ऐसे वैश्यके कृषि आदि कर्म हैं ।

तथा जिसमे रजोगुण गौण और तमोगुण प्रधान
है उस शूद्रका केवल सेवा ही कर्म है ।

इस प्रकार गुण और कर्मोंके विभागसे चारों
वर्ण मेरेद्वारा उत्पन्न किये गये हैं, यह
अभिप्राय है ।

ऐसी यह चार वर्णोंकी अलग-अलग व्यवस्था
दूसरे लोकोमें नहीं है इसलिये (पूर्व श्लोकमें)
'मानुषे लोके' यह विशेषण लगाया गया है ।

हन्त तर्हि चातुर्वर्ण्यसगादिः कर्मणः
कर्तृत्वात् तत्फलेन युज्यसे अतो न त्वं नित्य-
मुक्तो नित्येश्वर इति उच्यते—

यद्यपि मायासंख्यवहारेण तस्य कर्मणः
कर्तारम् अपि सन्तं मा परमार्थतो विद्धि
अकर्तारम् अत एव अव्ययम् असंसारिणं च
मां विद्धि ॥ १३ ॥

यदि चातुर्वर्ण्यकी रचना आदि कर्मके आप कर्ता
है, तब तो उसके फलसे भी आपका सम्बन्ध होता
ही होगा, इसलिये आप नित्यमुक्त और नित्य ईश्वर
भी नहीं हो सकते ? इसपर कहा जाता है—

यद्यपि मायिक व्यवहारसे मैं उस कर्मका कर्ता
हूँ, तो भी वास्तवमें मुझे तू अकर्ता ही जान;
तथा इसीलिये मुझे अव्यय और असंसारी ही
समझ ॥ १३ ॥

येषां तु कर्मणां कर्तारं मां मन्यसे, परमार्थतः
तेषाम् अकर्ता एव अहं यतः—

जिन कर्मोंका तू मुझे कर्ता मानता है, वास्तवमें
मैं उनका अकर्ता ही हूँ, क्योंकि—

न मां कर्माणि लिम्पन्ति न मे कर्मफले स्पृहा ।

इति मां योऽभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥ १४ ॥

न मा तानि कर्माणि लिम्पन्ति देहाधारम्भ-
कत्वेन अहङ्काराभावात् । न च तेषां कर्मणां
फलेषु मे स्पृहा तृष्णा ।

मुझमें अहकारका अभाव है इसलिये वे कर्म
देहादिकी उत्पत्तिके कारण बनकर मुझे लिप्त नहीं
करते, और उन कर्मोंके फलमें मेरी लालसा अर्थात्
तृष्णा भी नहीं है ।

येषां तु संसारिणाम् अहं कर्ता इति अभिमानः,
कर्मसु स्पृहा तत्फलेषु च, तान् कर्माणि
लिम्पन्ति इति युक्तम्, तदभावाद् न मां
कर्माणि लिम्पन्ति ।

जिन संसारी मनुष्योंका कर्मोंमें 'मैं कर्ता हूँ' ऐसा
अभिमान रहता है, एवं जिनकी उन कर्मोंमें और
उनके फलमें लालसा रहती है, उनको कर्म लिप्त
करते हैं यह ठीक है, परन्तु उन दोनोंका अभाव
होनेके कारण वे (कर्म) मुझे लिप्त नहीं कर सकते ।

इति एवं यः अन्यः अपि माम् आत्मत्वेन
अभिजानाति न अहं कर्ता न मे कर्मफले स्पृहा
इति, स कर्मभि न बध्यते । तस्य अपि
न देहाधारम्भकाणि कर्माणि भवन्ति
इत्यर्थः ॥ १४ ॥

इस प्रकार जो कोई दूसरा भी मुझे आत्मरूपसे
जान लेता है कि 'मैं कर्मोंका कर्ता नहीं हूँ' 'मेरी
कर्मफलमें स्पृहा भी नहीं है' वह भी कर्मोंसे नहीं
बंधता अर्थात् उसके भी कर्म देहादिके उत्पादक
नहीं होते ॥ १४ ॥

न अहं कर्ता न मे कर्मफले स्पृहा—

मैं न तो कर्मोंका कर्ता ही हूँ और न मुझे कर्म-
फलकी चाहना ही है—

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः ।

कुरु कर्मैव तस्मात्त्वं पूर्वैः पूर्वतरं कृतम् ॥ १५ ॥

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैः अपि अतिक्रान्तैः
मुमुक्षुभिः, कुरु तेन कर्म एव त्वं न तृष्णीम् आसनं
न अपि संन्यासः कर्तव्यः ।

तस्मात् त्वं पूर्वैः अपि अनुष्ठितत्वाद् यदि
अनात्मज्ञः त्वं तदा आत्मशुद्धयर्थं तत्त्ववित्
चेद् लोकसंग्रहार्थं पूर्वैः जनकादिभिः पूर्वतरं
कृतं न अधुनातनं कृतं निर्वर्तितम् ॥ १५ ॥

तत्र कर्म चेत् कर्तव्यं त्वद्वचनाद् एव
करोमि अहं किं विशेषितेन पूर्वैः पूर्वतरं कृतम्
इति, उच्यते यस्माद् महद् वैषम्यं कर्मणि,
कथम्—

किं कर्म किमकर्मेति कवयोऽप्यत्र मोहिताः ।

तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभात् ॥ १६ ॥

किं कर्म किं च अकर्म इति कवयो मेधाविनः
अपि अत्र अस्मिन् कर्मादिविषये मोहिता
मोहं गताः । अतः ते तुभ्यम् अहं कर्म अकर्म च
प्रवक्ष्यामि यद् ज्ञात्वा विदित्वा कर्मादि मोक्ष्यसे
अशुभात् संसारात् ॥ १६ ॥

न च एतत् त्वया मन्तव्यम्, कर्म नाम
देहादिचेष्टा लोकप्रसिद्धम् अकर्म तदक्रिया
तृष्णीम् आसनं किं तत्र बोद्धव्यम् इति ।
कस्मात्, उच्यते—

कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः ।

अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिः ॥ १७ ॥

ऐसा समझकर ही पूर्वकालके मुमुक्षु पुरुषोंने भी
कर्म किये थे । इसलिये तू भी कर्म ही कर । तेरे
लिये चुपचाप बैठ रहना या संन्यास लेना यह दोनों
ही कर्तव्य नहीं है ।

क्योंकि पूर्वजोने भी कर्मका आचरण किया है इस-
लिये यदि तू आत्मज्ञानी नहीं है तब तो अन्तःकरण-
की शुद्धिके लिये और यदि तत्त्वज्ञानी है तो लोक-
संग्रहके लिये जनकादि पूर्वजोंद्वारा सदासे किये हुए
(प्रकारसे ही) कर्म कर, नये ढंगसे किये जानेवाले
कर्म मत कर * ॥ १५ ॥

यदि कर्म ही कर्तव्य है तो मैं आपकी आज्ञासे
ही करनेको नैयार हूँ फिर 'पूर्वैः पूर्वतरं कृतम्'
विशेषण देनेकी क्या आवश्यकता है ? इसपर कहते
हैं कि कर्मके विषयमे बड़ी भारी विषमता है अर्थात्
कर्मका विषय बड़ा गहन है । सो किस प्रकार—

कर्म क्या है और अकर्म क्या है, इस कर्मादिके
विषयमे बड़े-बड़े बुद्धिमान् भी मोहित हो चुके हैं
इसलिये मैं तुममें वह कर्म और अकर्म बतलाऊँगा
जिस कर्मादिको जानकर तू अशुभसे यानी संसारसे
मुक्त हो जायगा ॥ १६ ॥

तुझे यह नहीं समझना चाहिये कि केवल देहादिकी
चेष्टाका नाम कर्म है और उसे न करके चुपचाप बैठ
रहनेका नाम अकर्म है, उसमे जाननेकी बात ही
क्या है ? यह तो लोकमे प्रसिद्ध ही है । क्यों (ऐसा
नहीं समझना चाहिये ?) इसपर कहते हैं—

* अर्थात् जिन कर्मसे न तो अन्तःकरण ही शुद्ध होता है और न लोक-संग्रह ही होता है, ऐसे आधुनिक
(लौकिक) मनुष्योंद्वारा किये जानेवाले कर्म मत कर ।

कर्मणः शास्त्रविहितस्य हि यस्माद् अपि अस्ति बोद्धव्यं बोद्धव्यं च अस्ति एव विकर्मणः प्रतिषिद्धस्य, तथा अकर्मणः च तूर्णभावास्य बोद्धव्यम् अस्ति इति त्रिषु अपि अध्याहारः कर्तव्यः ।

यस्माद् गहना विषमा दुर्ज्ञाना, कर्मण इति उपलक्ष्यणार्थं कर्मादीनां कर्माकर्मविकर्मणां गतिः याथात्म्यं तत्त्वम् इत्यर्थः ॥ १७ ॥

कर्मका—शास्त्रविहित क्रियाका भी (रहस्य) जानना चाहिये, विकर्मका—शास्त्रवर्जित कर्मका भी (रहस्य) जानना चाहिये और अकर्मका अर्थात् चुपचाप बैठ रहनेका भी (रहस्य) समझना चाहिये । क्योंकि कर्मोंकी अर्थात् कर्म, अकर्म और विकर्मकी गति—उनका यथार्थ स्वरूप—तत्त्व बड़ा गहन है, समझनेमें बड़ा ही कठिन है ॥ १७ ॥

किं पुनः तत्त्वं कर्मादेः यद् बोद्धव्यं वक्ष्यामि इति प्रतिज्ञातम् उच्यते—

कर्मादिका वह तत्त्व क्या है जो कि जाननेयोग्य है, जिसके लिये आपने यह प्रतिज्ञा की थी कि 'कहूँगा' । इसपर कहने है—

कर्मण्यकर्म यः पश्येदकर्मणि च कर्म यः ।

स बुद्धिमान्मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत् ॥ १८ ॥

कर्मणि कर्म क्रियते इति व्यापारमात्रं तस्मिन् कर्मणि अकर्म कर्माभावं य. पश्येद् अकर्मणि च कर्माभावे कर्तृतन्त्रत्वात् प्रवृत्ति-निवृत्त्योः वस्तु अप्राप्य एव हि सर्व एव क्रियाकारकादिव्यवहारः अविद्याभूमौ एव कर्म यः पश्येत् पश्यति ।

जो कुछ किया जाय उस चेष्टामात्रका नाम कर्म है । उस कर्ममें जो अकर्म देखता है, अर्थात् कर्मका अभाव देखता है तथा अकर्ममें—शरीरादिकी चेष्टाके अभावमें जो कर्म देखता है । अर्थात् कर्मका करना और न करना दोनों ही कर्ताके अधीन है । तथा आत्मतत्त्वकी प्राप्तिसे पूर्व अज्ञानावस्थामें ही सब क्रिया-कारक आदि व्यवहार है, (इसीलिये कर्मका त्याग भी कर्म ही है *) इस प्रकार जो अकर्ममें कर्म देखता है ।

स बुद्धिमान् मनुष्येषु स युक्तो योगी कृत्स्न-कर्मकृत् समस्तकर्मकृत् च स इति स्तूयते कर्माकर्मणोः इतरेतरदर्शी ।

वह मनुष्यमें बुद्धिमान् है, वह योगी है और वह समस्त कर्मोंको करनेवाला है, इस प्रकार कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्म देखनेवालेकी स्तुति की जाती है ।

ननु किम् इदं विरुद्धम् उच्यते 'कर्मणि अकर्म यः पश्येद् इति अकर्मणि च कर्म इति ।' न हि कर्म अकर्म स्याद् अकर्म वा कर्म तत्र विरुद्धं कथं पश्येद् द्रष्टा ।

पू०—'जो कर्ममें अकर्म देखता है और अकर्ममें कर्म देखता है' यह विरुद्ध बात किस भावसे कही जा रही है ? क्योंकि कर्म तो अकर्म नहीं हो सकता और अकर्म कर्म नहीं हो सकता, तब देखनेवाला विरुद्ध कैसे देखे ?

* कर्मोंका करना और उनका त्याग करना दोनों ही कर्ताके व्यापाराधीन हैं, जिसमें कर्ताका व्यापार है, वह प्रवृत्ति हो चाहे निवृत्ति; वास्तवमें कर्म ही है, इसलिये अहंकारपूर्वक किया हुआ कर्मत्याग भी वास्तवमें कर्म ही है ।

ननु अकर्म एव परमार्थतः सत् कर्मवद्
अवभासते मूढदृष्टेः लोकस्य तथा कर्म एव
अकर्मवत् तत्र यथाभूतदर्शनार्थम् आह भगवान्
'कर्मणि अकर्म यः पश्येत्' इत्यादि । अतो न
विरुद्धम् । बुद्धिमत्त्वाद्युपपत्तेः च । बोद्धव्यम्
इति च यथा भूतदर्शनम् उच्यते ।

न च विपरीतज्ञानाद् अशुभाद् मोक्षं
स्यात् 'यज्ञात्वा मोक्षयतेऽशुनात्' इति च उक्तम् ।

तस्मात् कर्माकर्मणी विपर्ययेण गृहीते
प्राणिभिः तद्विपर्ययग्रहणनिवृत्त्यर्थं भगवतो
वचनम् 'कर्मणि अकर्म यः' इत्यादि ।

न च अत्र कर्माधिकरणम् अकर्म अस्ति कुण्डे
बदराणि इव न अपि अकर्माधिकरणं कर्म
अस्ति कर्माभावत्वाद् अकर्मणः ।

अतो विपरीतगृहीते एव कर्माकर्मणी
लौकिकैः यथा मृगतृष्णिकायाम् उदकं शुक्ति-
कायां वा रजतम् ।

ननु कर्म कर्म एव सर्वेषां न क्वचिद्
व्यभिचरति ।

तद् न, नौखस्य नावि गच्छन्त्यां तटस्थेषु
अगतिषु नगेषु प्रतिकूलगतिदर्शनाद् दूरेषु
चक्षुषा असंनिकृष्टेषु गच्छत्सु गत्यभाव-
दर्शनात् ।

एवम् इह अपि अकर्मणि अहं करोमि इति
कर्मदर्शनं कर्मणि च अकर्मदर्शनं विपरीतदर्शनं
येन तन्निराकरणार्थम् उच्यते 'कर्मणि अकर्म
यः पश्येत्' इत्यादि ।

उ०—वास्तवमें जो अकर्म है वही मूढ-मति
लोगोंको कर्मके सदृश भास रहा है और उसी तरह कर्म
अकर्मके सदृश भास रहा है, उसमें यथार्थ तत्त्व
देखनेके लिये भगवान्ने 'कर्मणि अकर्म यः पश्येत्'
इत्यादि वाक्य कहे है. इसलिये (उनका कहना) विरुद्ध
नहीं है । क्योंकि बुद्धिमान् आदि विशेषण भी तभी
सम्भव हो सकते हैं । इसके सिवा यथार्थ ज्ञानको ही
जाननेयोग्य कहा जा सकता है (मिथ्या ज्ञानको नहीं) ।

तथा 'जिसको जानकर अशुभसे मुक्त हो
जायगा' यह भी कहा है सो विपरीत ज्ञानद्वारा
(जन्म-मरणरूप) अशुभसे मुक्ति नहीं हो सकती ।

सुतरा प्राणियोंने जो कर्म और अकर्मको विपरीत-
रूपसे समझ रखा है उस विपरीत ज्ञानको हटानेके
लिये ही भगवान्ने 'कर्मण्यकर्म य' इत्यादि वचन है ।

यहाँ 'कुण्डमें बेरोकी तरह' कर्मका आधार
अकर्म नहीं है और उसी तरह अकर्मका आधार कर्म
भी नहीं है क्योंकि कर्मके अभावका नाम अकर्म है ।
इसलिये (यही सिद्ध हुआ कि) मृगतृष्णामें
जलकी भौंति एव साँपमें चाँदीकी तरह लोगोंने
कर्म और अकर्मको विपरीत मान रखा है ।

पू०—कर्मको सब कर्म ही मानने है, इसमें कभी
फेरफार नहीं होता ।

उ०—यह बात नहीं, क्योंकि नाव चलते समय
नौकामें बैठे हुए पुरुषको तटके अचल वृक्षोंमें प्रतिकूल
गति दीखती है अर्थात् वे वृक्ष उलटे चलते हुए दीखते
हैं और जो (नक्षत्रादि) पदार्थ नेत्रोंके पास नहीं होते,
बहुत दूर होते हैं, उन चलते हुए पदार्थोंमें भी गतिका
अभाव दील पड़ता है अर्थात् वे अचल दीखते हैं ।

इसी तरह यहाँ भी अकर्ममें (क्रियारहित आत्मामें)
'मैं करता हूँ' यह कर्मका देखना और (त्यागरूप) कर्ममें
(मैं कुछ नहीं करता इस) अकर्मका देखना
ऐसे विपरीत देखना होता है, अतः उसका निरा-
करण करनेके लिये 'कर्मणि अकर्म यः पश्येत्'
इत्यादि वचन भगवान् कहते हैं ।

तद् एतद् उक्तप्रतिवचनम् अपि असकृद् अत्यन्तविपरीतदर्शनभाविततया मोयुष्मानो लोकः श्रुतम् अपि असकृत् तत्त्वं विस्मृत्य मिथ्याप्रसङ्गम् अवतार्य अवतार्य चोदयति इति पुनः पुनः उत्तरम् आह भगवान् दुर्विज्ञेयत्वं च आलक्ष्य वस्तुनः ।

‘अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयम्’ ‘न जायते म्रियते’

इत्यादिना आत्मनि कर्माभावः श्रुतिस्मृति-न्यायप्रसिद्ध उक्तो वक्ष्यमाणः च ।

तस्मिन् आत्मनि कर्माभावे अकर्मणि

कर्मविपरीतदर्शनम् अत्यन्तनिरूढम् ।

यतः ‘किं कर्म किमकर्मति कवयोऽप्यत्र मोहिताः ।’

देहाद्याश्रयं कर्म आत्मनि अध्यारोप्य अहं कर्ता मम एतत् कर्म मया अस्य फलं भोक्तव्यम् इति च ।

तथा अहं तूष्णीं भवामि येन अहं निरायासः अकर्मा सुखी स्याम् इति कार्यकरणाश्रय-व्यापारोपरमं तत्कृतं च सुखित्वम् आत्मनि अध्यारोप्य न करोमि किञ्चित् तूष्णीं सुखम् आसम् इति अभिमन्यते लोकः ।

तत्र इदं लोकस्य विपरीतदर्शनापनयनाय आह भगवान् ‘कर्मणि अकर्म यः पश्येत्’ इत्यादि ।

अत्र च कर्म कर्म एव सत् कार्यकरणाश्रयं कर्मरहिते अचिक्रिये आत्मनि सर्वैः अप्यस्तं यतः पण्डितः अपि अहं करोमि इति मन्यते ।

यद्यपि यह विषय अनेक बार शंका-समाधानोंद्वारा सिद्ध किया जा चुका है तो भी अत्यन्त विपरीत ज्ञान-की भावनासे अत्यन्त मोहित हुए लोग अनेक बार सुने हुए तत्त्वको भी भूलकर मिथ्या प्रसंग ला-लकर शंका करने लग जाते हैं, इसलिये तथा आत्मतत्त्वको दुर्विज्ञेय समझकर भगवान् पुनः-पुनः उत्तर देते हैं ।

श्रुति, स्मृति और न्यायसिद्ध जो आत्मामें कर्मोंका अभाव है वह ‘अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयम्’ ‘न जायते म्रियते’ इत्यादि श्लोकोंसे कहा जा चुका और आगे भी कहा जायगा ।

उस क्रियारहित आत्मामें अर्थात् अकर्ममें कर्म-का देखनारूप जो विपरीत दर्शन है, यह लोगोंमें अत्यन्त स्वाभाविक-सा हो गया है ।

क्योंकि ‘कर्म क्या है और अकर्म क्या है, इस विषयमें बुद्धिमान् भी मोहित हैं ।’

अर्थात् देह-इन्द्रियादिके होनेवाले कर्मोंका आत्मामें अध्यारोप करके ‘मैं कर्ता हूँ’, ‘मेरा यह कर्म है’ ‘मुझे इसका फल भोगना है’ इस प्रकार (लोग मानते हैं ।)

तथा ‘मैं चुप होकर बैठता हूँ जिससे कि परिश्रमरहित और कर्मरहित होकर सुखी हो जाऊँ’ इस प्रकार देह-इन्द्रियोंके व्यापारकी उपरामताका और उससे होनेवाले सुखीपनका आत्मामें अध्यारोप करके ‘मैं कुछ भी नहीं करता हूँ’, ‘चुपचाप सुखसे बैठा हूँ’ इस प्रकार लोग मानते हैं ।

लोगोंके इस विपरीत ज्ञानको हटानेके लिये ‘कर्मणि अकर्म यः पश्येत्’ इत्यादि वचन भगवान्ने कहे हैं ।

यहाँ देहेन्द्रियादिके आश्रयसे होनेवाला कर्म यद्यपि किर्यारूप है तो भी उसका लोगोंने कर्मरहित अचिक्रिय आत्मामें अध्यारोप कर रक्खा है क्योंकि शास्त्र विद्वान् भी ‘मैं करता हूँ’ ऐसा मान बैठता है ।

अत आत्मसमवेततया सर्वलोकप्रसिद्धे
कर्मणि नदीकूलस्थेषु इव वृक्षेषु गतिः प्राति-
लोम्येन अकर्म कर्माभावं यथाभूतं गत्यभावम्
इव वृक्षेषु यः पश्येत्,

अकर्मणि च कार्यकरणव्यापारोपरमे कर्मवद्
आत्मनि अध्यारोपिते तूष्णीम् अकुर्वन् सुखम्
आस इति अहंकाराभिसंधिहेतुत्वात् तस्मिन्
अकर्मणि च कर्म यः पश्येत् ।

य एवं कर्माकर्मविभागज्ञः स बुद्धिमान्
पण्डितो मनुष्येषु स युक्तो योगी कृत्स्नकर्मकृत्
च सः अशुभाद् मोक्षितः कृतकृत्यो भवति
इत्यर्थः ।

अयं श्लोकः अन्यथा व्याख्यातः कैश्चित्,
कथम्, नित्यानां किल कर्मणाम् ईश्वरार्थे अनुष्ठी-
यमानानां तत्फलाभावाद् अकर्मणि तानि
उच्यन्ते गौण्या वृत्त्या । तेषां च अकरणम्
अकर्म तत् च प्रत्यवायफलत्वात् कर्म उच्यते
गौण्या एव वृत्त्या ।

तत्र नित्ये कर्मणि अकर्म यः पश्येत् फला-
भावात्, यथा धेनुः अपि गौः अगौः उच्यते
क्षीराख्यं फलं न प्रयच्छति इति तद्वत् । तथा
नित्याकरणे तु अकर्मणि च कर्म यः पश्येद्
नरकादिप्रत्यवायफलं प्रयच्छति इति ।

न एतद् युक्तं व्याख्यानाम् एवं ज्ञानाद्

अशुभाद् मोक्षानुपपत्तेः 'यज्ज्ञात्वा मोक्षसे-
ऽशुभात् ।' इति भगवता उक्तं वचनं बाधेत ।

अतः नदी-तीरस्थ वृक्षोर्भ्रमसे प्रतिकूल गति
प्रतीत होनेकी भौति अज्ञानसे आत्माके नित्य सम्बन्धी
माने जाकर जो लोकमें कर्म नामसे प्रसिद्ध हो रहे
हैं, उन कर्मोंमें वस्तुतः नदी-तीरस्थ वृक्षोर्भ्रम गतिका
अभाव देखनेकी भौति जो अकर्म देखता है अर्थात्
कर्माभाव देखता है,

तथा कर्मकी भौति आत्मामें अज्ञानसे आरोपित
किये हुए शरीर, इन्द्रिय आदिकी उपरामतारूप
अकर्ममें, अर्थात् क्रियाके त्यागमे भी 'मैं कुछ न
करता हुआ चुपचाप सुखपूर्वक बैठा हूँ' इस
अहंकारका सम्बन्ध होनेके कारण जो कर्म देखता
है यानी उस त्यागको भी जो कर्म समझता है ।

इस प्रकार जो कर्म और अकर्मके विभागको
(तरवसे) जाननेवाला है, वह मनुष्योमे बुद्धिमान्—
पण्डित है, वह युक्त योगी है और सम्पूर्ण कर्म
करनेवाला भी वही है अर्थात् वह पुण्य-पापरूप
अशुभसे मुक्त हुआ कृतकृत्य है ।

कई टीकाकार इस श्लोककी दूसरी तरहसे ही
व्याख्या करते हैं। कैसे ? ईश्वरके लिये किये जाने-
वाले जो (पञ्च महायज्ञादि) नित्यकर्म हैं, उनका
फल नहीं मिलता इस कारण वे गौणी वृत्तिसे अकर्म
कहे जाते हैं ? (इसी प्रकार) उन नित्यकर्मोंके न
करनेका नाम अकर्म है, वह भी पापरूप फलके देने-
वाला होनेके कारण गौणरूपसे ही कर्म कहा जाता है ।

जैसे कोई गौ व्यायी हुई होनेपर भी यदि दूधरूप
फल नहीं देती तो वह अगौ कह दी जाती है, वैसे
ही नित्यकर्ममें, उसके फलका अभाव होनेके
कारण जो अकर्म देखता है और नित्यकर्मका न
करनारूप जो अकर्म है उसमें कर्म देखता है
क्योंकि वह नरकादि विपरीत फल देनेवाला है ।

यह व्याख्या ठीक नहीं है क्योंकि इस प्रकार
जाननेसे अशुभसे मुक्ति नहीं हो सकती अर्थात् जन्म-
मरणका बन्धन नहीं टूट सकता । अतः यह अर्थ मान
लेनेसे भगवान्के कहे हुए ये वचन कि 'जिसको जान-
कर तू अशुभसे मुक्त हो जायगा ।' कट जायेंगे ।

कथम्, नित्यानाम् अनुष्ठानाद् अशुभात्
स्वाद् नाम मोक्षणं न तु तेषां फलाभावज्ञानात् ।
न हि नित्यानां फलाभावज्ञानम् अशुभसृक्ति-
फलत्वेन चोदितं नित्यकर्मज्ञानं वा । न च
भगवता एव इह उक्तम् ।

एतेन अकर्मणि कर्मदर्शनं प्रत्युक्तम् । न
हि अकर्मणि कर्म इति दर्शनं कर्तव्यतया इह
चोद्यते, नित्यस्य तु कर्तव्यतामात्रम् ।

न च अकरणाद् नित्यस्य प्रत्यवायो भवति
इति विज्ञानात् किञ्चित् फलं स्यात् । न अपि
नित्याकरणं ज्ञेयत्वेन चोदितम् ।

न अपि कर्म अकर्म इति मिथ्यादर्शनाद्
अशुभाद् मोक्षणं बुद्धिमत्त्वं युक्तता कृत्स्नकर्म-
कृत्वादि च फलम् उपपद्यते स्तुतिः वा ।

मिथ्याज्ञानम् एव हि साक्षाद् अशुभरूपं
कृतः अन्यस्माद् अशुभाद् मोक्षणम्, न हि तमः
तमसो निवर्तकं भवति ।

नतु कर्मणि यद् अकर्मदर्शनम् अकर्मणि वा
कर्मदर्शनं न तद् मिथ्याज्ञानं किं तर्हि गौणं
फलभावाभावनिमित्तम् ।

न, कर्माकर्मविज्ञानाद् अपि गौणात् फलस्य
अश्रवणात् । न अपि श्रुतहान्यश्रुतपरिकल्पनया
कश्चिद् विशेषो लभ्यते ।

क्योंकि नित्यकर्मोंके अनुष्ठानसे तो शायद
अशुभसे छुटकारा हो भी जाय, परन्तु उन नित्यकर्मों-
का फल नहीं होता, इस ज्ञानसे तो मोक्ष हो ही नहीं
सकता । क्योंकि नित्यकर्मोंका फल नहीं होता,
यह ज्ञान या नित्यकर्मोंका ज्ञान अशुभसे मुक्त कर
देनेवाला है ऐसा शास्त्रोंमें कहीं नहीं कहा और न
भगवान्ने ही गीताशास्त्रमें कहीं ऐसा कहा है ।

इसी युक्तिसे (उनके बतलाये हुए) अकर्ममें
कर्मदर्शनका भी खण्डन हो जाता है । क्योंकि यहाँ
(गीतामें) नित्यकर्मोंके अभावरूप अकर्ममें कर्म
देखनेको कहीं कर्तव्यरूपसे विधान नहीं किया,
केवल नित्यकर्मकी कर्तव्यताका विधान है ।

इसके सिवा 'नित्यकर्म न करनेसे पाप होता है'
ऐसा जान लेनेमें ही कोई फल नहीं हो सकता ।
और यह नित्यकर्मका न करनारूप अकर्म शास्त्रोंमें
कोई जाननेयोग्य विषय भी नहीं बताया गया है ।

तथा इस प्रकार दूसरे टीकाकारोंके माने हुए
'कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्मदर्शन' रूप इस
मिथ्यादर्शनसे 'अशुभसे मुक्ति' 'बुद्धिमत्ता' 'युक्तता'
'सर्व-कर्म-कर्तृत्व' इत्यादि फल भी सम्भव नहीं और
ऐसे मिथ्याज्ञानकी स्तुति भी नहीं बन सकती ।

जब कि मिथ्याज्ञान स्वयं ही अशुभरूप है तब
वह दूसरे अशुभसे किसीको कैसे मुक्त कर सकेगा ?
क्योंकि अन्धकार (कमी) अन्धकारका नाशक नहीं
हो सकता ।

५०—यहाँ जो कर्ममें अकर्म देखना और अकर्म-
में कर्म देखना (उन टीकाकारोंने) बतलाया है, वह
मिथ्याज्ञान नहीं है किन्तु फलके होने और न होनेके
निमित्तसे गौणरूपसे देखना है ।

७०—यह कहना भी ठीक नहीं; क्योंकि गौणरूपसे
कर्मको अकर्म और अकर्मको कर्म जान लेनेसे भी
कोई लाभ नहीं सुना गया । इसके सिवा श्रुतिसिद्ध
बातको छोड़कर श्रुतिविरुद्ध बातकी कल्पना करनेमें
कोई विशेषता भी नहीं दिखलायी देती ।

खशब्देन अपि शक्यं वक्तुं नित्यकर्मणां
फलं न अस्ति अकरणात् च तेषां नरकपातः
स्याद् इति । तत्र व्याजेन परव्यामोहरूपेण
कर्मणि अकर्म यः पश्येद् इत्यादिना किम् ।

तत्र एवं व्याचक्षाणेन भगवता उक्तं वाक्यं
लोकव्यामोहार्थम् इति व्यक्तं कल्पितं स्यात् ।

न च एतत् छद्मरूपेण वाक्येन रक्षणीयं
वस्तु, न अपि शब्दान्तरेण पुनः पुनः उच्यमानं
सुबोधं स्याद् इत्येवं वक्तुं युक्तम् ।

‘कर्मण्येवाधिकारस्ते’ इति अत्र हि स्फुटतर

उक्तः अर्थो न पुनः वक्तव्यो भवति ।

सर्वत्र च प्रशस्तं बोद्धव्यं च कर्तव्यम् एव

न निष्प्रयोजनं बोद्धव्यम् इति उच्यते ।

न च मिथ्याज्ञानं बोद्धव्यं भवति तत्प्रत्युप-
स्थापितं वा वस्त्वाभासम् ।

न अपि नित्यानाम् अकरणाद् अभावात्

प्रत्यवायभाशोत्पत्तिः ‘नामतो विद्यते भावः’
इति वचनात् । ‘कथमसतः सञ्जायेत’ (छा० उ०

६।२।२) इति च दर्शितम् ।

असतः सञ्जन्मप्रतिषेधाद् असतः सदुत्पत्ति
ब्रुवता असद् एव सद् भवेत् सत् च असद्
भवेद् इति उक्तं स्यात् । तत् च अयुक्तं
सर्वप्रमाणविरोधात् ।

(भगवान्को यदि यही अभीष्ट होता तो वे) उसी
प्रकारके शब्दोंसे भी स्पष्ट कह सकते थे कि ‘नित्य-
कर्मोंका कोई फल नहीं है और उनके न करनेसे
नरक-प्राप्ति होती है ।’ फिर इस प्रकार ‘कर्ममें जो
अकर्म देखता है’ इत्यादि दूसरोंको मोहित करनेवाले
मायायुक्त वचन कहनेसे क्या प्रयोजन था ।

इस प्रकार उपर्युक्त अर्थ करनेवालोंका तो स्पष्ट
ही यह मानना हुआ कि ‘भगवान्द्वारा कहे हुए
वचन संसारको मोहित करनेके लिये हैं ।’

इसके सिवा न तो यह कहना ही उचित है कि
यह नित्यकर्म-अनुष्ठानरूप विषय मायायुक्त वचनोंसे
गुप्त रखनेयोग्य है और न यही कहना ठीक है
कि (यह विषय बड़ा गहन है इसलिये) बारंबार
दूसरे-दूसरे शब्दोंद्वारा कहनेमें सुबोध होगा ।

क्योंकि ‘कर्मण्येवाधिकारस्ते’ इस श्लोकमें
स्पष्ट कहे हुए अर्थको फिर कहनेकी आवश्यकता
नहीं होती ।

तथा सभी जगह जो बात करनेयोग्य होती
है, वही प्रशसनीय और जाननेयोग्य बातलायी
जाती है । निरर्थक बातको ‘जाननेयोग्य है’ ऐसा
नहीं कहा जाता ।

मिथ्याज्ञान या उसके द्वारा स्थापित की हुई
आभासमात्र वस्तु जाननेयोग्य नहीं हो सकती ।

इसके सिवा नित्यकर्मोंके न करनेरूप अभावसे
प्रत्यवायरूप भावकी उत्पत्ति भी नहीं हो सकती ।
क्योंकि ‘नासतो विद्यते भावः’ इत्यादि भगवान्के
वाक्य है तथा ‘असत्से सत् कैसे उत्पन्न हो
सकता है ?’ इत्यादि श्रुतिवाक्य भी पहले दिखलाये
जा चुके हैं ।

इस प्रकार असत्से सत्की उत्पत्तिका निषेध कर
दिया जानेपर भी जो असत्से सत्की उत्पत्ति
बतलाते हैं, उनका तो यह कहना हुआ कि असत्
तो सत् होता है और सत् असत् होता है, परन्तु
यह सब प्रमाणोंसे विरुद्ध होनेके कारण अयुक्त है ।

न च निष्फलं विदध्यात् कर्म शास्त्रं दुःख-
स्वरूपत्वाद् दुःखस्य च बुद्धिपूर्वकतया
कार्यत्वानुपपत्तेः ।

तदकरणे च नरकपाताभ्युपगमे अनर्थाय
एव उभयथा अपि करणे अकरणे च शास्त्रं
निष्फलं कल्पितं स्यात् ।

स्वाभ्युपगमविरोधः च नित्यं निष्फलं
कर्म इति अभ्युपगम्य मोक्षफलाय
इति ब्रुवतः ।

तस्माद् यथाश्रुत एव अर्थः 'कर्मणि अकर्म
यः' इत्यादेः, तथा च व्याख्यातः अस्माभिः
श्लोकः ॥ १८ ॥

तद् एतत् कर्मणि अकर्मादिदर्शनं
स्तूयते—

यस्य सर्वे समारम्भाः कामसंकल्पवर्जिताः ।

ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं तमाहुः पण्डितं बुधाः ॥ १९ ॥

यस्य यथोक्तदर्शिनः सर्वे यावन्तः समारम्भाः
कर्माणि ममारभ्यन्ते इति ममारम्भाः काम-
संकल्पवर्जिता कामैः तन्कारणैः च संकल्पैः
वर्जिता बुधा एव चेष्टामात्रा अनुष्ठीयन्ते,
प्रवृत्तेन चेत् लोकसंग्रहार्थं निवृत्तेन चेत्
जीवनमात्रार्थम्,

तं ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं कर्मादौ अकर्मादिदर्शनं
ज्ञानं तद् एव अग्निः तेन ज्ञानाग्निना दग्धानि
शुभाशुभलक्षणानि कर्माणि यस्य तम् आहु
परमार्थतः पण्डितं बुधा ब्रह्मविदः ॥ १९ ॥

तथा शास्त्र भी निरर्थक कर्मोंका विधान नहीं कर
सकता, क्योंकि सभी कर्म (परिश्रमकी दृष्टिसे) दुःख-
रूप हैं और जान-बूझकर (बिना प्रयोजन) किसी-
का भी दुःखमें प्रवृत्त होना सम्भव नहीं ।

तथा उन नित्यकर्मोंको न करनेसे नरकप्राप्ति
होती है, ऐसा शास्त्रका आशय मान लेनेपर तो यह
मानना हुआ कि कर्म करने और न करनेमें दोनों
प्रकारसे शास्त्र अनर्थका ही कारण है, अत व्यर्थ है ।
इसके सिवा, 'नित्यकर्मोंका फल नहीं है,' ऐसा
मानकर फिर उनको मोक्षरूप फलके देनेवाला
कहनेसे उन व्याख्याकारोंके मतमें स्ववचोविरोध
भी होता है ।

सुतरा 'कर्मणि अकर्म य पश्येत्' इत्यादि श्लोकका
अर्थ जैसा (गुरुपरम्परासे) सुना गया है, वही ठीक
है और हमने भी उसीके अनुसार इस श्लोककी
व्याख्या की है ॥ १८ ॥

उपर्युक्त कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्म-दर्शनको
स्तुति करते हैं—

जिनका प्रारम्भ किया जाता है उनका
नाम समारम्भ है, इस व्युत्पत्तिसे सम्पूर्ण कर्मोंका नाम
समारम्भ है । उपर्युक्त प्रकारसे 'कर्ममें अकर्म और
अकर्ममें कर्म' देखनेवाले जिस पुरुषके समस्त समारम्भ
(कर्म) कामनासे और कामनाके कारणरूप संकल्पो-
से भी रहित हो जाते हैं अर्थात् जिसके द्वारा बिना ही
किसी अपने प्रयोजनके—यदि वह प्रवृत्तिमार्गवाला
है तो लोकसंग्रहके लिये और निवृत्तिमार्गवाला है तो
जीवन-यात्रा-निर्वाहके लिये—केवल चेष्टामात्र ही
किया होती है,

तथा कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्मदर्शनरूप
ज्ञानाग्निसे जिसके पुण्य-पापरूप सम्पूर्ण कर्म दग्ध
हो गये हैं, ऐसे ज्ञानाग्नि-दग्ध-कर्मा पुरुषको ब्रह्मवेत्ता-
जन वास्तवमें पण्डित कहते हैं ॥ १९ ॥

यः तु अकर्मादिदर्शी सः अकर्मादिदर्शनाद्
एव निष्कर्मा संन्यासी जीवनमात्रार्थचेष्टः
सन् कर्मणि न प्रवर्तते यद्यपि प्राग विवेकतः
प्रवृत्तः ।

यः तु प्रारब्धकर्मा मन् उत्तरकालम्
उत्पन्नात्मसम्पद्दर्शनः स्यात् स कर्मणि
प्रयोजनम् अपश्यन् मसाधनं कर्म परित्यजति
एव ।

स कुतश्चित् निमित्तात् कर्मपरित्यागाम्भवे
सति कर्मणि तत्फले च सङ्गरहिततया
स्वप्रयोजनाभावात् लोकसंग्रहार्थं पूर्ववत्
कर्मणि प्रवृत्तः अपि न एव किञ्चित् कर्गति ।

ज्ञानाप्रिदग्धकर्मत्वात् तदीयं कर्म अकर्म
एव संपद्यते इति एतम् अर्थं दर्शयिष्यन् आह—

त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गं
कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव

त्यक्त्वा कर्मसु अभिमानं फलासङ्गं च यथो-
क्तेन ज्ञानेन नित्यतृप्तो निराकाङ्क्षो विषयेषु
इत्यर्थः ।

निराश्रय आश्रयरहितः । आश्रयो नाम
यदाश्रित्य पुरुषार्थं मिमाधयिषति, दृष्टादृष्ट-
फलसाधनाश्रयरहित इत्यर्थः ।

विदुषा क्रियमाणं कर्म परमार्थतः अकर्म
एव तस्य निष्क्रियात्मदर्शनसंपन्नत्वात् ।

तेन एवं भूतेन प्रयोजनाभावात् मसाधनं
कर्म परित्यक्तव्यम् एव इति प्राप्ते,

जो कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्म देखनेवाला
है, वह यदि विवेक होनेसे पूर्व कर्मोंमें लगा हुआ हो
तो भी कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्मका ज्ञान हो
जानेसे केवल जीवन-निर्वाहमात्रके लिये चेष्टा करता
हुआ कर्मरहित संन्यासी ही हो जाता है, फिर
उसकी कर्मोंमें प्रवृत्ति नहीं होती ।

अर्थात् जो पहले कर्म करनेवाला हो और पीछे
जिसको आत्माका सम्यक् ज्ञान हुआ हो, ऐसा
पुरुष कर्मोंमें कोई प्रयोजन न देखकर साधनोसहित
कर्मोंका त्याग कर ही देता है ।

परन्तु किसी कारणसे कर्मोंका त्याग करना
असम्भव होनेपर कोई ऐसा पुरुष यदि कर्मोंमें और
उनके फलमें आसक्तिरहित होकर केवल लोकसंग्रहके
लिये पहलेके सदृश कर्म करता रहता है तो भी
निजका प्रयोजन न रहनेके कारण (वास्तवमें) वह
कुछ भी नहीं करता ।

क्योंकि ज्ञानरूप अग्निद्वारा भस्मीभूत हो जानेंके
कारण उसके कर्म अकर्म ही हो जाते हैं । इसी
आशयको दिग्बानेकी इच्छामें भगवान् कहते हैं—

नित्यतृप्तो निराश्रयः ।

किञ्चित्करोति सः ॥ २० ॥

उपर्युक्त ज्ञानके प्रभावमें कर्मोंमें अभिमान और
फलासक्तिका त्याग करके जो नित्यतृप्त है अर्थात्
विषय-कामनामें रहित हो गया है,

तया आश्रयमें रहित है । जिस फलका आश्रय
लेकर मनुष्य पुरुषार्थ सिद्ध करनेकी इच्छा किया
करता है उसका नाम आश्रय है, ऐसे इस लोक और
परलोकके इष्टफल-साधनरूप आश्रयमें जो रहित है,

उस ज्ञानीद्वारा किये हुए कर्म वास्तवमें अकर्म
ही है क्योंकि वह निष्क्रिय आत्माके ज्ञानसे सम्पन्न है ।

अपना कोई प्रयोजन न रहनेके कारण ऐसे
पुरुषको साधनोसहित कर्मोंका परित्याग कर ही
देना चाहिये, ऐसी कर्तव्यता प्राप्त होनेपर भी,

ततो निर्गमासंभवात् लोकसंग्रहचिकीर्षया
शिष्टविगर्हणापरिजिहीर्षया वा पूर्ववत् कर्मणि
अभिप्रवृत्तः अपि निष्क्रियात्मदर्शनसंपन्नत्वाद्
न एव किञ्चित् करोति सः ॥ २० ॥

यः पुनः पूर्वोक्तविपरीतः प्राग् एव कर्मा-
रम्भाद् ब्रह्मणि मर्वान्तरे प्रत्यगात्मनि
निष्क्रिये संजातात्मदर्शनः,
स दृष्टादृष्टेष्टविषयाशीर्विवर्जिततया दृष्टा-
दृष्टार्थं कर्मणि प्रयोजनम् अपश्यन् मसाधनं
कर्म संन्यस्य शरीरयात्रामात्रचेष्टो यतिः
ज्ञाननिष्ठो मुच्यते इति एतम् अर्थं दर्शयितुम्
आह—

निराशीर्यतचित्तात्मा

शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ २१ ॥

निराशी निर्गता आशिषो यस्मात् स निरा-
शीः यतचित्तात्मा चित्तम् अन्तःकरणम् आत्मा
बाह्यः कार्यकरणसंघातः तां उर्भा अपि यतौ
संयतौ येन स यतचित्तात्मा, त्यक्तसर्वपरिग्रहः
त्यक्तः सर्वः परिग्रहो येन स त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।

शारीर शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं केवलं तत्र
अपि अभिमानवर्जितं कर्म कुर्वन् न आप्नोति न
प्राप्नोति किल्बिषम् अनिष्टरूपं पापं धर्मं च । धर्मः
अपि मुमुक्षोः किल्बिषम् एव बन्धापादकत्वात् ।

किं च शारीरं केवलं कर्म इत्यत्र किं
शरीरनिर्वर्त्यं शारीरं कर्म अभिप्रेतम् आहोस्वित्
शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरं कर्म इति ।

उन कर्मोंसे निवृत्त होना असम्भव होनेके कारण
लोकसंग्रहकी इच्छासे या श्रेष्ठ पुरुषोंद्वारा की
जानेवाली निन्दाको दूर करनेकी इच्छासे यदि (कोई
ज्ञानी) पहलेकी तरह कर्मोंमें प्रवृत्त है तो भी वह
निष्क्रिय आत्माके ज्ञानसे सम्पन्न होनेके कारण
वास्तवमें कुछ भी नहीं करता ॥२०॥

परन्तु जो उससे विपरीत है अर्थात् उपर्युक्त
प्रकारसे कर्म करनेवाला नहीं है, कर्मोंका आरम्भ
करनेसे पहले (गृहस्थी न बनकर ब्रह्मचर्य-आश्रममें)
ही जिसका सबके अंदर व्यापक अन्तरात्मारूप
निष्क्रिय ब्रह्ममें आत्मभाव प्रयुक्त हो गया है,

वह केवल शरीरयात्राके लिये चेष्टा करनेवाला ज्ञान-
निष्ठ यति, इस लोक और परलोकके समस्त इच्छित
भोगोंकी आशासे रहित होनेके कारण, इस लोक और
परलोकके भोगरूप फल देनेवाले कर्मोंमें अपना कोई
भी प्रयोजन न देखकर कर्मोंको और कर्मोंके साधनो-
को त्यागकर मुक्त हो जाता है । इसी भावको
दिखानेके लिये (अगला श्लोक) कहते हैं—

त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।

जिसकी सम्पूर्ण आशाएँ दूर हो गयी हैं, वह
'निराशी' है, जिसने चित्त यानी अन्तःकरणको और
आत्मा यानी बाह्य कार्य-करणके संघातरूप शरीरको—
इन दोनोंको भलीप्रकार अपने बशमें कर लिया है वह
'यतचित्तात्मा' कहलाता है, जिसने समस्त परिग्रहका
अर्थात् भोगोंकी सामग्रीका सर्वथा त्याग कर दिया
है, वह 'त्यक्तसर्वपरिग्रह' है ।

ऐसा पुरुष केवल शरीरस्थितिमात्रके लिये किये
जानेवाले और अभिमानरहित कर्मोंको करता हुआ
पापको अर्थात् अनिष्टरूप पुण्य-पाप दोनोंको नहीं
प्राप्त होता । बन्धनकारक होनेसे धर्म भी मुमुक्षुके
लिये तो पाप ही है ।

यहाँ 'शारीरं केवलं कर्म' इस पदमें शरीरद्वारा
होनेवाले कर्म शारीरिक कर्म माने गये हैं, या शरीर-
निर्बाहमात्रके लिये किये जानेवाले कर्म शारीरिक कर्म
माने गये हैं ।

किं च अतो यदि शरीरनिर्वर्त्यं शरीरं कर्म यदि वा शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शरीरम् इति, उच्यते—

यदा शरीरनिर्वर्त्यं कर्म शरीरम् अभिप्रेतं स्यात् तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्म प्रतिपिद्धम् अपि शरीरेण कुर्वन् न आप्नोति किल्बिषम् इति ब्रुवतो विरुद्धाभिधानं प्रमज्येत । शास्त्रीयं च कर्म दृष्टादृष्टप्रयोजनं शरीरेण कुर्वन् न आप्नोति किल्बिषम् इति अपि ब्रुवतः अप्राप्तप्रतिषेध-प्रसङ्गः ।

शरीरं कर्म कुर्वन् इति विशेषणान् केवल-शब्दप्रयोगात् च वाञ्छनमनिर्वर्त्यं कर्म विधि-प्रतिषेधविषयं धर्माधर्मशब्दवाच्यं कुर्वन् आप्नोति किल्बिषम् इति उक्तं स्यात् ।

तत्र अपि वाञ्छनसाम्यां विहितानुष्ठानपक्षे किल्बिषप्राप्तित्वचनं विरुद्धम् आपद्येत । प्रतिपिद्ध-सेवापक्षे अपि भृतार्थानुवादमात्रम् अनर्थकं स्यात् ।

यदा तु शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शरीरं कर्म अभिप्रेतं भवेत् तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्म विधिप्रतिषेधगम्यं शरीरवाञ्छनमनिर्वर्त्यम् अन्यद् अकुर्वन् तैः एव शरीरादिभिः शरीर-स्थितिमात्रप्रयोजनं केवलशब्दप्रयोगात् अहं करोमि इति अभिमानवर्जितः शरीरादिचेष्टा-मात्रं लोकदृष्ट्या कुर्वन् न आप्नोति किल्बिषम् ।

चाहे शरीरद्वारा होनेवाले कर्म शारीरिक कर्म माने जायें या शरीरनिर्वाहमात्रके लिये किये जानेवाले कर्म 'शारीरिक कर्म' माने जायें, इस विवेचनसे क्या प्रयोजन है ! इसपर कहते हैं—

जो शरीरद्वारा होनेवाले कर्मोंका नाम शारीरिक कर्म मान लिया जाय तो इस लोकमें या परलोकमें फल देनेवाले निपिद्ध कर्मोंको भी शरीरद्वारा करता हुआ मनुष्य पापको प्राप्त नहीं होता, ऐसा कहनेसे भगवान्-के कथनमें विरुद्ध विधानका दोष आता है । और इस लोक या परलोकमें फल देनेवाले, शास्त्रविहित कर्मोंको शरीरद्वारा करता हुआ मनुष्य पापको प्राप्त नहीं होता, ऐसा कहनेसे भी बिना प्राप्त हुए दोषके प्रतिषेध करनेका प्रसङ्ग आ जाता है ।

तथा 'शारीरिक कर्म करता हुआ' इस विशेषणसे और 'केवल' शब्दके प्रयोगसे (उपयुक्त मान्यताके अनुसार) भगवान्का यह कहना हो जाता है कि (शरीरके सिवा) मन-वाणीद्वारा किये जानेवाले विहित और प्रतिपिद्ध कर्मोंको, जो कि धर्म और अधर्म नामसे कहे जाते हैं, करता हुआ मनुष्य पापको प्राप्त होता है ।

उसमें भी 'मन-वाणीद्वारा विहित कर्मोंको करता हुआ पापको प्राप्त होता है,' यह कहना तो विरुद्ध विधान होगा, और 'निपिद्ध कर्मोंको करता हुआ पापको प्राप्त होता है,' यह कहना अनुवादमात्र होनेसे व्यर्थ होगा ।

परन्तु जब शरीरनिर्वाहमात्रके लिये किये जाने-वाले कर्म शारीरिक कर्म मान लिये जायेंगे, तब इसका यह अर्थ हो जायगा कि इस लोक या परलोक-के भोग ही जिनका प्रयोजन है, जो विधि-निषेधात्मक शास्त्रोद्देश्य जाने जाते हैं, जो शरीर, मन या वाणीद्वारा किये जाते हैं, ऐसे अन्य कर्मोंको न करता हुआ उन शरीर, मन या वाणीसे, केवल शरीरनिर्वाहके लिये आवश्यक कर्म लोकदृष्टिसे करता हुआ पुरुष किल्बिषको प्राप्त नहीं होता । यहाँ 'केवल' शब्दके प्रयोगसे यह अभिप्राय है कि वह 'मैं करता हूँ' इस अभिमानसे रहित होकर केवल लोकदृष्टिसे ही शरीर, वाणी आदिका चेष्टामात्र करना है ।

एवंभूतस्य पापशब्दवाच्यकिल्बिषप्राप्त्य-
संभवात् किल्बिषं संसारं न आप्नोति ।
ज्ञानाभिदग्धसर्वकर्मत्वाद् अप्रतिबन्धेन
मुच्यते एव इति ।
पूर्वोक्तसम्यग्दर्शनफलानुवाद एव एषः ।
एवम् 'शारीरं केवलं कर्म' इति अस्य अर्थपरिग्रहे
निरवधं भवति ॥२१॥

त्यक्तमर्वपरिग्रहस्य यतेः अन्नादेः शरीर-
स्थितिहेतोः परिग्रहस्य अभावाद् याचनादिना
शरीरस्थितौ कर्तव्यतायां प्राप्तायाम् 'अयाचितम-
संकल्पममुपपन्नं यदृच्छया' (बोधो०स्य०२१।८।१२)
इत्यादिना वचनेन अनुज्ञातं यतेः शरीरस्थिति-
हेतोः अन्नादेः प्राप्तिद्वारम् आविष्कुर्वन् आह —

यदृच्छालाभसंतुष्टो द्वन्द्वातीतो विमत्सरः ।

समः सिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निवध्यते ॥ २२ ॥

यदृच्छालाभसंतुष्ट अप्रार्थितोपनतो लाभो
यदृच्छालाभः तेन संतुष्टः संजातालंप्रत्ययः ।
द्वन्द्वातीतो द्वन्द्वः शीतोष्णादिभिः हन्यमानः
अपि अविषण्णचित्तो द्वन्द्वातीत उच्यते ।
विमत्सरो विगतमत्सरो निर्वैरबुद्धिः समः
तुल्यो यदृच्छालाभस्य सिद्धौ असिद्धौ च ।

य एवंभूतो यतिः अन्नादेः शरीरस्थितिहेतोः
लाभालाभयोः समो हर्षविपादवर्जितः कर्मादौ
अकर्मादिदर्शी यथाभूतान्मदर्शननिष्ठः शरीर-

एसे पुरुषको पापरूप किल्बिष प्राप्त होना तो
असम्भव है, इसलिये यहाँ यह समझना चाहिये कि
वह किल्बिषको यानी संसारको प्राप्त नहीं होता ।

ज्ञानरूप अग्निद्वारा उसके समस्त कर्मोंका नाश
हो जानेके कारण वह बिना किसी प्रतिबन्धके मुक्त
ही हो जाता है ।

यह पहले कहे हुए यथार्थ आत्मज्ञानके फलका
अनुवादमात्र है । 'शारीरं केवलं कर्म' इस वाक्यका
इस प्रकार अर्थ मान लेनेसे वह अर्थ निर्दोष सिद्ध
होता है ॥२१॥

जिसने समस्त मंत्रहका त्याग कर दिया है ऐसे
नन्यासीके पास शरीरनिर्वाहके कारणरूप अन्नादिका
मग्नह नहीं होता, इसलिये उसको याचनादिद्वारा
शरीरनिर्वाह करनेकी योग्यता प्राप्त हुई । इसपर
'बिना याचना किये, 'बिना संकल्पके अथवा
बिना इच्छा किये प्राप्त हुए' इत्यादि वचनोंसे जो
शास्त्रमें संन्यासीके शरीरनिर्वाहके लिये अन्नादिकी
प्राप्तिके द्वार बतलाये गये हैं, उनको प्रकट करते
हुए कहते हैं—

जो बिना मांगे अपने आप मिले हुए पदार्थसे
संतुष्ट है अर्थात् उसीमें जिसके मनका यह भाव हो
जाता है कि यही पर्याप्त है,

जो द्वन्द्वोंसे अतीत है अर्थात् शीत-उष्ण आदि
द्वन्द्वोंसे सताये जानेपर भी जिसके चित्तमें विषाद
नहीं होता,

जो ईर्ष्यासे रहित अर्थात् निर्वैर-बुद्धिवाला है और
जो अपने-आप प्राप्त हुए लाभकी सिद्धि-असिद्धिमें
भी सम रहता है ।

जो ऐसा शरीरस्थितिके हेतुरूप अन्नादिके प्राप्त
होने या न होनेमें भी हर्ष-शोकसे रहित, समदर्शी है
और कर्मादिमें अकर्मादि देखनेवाला, यथार्थ आत्म-
दर्शननिष्ठ, एवं शरीरस्थितिमात्रके लिये किये जानेवाले

स्थितिमात्रप्रयोजने भिक्षाटनादिकर्मणि शरीरा-
दिनिर्वर्त्ये न एव किञ्चित् करोमि अहम् 'गुणा
गुणेषु वर्तन्ते' इति एवं सदा संपरिचक्षण
आत्मनः कर्तृत्वाभावं पश्यन् न एव किञ्चिद्
भिक्षाटनादिकं कर्म करोति ।

लोकव्यवहारसामान्यदर्शनेन तु लौकिकैः
आरोपितकर्तृत्वे भिक्षाटनादौ कर्मणि कर्ता
भवति । स्वानुभवेन तु शास्त्रप्रमाणादिजनितेन
अकर्ता एव ।

स एवं पराध्यारोपितकर्तृत्वः शरीरस्थिति-
मात्रप्रयोजनं भिक्षाटनादिकं कर्म कृत्वा अपि
न निवर्त्यते, बन्धहेतोः कर्मणः सहेतुकस्य
ज्ञानाधिना दग्धत्वाद् इति उक्तानुवाद एव
एषः ॥ २२ ॥

'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गम्' इति अनेन श्लोकेन यः
प्रारब्धकर्मा मन् यदा निष्क्रियब्रह्मात्मदर्शन-
संपन्नः स्यात् तदा तस्य आत्मनः कर्तृकर्म-
प्रयोजनाभावदर्शनः कर्मपरिन्यागे प्राप्ते
कुतश्चिद् निमित्तात् तदसंभवे सति पूर्ववत्
तस्मिन् कर्मणि अभिप्रवृत्तः अपि न एव
किञ्चित् करोति स इति कर्माभावः प्रदर्शितः ।
यस्य एवं कर्माभावो दर्शितः तस्य एव—

गतसङ्गस्य मुक्तस्य

यज्ञायाचरतः कर्म

गतसङ्गस्य सर्वतो निवृत्तात्मन्तेः मुक्तस्य

निवृत्तधर्माधर्मादिवन्धनस्य ज्ञानावस्थितचेतसो

ज्ञाने एव अवस्थितं चेतो यस्य सः अयं

और शरीरादिद्वारा होनेवाले भिक्षाटनादि कर्मोंमें भी
मैं कुछ नहीं करता गुण ही गुणोंमें बर्त रहे हैं' इस
प्रकार सदा देखनेवाला है वह यदि अपनेमें कर्तापन-
का अभाव देखनेसे अर्थात् आत्माको अकर्ता समझ
लेनेसे वास्तवमें भिक्षाटनादि कुछ भी कर्म नहीं
करता है ।

ऐसा पुरुष लोकव्यवहारकी साधारण दृष्टिसे तो
सासारिक पुरुषोद्वारा आरोपित किये हुए कर्तापनके
कारण भिक्षाटनादि कर्मोंका कर्ता होता है । परन्तु
शास्त्रप्रमाण आदिसे उपन्न अपने अनुभवसे (वस्तुतः)
वह अकर्ता ही रहता है ।

इस प्रकार दूसरोंद्वारा जिसपर कर्तापनका
अव्यारोप किया गया है, ऐसा वह पुरुष शरीर-
निर्वाहमात्रके लिये किये जानेवाले भिक्षाटनादि
कर्मोंको करता हुआ भी नहीं बँधता । क्योंकि
ज्ञानरूप अग्निद्वारा उसके (सम्स्त) बन्धनकारक
कर्म हेतुसहित भस्म हो चुके है । यह पहले कहे
हुएका ही अनुवादमात्र है ॥ २२ ॥

जो कर्म करना प्रारम्भ कर चुका है, ऐसा पुरुष
जब कर्म करते-करते इस ज्ञानसे सम्पन्न हो जाता है
कि 'निष्क्रिय ब्रह्म ही आत्मा है' तब अपने कर्ता, कर्म
और प्रयोजनादिका अभाव देखनेवाले उस पुरुषके
लिये कर्मोंका त्याग कर देना ही उचित होता है । किन्तु
किसी कारणवश कर्मोंका त्याग करना असंभव होने-
पर यदि वह पहलेकी तरह उन कर्मोंमें लगा रहे
तो भी, वास्तवमें कुछ भी नहीं करता । इस प्रकार
'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गम्' इस श्लोकसे (ज्ञानीके)
कर्माका अभाव (अकर्मत्व) दिखलाया जा चुका है ।
जिस पुरुषके कर्मोंका इस प्रकार अभाव दिखाया गया
है, उसीके (विषयमें अगला श्लोक कहते हैं) —

ज्ञानावस्थितचेतसः ।

समग्रं प्रविलीयते ॥ २३ ॥

जिस पुरुषकी सब ओरसे आसक्ति निवृत्त हो
चुकी है, जिसके पुण्य-पापरूप बन्धन हूट गये हैं,
जिसका चित्त निरन्तर ज्ञानमें ही स्थित है, ऐसे
केवल यज्ञसम्पादनके लिये ही कर्मोंका आचरण

ज्ञानावस्थितचेताः तस्य यज्ञाय यज्ञनिवृत्त्यर्थम्
आचरतो निर्वर्तयतः कर्म समग्रं सहाग्रेण फलेन
वर्तते इति समग्रं कर्म तत् समग्रं प्रविलीयते
विनश्यति इत्यर्थः ॥२३॥

करनेवाले उस सङ्गहीन मुक्त और ज्ञानावस्थित-चित्त
पुरुषके समग्र कर्म विलीन हो जाते हैं। 'अग्र' शब्द
फलका वाचक है उसके सहित कर्मोंको समग्र कर्म
कहने है, अतः यह अभिप्राय हुआ कि उसके
फलसहित समस्त कर्म नष्ट हो जाते हैं ॥ २३ ॥

कस्मात् पुनः कारणात् क्रियमाणं कर्म
स्वकार्यारम्भम् अकुर्वत् समग्रं प्रविलीयते इति
उच्यते यतः—

किये जानेवाले कर्म अपना कार्य आरम्भ किये
बिना ही (कुछ फल दिये बिना ही) किस कारणसे
फलसहित विलीन हो जाते हैं ? इसपर कहते हैं—

ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् ।

ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना ॥ २४ ॥

ब्रह्म अर्पणं येन कर्णेन ब्रह्मविद् हविः अग्नीं
अर्पयति तद् ब्रह्म एव इति पश्यति तस्य
आत्मव्यतिरेकेण अभावं पश्यति ।

ब्रह्मवेत्ता पुरुष जिस साधनद्वारा अग्निमें हवि अर्पण
करता है, उस साधनको ब्रह्मरूप ही देखा करता है,
अर्थात् आत्माके सिवा उसका अभाव देखना है ।

यथा शुक्तिकायां रजताभावं पश्यति तद्
उच्यते ब्रह्म एव अर्पणम् इति, यथा यद् रजतं
तत् शुक्तिका एव इति । ब्रह्म, अर्पणम् इति
असमन्ने पदे ।

जैसे (सीपको जाननेवाला) सीपमें चोंदीका
अभाव देखता है 'ब्रह्म ही अर्पण है' इस पदसे भी वही
बात कही जाती है । अर्थात् जैसे यह समझता है
कि जो चोंदीके रूपमें दीख रही है वह सीप ही है ।
(वैसे ही ब्रह्मवेत्ता भी समझता है कि जो अर्पण
दीखता है वह ब्रह्म ही है) ब्रह्म और अर्पण—यह
दोनों पद अलग-अलग हैं ।

यद् अर्पणबुद्ध्या गृह्यते लोके तद् अस्य
ब्रह्मविदो ब्रह्म एव इत्यर्थः ।

अभिप्राय यह कि संसारमें जो अर्पण माने जाते
हैं वे सुक्, सुव आदि सब पदार्थ उस ब्रह्मवेत्ताकी
दृष्टिमें ब्रह्म ही हैं ।

ब्रह्म हविः तथा यद् हविर्बुद्ध्या गृह्यमाणं
तद् ब्रह्म एव अस्य ।

वैसे ही जो वस्तु हविरूपसे मानी जाती है वह
भी उसकी दृष्टिमें ब्रह्म ही होता है ।

तथा ब्रह्माग्नी इति समस्तं पदम् ।

'ब्रह्माग्नी' यह पद समासयुक्त है ।

अग्निः अपि ब्रह्म एव यत्र हूयते ब्रह्मणा
कर्त्ता ब्रह्म एव कर्ता इत्यर्थः । यत् तेन हुत
हवनक्रिया तद् ब्रह्म एव ।

इसलिये यह अर्थ हुआ कि ब्रह्मरूप कर्ताद्वारा
जिसमें हवन किया जाता है वह अग्नि भी ब्रह्म ही है
और वह कर्ता भी ब्रह्म ही है और जो उसके द्वारा
हवनरूप किया की जाती है वह भी ब्रह्म ही है ।

यत् तेन गन्तव्यं फलं तद् अपि ब्रह्म एव ।
ब्रह्मकर्मसमाधिना, ब्रह्म एव कर्म ब्रह्मकर्म तस्मिन्

उस ब्रह्मकर्ममें स्थित हुए पुरुषद्वारा प्राप्त करनेयोग्य
जो फल है वह भी ब्रह्म ही है ? अर्थात् ब्रह्मरूप कर्ममें

समाधिः यस्य स ब्रह्मकर्मसमाधिः तेन ब्रह्म-
कर्मसमाधिना ब्रह्म एव गन्तव्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षुणा अपि क्रियमाणं

कर्म परमार्थतः अकर्म ब्रह्मबुद्ध्युपमृदितत्वात् ।

एवं सति निवृत्तकर्मणः अपि सर्वकर्म-
संन्यासिनः सम्यग्दर्शनस्तुत्यर्थं यज्ञत्वसंपादनं
ज्ञानस्य सुतराम् उपपद्यते, यद् अर्पणादि अधि-
यज्ञे प्रसिद्धं तद् अस्य अध्यात्मं ब्रह्म एव
परमार्थदक्षिण इति ।

अन्यथा सर्वस्य ब्रह्मत्वे अर्पणादीनाम् एव

विशेषतो ब्रह्मत्वाभिधानम् अनर्थकं स्यात् ।

तस्माद् ब्रह्म एव इदं सर्वम् इति अभिजानतो

विदुषः सर्वकर्माभावः ;

कारकबुद्ध्यभावात् च । न हि कारकबुद्धि-

रहितं यज्ञारण्यं कर्म दृष्टम् ।

सर्वम् एव अग्निहोत्रादिकं कर्म शब्दसमापित-

देवताविशेषसंप्रदानादिकारकबुद्धिमत् कर्त्र-

भिमानफलाभिर्मांशिमत् च दृष्टम् ।

न उपमृदितक्रियाकारकफलभेदबुद्धिमत्

कर्तृत्वाभिमानफलाभिर्मांधिरहितं वा ।

इदं तु ब्रह्मबुद्ध्युपमृदितापणादिकारक-

क्रियाफलभेदबुद्धि कर्म अतः अकर्म एव तत् ।

जिसके चितका समाधान हो चुका है उस पुरुषद्वारा
प्राप्त किये जानेयोग्य जो फल है वह भी ब्रह्म ही है ।

इस प्रकार लोकसंग्रह करना चाहनेवाले पुरुषद्वारा
किये हुए कर्म भी ब्रह्मबुद्धिसे बाधित होनेके कारण
अर्थात् फल उत्पन्न करनेकी शक्तिसे रहित कर दिये
जानेके कारण वास्तवमें अकर्म ही है ।

ऐसा अर्थ मान लेनेपर कर्मोंको छोड़ देनेवाले
कर्म-संन्यासीके ज्ञानको भी यथार्थ ज्ञानकी स्तुतिके
लिये यज्ञरूप समझना भली प्रकार बत सकता है,
अधियज्ञमे जो खुवादि बस्तुएँ प्रसिद्ध हैं वे सब इस
यथार्थ ज्ञानी संन्यासीके (सम्यक् ज्ञानरूप)
अध्यात्मयज्ञमें ब्रह्म ही है ।

उपर्युक्त अर्थ नहीं माननेसे वास्तवमे सब ही
ब्रह्मरूप होनेके कारण केवल खुब आदिको ही
विशेषतासे ब्रह्मरूप बतलाना व्यर्थ होगा ।

सुतरा 'यह सब कुछ ब्रह्म ही है' इस प्रकार
समझनेवाले ज्ञानीके लिये वास्तवमें सब कर्मोंका
अभाव ही हो जाना है ।

तथा उसके अन्त करणमें (क्रिया, फल आदि)
कारकसम्बन्धी भेदबुद्धिका अभाव होनेके कारण भी
यही सिद्ध होता है । क्योंकि कोई भी यज्ञ नामक कर्म
कारकसम्बन्धी भेदबुद्धिसे रहित नहीं देखा गया ।

अभिप्राय यह है कि अग्निहोत्रादि सभी कर्म,
(इन्द्राय वरुणाय आदि) शब्दोंद्वारा हवि आदि द्रव्य
जिनके अर्पण किये जाते हैं, उन देवताविशेषरूप
सम्प्रदान आदि कारकबुद्धिवाले तथा कर्तापनके
अभिमानसे और फलकी इच्छासे युक्त देखे गये हैं ।

जिसमेसे क्रिया, कारक और फलसम्बन्धी भेदबुद्धि
नष्ट हो गयी हो तथा जो कर्तापनके अभिमानसे और
फलकी इच्छासे रहित हो ऐसा यज्ञ नहीं देखा गया ।

परन्तु यह उपर्युक्त कर्म तो ऐसा है कि जिसमें
सर्वत्र ब्रह्मबुद्धि हो जानेके कारण, अर्पणादि कारक,
क्रिया और फलसम्बन्धी भेदबुद्धि नष्ट हो गयी है ।
इसलिये यह अकर्म ही है ।

तथा च दर्शितम् 'कर्मण्यकर्म यः पश्येत्'
'कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित्करोति सः' 'गुणा
गुणेषु वर्तन्ते' 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत
तत्त्ववित्' इत्यादिभिः ।

तथा च दर्शयन् तत्र तत्र क्रियाकारकफल-

भेदबुद्ध्युपमर्दं करोति ।

दृष्टा च काम्याग्निहोत्रादी कामोपमर्देन

काम्याग्निहोत्रादिहानिः ।

तथा मतिपूर्वकामतिपूर्वकादीनां कर्मणां

कार्यविशेषस्य आरम्भकत्वं दृष्टम् ।

तथा इह अपि ब्रह्मबुद्ध्युपमृदितार्पणादि-
कारकक्रियाफलभेदबुद्धेः बाह्यचेष्टामात्रेण कर्म
अपि विदुषः अकर्म मंपद्यते । अत उक्तं ममग्रं
प्रविलीयते इति ।

अत्र केचिद् आहुः यद् ब्रह्म तदर्पणादीनि ।
ब्रह्म एव किल अर्पणादिना पञ्चविधेन
कारकात्मना व्यवस्थितं मत् तद् एव कर्म
करोति । तत्र न अर्पणादिबुद्धिः निवर्त्यते
किं तु अर्पणादिषु ब्रह्मबुद्धिः आधीयते । यथा
प्रतिमादौ विष्ण्वादिबुद्धिः यथा वा नामादौ
ब्रह्मबुद्धिः इति ।

स्त्यम् एवम् अपि स्याद् यदि ज्ञानयज्ञ-
स्तुत्यर्थं प्रकरणं न स्यात् ।

अत्र तु सम्यग्दर्शनं ज्ञानयज्ञशब्दितम्
अनेकान् यज्ञशब्दितान् क्रियाविशेषान्
उपन्यस्य 'श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः' इति
ज्ञानं स्तौति ।

गी० शा० भा० १७

यही बात, 'कर्मण्यकर्म यः पश्येत्'
'कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित्करोति सः'
'गुणा गुणेषु वर्तन्ते' 'नैव किञ्चित्करोमीति
युक्तो मन्येत तत्त्ववित्' इत्यादि श्लोकोद्गारा भी
दिखलायी गयी हैं ।

और इसी प्रकार दिखलाते हुए भगवान् जगह-
जगह क्रिया, कारक और फलसम्बन्धी भेदबुद्धिका
निर्षेध कर रहे हैं ।

देखा भी गया है कि सकाम अग्निहोत्रादिमें
कामना न रहनेपर वे सकाम अग्निहोत्रादि नहीं
रहते । (उनकी सकामता नष्ट हो जाती है ।)

तथा यह भी देखा गया है कि जान-बुझकर
किये हुए और अनजानेमें किये हुए कर्म भिन्न-भिन्न
कार्योंके आरम्भक होते हैं अर्थात् उनका फल
अलग-अलग होता है ।

वैसे ही यहाँ भी जिस पुरुषकी सर्वत्र ब्रह्मबुद्धि
हो जानेसे (सुव, हवि आदिमें) क्रिया, कारक
और फलसम्बन्धी भेदबुद्धि नष्ट हो गयी है, उस
ज्ञानी पुरुषके बाह्य चेष्टामात्रसे होनेवाले कर्म भी
अकर्म हो जाते हैं । इसीलिये कहा है कि 'उसके
फलसहित कर्म विलीन हो जाते हैं ।'

इस विषयमें कोई-कोई टीकाकार कहते हैं कि
जो ब्रह्म है वही सुव आदि है अर्थात् ब्रह्म ही सुव
आदि पाँच प्रकारके कारकोंके रूपमें स्थित है और
वही कर्म किया करता है, (उसके सिद्धान्तानुसार)
उपर्युक्त यज्ञमें सुव आदि बुद्धि निवृत्त नहीं की
जाती किन्तु सुव आदिमें ब्रह्मबुद्धि स्थापित की
जाती है, जैसे कि मूर्ति आदिमें विष्णु आदि देव-
बुद्धि या नाम आदिमें ब्रह्मबुद्धि की जाती है ।

ठीक हैं, यदि यह प्रकरण ज्ञानयज्ञकी स्तुतिके
लिये न होता तो यह अर्थ भी हो सकता था ।

परन्तु इस प्रकरणमें तो यज्ञ नामसे कहे जानेवाले
अलग-अलग बहुत-से क्रिया-भेदोंको कहकर फिर
'द्रव्यमय यज्ञकी अपेक्षा ज्ञानयज्ञ कल्याणकर है'
इस कथनद्वारा ज्ञानयज्ञ शब्दसे कथित सम्यक्
दर्शनकी स्तुति करते हैं ।

अत्र च समर्थम् इदं वचनं ब्रह्मार्पणम् इत्यादि ज्ञानस्य यज्ञत्वसंपादने अन्यथा सर्वस्य ब्रह्मत्वे अर्पणादीनाम् एव विशेषतो ब्रह्मत्वाभिधानम् अनर्थकं स्यात् ।

ये तु अर्पणादिषु प्रतिमायां विष्णुदृष्टिवद् ब्रह्मदृष्टिः क्षिप्यते नामादिषु इव च इति ब्रुवते न तेषां ब्रह्मविद्या उक्ता इह विवक्षिता स्याद् अर्पणादिविषयत्वाद् ज्ञानस्य ।

न च दृष्टिमंपादनज्ञानेन मोक्षफलं प्राप्यते 'ब्रह्मैव तेन गन्तव्यम्' इति च उच्यते । विरुद्धं च सम्यग्दर्शनम् अन्तरेण मोक्षफलं प्राप्यते इति ।

प्रकृतिविरोधः च । सम्यग्दर्शनं च प्रकृतम् 'कर्मण्यकर्म यः पश्येत्' इत्यत्र अन्ते च सम्यग्दर्शनं तस्य एव उपसंहारात् ।

'श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाञ्ज्ञानयज्ञः' 'ज्ञान लब्धा परा शान्तिम्' इत्यादिना सम्यग्दर्शनस्तुतिम् एव कुर्वन् उपक्षीणः अध्यायः ।

तत्र अकस्माद् अर्पणादीं ब्रह्मदृष्टिः अप्रकरणे प्रतिमायाम् इव विष्णुदृष्टिः उच्यते इति अनुपपन्नम् ।

तस्माद् यथाव्याख्यातार्थ एव अयं श्लोकः ॥ २४ ॥

तथा इस प्रकरणमें जो 'ब्रह्मार्पणम्' इत्यादि वचन हैं, यह ज्ञानको यज्ञरूपसे सम्पादन करनेमें समर्थ भी हैं, नहीं तो वास्तवमें सब कुल ब्रह्मरूप होनेके कारण केवल अर्पण (सुत्र) आदिको ही अलग करके ब्रह्मरूपसे विधान करना व्यर्थ होगा ।

जो ऐसा कहते हैं कि यहाँ मूर्तिमें विष्णु आदिकी दृष्टिके मद्दश या नामादिमें ब्रह्मबुद्धिकी भौति अर्पण (सुत्र) आदि यज्ञकी सामग्रीमें ब्रह्मबुद्धि स्थापन करायी गयी हैं, उनकी दृष्टिसे सम्भवतः इस प्रकरणमें ब्रह्मविद्या नहीं कही गयी है । क्योंकि (उनके मतानुसार) ज्ञानका विषय सुत्र आदि यज्ञकी सामग्री ही है, ब्रह्म नहीं ।

इस प्रकार केवल ब्रह्मदृष्टिसम्पादनरूप ज्ञानसे मोक्षरूप फल नहीं मिल सकता और यहाँ (स्पष्ट ही) यह कहा है कि उसके द्वारा प्राप्त किया जानेवाला फल ब्रह्म ही है फिर बिना यथार्थ ज्ञानके मोक्षरूप फल मिलता है—यह कहना सर्वथा विपरीत है ।

इसके सिवा (ऐसा मान लेनेसे) प्रकरणमें भी विरोध आता है । अभिप्राय यह है कि 'जो कर्ममें अकर्म देखता है' इस प्रकार यहाँ आरम्भमें सम्यक् ज्ञानका ही प्रकरण है तथा उसीमें उपसंहार होनेके कारण अन्तमें भी यथार्थ ज्ञानका ही प्रकरण है ।

क्योंकि 'द्रव्यमय यज्ञकी अपेक्षा ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठतर है' 'ज्ञानको पाकर परम शान्तिको तुरंत ही प्राप्त हो जाता है' इत्यादि वचनोसे यथार्थ ज्ञानकी स्तुति करने हुए ही यह अध्याय समाप्त हुआ है ।

फिर बिना प्रकरण अकस्मात् मूर्तिमें विष्णु-दृष्टिकी भौति सुत्र आदिमें ब्रह्मदृष्टिका विधान बतलाना उपयुक्त नहीं ।

सुतरा जिस प्रकार इसकी व्याख्या की गयी है इस श्लोकका अर्थ वैसा ही है ॥ २४ ॥

तत्र अधुना सम्यग्दर्शनस्य यज्ञत्वं संपाद्य
तत्स्तुत्यर्थम् अन्ये अपि यज्ञा उपक्षिप्यन्ते दैवम्
एव इत्यादिना—

उपर्युक्त श्लोकमें यथार्थ ज्ञानको यज्ञरूपसे
सम्पादन करके अब उसको स्तुति करनेके लिये
'दैवम् एव' इत्यादि श्लोकोसे दूसरे-दूसरे यज्ञोंका भी
उल्लेख किया जाता है—

दैवमेवापरे यज्ञं योगिनः पर्युपासते ।

ब्रह्माभावपरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुहति ॥ २५ ॥

दैवम् एव देवा इज्यन्ते येन यज्ञेन असौ दैवो
यज्ञः तम् एव अपरे यज्ञ योगिनः कर्मिणः
पर्युपासते कुर्वन्ति इत्यर्थः ।

ब्रह्माग्ने 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' (तैत्ति० उ० २।
१) 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' (बृह० उ० ३।१।२८)
'यत्साक्षात्परोक्षात् ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः' (बृह०
उ० ३।४।१) इत्यादिवचनोक्तम् अशनायादि
मयमंसाश्वमवजितम्, नेति नेति इति निरस्ता-
शेषविशेषं ब्रह्मशब्देन उच्यते ।

ब्रह्म च तद् अग्निः च म होमाधिकगणत्व-
विवक्षया ब्रह्माग्निः तस्मिन् ब्रह्माग्नी अपरे अन्ये
ब्रह्मविदः, यज्ञ यज्ञशब्दवाच्य आत्मा आत्म-
नामसु यज्ञशब्दस्य पाठात् तम् आत्मानं यज्ञं
परमार्थतः परम् एव ब्रह्म सन्तं बुद्ध्याद्युपाधि-
संयुक्तम् अध्यस्तसर्वोपाधिधर्मकम् आहुतिरूपं
यज्ञेन एव आत्मना एव उक्तलक्षणेन उपजुहति
प्रक्षिपन्ति ।

सोपाधिकस्य आत्मनो निरुपाधिकेन
परब्रह्मस्वरूपेण एव यद् दर्शनं स तस्मिन्
होमः तं कुर्वन्ति ब्रह्मात्मैकत्वदर्शननिष्ठाः
संन्यासिन इत्यर्थः ।

जिस यज्ञके द्वारा देवोंका पूजन किया जाता
है वह देवसम्बन्धी यज्ञ है, अन्य (कितने ही) योगी
अर्थात् कर्म करनेवाले लोग उस दैव-यज्ञका ही
अनुष्ठान किया करते हैं ।

अन्य (ब्रह्मवेत्ता पुरुष) ब्रह्माग्निमे (हवन करते हैं)
अर्थात् 'ब्रह्म सत्य-ज्ञान-अनन्तस्वरूप है' 'विज्ञान
और आनन्द ही ब्रह्म है' 'जो साक्षात् अपरोक्ष
(प्रत्यक्ष) है वह ब्रह्म है, जो सर्वोन्तर आत्मा है
वह ब्रह्म है' इत्यादि वचनोंसे जिसका वर्णन किया
गया है, जो भूत्व-प्यास आदि समस्त सांसारिक
धर्मोंसे रहित है, जो 'ऐसा नहीं' 'ऐसा नहीं' इस
प्रकार वेदवाक्योंद्वारा सब विशेषणोंसे परे बतलाया
गया है, वह ब्रह्म शब्दसे कहा जाता है ।

हवनका अधिकरण बतलानेके लिये उस ब्रह्मको
ही यहाँ अग्नि कह दिया है । उस ब्रह्मरूप अग्निमे
कितने ही ब्रह्मवेत्ता-ज्ञानी यज्ञद्वारा यज्ञको हवन
करते हैं । आत्माके नामोंमें यज्ञ शब्दका पाठ
होनेसे आत्माका नाम यज्ञ है जो कि वास्तवमें
परब्रह्म ही है, परन्तु बुद्धि आदि उपाधियोंसे
युक्त हुआ उपाधियोंके धर्मोंको अपनेमें मान रहा
है । उस आहुतिरूप आत्माको उपर्युक्त आत्माद्वारा
ही हवन करते हैं ।

सारांश यह कि उपाधियुक्त आत्माको जो उपाधि-
रहित परब्रह्मरूपसे साक्षात् करना है, वही उसका
उसमें हवन करना है; ब्रह्म और आत्माके एकत्वज्ञानमे
स्थित हुए वे संन्यासी लोग ऐसा हवन किया करते हैं ।

सः अयं सम्यग्दर्शनलक्षणो यज्ञो दैव-
यज्ञादिषु यज्ञेषु उपक्षिप्यते 'ब्रह्मार्पणम्' इत्यादि-
श्लोकेः 'श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः परंतप'
इत्यादिना स्तुत्यर्थम् ॥२५॥

'श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः परंतप'
इत्यादि श्लोकोसे स्तुति करनेके लिये यह सम्यग्दर्शन-
रूप यज्ञ 'ब्रह्मार्पणम्' इत्यादि श्लोकोद्वारा दैवयज्ञ
आदि यज्ञोंमें सम्मिलित किया जाता है ॥ २५ ॥

श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यन्ये संयमाग्निषु जुहति ।

शब्दादीन्विषयानन्य इन्द्रियाग्निषु जुहति ॥ २६ ॥

श्रोत्रादीनि इन्द्रियाणि अन्ये योगिनः सयमाग्निषु
प्रतीन्द्रियं संयमो भिद्यते इति बहुवचनम् ।
संयमा एव अप्रयः तेषु जुहति इन्द्रियसंयमम्
एव कुर्वन्ति इत्यर्थः ।

शब्दादीन् विषयान् अन्ये इन्द्रियाग्निषु जुहति
इन्द्रियाणि एव अप्रयः तेषु इन्द्रियाग्निषु
जुहति श्रोत्रादिभिः अविरुद्धविषयग्रहणं होमं
मन्यन्ते ॥२६॥

अन्य योगीजन संयमरूप अग्निषोमें श्रोत्रादि
इन्द्रियोका हवन करते हैं । संयम ही अग्निषों हैं,
उन्हींमें हवन करते हैं अर्थात् इन्द्रियोका संयम करते
हैं । प्रत्येक इन्द्रियका संयम भिन्न-भिन्न है, इसलिये
यहाँ बहुवचनका प्रयोग किया गया है ।

अन्य (साधकलोग) इन्द्रियरूप अग्निषोमें शब्दादि
विषयोका हवन करते हैं । इन्द्रियों ही अग्निषों हैं उन
इन्द्रियाग्निषोमें हवन करते हैं अर्थात् उन श्रोत्रादि
इन्द्रियोंद्वारा शास्त्रसम्मत विषयोके ग्रहण करनेको
ही होम मानते हैं ॥ २६ ॥

किं च —

तथा—

सर्वाणीन्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि चापरे ।

आत्मसंयमयोगाद्गौ जुहति ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

सर्वाणि इन्द्रियकर्माणि इन्द्रियाणां कर्माणि
इन्द्रियकर्माणि तथा प्राणकर्माणि प्राणो वायुः
आध्यात्मिकः तत् कर्माणि आकुञ्चनप्रसारणा-
दीनि तानि च अपरे आत्मसंयमयोगाद्गौ आत्मनि
संयम आत्मसंयमः स एव योगाग्निः तस्मिन्
आत्मसंयमयोगाद्गौ जुहति प्रक्षिपन्ति ज्ञान-
दीपिते स्नेहेन इव प्रदीपिते विवेकविज्ञानेन
उज्ज्वलभावम् आपादिते प्रविलापयन्ति
इत्यर्थः ॥ २७ ॥

दूसरे साधक इन्द्रियोके सम्पूर्ण कर्मको और
शरीरके भीतर रहनेवाला वायु जो प्राण कहल्यता
है उसके 'मकुचित होने' 'फैलने' आदि कर्मको,
ज्ञानसे प्रकाशित हुई आत्मसंयमरूप योगाग्निमें हवन
करते हैं । आत्मविषयक संयमका नाम आत्मसंयम
है, वही यहाँ योगाग्नि है । घृतादि चिकनी वस्तुसे
प्रञ्चलित हुई अग्निकी भाँति विवेकविज्ञानसे
उज्ज्वलताको प्राप्त हुई (धारणा-स्थान-समाधिरूप)
उस आत्म-संयम-योगाग्निमें (वे प्राण और इन्द्रियोके
कर्मको) विलीन कर देते हैं ॥ २७ ॥

द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञा

योगयज्ञास्तथापरे ।

स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च

यतयः

संशितव्रताः ॥ २८ ॥

द्रव्ययज्ञाः तीर्थेषु द्रव्यविनियोगं यज्ञबुद्ध्या कुर्वन्ति ये ते द्रव्ययज्ञाः ।

तपोयज्ञा ये तपस्विनः ते तपोयज्ञाः, योगयज्ञा प्राणायामप्रत्याहारदिलक्षणो योगो यज्ञो येषां ते योगयज्ञाः ।

तथा अपरे स्वाध्यायज्ञानयज्ञाः च स्वाध्यायो यथाविधि श्रुगाद्यभ्यासो यज्ञो येषां ते स्वाध्याययज्ञा ज्ञानयज्ञा ज्ञानं शास्त्रार्थपरिज्ञानं यज्ञो येषां ते ज्ञानयज्ञाः च ।

यतयो यतनशीलाः संशितव्रताः सम्यक्शितानि तनूकृतानि तीक्ष्णीकृतानि व्रतानि येषां ते संशितव्रताः ॥ २८ ॥

जो यज्ञबुद्धिसे तीर्थादिमें द्रव्य लगाते है वे द्रव्य-यज्ञा यानी द्रव्य-सम्बन्धी यज्ञ करनेवाले है ।

जो तपस्वी है वे तपोयज्ञा यानी तपस्वरूप यज्ञ करने-वाले है । प्राणायाम-प्रत्याहाररूप योग ही जिनका यज्ञ है वे योगयज्ञा यानी योगरूप यज्ञ करनेवाले हैं ।

वैसे ही अन्य कई स्वाध्याययज्ञ और ज्ञानयज्ञ करनेवाले भी हैं । जिनका यथाविधि श्रुग्वेद आदिका अन्धासरूप स्वाध्याय ही यज्ञ है, वे स्वाध्याययज्ञ करनेवाले है और शास्त्रोंका अर्थ जाननारूप ज्ञान जिनका यज्ञ है वे ज्ञानयज्ञ करनेवाले है ।

इसी तरह कई यत्नशील संशित व्रतवाले है । जिनके व्रत-नियम अच्छी प्रकार तीक्ष्ण किये हुए यानी सूक्ष्म-शुद्ध किये हुए होने है वे पुरुष संशित-व्रत कहलाते है ॥ २८ ॥

किं च—

तथा—

अपाने जुह्वति प्राणं प्राणेऽपानं तथापरे ।

प्राणापानगती रुद्ध्वा प्राणायामपरायणाः ॥ २९ ॥

अपाने अपानवृत्तौ जुह्वति प्रक्षिपन्ति प्राणं प्राणवृत्तिं पूरकार्थं प्राणायामं कुर्वन्ति इत्यर्थः । प्राणे अपान तथा अपरे जुह्वति रेचकार्थं च प्राणायामं कुर्वन्ति इति एतत् ।

प्राणापानगती मुखनामिकाभ्यां वायोः निर्गमनं प्राणस्य गतिः तद्विपर्ययेण अधोगमनम् अपानस्य ते प्राणापानगती एते रुद्ध्वा निरुध्य प्राणायामपरायणाः प्राणायामतत्पर्याः कुम्भकार्थं प्राणायामं कुर्वन्ति इत्यर्थः ॥ २९ ॥

(कोई) अपानवायुमें प्राणवायुका हवन करते है अर्थात् पूरक नामक प्राणायाम किया करते हैं । वैसे ही अन्य कोई प्राणमें अपानका हवन करते हैं अर्थात् रेचक नामक प्राणायाम किया करते है ।

मुख और नासिकाके द्वारा वायुका बाहर निकलना प्राणकी गति है और उसके विपरीत (पेटमें) नीचेकी ओर जाना अपानकी गति है । उन प्राण और अपान दोनोंकी गतियोंको रोककर कोई अन्य लोग प्राणायाम-परायण होते हैं अर्थात् प्राणायाममें तत्पर हुए वे केवल कुम्भक नामक प्राणायाम किया करते हैं ॥ २९ ॥

किं च—

| तथा—

अपरे नियताहाराः प्राणान्प्राणेषु जुह्वति ।

सर्वेऽप्येते यज्ञविदो

यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥ ३० ॥

अपरे नियताहारा नियतः परिमित आहारा

अन्य कितने ही नियताहारी अर्थात् जिनका आहार नियमित किया हुआ है ऐसे परिमित भोजन करनेवाले प्राणोको यानी वायुके भिन्न-भिन्न भेदोंको प्राणोंमें ही हवन किया करते हैं ।

येषां ते नियताहाराः सन्तः, प्राणान् वायुभेदान् प्राणेषु एव जुह्वति ।

यस्य यस्य वायोः जयः क्रियते इतरान् वायुभेदान् तस्मिन् तस्मिन् जुह्वति ते तत्र प्रविष्टा इव भवन्ति ।

भाव यह है कि वे जिस-जिस वायुको जीत लेते हैं उसीमें वायुके दूसरे भेदोंको हवन कर देते हैं यानी वे सब वायु-भेद उसमें विलीन-मे हो जाते हैं ।

सर्वे अपि एते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषा यज्ञैः

ये सभी पुरुष यज्ञोंको जाननेवाले और यज्ञोंद्वारा निष्पाप हो गये होते हैं । अर्थात् उपर्युक्त यज्ञोंद्वारा जिनके सब पाप नष्ट हो गये हैं, वे 'यज्ञक्षपितकल्मषा' कहलाते हैं ॥३०॥

यथोक्तैः क्षपितो नाशितः कल्मषां येषां ते

यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥ ३० ॥

एवं यथोक्तान् यज्ञान् निर्वर्त्य—

| इस प्रकार उपर्युक्त यज्ञोंका सम्पादन करके—

यज्ञशिष्टामृतभुजो यान्ति ब्रह्म सनातनम् ।

नायं लोकोऽस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

यज्ञशिष्टामृतभुजो यज्ञानां शिष्टं यज्ञशिष्टं यज्ञशिष्टं च तद् अमृतं च यज्ञशिष्टामृतं तद् भुञ्जते इति यज्ञशिष्टामृतभुजो यथोक्तान् यज्ञान् कृत्वा तच्छिष्टेन कालेन यथाविधि चांद्रितम् अन्नम् अमृताख्यं भुञ्जते इति यज्ञशिष्टामृतभुजो यान्ति गच्छन्ति ब्रह्म सनातनं चिरंतनम् ।

यज्ञोंके शेषका नाम यज्ञशिष्ट है वही अमृत है, उसको जो भोगते हैं, वे यज्ञशिष्ट अमृतभोजी हैं । उपर्युक्त यज्ञोंको करके उससे बचे हुए ममयद्वारा यथाविधि प्राप्त अमृतरूप विहित अन्नको भक्षण करनेवाले यज्ञशिष्ट अमृतभोजी पुरुष, सनातन यानी चिरन्तन ब्रह्मको प्राप्त होते हैं ।

मुमुक्षुवः चेत् कालातिक्रमापेक्षया इति सामर्थ्याद् गम्यते ।

यहां 'यान्ति' इस गतिविषयक शब्दकी शक्तिमें यह पाया जाता है कि यदि यज्ञ करनेवाले मुमुक्षु होते हैं तो कालातिक्रमकी अपेक्षासे (मरनेके बाद कितने ही कालतक ब्रह्मलोकमें रहकर फिर प्रलयके समय) ब्रह्मको प्राप्त होते हैं ।

न अयं लोकः सर्वप्राणिमाधारणः अपि अस्ति यथोक्तानां यज्ञानाम् एकः अपि यज्ञो यस्य न अस्ति म अयज्ञः तस्य कुत अन्यो विशिष्ट-साधनसाध्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

हे कुरुश्रेष्ठ ! जो मनुष्य उपर्युक्त यज्ञोंमेंसे एक भी यज्ञ नहीं करता, उस यज्ञरहित पुरुषको, सब प्राणियोंके लिये जो साधारण है, ऐसा यह लोक भी नहीं मिलता, फिर विशेष साधनोंद्वारा प्राप्त होने-वाला अन्य लोक तो मिल ही कैसे सकता है ? ॥३१॥

‘एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे ।

कर्मजान्विद्धि तान्सर्वानेवं ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे ॥ ३२ ॥

एवं यथोक्ता बहुविधा बहुप्रकारा यज्ञा वितता
विस्तीर्णा ब्रह्मणो वेदस्य मुखे द्वारे ।

वेदद्वारेण अवगम्यमाना ब्रह्मणो मुखे
वितता उच्यन्ते, तद् यथा ‘वाचि हि प्राणं
जुहुम्’ इत्यादयः ।

कर्मजान् कायिकवाचिकमानसकर्मोद्भवान्
विद्धि तान् सर्वान् अनात्मजान् । निर्व्यापारो
हि आत्मा ।

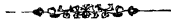
अत एव ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे अशुभात् । न
मद्द्व्यापारा इमे निर्व्यापारः अहम् उदासीन
इति एवं ज्ञात्वा अस्मात् सम्यग्दर्शनाद्
मोक्ष्यसे संसारबन्धनाद् इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

इसी प्रकार उपर्युक्त बहुत प्रकारके यज्ञ ब्रह्मके
थानी वेदके मुखमें विस्तृत हैं ।

वेदद्वारा ही सब यज्ञ जाननेमें आते हैं इसी
अभिप्रायसे ‘ब्रह्मके मुखमें विस्तारित है’ ऐसा कहा है ।
जैसे ‘हम बाणोंमें ही प्राणोंको हवन करते हैं’ इत्यादि
(इसी तरह अन्य सब यज्ञोंका भी वेदमें विधान है) ।

उन सब यज्ञोंको त् कर्मज—कायिक, वाचिक और
मानसिक क्रियाद्वारा ही होनेवाले जान, वे यज्ञ
आत्मामें होनेवाले नहीं है, क्योंकि आत्मा हलन्-
चलन आदि क्रियाओंसे रहित है ।

सुतरा इस प्रकार जानकर त् अशुभसे मुक्त हो
जायगा अर्थात् यह सब कर्म मेरेद्वारा सम्पादित
नहीं है, मैं तो निष्क्रिय और उदासीन हूँ, इस प्रकार
जानकर इस सम्यक् ज्ञानके प्रभावसे त् संसार-
बन्धनसे मुक्त हो जायगा ॥ ३२ ॥



‘ब्रह्मार्पणम्’ इत्यादिश्लोकेन सम्यग्दर्शनस्य
यज्ञत्वं संपादितं यज्ञाः च अनेके उपदिष्टाः तैः
सिद्धपुरुषार्थप्रयोजनैः ज्ञानं स्तूयते । कथम्—

‘ब्रह्मार्पणम्’ इत्यादि श्लोकद्वारा यथार्थ ज्ञानको
यज्ञरूपसे सम्पादन किया, फिर बहुत-से यज्ञोंका
वर्णन किया । अब पुरुषका इच्छित प्रयोजन जिन
यज्ञोंसे सिद्ध होता है, उन उपर्युक्त अन्य यज्ञोंकी अपेक्षा
ज्ञानयज्ञकी स्तुति करते हैं । कैसे ? सो कहते हैं—

श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः परंतप ।

सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥ ३३ ॥

श्रेयान् द्रव्यमयाद् द्रव्यसाधनसाध्याद् यज्ञाद्
ज्ञानयज्ञो हे परंतप ।

द्रव्यमयो हि यज्ञः फलस्य आरम्भको
ज्ञानयज्ञो न फलारम्भकः अतः श्रेयान्
प्रशस्यतरः ।

कथम्, यतः सर्वं कर्म समस्तम् अखिलम् अप्रति-
बद्धं पार्थ ज्ञाने मोक्षसाधने सर्वतःसंप्लुतोदक-
स्थानीये परिसमाप्यते अन्तर्भवति इत्यर्थः ।

हे परंतप ! द्रव्यमय यज्ञकी अपेक्षा अर्थात्
द्रव्यरूप साधनद्वारा सिद्ध होनेवाले यज्ञकी अपेक्षा
ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठतर है ।

क्योंकि द्रव्यमय यज्ञ फलका आरम्भ करनेवाला
है और ज्ञानयज्ञ (जन्मादि) फल देनेवाला नहीं है ।
इसलिये वह श्रेष्ठतर अर्थात् अधिक प्रशसनीय है ।

क्योंकि हे पार्थ ! सब-के-सब कर्म मोक्षसाधन-
रूप ज्ञानमें, जो कि सब ओरसे परिपूर्ण जलाशयके
समान है, समाप्त हो जाते हैं अर्थात् उन सबका
ज्ञानमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

'यथा कृताय विजितायाधरेयाः संयन्त्येवमेतं
सर्वं तदभिसमेति यत्किंच प्रजाः साधु कुर्वन्ति
यस्तद्वेद यत्स वेद' (छा० उ० ४।१।४) इति
श्रुतेः ॥ ३३ ॥

'जैसे (चौपटके खेलमें कृतयुग, त्रेता, द्वापर और कलियुग ऐसे नामवाले जो चार पामे होते हैं उनमेंसे) कृतयुग नामक पासेको जीत लेनेपर नीचेवाले सब पासे अपने-आप ही जीत लिये जाते हैं, ऐसे ही जिसको वह रैक जानता है उस ब्रह्मको जो कोई भी जान लेता है, प्रजा जो कुछ भी अच्छे कर्म करती है उन सबका फल उसे अपने-आप ही मिल जाता है ।' इस श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है ॥ ३३ ॥

तद् एतद् विशिष्टं ज्ञानं तर्हि केन प्राप्यते
इति उच्यते—

तद्विद्धि प्रणिपातेन

उपदेश्यन्ति ते ज्ञानं

तद् विद्धि विजानीहि येन विधिना प्राप्ते
इति आचार्यान् अभिगम्य प्रणिपातेन प्रकर्षेण
नीचैः पतनं प्रणिपातो दीर्घनमस्कारः तेन
कथं बन्धः कथं मोक्षः का विद्या का च अविद्या
इति परिश्रमेन सेवया गुरुशुश्रूषया ।

एवम् आदिना प्रश्रयेण आवर्जिता आचार्या
उपदेश्यन्ति कथयिष्यन्ति ते ज्ञानं यथोक्त-
विशेषणम्, ज्ञानिनः ।

ज्ञानवन्तः अपि केचिद् यथावत् तत्त्व-
दर्शनशीला अपरे न अतो विशिनष्टि
तत्त्वदर्शिन इति ।

ये सम्यग्दर्शिनः तैः उपदिष्टं ज्ञानं कार्यक्षमं

भवति न इतरद् इति भगवतो मतम् ॥ ३४ ॥

इस प्रकारसे श्रेष्ठ बनलाया हुआ वह ज्ञान किस
उपायसे मिलता है ? सो कहते है —

परिश्रमेन सेवया ।

ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥ ३४ ॥

वह ज्ञान जिस विधिसे प्राप्त होता है वह तू
जान यानी सुन ! आचार्यके समीप जाकर भलीभाँति
दण्डवत् प्रणाम करनेसे एव 'किस तरह बन्धन
हुआ " 'कैसे मुक्ति होगी ? ' 'विद्या क्या है ?'
'अविद्या क्या है ? ' इस प्रकार (निष्कपट भावसे)
प्रश्न करनेसे और गुरुकी यथायोग्य सेवा करने-
से (वह ज्ञान प्राप्त होता है) ।

अभिप्राय यह कि इस प्रकार सेवा और विनय
आदिसे प्रमत्त हुए तत्त्वदर्शा ज्ञानी आचार्य तुझे
उपर्युक्त विशेषणोंवाले ज्ञानका उपदेश करेंगे ।

ज्ञानवान् भी कोई-कोई ही यथार्थ तत्त्वको
जाननेवाले होते है, सब नहीं होते । इसलिये
ज्ञानीके साथ 'तत्त्वदर्शा' यह विशेषण लगाया है ।

इससे भगवानका यह अभिप्राय है कि जो यथार्थ
तत्त्वको जाननेवाले होते है, उनके द्वारा उपदेश
किया हुआ ही ज्ञान अपने कार्यको सिद्ध करनेमें
समर्थ होता है दूसरा नहीं ॥ ३४ ॥

तथा च सति इदम् अपि समर्थं वचनम्— | ऐसा होनेपर यह कहना भी ठीक है—

यज्ज्ञात्वा न पुनर्मोहमेवं यास्यसि पाण्डव ।

येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयि ॥ ३५ ॥

यद् ज्ञात्वा यद् ज्ञानं तैः उपदिष्टम् अधिगम्य प्राप्य पुनः भूयो मोहम् एवं यथा इदानीं मोहं गतः असि पुनः एवं न यास्यसि हे पाण्डव ।

किं च येन ज्ञानेन भूतानि अशेषेण ब्रह्मादीनि स्तम्बपर्यन्तानि द्रक्ष्यसि साक्षाद् आत्मनि प्रत्यगात्मनि मत्संस्थानि इमानि भूतानि इति, अथो अपि मयि वासुदेवे परमेश्वरे च इमानि इति, क्षेत्रज्ञेश्वरैकत्वं सर्वोपनिषत्प्रसिद्धं द्रक्ष्यसि इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

हे पाण्डव ! उनके द्वारा बतलाये हुए जिस ज्ञानको पाकर फिर व इस प्रकार मोहको प्राप्त नहीं होगा, जैसे कि अब हो रहा है ।

तथा जिस ज्ञानके द्वारा व सम्पूर्णतासे सब भूतोंको अर्थात् ब्रह्मासे लेकर स्तम्बपर्यन्त समस्त प्राणियोंको 'यह सब भूत मुझमें स्थित हैं' इस प्रकार साक्षात् अपने अन्तरात्मानमें ही देखेगा और मुझ वासुदेव परमेश्वरमें भी इन सब भूतोंको देखेगा । अर्थात् सभी उपनिषदोंमें जो जीवात्मा और ईश्वरकी एकता प्रसिद्ध है उसको प्रत्यक्ष अनुभव करेगा ॥ ३५ ॥

किं च एतस्य ज्ञानस्य माहात्म्यम् —

अपि चेदसि पापेभ्यः

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव

अपि चेद् असि पापेभ्यः सर्वेभ्यः पापकृद्भ्यः सर्वेभ्यः ।
अतिशयेन पापकृत् पापकृत्तमः, सर्वं ज्ञानप्लवेन एव ज्ञानम् एव प्लवं कृत्वा वृजिनं वृजिनार्णवं पापं संतरिष्यसि, धर्मः अपि इह मुमुक्षोः पापम् उच्यते ॥ ३६ ॥

इस ज्ञानका माहात्म्य क्या है (सो सुन) —

सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ।

वृजिनं संतरिष्यसि ॥ ३६ ॥

यदि व पाप करनेवाले सब पापियोंसे अधिक पाप करनेवाला—अति पापी भी है तो भी ज्ञानरूप नौकाद्वारा अर्थात् ज्ञानको ही नौका बनाकर समस्त पापरूप समुद्रसे अच्छी तरह पार उतर जायगा । यहाँ मुमुक्षुके लिये धर्म भी पाप ही कहा जाता है ॥ ३६ ॥

ज्ञानं कथं नाशयति पापम् इति सदृष्टान्तम् उच्यते—

यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥ ३७ ॥

यथा एधांसि काष्ठानि समिद्धः सम्यग् इद्धो दीप्तः अग्निः भस्मसाद् भस्मीभावं कुरुते अर्जुन, ज्ञानम् एव अग्निः ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा निर्बीजीकरोति इत्यर्थः ।

न हि साक्षाद् एव ज्ञानाग्निः कर्माणि इन्धनवद् भस्मीकर्तुं शक्नोति, तस्मात् सम्यग्दर्शनं सर्वकर्मणां निर्बीजत्वे कारणम् इति अभिप्रायः ।

ज्ञान पापको किस प्रकार नष्ट कर देता है ? सो दृष्टान्तसहित कहते हैं—

हे अर्जुन ! जैसे अच्छी प्रकारसे प्रदीप्त यानी प्रज्वलित हुआ अग्नि ईंधनको अर्थात् काष्ठके समूहको भस्मरूप कर देता है, वैसे ही ज्ञानरूप अग्नि सब कर्मोंको भस्मरूप कर देता है, अर्थात् निर्बीज कर देता है ।

क्योंकि ईंधनकी भाँति ज्ञानरूप अग्नि कर्मोंको साक्षात् भस्मरूप नहीं कर सकता, इसलिये इसका यही अभिप्राय है कि यथार्थ ज्ञान सब कर्मोंको निर्बीज करनेका हेतु है ।

सामर्थ्याद् येन कर्मणा शरीरम् आरब्धं
तत् प्रवृत्तफलत्वाद् उपभोगेन एव क्षीयते ।
अतो यानि अप्रवृत्तफलानि ज्ञानोत्पत्तेः
प्राक् कृतानि ज्ञानसहभावीनि च अतीतानेक-
जन्मकृतानि च तानि एव सर्वाणि भस्मसात्
कुरुते ॥ ३७ ॥

जिस कर्मसे शरीर उत्पन्न हुआ है, वह फल देनेके लिये प्रवृत्त हो चुका इसलिये उसका नाश तो उपभोगद्वारा ही होगा । यह युक्तिसिद्ध बात है ।
अतः इस जन्ममें ज्ञानकी उत्पत्तिसे पहले और ज्ञानके साथ-साथ किये हुए एवं पुराने अनेक जन्ममें किये हुए, जो कर्म अभीतक फल देनेके लिये प्रवृत्त नहीं हुए हैं, उन सब कर्मोंको ही ज्ञानाग्नि भस्म करता है (प्रारब्ध-कर्मोंको नहीं) ॥ ३७ ॥

यत एवम् अतः—

क्योंकि ज्ञानका इतना प्रभाव है इसलिये —

न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते ।

तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दति ॥ ३८ ॥

न हि ज्ञानेन सदृशं तुल्यं पवित्र पावनं
शुद्धिकरम् इह विद्यते ।
तद् ज्ञानं स्वयम् एव योगसंसिद्धो योगेन कर्म-
योगेन समाधियोगेन च संसिद्धः संस्कृतो
योग्यताम् आपन्नो मुमुक्षुः कालेन महता आत्मनि
विन्दति लभते इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

ज्ञानके समान पवित्र करनेवाला — शुद्ध करने-
वाला इस लोकमें (दूसरा कोई) नहीं है ।
कर्मयोग या समाधियोगद्वारा बहुत कष्टमें
भली प्रकार शुद्धान्तःकरण हुआ अर्थात् वैसी योग्यता-
को प्राप्त हुआ मुमुक्षु स्वयं अपने आत्मामें ही उस
ज्ञानको पाता है यानी साक्षात् किया करता है ॥ ३८ ॥

येन एकान्तेन ज्ञानप्राप्तिः भवति स उपाय
उपदिश्यते—

जिसके द्वारा निश्चय ही ज्ञानकी प्राप्ति हो जाती
है वह उपाय बतलाया जाता है—

श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः ।

ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति ॥ ३९ ॥

श्रद्धावान् श्रद्धालुः लभते ज्ञानम् ।
श्रद्धालुत्वे अपि भवति कश्चिद् मन्दप्रस्थानः
अत आह तत्परो गुरुपासनादौ अभियुक्तः,
ज्ञानलब्ध्युपाये ।
श्रद्धावान् तत्परः अपि अजितेन्द्रियः
स्याद् इति अत आह संयतेन्द्रियः संयतानि
विषयेभ्यो निवर्तितानि यस्य इन्द्रियाणि
स संयतेन्द्रियः ।

श्रद्धावान्—श्रद्धालु मनुष्य ज्ञान प्राप्त किया करता है।
श्रद्धालु होकर भी तो कोई मन्द प्रयत्नवाला हो सकता है, इसलिये कहते हैं कि तत्पर अर्थात् ज्ञानप्राप्तिके गुरुशुश्रूषादि उपायोंमें जो अच्छी प्रकार लगा हुआ हो ।
श्रद्धावान् और तत्पर होकर भी कोई अजितेन्द्रिय हो सकता है, इसलिये कहते हैं कि संयतेन्द्रिय भी होना चाहिये । जिसकी इन्द्रियाँ बशमें की हुई हों यानी विषयोंसे निवृत्त कर ली गयी हों, वह संयतेन्द्रिय कहलाता है ।

य एवंभूतः श्रद्धावान् तत्परः संयतेन्द्रियः
च सः अवश्यं ज्ञानं लभते ।

प्रणिपातादिः तु बाह्यः अनैकान्तिकः अपि
भवति मायावित्वादिसंभवाद् न तु तत् श्रद्धा-
वत्त्वादौ इति एकान्ततो ज्ञानलब्ध्यायः ।

किं पुनः ज्ञानलाभात् स्याद् इति उच्यते—

ज्ञानं लब्ध्वा परां मोक्षाख्यां शान्तिम् उपरतिम्
अचिरेण क्षिप्रम् एव अधिगच्छति ।

सम्यग्दर्शनात् क्षिप्रं मोक्षो भवति इति
सर्वशास्त्रन्यायप्रसिद्धः सुनिश्चितः अर्थः ॥३९॥

जो इस प्रकार श्रद्धावान्, तत्पर और संयतेन्द्रिय
भी होता है वह अवश्य ही ज्ञानको प्राप्त कर लेता है ।
जो दण्डवत्-प्रणामादि उपाय हैं वे तो बाह्य हैं
और कपटी मनुष्यद्वारा भी किये जा सकते हैं
इसलिये वे (ज्ञानरूप फल उत्पन्न करनेमें) अनिश्चित
भी हो सकते हैं । परन्तु श्रद्धालुता आदि उपायोंमें
कपट नहीं चल सकता, इसलिये ये निश्चयरूपसे
ज्ञानप्राप्तिके उपाय हैं ।

ज्ञानप्राप्तिके क्या होगा ? सो (उत्तरार्धमें)
कहते हैं—

ज्ञानको प्राप्त होकर मनुष्य मोक्षरूप परम
शान्तिको यानी उपरामताको बहुत शीघ्र—तत्काल
ही प्राप्त हो जाता है ।

यथार्थ ज्ञानसे तुरंत ही मोक्ष हो जाता है, यह सब
शास्त्रों और युक्तियोंसे सिद्ध सुनिश्चित बात है ॥३९॥

अत्र संशयो न कर्तव्यः पापिष्ठो हि संशयः,
कथम् उच्यते—

इस विषयमें संशय नहीं करना चाहिये, क्योंकि
संशय बड़ा पापी है । कैसे ? सो कहते हैं—

अज्ञश्चाश्रद्धधानश्च संशयात्मा विनश्यति ।

नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥ ४० ॥

अज्ञः च अनात्मज्ञः अश्रद्धानः च
संशयात्मा च विनश्यति ।

अज्ञाश्रद्धधानौ यद्यपि विनश्यतः तथापि
न तथा यथा संशयात्मा, संशयात्मा तु
पापिष्ठः सर्वेषाम् ।

कथम्, न अयं साधारणः अपि लोकः अस्ति
तथा न परो लोको न सुखम्, तत्र अपि संशयो-
पपत्तेः संशयात्मनः संशयचित्तस्य । तस्मात्
संशयो न कर्तव्यः ॥ ४० ॥

जो अज्ञ यानी आत्मज्ञानसे रहित है, जो
अश्रद्धालु है और जो संशयात्मा है—ये तीनों नष्ट
हो जाते हैं ।

यद्यपि अज्ञानी और अश्रद्धालु भी नष्ट होते हैं
परन्तु जैसा संशयात्मा नष्ट होता है, वैसे नहीं,
क्योंकि इन सबमें संशयात्मा अधिक पापी है ।

अधिक पापी कैसे है ? (सो कहते हैं)
संशयात्माको अर्थात् जिसके चित्तमें संशय है उस
पुरुषको न तो यह साधारण मनुष्यलोक मिलता है,
न परलोक मिलता है और न सुख ही मिलता है,
क्योंकि वहाँ भी संशय होना सम्भव है, इसलिये
संशय नहीं करना चाहिये ॥४०॥

सामर्थ्याद् येन कर्मणा शरीरम् आरब्धं
तत् प्रवृत्तफलत्वाद् उपभोगेन एव क्षीयते ।

अतो यानि अप्रवृत्तफलानि ज्ञानोत्पत्तेः
प्राक् कृतानि ज्ञानसहभावीनि च अतीतानेक-
जन्मकृतानि च तानि एव सर्वाणि भस्मसात्
कुरुते ॥ ३७ ॥

जिस कर्मसे शरीर उत्पन्न हुआ है, वह फल
देनेके लिये प्रवृत्त हो चुका इसलिये उसका नाश
तो उपभोगद्वारा ही होगा । यह युक्तिसिद्ध बात है ।

अतः इस जन्ममें ज्ञानकी उत्पत्तिसे पहले और
ज्ञानके साथ-साथ किये हुए एवं पुराने अनेक जन्मोंमें
किये हुए, जो कर्म अभीतक फल देनेके लिये प्रवृत्त
नहीं हुए हैं, उन सब कर्मोंको ही ज्ञानान्नि भस्म
करता है (प्रारब्ध-कर्मोंको नहीं) ॥ ३७ ॥

यत एवम् अतः—

न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते ।

तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दति ॥ ३८ ॥

न हि ज्ञानेन सदृशं तुल्यं पवित्र पावनं
शुद्धिकरम् इह विद्यते ।

तद् ज्ञानं स्वयम् एव योगसंसिद्धो योगेन कर्म-
योगेन समाधियोगेन च संसिद्धः संस्कृतो
योग्यताम् आपन्नो मुमुक्षुः कालेन महता आत्मनि
विन्दति लभते इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

क्योंकि ज्ञानका इतना प्रभाव है इसलिये —

ज्ञानके समान पवित्र करनेवाला — शुद्ध करने-
वाला इस लोकमें (दूसरा कोई) नहीं है ।

कर्मयोग या समाधियोगद्वारा बहुत कष्टमें
भली प्रकार शुद्धान्त. करण हुआ अर्थात् वैसी योग्यता-
को प्राप्त हुआ मुमुक्षु स्वयं अपने आत्मामें ही उस
ज्ञानको पाता है यानी साक्षात् किया करता है ॥ ३८ ॥

येन एकान्तेन ज्ञानप्राप्तिः भवति स उपाय
उपदिश्यते—

श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः ।

ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति ॥ ३९ ॥

श्रद्धावान् श्रद्धालुः लभते ज्ञानम् ।

श्रद्धालुत्वे अपि भवति कश्चिद् मन्दप्रस्थानः
अत आह तत्परो गुरुपासनादौ अभियुक्तः,
ज्ञानलब्ध्युपाये ।

श्रद्धावान् तत्परः अपि अजितेन्द्रियः
स्याद् इति अत आह संयतेन्द्रियः संयतानि
विषयेभ्यो निवर्तितानि यस्य इन्द्रियाणि
स संयतेन्द्रियः ।

जिसके द्वारा निश्चय ही ज्ञानकी प्राप्ति हो जाती
है वह उपाय बतलाया जाता है—

श्रद्धावान्—श्रद्धालु मनुष्य ज्ञान प्राप्त किया करता है।

श्रद्धालु होकर भी तो कोई मन्द प्रयत्नवाला हो
सकता है, इसलिये कहते हैं कि तत्पर अर्थात्
ज्ञानप्राप्तिके गुरुशुश्रूषादि उपायोंमें जो अच्छी प्रकार
लगा हुआ हो ।

श्रद्धावान् और तत्पर होकर भी कोई अजितेन्द्रिय
हो सकता है, इसलिये कहते हैं कि संयतेन्द्रिय
भी होना चाहिये । जिसकी इन्द्रियों वशमें की हुई
हों यानी विषयोंसे निवृत्त कर ली गयी हों, वह
संयतेन्द्रिय कहलाता है ।

य एवंभूतः श्रद्धावान् तत्परः संयतेन्द्रियः
च सः अवश्यं ज्ञानं लभते ।

प्रणिपातादिः तु बाह्यः अनैकान्तिकः अपि
भवति मायावित्वादिसंभवाद् न तु तत् श्रद्धा-
वत्त्वाद् इति एकान्ततो ज्ञानलब्धुपायः ।

किं पुनः ज्ञानलाभात् स्याद् इति उच्यते—

ज्ञानं लब्ध्वा परां मोक्षाख्यां शान्तिम् उपरतिम्
अचिरेण क्षिप्रम् एव अविगच्छति ।

सम्यग्दर्शनात् क्षिप्रं मोक्षो भवति इति
सर्वशान्त्वनायप्रसिद्धः सुनिश्चितः अर्थः ॥३९॥

अत्र संशयो न कर्तव्यः पापिष्ठो हि संशयः,
कथम् उच्यते—

अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति ।

नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥ ४० ॥

अज्ञः च अनात्मज्ञः अश्रद्धानः च
संशयात्मा च विनश्यति ।

अज्ञाश्रद्धानौ यद्यपि विनश्यतः तथापि
न तथा यथा संशयात्मा, संशयात्मा तु
पापिष्ठः सर्वेषाम् ।

कथम्, न अयं साधारणः अपि लोकः अस्ति
तथा न परो लोको न सुखम्, तत्र अपि संशयो-
पपत्तेः संशयात्मनः संशयचित्तस्य । तस्मात्
संशयो न कर्तव्यः ॥ ४० ॥

जो इस प्रकार श्रद्धावान्, तत्पर और संयतेन्द्रिय
भी होता है वह अवश्य ही ज्ञानको प्राप्त कर लेता है ।

जो दण्डवत्-प्रणामादि उपाय हैं वे तो बाह्य हैं
और कपटी मनुष्यद्वारा भी किये जा सकते हैं
इसलिये वे (ज्ञानरूप फल उत्पन्न करनेमें) अनिश्चित
भी हो सकते हैं । परन्तु श्रद्धालुता आदि उपायोंमें
कपट नहीं चल सकता, इसलिये ये निश्चयरूपसे
ज्ञानप्राप्तिके उपाय हैं ।

ज्ञानप्राप्तिसे क्या होगा ? सो (उत्तरार्धमें)
कहते हैं—

ज्ञानको प्राप्त होकर मनुष्य मोक्षरूप परम
शान्तिको यानी उपरामताको बहुत शीघ्र—तत्काल
ही प्राप्त हो जाता है ।

यथार्थ ज्ञानसे तुरंत ही मोक्ष हो जाता है, यह सब
शास्त्रों और युक्तियोंसे सिद्ध सुनिश्चित बात है ॥३९॥

इस विषयमें संशय नहीं करना चाहिये, क्योंकि
संशय बड़ा पापी है । कैसे ? सो कहते हैं—

जो अज्ञ यानी आत्मज्ञानसे रहित है, जो
अश्रद्दालु है और जो संशयात्मा है—ये तीनों नष्ट
हो जाते हैं ।

यद्यपि अज्ञानी और अश्रद्दालु भी नष्ट होते हैं
परन्तु जैसा संशयात्मा नष्ट होता है, वैसे नहीं,
क्योंकि इन सबमें संशयात्मा अधिक पापी है ।

अधिक पापी कैसे है ? (सो कहते हैं)
संशयात्माको अर्थात् जिसके चित्तमें संशय है उस
पुरुषको न तो यह साधारण मनुष्यलोक मिलता है,
न परलोक मिलता है और न सुख ही मिलता है,
क्योंकि वहाँ भी संशय होना सम्भव है, इसलिये
संशय नहीं करना चाहिये ॥४०॥

कस्मात्—

कैसे ?

योगसंन्यस्तकर्माणं

ज्ञानसंछिन्नसंशयम् ।

आत्मवन्तं न कर्माणि

निबद्मन्ति धनंजय ॥ ४१ ॥

योगसंन्यस्तकर्माणं परमार्थदर्शनलक्षणेन
योगेन संन्यस्तानि कर्माणि येन परमार्थदर्शिना
धर्माधर्माख्यानि तं योगसंन्यस्तकर्माणम् ।

कथं योगसंन्यस्तकर्मा इति आह—

ज्ञानेन आत्मेश्वरैकत्वदर्शनलक्षणेन संछिन्नः

संशयो यस्य स ज्ञानसंछिन्नसंशयः ।

य एवं योगसंन्यस्तकर्मा तम् आत्मवन्तम्

अप्रमत्तं गुणचेष्टारूपेण दृष्टानि कर्माणि न
निबद्मन्ति अनिष्टादिरूपं फलं न आरभन्ते हे

धनंजय ॥ ४१ ॥

यस्मात् कर्मयोगानुष्ठानाद् अशुद्धिक्षय-

हेतुकज्ञानसंछिन्नसंशयो न निबध्यते, कर्मभिः

ज्ञानाग्निदग्धकर्मत्वाद् एव । यस्मात् च

ज्ञानकर्मानुष्ठानविषये संशयवान् विनश्यति—

तस्मादज्ञानसंभूतं हृत्स्थं ज्ञानासिनात्मनः ।

चित्त्वेन संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ भारत ॥ ४२ ॥

तस्मात् पापिष्ठम् अज्ञानसंभूतम् अज्ञानाद्
अविवेकाद् जातं हृत्स्थं हृदि बुद्धौ स्थितं
ज्ञानासिना शोकमोहादिदोषहरं सम्यग्दर्शनं
ज्ञानं तद् एव असिः खड्गः तेन ज्ञानासिना
आत्मनः स्वस्य ।

आत्मविषयत्वात् संशयस्य ।

जिस परमार्थदर्शां पुरुषने परमार्थज्ञानरूप योगके
द्वारा पुण्य-पापरूप सम्पूर्ण कर्मोंका त्याग कर दिया हो,
वह योगसंन्यस्तकर्मा है । (उसको कर्म नहीं बँधते ।)
वह योगसंन्यस्तकर्मा कैसे है ? सो कहते हैं—
आत्मा और ईश्वरकी एकता-दर्शनरूप ज्ञानद्वारा
जिसका संशय अच्छी प्रकार नष्ट हो चुका है, वह
'ज्ञानसंछिन्नसंशय' कहलाता है । (इसीलिये वह
योगसंन्यस्तकर्मा है ।)

जो इस प्रकार योगसंन्यस्तकर्मा है, उस
आत्मवान् यानी आत्मबलसे युक्त प्रमादरहित
पुरुषको हे धनंजय ! (गुण ही गुणोंमें वर्तते हैं इस
प्रकार) गुणोंकी चेष्टामात्रके रूपमें समझे हुए कर्म
नहीं बँधते, अर्थात् इष्ट, अनिष्ट और मिश्र—इन
तीन प्रकारके फलोका भोग नहीं करा सकते ॥४१॥

क्योंकि कर्मयोगका अनुष्ठान करनेसे अन्तःकरण-
की अशुद्धिका क्षय हो जानेपर उत्पन्न होनेवाले
आत्मज्ञानसे जिसका संशय नष्ट हो गया है ऐसा
पुरुष तो ज्ञानाग्निद्वारा उसके कर्म दग्ध हो जानेके
कारण कर्मोंसे नहीं बँधता, तथा ज्ञानयोग और कर्म-
योगके अनुष्ठानमें संशय रखनेवाला नष्ट हो जाता है—

इसलिये अज्ञान यानी अविवेकसे उत्पन्न और
अन्तःकरणमें रहनेवाले (अपने नाशके हेतुभूत) इस
अत्यन्त पापी अपने संशयको ज्ञानखड्गद्वारा अर्थात्
शोक-मोह आदि दोषोंका नाश करनेवाला यथार्थ-
दर्शनरूप जो ज्ञान है वही खड्ग है उस स्वरूपज्ञान-
रूप खड्गद्वारा (छेदन करके कर्मयोगमें स्थित हो) ।

यहाँ संशय आत्मविषयक है इसलिये (उसके
साथ 'आत्मनः' विशेषण दिया गया है) ।

न हि परस्व संशयः परेण छेत्तव्यतां प्राप्तो
येन स्वस्य इति विशिष्यते अत आत्मविषयः
अपि स्वस्य एव भवति ।

छित्त्वा एनं संशयं स्वविनाशहेतुभूतं योगं
सम्यग्दर्शनोपायकर्मानुष्ठानम् आतिष्ठ कुरु
इत्यर्थः । उच्छिष्ट इदानीं युद्धाय भारत इति ॥४२॥

क्योंकि एकका संशय दूसरेके द्वारा छेदन
करनेकी शक्का यहाँ प्राप्त नहीं होती जिससे कि
(ऐसी शक्काको दूर करनेके उद्देश्यसे) 'आत्मनः'
विशेषण दिया जावे अतः (यही समझना चाहिये
कि) आत्मविषयक होनेसे भी अपना कहा जा
सकता है । (सुतरां संशयको 'अपना' बतलाना
असंगत नहीं है ।)

अतः अपने नाशके कारणरूप इस संशयको
(उपर्युक्त प्रकारसे) काटकर पूर्ण ज्ञानकी प्रासिके
उपायरूप कर्मयोगमें स्थित हो और हे भारत ! अब
युद्धके लिये खड़ा हो जा ॥ ४२ ॥

—५२५—

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे ज्ञानकर्मसंन्यासयोगो
नाम चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पुण्यपादशिष्यश्रीमच्छङ्कर-
भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये ब्रह्मयज्ञप्रशंसा नाम
चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥



पञ्चमोऽध्यायः

‘कर्मण्यकर्म यः पश्येत्’ इत्यारभ्य ‘स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत्’ ‘ज्ञानाग्निदग्धकर्माणम्’ ‘शरीरं केवलं कर्म कुर्वन्’ ‘यदृच्छालाभसंतुष्टः’ ‘ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविः’ ‘कर्मजान्त्विद्वि तान्सर्वांन्’ ‘सर्वं कर्माखिलं पार्थ’ ‘ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि’ ‘योगसंन्यस्तकर्माणम्’ इत्यन्तैः वचनैः सर्वकर्मसंन्यासम् अवोचद् भगवान् ।

‘छिन्नैवं संशयं योगमातिष्ठ’ इति अनेन वचनेन योगं च कर्मानुष्ठानलक्षणम् अनुतिष्ठ इति उक्तवान् ।

तयोः उभयोः च कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः स्थितिगतिवत् परस्परविरोधाद् एकेन सह कर्तुम् अशक्यत्वात् कालभेदेन च अनुष्ठान-विधानाभावाद् अर्थाद् एतयोः अन्यतरकर्तव्यताप्राप्तौ सत्याम्, यत् प्रशस्यतरम् एतयोः कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः तत् कर्तव्यं न इतरद् इति एवं मन्यमानः प्रशस्यतरबुद्ध्यत्सया अर्जुन उवाच ‘संन्यासं कर्मणां कृष्ण’ इत्यादिना ।

ननु च आत्मविदो ज्ञानयोगेन निष्ठां प्रतिपिपादायिषन् पूर्वोदाहृतैः वचनैः भगवान् सर्वकर्मसंन्यासम् अवोचद् न तु अनात्मज्ञस्य अतः च कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः भिन्नपुरुष-विषयत्वाद् अन्यतरस्य प्रशस्यतरत्वबुद्ध्यत्सया प्रश्नः अनुपपन्नः ।

‘कर्मण्यकर्म यः पश्येत्’ इत पदसे लेकर ‘स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत्’ ‘ज्ञानाग्निदग्धकर्माणम्’ ‘शरीरं केवलं कर्म कुर्वन्’ ‘यदृच्छालाभसंतुष्टः’ ‘ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविः’ ‘कर्मजान्त्विद्वि तान्सर्वांन्’ ‘सर्वं कर्माखिलं पार्थ’ ‘ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि’ ‘योगसंन्यस्तकर्माणम्’ यहाँ तकके वचनोंसे भगवान्ने सब कर्मके संन्यासका वर्णन किया ।

तथा ‘छिन्नैवं संशयं योगमातिष्ठ’ इस वचनसे यह भी कहा कि कर्मानुष्ठानरूप योगमें स्थित हो अर्थात् कर्म कर ।

उन दोनोंका, अर्थात् कर्मयोग और कर्मसंन्यासका, स्थिति और गतिकी भाँति परस्पर विरोध होनेके कारण, एक पुरुषद्वारा एक साथ (उनका) अनुष्ठान किया जाना असम्भव है और कालके भेदसे अनुष्ठान करनेका विधान नहीं है, इसलिये स्वभावसे ही इन दोनोंमेंसे किसी एककी ही कर्तव्यता प्राप्त होती है, अतएव कर्मयोग और कर्मसंन्यास—इन दोनोंमें जो श्रेष्ठतर हो, वही करना चाहिये दूसरा नहीं, ऐसा मानता हुआ अर्जुन, दोनोंमेंसे श्रेष्ठतर साधन पृच्छनेकी इच्छासे ‘संन्यासं कर्मणा कृष्ण’ इत्यादि वचन बोला—

५०—पूर्वोक्त वचनोंसे तो भगवान्ने ज्ञानयोगद्वारा आत्मज्ञानीकी निष्ठाका प्रतिपादन करनेकी इच्छासे केवल आत्मज्ञानीके लिये ही सब कर्मोंका संन्यास कहा है, आत्मतत्त्वको न जाननेवालेके लिये नहीं । अतः कर्मानुष्ठान और कर्मसंन्यास—यह दोनों भिन्न-भिन्न पुरुषोंद्वारा अनुष्ठान किये जानेयोग्य होनेके कारण दोनोंमेंसे किसी एककी श्रेष्ठतरता जाननेकी इच्छासे प्रश्न करना नहीं बन सकता ।

सत्यम् एव त्वदभिप्रायेण प्रश्नो न उप-
पद्यते प्रष्टुः स्वाभिप्रायेण पुनः प्रश्नो युज्यते
एव इति वदामः ।

कथम्,—

पूर्वोदाहृतैः वचनैः भगवता कर्मसंन्या-
सस्य कर्तव्यतया विवक्षितत्वात् प्राधान्यम्,
अन्तरेण च कर्तारं तस्य कर्तव्यत्वासंभवात्,
अनात्मविद् अपि कर्ता पक्षे प्राप्तः अनुद्यते एव
न पुनः आत्मवित्कर्तृकत्वम् एव संन्यासस्य
विवक्षितम् इति ।

एवं मन्वानस्य अर्जुनस्य कर्मानुष्ठानकर्म-
संन्यासयोः अविद्वत्पुरुषकर्तृकत्वम् अपि अस्ति
इति पूर्वोक्तेन प्रकारेण तयोः परस्परविरोधाद्
अन्यतरस्य कर्तव्यत्वे प्राप्ते प्रशस्यतरं च
कर्तव्यं न इतरद् इति प्रशस्यतरविविदिषया
प्रश्नो न अनुपपन्नः ।

प्रतिवचनवाक्यार्थनिरूपणेन अपि प्रष्टुः
अभिप्राय एवम् एव इति गम्यते ।

कथम्,—

संन्यासकर्मयोगी निःश्रेयसकरी तयोः
तु कर्मयोगो विशिष्यते इति प्रतिवचनम् ।

एतद् निरूप्यं किम् अनेन आत्मवित्क-
र्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकरत्वं
प्रयोजनम् उक्त्वा तयोः एव कुतश्चिद् विशेषात्
कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वम् उच्यते,
आहोस्विद् अनात्मवित्कर्तृकयोः संन्यास-
कर्मयोगयोः तद् उभयम् उच्यते इति ।

उ०—ठीक है, तुम्हारे अभिप्रायसे तो प्रश्न नहीं
बन सकता परन्तु इसमें हमारा कहना यह है कि
प्रश्नकर्ताके अपने अभिप्रायसे तो प्रश्न बन ही
सकता है ।

५०—सो कैसे ?

उ०—पूर्वोक्त वचनोंसे भगवान्ने कर्मसंन्यासको
कर्तव्यरूपसे वर्णन किया है । इससे उसकी प्रधानता
सिद्ध होती है । किन्तु बिना कर्ताके उसकी
कर्तव्यता असम्भव है [इसलिये एक पक्षमें अज्ञानी
भी संन्यासका कर्ता हो जाता है (सुतरां) उसीका
अनुमोदन किया जाता है,] केवल आत्मज्ञानी-कर्तृक
ही संन्यास होता है, यह कहना अभीष्ट नहीं है ।

इस प्रकार कर्मानुष्ठान और कर्मसंन्यास—यह दोनों
अज्ञानीद्वारा भी किये जा सकते हैं, ऐसा माननेवाले
अर्जुनका, दोनोंमेंसे एक श्रेष्ठतर साधन जाननेकी
इच्छासे प्रश्न करना, अयुक्त नहीं है । क्योंकि पूर्वोक्त
प्रकारसे उन दोनोंका परस्पर विरोध होनेके कारण
दोनोंमेंसे किसी एककी ही कर्तव्यता प्राप्त होती
है । ऐसा होनेसे जो श्रेष्ठतर हो उसे ही करना
चाहिये, दूसरेको नहीं ।

उत्तरमें कहे हुए भगवान्के वचनोंका अर्थ
निरूपण करनेसे भी, प्रश्नकर्ताका यही अभिप्राय
प्रतीत होता है ।

५०—कैसे ?

उ०—संन्यास और कर्मयोग यह दोनों ही
कल्याणकारक हैं और उन दोनोंमेंसे कर्मयोग श्रेष्ठ है—
यह भगवान्का उत्तर है ।

इसमें विचारनेकी बात यह है कि इस प्रति-
वचनसे आत्मज्ञानीद्वारा किये हुए संन्यास और कर्म-
योगका कल्याणकारकरूप प्रयोजन बतलाकर
उन दोनोंमेंसे ही किसी विशेषताके कारण, कर्म-
संन्यासकी अपेक्षा कर्मयोगकी श्रेष्ठता कही गयी है ?
अथवा अज्ञानीद्वारा किये हुए संन्यास और कर्मयोग-
के विषयमें यह दोनों बातें कही गयी हैं ?

किं च अतो यदि आत्मवित्कर्तृकयोः
संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकरत्वं तयोः तु
कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वम् उच्यते
यदि वा अनात्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्म-
योगयोः तद् उभयम् उच्यते इति ।

अत्र उच्यते, आत्मवित्कर्तृकयोः संन्यास-
कर्मयोगयोः असंभवात् तयोः निःश्रेयसकरत्व-
वचनं तदीयात् च कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य
विशिष्टत्वाभिधानम् इति एतद् उभयम्
अनुपपन्नम् ।

यदि अनात्मविदः कर्मसंन्यासः तत्प्रतिकूलः
च कर्मानुष्ठानलक्षणः कर्मयोगः संभवेतां तदा
तयोः निःश्रेयसकरत्वोक्तिः कर्मयोगस्य च
कर्मसंन्यासाद् विशिष्टत्वाभिधानम् इति एतद्
उभयम् उपपद्यते ।

आत्मविदः तु संन्यासकर्मयोगयोः
असंभवात् तयोः निःश्रेयसकरत्वाभिधानं
कर्मसंन्यासात् च कर्मयोगो विशिष्यते इति
च अनुपपन्नम् ।

अत्र आह, किम् आत्मविदः संन्यासकर्म-
योगयोः अपि असंभव आहोस्विद् अन्यतरस्य
असंभवो यदा च अन्यतरस्य असंभवः तदा
किं कर्मसंन्यासस्य उत कर्मयोगस्य इति
असंभवे कारणं च वक्तव्यम् इति ।

अत्र उच्यते, आत्मविदो निवृत्तमिध्याज्ञान-
त्वाद् विपर्ययज्ञानमूलस्य कर्मयोगस्य असंभवः
स्यात् ।

५०—इससे क्या मतलब ? चाहे आत्मवेत्ताद्वारा
किये हुए संन्यास और कर्मयोगकी कल्याणकारकता
और उन दोनोंमें संन्यासकी अपेक्षा कर्मयोगकी
श्रेष्ठता कही गयी हो अथवा चाहे अज्ञानीद्वारा किये
हुए संन्यास और कर्मयोगके विषयमें ही वे दोनों
बातें कही गयी हों ।

उ०—आत्मज्ञानीकर्तृक कर्मसंन्यास और कर्मयोग-
का होना असम्भव है, इस कारण उन दोनोंको
कल्याणकारक कहना और उसके किये हुए
कर्मसंन्यासकी अपेक्षा कर्मयोगको श्रेष्ठ बतलाना, ये
दोनों बातें ही नहीं बन सकती ।

यदि कर्मसंन्यास और उसके विरुद्ध कर्मानुष्ठान-
रूप कर्मयोग इन दोनोंको अज्ञानीकर्तृक मान लिया
जाय तो फिर इन दोनों साधनोको कल्याणकारक
बताना और कर्मसंन्यासकी अपेक्षा कर्मयोगको श्रेष्ठ
बतलाना—ये दोनों बातें ही बन सकती हैं ।

परन्तु आत्मज्ञानीके द्वारा कर्मसंन्यास और कर्म-
योगका होना असम्भव है, इस कारण उन्हें
कल्याणकारक कहना एवं कर्मसंन्यासकी अपेक्षा
कर्मयोगको श्रेष्ठ बतलाना—ये दोनों बातें नहीं
बन सकती ।

५०—आत्मज्ञानीके द्वारा कर्मसंन्यास और कर्म-
योग दोनोंका ही होना असम्भव है अथवा दोनोंमेंसे
किसी एकका ही होना असम्भव है ? यदि किसी
एकका होना ही असम्भव है तो कर्मसंन्यासका होना
असम्भव है या कर्मयोगका ? साथ ही उसके असम्भव
होनेका कारण भी बतलाना चाहिये ।

उ०—आत्मज्ञानीका मिथ्या ज्ञान निवृत्त हो जाता
है, अतः उसके द्वारा विपर्यय-ज्ञानमूलक कर्मयोगका
होना ही असम्भव है ।

जन्मादिसर्वविक्रियारहितत्वेन निष्क्रियम्
आत्मानम् आत्मत्वेन यो वेत्ति तस्य आत्मविदः
सम्यग्दर्शनेन अपास्तमिथ्याज्ञानस्य निष्क्रि-
यात्मस्वरूपावस्थानलक्षणं सर्वकर्मसंन्यासम्
उक्त्वा, तद्विपरीतस्य मिथ्याज्ञानमूलकर्तृत्वा-
भिमानपुरःसरस्य सक्रियात्मस्वरूपावस्थान-
रूपस्य कर्मयोगस्य इह शास्त्रे तत्र तत्र आत्म-
स्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु सम्बन्धज्ञानमिथ्या-
ज्ञानतत्कार्यविरोधाद् अभावः प्रतिपाद्यते,
यस्मात्, तस्माद् आत्मविदो निवृत्तमिथ्या-
ज्ञानस्य विपर्ययज्ञानमूलः कर्मयोगो न संभवति
इति युक्तम् उक्तं स्यात् ।

केषु केषु पुनः आत्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु

आत्मविदः कर्माभावः प्रतिपाद्यते इति ।

अत्र उच्यते, 'अविनाशि तु तद्विद्धि' इति
प्रकृत्य 'य एनं वेत्ति हन्तारम्' 'वेदाविनाशिनं
नित्यम्' इत्यादौ तत्र तत्र आत्मविदः कर्माभाव
उच्यते ।

ननु च कर्मयोगः अपि आत्मस्वरूप-
निरूपणप्रदेशेषु तत्र तत्र प्रतिपाद्यते एव तद्
यथा 'नस्माद्युध्यस्व भारत' 'स्वधर्ममपि चावेक्ष्य'
'कर्मण्येवाधिकारस्ते' इत्यादौ । अतः च कथम्
आत्मविदः कर्मयोगस्य असंभवः स्याद् इति ।

अत्र उच्यते सम्यग्ज्ञानमिथ्याज्ञानतत्कार्य-
विरोधात् ।

गी० शा० भा० १९—

क्योंकि, जो जन्म आदि समस्त विकारोंसे
रहित निष्क्रिय आत्माको अपना स्वरूप समझ
लेता है, जिसने यथार्थ ज्ञानद्वारा मिथ्याज्ञानको हटा
दिया है, उस आत्मज्ञानी पुरुषके लिये निष्क्रिय
आत्मस्वरूपसे स्थित हो जानारूप सर्व कर्मोंका संन्यास
बतलाकर, इस गीताशास्त्रमें जहाँ-तहाँ आत्मस्वरूप-
सम्बन्धी निरूपणके प्रकरणोंमें, यथार्थज्ञान, मिथ्याज्ञान
और उनके कार्यका परस्पर विरोध होनेके कारण,
उपर्युक्त संन्याससे विपरीत मिथ्याज्ञानमूलक कर्तृत्व-
अभिमानपूर्वक सक्रिय आत्मस्वरूपमें स्थित होनारूप
कर्मयोगके अभावका ही प्रतिपादन किया गया है ।
इसलिये जिसका मिथ्याज्ञान निवृत्त हो गया है, ऐसे
आत्मज्ञानीके लिये मिथ्याज्ञानमूलक कर्मयोग सम्भव
नहीं, यह कहना ठीक ही है ।

५०—आत्मस्वरूपका निरूपण करनेवाले किन-
किन प्रकरणोंमें ज्ञानीके लिये कर्मोंका अभाव
बताते हैं ?

उ०—'उस आत्माको तू अविनाशी समझ'
यहाँसे प्रकरण आरम्भ करके 'जो इस आत्माको
मारनेवाला समझता है' 'जो इस अविनाशी
नित्य आत्माको जानता है' इत्यादि वाक्योंमें जगह-
जगह ज्ञानीके लिये कर्मोंका अभाव कहा है ।

५०—इस प्रकार तो आत्मस्वरूपका निरूपण करने-
वाले स्थानोंमें जगह-जगह कर्मयोगका भी प्रतिपादन
किया ही है जैसे 'इसलिये हे भारत ! तू युद्ध कर'
'स्वधर्मकी ओर देखकर भी तुझे युद्धसे डरना
उचित नहीं है' 'तेरा कर्ममें ही अधिकार है'
इत्यादि । अतः आत्मज्ञानीके लिये कर्मयोगका होना
असम्भव कैसे होगा ?

उ०—क्योंकि सम्यक् ज्ञान, मिथ्याज्ञान और उनके
कार्यका परस्पर विरोध है ।

‘ज्ञानयोगेन सांख्यानम्’ इति अनेन
सांख्यानम् आत्मतत्त्वविदाम् अनात्मवित्कर्तृ-
कर्मयोगनिष्ठातो निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थान-
लक्षणया ज्ञानयोगनिष्ठायाः पृथक्करणात् ।
कृतकृत्यत्वेन आत्मविदः प्रयोजनान्तरा-
भावात् ।

‘तस्य कार्यं न विद्यते’ इति कर्तृव्यान्तराभाव-
वचनात् च ।

‘न कर्मणामनारम्भात्’ ‘संन्यासस्तु महाबाहो
दुःखमातुमयोगतः’ इत्यादिना च आत्मज्ञानाङ्ग-
त्वेन कर्मयोगस्य विधानात् ।

‘योगारूढस्य तस्यैव ज्ञमः कारणमुच्यते’
इति अनेन च उत्पन्नसम्यग्दर्शनस्य कर्मयोगा-
भाववचनात् ।

‘शरीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति कित्त्विषम्’
इति च ‘शरीरस्थितिकारणातिरिक्तस्य कर्मणो
निवारणात् ।

‘नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित्’
इति अनेन च शरीरस्थितिमात्रप्रयुक्तेषु अपि
दर्शनश्रवणादिकर्मसु आत्मयाथात्म्यविदः
करोमि इति प्रत्ययस्य समाहितत्वेतस्तया सदा
अकर्तृव्यत्वोपदेशात् ।

आत्मतत्त्वविदः सम्यग्दर्शनविरुद्धो मिथ्या-
ज्ञानहेतुकः कर्मयोगः स्वप्ने अपि न संभावयितुं
शक्यते यस्मात् ।

तस्माद् अनात्मवित्कर्तृकयोः एव
संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकरत्ववचनं
तदीयात् च कर्मसंन्यासात् पूर्वोक्तात्मवित्कर्तृक-
सर्वकर्मसंन्यासविलक्षणत्वं सति एव कर्तृत्व-

आत्मतत्त्वको जानेवाले सांख्ययोगियोंकी
निष्क्रिय आत्मस्वरूपसे स्थितिरूप ज्ञानयोगनिष्ठाको
‘ज्ञानयोगेन सांख्यानम्’ इस वचनद्वारा अज्ञानियों-
द्वारा की जानेवाली कर्मयोगनिष्ठासे पृथक् कर
दिया है ।

कृतकृत्य हो जानेके कारण आत्मज्ञानीके अन्य
सब प्रयोजनोंका अभाव हो जाता है ।

‘उसका कोई कर्तव्य नहीं रहता’ इस कथन-
से ज्ञानीके अन्य कर्तव्योंका अभाव बताया
गया है ।

‘कर्मोंका आरम्भ बिना किये ज्ञाननिष्ठा नहीं
मिलती’ ‘हे महाबाहो ! बिना कर्मयोगके संन्यास
प्राप्त करना कठिन है’ इत्यादि वचनोंसे कर्मयोगको
आत्मज्ञानका अङ्ग बताया गया है ।

‘उसी योगारूढ़को उपशम कर्तव्य है’
इस वचनसे यथार्थ ज्ञानीके लिये कर्मयोगके अभावका
वर्णन है ।

‘केवल ‘शरीरसम्बन्धी कर्म करता हुआ
मनुष्य पापको प्राप्त नहीं होता’ यहाँ भी ज्ञानीके
लिये शरीर-स्थितिके कारणरूप कर्मोंसे अतिरिक्त
कर्मोंका निवारण किया गया है ।

तथा ‘तत्त्ववेत्ता योगी ऐसा माने कि मैं कुछ
भी नहीं करता’ इस कथनसे केवल शरीर-यात्राके
लिये किये जानेवाले दर्शन, श्रवण आदि कर्मोंमें
भी यथार्थदर्शिके लिये ‘मैं करता हूँ’ इस प्रत्ययको
समाहितचित्तद्वारा हटानेका उपदेश है ।

इन सब कारणोंसे आत्मवेत्ता पुरुषके लिये यथार्थ-
दर्शनसे विरुद्ध तथा मिथ्याज्ञानसे होनेवाला कर्मयोग
स्वप्नमें भी सम्भव नहीं माना जा सकता ।

इसलिये यहाँ अज्ञानीके संन्यास और
कर्मयोगको ही कल्याणकारक बताया है और
उस अज्ञानीके संन्यासकी अपेक्षा ही (कर्मयोग-
की श्रेष्ठताका विधान है) । अर्थात् जो पहले कहे
हुए आत्मज्ञानीके संन्याससे बिल्क्षण है तथा

विज्ञाने कर्मकदेशविषयाद् यमनियमादि-
सहितत्वेन च दुरनुष्ठेयत्वात् सुकरत्वेन च

कर्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानम् इति ।

एवं प्रतिवचनवाक्यार्थनिरूपणेन अपि
पूर्वोक्तः प्रष्टुः अभिप्रायो निश्चीयते इति स्थितम् ।

‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’ इति अत्र ज्ञानकर्मणोः
सहासम्भवे यद् श्रेय एतयोः तद् मे ब्रूहि इति
एवं पृष्टः अर्जुनेन भगवान् सांख्यानां
संन्यासिनां ज्ञानयोगेन निष्ठा पुनः कर्मयोगेन
योगिनां निष्ठा प्रोक्ता इति निर्णयं चकार ।

न च संन्यसनाद् एव केवलात् सिद्धि
समधिगच्छति इति वचनाद् ज्ञानसहितस्य
सिद्धिसाधनत्वम् इष्टं कर्मयोगस्य च विधानात् ।
ज्ञानरहितः संन्यासः श्रेयान् किंवा कर्मयोगः
श्रेयान् इति एतयोः विशेषबुद्ध्यत्सया—
अर्जुन उवाच—

संन्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगं च शंससि ।

यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम् ॥ १ ॥

संन्यासं परित्यागं कर्मणां शास्त्रीयाणाम्
अनुष्ठानविशेषाणां शंससि कथयसि इति एतत् ।
पुनः योगं च तेषाम् एव अनुष्ठानम् अवश्य-
कर्तव्यत्वं शंससि ।

अतो मे कतरत् श्रेय इति संशयः किं
कर्मानुष्ठानं श्रेयः किंवा तद्दानम् इति ।

जो कर्तापनके ज्ञानसे युक्त होनेके कारण एकदेशीय*
कर्मसंन्यास है और यम-नियमादि साधनोंसे युक्त
होनेके कारण अनुष्ठान करनेमें कठिन है, ऐसे
संन्यासकी अपेक्षा कर्मयोग सुकर है, अतः उसकी
श्रेष्ठताका विधान है ।

इस प्रकार भगवान्द्वारा दिये हुए उत्तरके अर्थ-
का निरूपण करनेसे भी प्रश्नकर्ताका अभिप्राय पहले
बतलाया हुआ ही निश्चित होता है, यह सिद्ध हुआ ।

‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’ इस श्लोकसे ज्ञान और
कर्मका एक साथ साधन होना असम्भव समझकर
‘इन दोनोंमें जो कल्याणकर है’ वह मुझसे कहिये, इस
प्रकार अर्जुनद्वारा पूछे जानेपर भगवान्ने यह निर्णय
किया कि सांख्ययोगियोंकी अर्थात् संन्यासियोंकी
निष्ठा ज्ञानयोगसे और योगियोंकी निष्ठा कर्मयोगसे
कहीं गयी है ।

केवल संन्यास करने मात्रसे ही सिद्धिको
प्राप्त नहीं होता है, इस वचनसे ज्ञानसहित
संन्यासको ही सिद्धिका साधन माना है, साथ ही
कर्मयोगका भी विधान किया है, इसलिये ज्ञानरहित
संन्यास कल्याणकर है अथवा कर्मयोग, इन दोनोंकी
विशेषता जाननेकी इच्छासे अर्जुन बोला—

आप पहले तो शास्त्रोक्त बहुत प्रकारके
अनुष्ठानरूप कर्मोंका त्याग करनेके लिये कहते हैं
अर्थात् उपदेश करते हैं और फिर उनके अनुष्ठान-
की अवश्य-कर्तव्यतारूप योगको भी बतलाते हैं ।

इसलिये मुझे यह शङ्का होती है कि इनमेंसे
कौन-सा श्रेयस्कर है । कर्मोंका अनुष्ठान करना
कल्याणकर है अथवा उनका त्याग करना ?

* ऐसे संन्यासमें गृहस्थाश्रमके कर्मोंका तो त्याग है पर साथ ही संन्यास-आश्रमके कर्मोंमें अभिमान रहता है इसलिये यह एकदेशीय संन्यास है ।

प्रशस्वतरं च अनुष्ठेयम् अतः च यत् श्रेयः
प्रशस्वतरम् एतयोः कर्मसंन्यासकर्मनुष्ठानयोः
यदनुष्ठानात् श्रेयोऽवाप्तिः मम स्याद् इति
मन्वसे तद् एकम् अन्यतरत् सहैकपुरुषानुष्ठेयत्वा-
संभवात् मे ब्रूहि सुनिश्चितम् अभिप्रेतं तव
इति ॥ १ ॥

जो श्रेष्ठतर हो उसीका अनुष्ठान करना चाहिये,
इसलिये इन कर्मसंन्यास और कर्मयोगमें जो श्रेष्ठ
हो अर्थात् जिसका अनुष्ठान करनेसे आप यह
मानते हैं कि मुझे कल्याणकी प्राप्ति होगी, उस
भलीभाँति निश्चय किये हुए एक ही अभिप्रायको
अलग करके कहिये, क्योंकि एक पुरुषद्वारा एक
साथ दोनोंका अनुष्ठान होना असम्भव है ॥ १ ॥

स्वामिप्रायम् आचक्ष्णो निर्णयाय—
श्रीभगवान् उवाच—

अर्जुनके प्रश्नका निर्णय करनेके लिये भगवान्
अपना अभिप्राय बतलाते हुए बोले—

संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकरावुभौ ।

तयोस्तु कर्मसंन्यासात्कर्मयोगो विशिष्यते ॥ २ ॥

संन्यासः कर्मणां परित्यागः कर्मयोगः च तेषाम्
अनुष्ठानं तौ उभौ अपि निःश्रेयसकरौ निःश्रेयसं
मोक्षं कुर्वते ।

ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन उभौ यद्यपि निःश्रेयस-
करौ तथापि तयोः तु निःश्रेयसहेत्वोः
कर्मसंन्यासात् केवलात् कर्मयोगो विशिष्यते इति
कर्मयोगं स्तौति ॥ २ ॥

संन्यास—कर्मोंका परित्याग और कर्मयोग उनका
अनुष्ठान करना, ये दोनों ही कल्याणकारक
अर्थात् मुक्तिके देनेवाले हैं ।

यद्यपि ज्ञानकी उत्पत्तिमें हेतु होनेसे ये दोनों ही
कल्याणकारक हैं तथापि कल्याणके उन दोनों कारणों-
में ज्ञानरहित केवल संन्यासकी अपेक्षा कर्मयोग श्रेष्ठ
है। इस प्रकार भगवान् कर्मयोगकी स्तुति करते हैं ॥ २ ॥

कस्मात्, इति आह—

(कर्मयोग श्रेष्ठ) कैसे है ? इसपर कहते हैं—

ज्ञेयः स नित्यसंन्यासी यो न द्वेष्टि न काङ्क्षति ।

निर्द्वन्द्वो हि महाबाहो सुखं बन्धात्प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

ज्ञेयो ज्ञातव्यः स कर्मयोगी नित्यसंन्यासी
इति, यो न द्वेष्टि किञ्चिद् न काङ्क्षति, दुःखसुखे
तत्साधने च एवविधो यः कर्मणि वर्तमानः
अपि स नित्यसंन्यासी इति ज्ञातव्य इत्यर्थः ।

निर्द्वन्द्वो द्वन्द्ववर्जितो हि यस्माद् महाबाहो सुखं
बन्धाद् अनायासेन प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

उस कर्मयोगीको सदा संन्यासी ही समझना
चाहिये, कि जो न तो द्वेष करता है और न किसी
वस्तुकी आकांक्षा ही करता है। अर्थात् जो सुख,
दुःख और उनके साधनोंमें उक्त प्रकारसे राग-द्वेष-
रहित हो गया है, वह कर्ममें वर्तता हुआ भी सदा
संन्यासी ही है ऐसे समझना चाहिये ।

क्योंकि हे महाबाहो ! राग-द्वेषादि द्वन्द्वोंसे रहित
हुआ पुरुष सुखपूर्वक—अनायास ही बन्धनसे मुक्त
हो जाता है ॥ ३ ॥

संन्यासकर्मयोगयोः भिन्नपुरुषानुष्ठेययोः
विरुद्धयोः फले अपि विरोधो युक्तो न तु
उभयोः निःश्रेयसकरत्वम् एव इति प्राप्ते इदम्
उच्यते—

भिन्न पुरुषोद्वारा अनुष्ठान करनेयोग्य परस्पर-
विरुद्ध कर्मसंन्यास और कर्मयोगके फलमें भी
विरोध होना चाहिये, दोनोंका कल्याणरूप एक
ही फल कहना ठीक नहीं, इस शङ्काके प्रास होने-
पर यह कहा जाता है—

सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

एकमप्यास्थितः सम्यग्भयोर्विन्दते फलम् ॥ ४ ॥

सांख्ययोगी पृथग् विरुद्धभिन्नफली वाटाः
प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

पण्डिताः तु ज्ञानिन एकं फलम् अविरुद्धम्
इच्छन्ति ।

कथम् एकम् अपि सांख्ययोगयोः सम्यग्
आस्थितः सम्यग् अनुष्ठितवान् इत्यर्थः ।
उभयोः विन्दते फलम् ।

उभयोः तद् एव हि निःश्रेयसं फलम् अतो
न फले विरोधः अस्ति ।

ननु संन्यासकर्मयोगशब्देन प्रस्तुत्य
सांख्ययोगयोः फलैकत्वं कथम् इह अप्रकृतं
ब्रवीति ।

न एष दोषः, यद्यपि अर्जुनेन संन्यासं कर्म-
योगं च केवलम् अभिप्रेत्य प्रश्नः कृतः, भगवान्
तु तदपरित्यागेन एव स्वाभिप्रेतं च विशेषं
संयोज्य शब्दान्तरवाच्यतया प्रतिवचनं ददाँ,
सांख्ययोगौ इति ।

तौ एव संन्यासकर्मयोगौ ज्ञानतदुपायसम-
बुद्धित्वादिसंयुक्तौ सांख्ययोगशब्दवाच्यौ
इति भगवतो मतम् अतो न अप्रकृतप्रकिया
इति ॥ ४ ॥

बालबुद्धिवाले ही सांख्य और योग—इन दोनोंको
अलग-अलग विरुद्ध फलदायक बतलाते हैं,
पण्डित नहीं ।

ज्ञानी—पण्डितजन तो दोनोंका अविरुद्ध और
एक ही फल मानते हैं ।

क्योंकि सांख्य और योग—इन दोनोंमेंसे एकका
भी भलीभाँति अनुष्ठान कर लेनेवाला पुरुष दोनोंका
फल पा लेता है ।

कारण दोनोंका वही (एक) कल्याणरूप
(परमपद) फल है, इसलिये फलमें विरोध नहीं है ।

५०—‘संन्यास’ और ‘कर्मयोग’ इन शब्दोंसे
प्रकरण उठाकर फिर यहाँ प्रकरणविरुद्ध सांख्य
और योगके फलकी एकता कैसे कहते हैं ?

उ०—यह दोष नहीं है । यद्यपि अर्जुनने केवल
संन्यास और कर्मयोगको पूछनेके अभिप्रायसे ही
प्रश्न किया था, परन्तु भगवान्ने उसके अभिप्राय-
को न छोड़कर ही अपना विशेष अभिप्राय जोड़ते
हुए ‘सांख्य’ और ‘योग’ ऐसे इन दूसरे शब्दोंसे उनका
वर्णन करके उत्तर दिया है ।

क्योंकि वे संन्यास और कर्मयोग ही (क्रमानु-
सार) ज्ञानसे और उसके उपायरूप समबुद्धि आदि
भावोंसे युक्त हो जानेपर सांख्य और योगके नामसे
कहे जाते हैं, यह भगवान्का मत है, अतः यह
वर्णन प्रकरणविरुद्ध नहीं है ॥ ४ ॥

एकस्य अपि सम्यग् अनुष्ठानात् कथम्
उभयोः फलं विन्दते, इति उच्यते—

एकका भी मली प्रकार अनुष्ठान कर लेनेसे दोनों-
का फल कैसे पा लेता है ? इसपर कहा जाता है—

यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ।

एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥ ५ ॥

यत् सांख्यैः ज्ञाननिष्ठैः संन्यासिभिः
प्राप्यते स्थानं मोक्षाख्यं तद् योगैः अपि ।

सांख्ययोगियोंद्वारा अर्थात् ज्ञाननिष्ठायुक्त
संन्यासियोंद्वारा जो मोक्ष नामक स्थान प्राप्त किया जाता
है वही कर्मयोगियोंद्वारा भी (प्राप्त किया जाता है) ।

ज्ञानप्राप्त्युपायत्वेन ईश्वरे समर्प्य कर्माणि
आत्मनः फलम् अनभिसंधाय अनुतिष्ठन्ति ये
ते योगिनः तैः अपि परमार्थज्ञानसंन्यासप्राप्ति-
द्वारेण गम्यते इति अभिप्रायः ।

जो पुरुष अपने लिये (कर्मोंका) फल न चाहकर
सब कर्म ईश्वरमें अर्पण करके और उसे ज्ञानप्राप्तिका
उपाय मानकर उनका अनुष्ठान करते हैं वे योगी हैं,
उनको भी परमार्थ-ज्ञानरूप संन्यासप्राप्तिके द्वारा
(वही मोक्षरूप फल) मिलता है । यह अभिप्राय है ।

अत एकं सांख्यं योगं च यः पश्यति फलै-
कत्वात् स सम्यक् पश्यति इत्यर्थः ॥५॥

इसलिये फलमें एकता होनेके कारण जो सांख्य
और योगको एक देखता है वही यथार्थ
देखता है ॥५॥

एवं तर्हि योगात् संन्यास एव विशिष्यते,
कथं तर्हि इदम् उक्तम् 'तयोस्तु कर्मसंन्यासात्
कर्मयोगो विशिष्यते' इति ।

५०—यदि ऐसा है तब तो कर्मयोगसे कर्मसंन्यास
ही श्रेष्ठ है, फिर यह कैसे कहा कि 'उन दोनोंमें
कर्मसंन्यासकी अपेक्षा कर्मयोग श्रेष्ठ है ?'

शृणु तत्र कारणम् । त्वया पृष्टं केवलं
कर्मसंन्यासं कर्मयोगं च अभिप्रेत्य तयोः
अन्यतरः कः श्रेयान् । तदनु रूपं प्रतिवचनं
मया उक्तं कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यते
इति ज्ञानम् अनपेक्ष्य ।

उ०—उसमें जो कारण है सो सुनो, तुमने
केवल कर्मसंन्यास और केवल कर्मयोगके अभिप्रायसे
पूछा था कि उन दोनोंमें कौन-सा एक कल्याण-
कारक है ? उसीके अनुरूप मैंने यह उत्तर दिया
कि ज्ञानरहित कर्मसंन्यासकी अपेक्षा तो कर्मयोग
ही श्रेष्ठ है ।

ज्ञानापेक्षः तु संन्यासः सांख्यम् इति मया
अभिप्रेतः । परमार्थयोगः च स एव ।

क्योंकि ज्ञानसहित संन्यासको तो मैं सांख्य मानता
हूँ और वही परमार्थयोग भी है ।

यः तु कर्मयोगो वैदिकः स तादर्थ्याद्
योगः संन्यास इति च उपचर्यते । कथं
तादर्थ्यम्, इति उच्यते—

जो वैदिक (निष्काम) कर्मयोग है वह तो
उसी ज्ञानयोगका साधन होनेके कारण गौणरूपसे
योग और संन्यास कहा जाने लगा है । वह
उसीका साधन कैसे है ? सो कहते हैं—

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः ।

योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म न चिरेणाधिगच्छति ॥ ६ ॥

संन्यासः तु पारमार्थिको दुःखम् आप्तुं प्राप्तुम्
अयोगतो योगेन विना ।

योगयुक्तो वैदिकेन कर्मयोगेन ईश्वरसमर्पित-
रूपेण फलनिरपेक्षेण युक्तो मुनिः मननाद् ईश्वर-
स्वरूपस्य मुनिः ब्रह्म परमात्मज्ञानलक्षणत्वात्
प्रकृतः संन्यासो ब्रह्म उच्यते 'न्यास इति ब्रह्म
ब्रह्म हि परम्' (ना० उ० २। ७८) इति श्रुतेः ।
ब्रह्म परमार्थसंन्यासं परमात्मज्ञाननिष्ठा-
लक्षणं न चिरेण क्षिप्रम् एव अधिगच्छति प्राप्नोति
अतो मया उक्तम् 'कर्मयोगो विशिष्यते' इति ॥६॥

विना कर्मयोगके पारमार्थिक संन्यास प्राप्त होना
कठिन है—दुष्कर है ।

तथा फल न चाहकर ईश्वर-समर्पणके भावसे
किये हुए वैदिक कर्मयोगसे युक्त हुआ, ईश्वरके
स्वरूपका मनन करनेवाला मुनि, ब्रह्मको अर्थात्
परमात्मज्ञाननिष्ठारूप पारमार्थिक संन्यासको,
शीघ्र ही प्राप्त कर लेता है इसलिये मैंने कहा कि
'कर्मयोग श्रेष्ठ है' । परमात्मज्ञानका सूचक होनेसे
प्रकरणमें वर्णित संन्यास ही ब्रह्म नामसे कहा गया है,
तथा 'संन्यास ही ब्रह्म है और ब्रह्म ही पर है' इस
श्रुतिसे भी यही बात सिद्ध होती है ॥ ६ ॥

यदा पुनः अयं सम्यग्दर्शनप्राप्त्युपा-
यत्वेन—

जब यह पुरुष सम्यक् ज्ञानप्राप्तिके उपाय-
रूप—

योगयुक्तो विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेन्द्रियः ।

सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७ ॥

योगेन युक्तो योगयुक्तो विशुद्धात्मा विशुद्ध-
सत्त्वो विजितात्मा विजितवेदो जितेन्द्रियः
च, सर्वभूतात्मभूतात्मा सर्वेषां ब्रह्मादीनां
स्तम्बपर्यन्तानां भूतानाम् आत्मभूत आत्मा
प्रत्यक्चेतनो यस्य स सर्वभूतात्मभूतात्मा
सम्यग्दर्शी इत्यर्थः ।

स तत्र एवं वर्तमानो लोकसंग्रहाय कर्म
कुर्वन् अपि न लिप्यते न कर्मभिः बध्यते
इत्यर्थः ॥ ७ ॥

योगसे युक्त, विशुद्ध अन्तःकरणवाला,
विजितात्मा—शरीरविजयी, जितेन्द्रिय और सब
भूतोंमें अपने आत्माको देखनेवाला अर्थात् जिस-
का अन्तरात्मा ब्रह्मासे लेकर स्तम्बपर्यन्त सम्पूर्ण
भूतोंका आत्मरूप हो गया हो; ऐसा, यथार्थ ज्ञानी
हो जाता है ।

तब इस प्रकार स्थित हुआ वह पुरुष लोकसंग्रह-
के लिये कर्म करता हुआ भी उनसे लिप्त नहीं होता
अर्थात् कर्मोंसे नहीं बँधता ॥ ७ ॥

न च असौ परमार्थतः करोति अतः—

वास्तवमें वह कुछ करता भी नहीं है, इसलिये—

नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।

न एव किञ्चित् करोमि इति युक्तः समाहितः सन्
मन्येत चिन्तयेत् तत्त्वविद् आत्मनो याथात्म्यं
तत्त्वं वेत्ति इति तत्त्ववित् परमार्थदर्शी इत्यर्थः ।

आत्माके यथार्थ स्वरूपका नाम तत्त्व है उसको
जाननेवाला तत्त्वज्ञानी—परमार्थदर्शी, समाहित होकर
ऐसे माने कि मैं कुछ भी नहीं करता ।

कदा कथं वा तत्त्वम् अवधारयन् मन्येत
इति उच्यते—

तत्त्वको समझकर कब और किस प्रकार ऐसे
माने ! सो कहते हैं --

पश्यञ्चृष्वन्तपृज्ञाङ्गिघ्नन्नशङ्गच्छन्त्वपञ्चवसन् ॥ ८ ॥

प्रलपन्विसृजन्गृह्णन्नुन्मिषन्निमिषन्नपि ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन् ॥ ९ ॥

मन्येत इति पूर्वेण संबन्धः ।

(देखता, सुनता, छूता, सूँघता, खाता, चळता,
सोता, श्वास लेता, बोलता, त्याग करता, प्रहण करता
तथा औँखोंको खोलता और मूँदता हुआ भी इन्द्रियों
इन्द्रियोंके विषयमें बर्त रही हैं ऐसे समझकर) ऐसे
माने कि 'मैं कुछ भी नहीं करता ।' इस प्रकार इसका
पहलेके आधे श्लोकसे सम्बन्ध है ।

यस्य एवं तत्त्वविदः सर्वकार्यकरणचेष्टासु
कर्मसु अकर्म एव पश्यतः सम्यग्दर्शिनः तस्य
सर्वकर्मसंन्यासे एव अधिकारः कर्मणः अभाव-
दर्शनात् ।

जो इस प्रकार तत्त्वज्ञानी है अर्थात् सब इन्द्रियों
और अन्तःकरणोंका चेष्टारूप कर्मोंमें अकर्म देखने-
वाला है, वह अपनेमें कर्मोंका अभाव देखता है,
इसलिये उस यथार्थ ज्ञानीका सर्वकर्मसंन्यासमें
ही अधिकार है ।

न हि मृगतृष्णिकायाम् उदकबुद्ध्या पानाय
प्रवृत्त उदकामावज्ञाने अपि तत्र एव पान-
प्रयोजनाय प्रवर्तते ॥ ८-९ ॥

क्योंकि मृगतृष्णिकामें जल समझकर उसको
पीनेके लिये प्रवृत्त हुआ मनुष्य उसमें जलके
अभावका ज्ञान हो जानेपर फिर भी वही जल पीने-
के लिये प्रवृत्त नहीं होता ॥ ८-९ ॥

यः तु पुनः अतत्त्ववित् प्रवृत्तः च
कर्मयोगे—

परन्तु जो तत्त्वज्ञानी नहीं है और कर्मयोगमें
लगा हुआ है (यानी)

ब्रह्मण्याधाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा ॥ १० ॥

ब्रह्मणि ईश्वरे आधाय निक्षिप्य तदर्थं करोमि
इति भृत्य इव स्वाम्बर्थं सर्वाणि कर्माणि मोक्षे
अपि फले सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः सर्वकर्माणि ।

जो स्वामीके लिये कर्म करनेवाले नौकरकी
भाँति मैं ईश्वरके लिये करता हूँ' इस भावसे सब
कर्मोंको ईश्वरमें अर्पण करके यहाँतक कि मोक्षरूप
फलकी भी आसक्ति छोड़कर कर्म करता है ।

लियते न स पापेन संबध्यते पद्मपत्रम् इव
अम्भसा उदकेन ॥ १० ॥

वह, जैसे कमलका पत्ता जलमें रहकर भी उस-
से लिप्त नहीं होता, वैसे ही पापोंसे लिप्त नहीं
होता ॥१०॥

केवलं सत्त्वशुद्धिमात्रफलम् एव तस्य कर्मणः
यसात्, यसात्—

उसके कर्मोंका फल तो केवल अन्तःकरणकी
शुद्धिमात्र ही होता है, क्योंकि—

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिनः कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये ॥ ११ ॥

कायेन देहेन मनसा बुद्ध्या च केवलैः ममत्व-
वर्जितैः ईश्वराय एव कर्म करोमि न मम
फलाय इति ममत्वबुद्धिशून्यैः इन्द्रियै अपि,
केवलशब्दः कायादिभिः अपि प्रत्येकं संबध्यते
सर्वव्यापारेषु ममतावर्जनाय, योगिनः कर्मिणः
कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वा फलविषयम् आत्मशुद्धये
सत्त्वशुद्धये इत्यर्थः ।

तस्मात् तत्र एव तव अधिकार इति कुरु
कर्म एव ॥ ११ ॥

योगी लोग केवल यानी 'मैं सब कर्म ईश्वरके
लिये ही करता हूँ, अपने फलके लिये नहीं।' इस भाव-
से जिनमें ममत्वबुद्धि नहीं रही है ऐसे शरीर, मन,
बुद्धि और इन्द्रियोंसे फलविषयक आसक्तिको छोड़-
कर आत्मशुद्धिके लिये अर्थात् अन्तःकरणकी शुद्धिके
लिये कर्म करते हैं। सभी क्रियाओंमें ममताका निषेध
करनेके लिये 'केवल' शब्दका काया आदि सभी
शब्दोंके साथ सम्बन्ध है।

तेरा भी उसीमें अधिकार है, इसलिये तू भी
कर्म ही कर ॥११॥

यसात् च—

क्योंकि—

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ।

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निबध्यते ॥ १२ ॥

युक्त ईश्वराय कर्माणि न मम फलाय इति
एवं समाहितः सन् कर्मफलं त्यक्त्वा परित्यज्य
शान्तिं मोक्षाख्याम् आप्नोति नैष्ठिकीं निष्ठायां
भवात् ।

सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिसर्वकर्मसंन्यासज्ञान-

निष्ठाक्रमेण इति वाक्यशेषः ।

गी० शा० भा० २०—

'सब कर्म ईश्वरके लिये ही हैं, मेरे फलके लिये
नहीं' इस प्रकार निश्चयवाला योगी, कर्मफलका
त्याग करके ज्ञाननिष्ठामें होनेवाली मोक्षरूप परम
शान्तिको प्राप्त हो जाता है ।

यहाँ पहले अन्तःकरणकी शुद्धि, फिर ज्ञानप्राप्ति,
फिर सर्व-कर्म-संन्यासरूप ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्ति—इस
प्रकार क्रमसे परम शान्तिको प्राप्त होता है, इतना
वाक्य अधिक समझ लेना चाहिये ।

यः तु पुनः अयुक्तः असमाहितः कामकारेण
करणं कारः कामस्य कारः कामकारः तेन
कामकारेण कामप्रेरिततया इत्यर्थः । मम
फलाय इदं करोमि कर्म इति एवं फले सक्तो
निबध्यते । अतः त्वं युक्तो भव इत्यर्थः । १२ ॥

परन्तु जो अयुक्त है अर्थात् उपर्युक्त निश्चयवाला नहीं है वह कामकी प्रेरणासे 'अपने फलके लिये यह कर्म मैं करता हूँ' इस प्रकार फलमें आसक्त होकर बँधता है । इसलिये तू युक्त हो अर्थात् उपर्युक्त निश्चयवाला हो, यह अभिप्राय है । करणका नाम कार है, कामके करणका नाम कामकार है, उसमें तृतीया विभक्ति जोड़नेसे कामके कारणसे अर्थात् 'कामकी प्रेरणासे' यह अर्थ हुआ ॥ १२ ॥

यः तु परमार्थदर्शी सः—

सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते सुखं वशी ।

नवद्वारे पुरे देही नैव कुर्वन्न कारयन् ॥ १३ ॥

सर्वाणि कर्माणि सर्वकर्माणि संन्यस्य परित्यज्य
नित्यं नैमित्तिकं काम्यं प्रतिषिद्धं च सर्वकर्माणि
तानि मनसा विवेकबुद्ध्या कर्मादौ अकर्म-
संदर्शनेन संत्यज्य इत्यर्थः, आस्ते तिष्ठति सुखम् ।

त्यक्तवाञ्छनःकायचेष्टो निरायासः प्रसन्न-
चित्त आत्मनः अन्यत्र निवृत्तबाह्यसर्वप्रयोजन
इति सुखम् आस्ते इति उच्यते ।

वशी जितेन्द्रिय इत्यर्थः, क कथम् आस्ते
इति आह—

नवद्वारे 'पुरे सप्त शीर्षण्यानि आत्मन
उपलब्धिद्वाराणि अर्वाग् द्वे मूत्रपुरीषविसर्गाथे
तैः द्वारैः नवद्वारं पुरम् उच्यते । शरीरं पुरम् इव
पुरम् आत्मैकस्वामिकम्, तदर्थप्रयोजनैः च
इन्द्रियमनोबुद्धिविषयैः अनेकफलविज्ञानस्य
उत्पादकैः पौरैः इव अधिष्ठितम्, तस्मिन्
नवद्वारे पुरे देही सर्वं कर्म संन्यस्य आस्ते ।

परन्तु जो यथार्थ ज्ञानी है वह—

(वशी—जितेन्द्रिय पुरुष) समस्त कर्मोंको मनसे छोड़कर अर्थात् नित्य, नैमित्तिक, काम्य और निषिद्ध— इन सब कर्मोंको कर्मादिमें अकर्म-दर्शनरूप विवेक-बुद्धिके द्वारा त्यागकर सुखपूर्वक स्थित हो जाता है ।

मन, वाणी और शरीरकी चेष्टाको छोड़कर, परिश्रमरहित, प्रसन्नचित्त और आत्मासे अतिरिक्त अन्य सब बाह्य प्रयोजनोंसे निवृत्त हुआ (वह) सुख-पूर्वक स्थित होता है, ऐसे कहा जाता है ।

वशी—जितेन्द्रिय पुरुष कहीं और कैसे रहता है ? सो कहते हैं—

नौ द्वारवाले पुरमें रहता है । अभिप्राय यह कि दो कान, दो नेत्र, दो नासिका और एक मुख—शब्दादि विषयोंको उपलब्ध करनेके ये सात द्वार शरीरके ऊपरी भागमें हैं और मल-मूत्रका त्याग करनेके लिये दो नीचेके अङ्गमें हैं, इन नौ द्वारोंवाला शरीर पुर कहलाता है । शरीर भी एक पुरकी भाँति पुर है, जिसका स्वामी आत्मा है, उस आत्माके लिये ही जिनके सब प्रयोजन हैं, एवं जो अनेक फल और विज्ञानके उत्पादक हैं, उन इन्द्रिय, मन, बुद्धि और विषयरूप पुरवासियोंसे जो युक्त है, उस नौ द्वारवाले पुरमें देही सब कर्मोंको छोड़कर रहता है ।

किं विशेषणेन, सर्वो हि देही संन्यासी असंन्यासी वा देहे एव आस्ते, तत्र अनर्थकं विशेषणम् इति ।

उच्यते यः तु अज्ञो देही देहेन्द्रियसंघात-
मात्रात्मदर्शी स सर्वो गेहे भूमौ आसने वा आसे
इति मन्यते । न हि देहमात्रात्मदर्शिनो गेहे
इव देहे आसे इति प्रत्ययः संभवति ।

देहादिसंघातव्यतिरिक्तात्मदर्शिनः तु देहे
आसे इति प्रत्यय उपपद्यते ।

परकर्मणां च परस्मिन् आत्मनि अविद्यया
अध्यारोपितानां विद्यया विवेकज्ञानेन मनसा
संन्यास उपपद्यते ।

उत्पन्नविवेकज्ञानस्य सर्वकर्मसंन्यासिनः
अपि गेहे इव देहे एव नवद्वारे पुरे आसनम्
प्रारब्धफलकर्मसंस्कारशेषानुवृत्त्या देहे एव
विशेषविज्ञानोत्पत्तेः ।

देहे एव आस्ते इति अस्ति एव विशेषणफलं
विद्वदविद्वत्प्रत्ययभेदापेक्षत्वात् ।

यद्यपि कार्यकरणकर्माणि अविद्यया
आत्मनि अध्यारोपितानि संन्यस्य आस्ते
इति उक्तं तथापि आत्मसमवायि तु कर्तृत्वं
कारयितृत्वं च स्याद् इति आशङ्क्य आह—

न एव कुर्वन् स्वयं न कार्यकरणानि कारयन्

क्रियासु प्रवर्तयन् ।

पू०—इस विशेषणसे क्या सिद्ध हुआ ? संन्यासी
हो चाहे असंन्यासी, सभी जीव शरीरमें ही रहते
हैं । इस स्थलमें विशेषण देना व्यर्थ है ।

उ०—जो अज्ञानी जीव शरीर और इन्द्रियोंके
संघातमात्रको आत्मा माननेवाले हैं वे सब घरमें
भूमिपर या आसनपर बैठता हूँ, ऐसे ही माना
करते हैं क्योंकि देहमात्रमें आत्मबुद्धियुक्त अज्ञानियों-
को घरकी भौति शरीरमें रहता हूँ, यह ज्ञान होना
सम्भव नहीं ।

परन्तु 'देहादि संघातसे आत्मा भिन्न है' ऐसा
जाननेवाले विवेकीको मैं शरीरमें रहता हूँ, यह
प्रतीति हो सकती है ।

तथा निर्लेप आत्मामें अविद्यासे आरोपित जो
परकीय (दह-इन्द्रियादिके) कर्म हैं, उनका विवेक-
विज्ञानरूप विद्याद्वारा मनसे संन्यास होना भी
सम्भव है ।

जिसमें विवेक-विज्ञान उत्पन्न हो गया है ऐसे
सर्वकर्मसंन्यासीका भी घरमें रहनेकी भौति नौ द्वार-
वाले शरीररूप पुरमें रहना प्रारब्ध-कर्मके अवशिष्ट
संस्कारोंकी अनुवृत्तिसे बन सकता है, क्योंकि
शरीरमें ही प्रारब्धफलभोगका विशेष ज्ञान होना
सम्भव है ।

अतः ज्ञानी और अज्ञानीकी प्रतीतिके भेदकी
अपेक्षासे 'देहे एव आस्ते' इस विशेषणका फल
अवश्य ही है ।

यद्यपि कार्य, कारण और कर्म जो अविद्यासे
आत्मामें आरोपित हैं उन्हें छोड़कर रहता है' ऐसा
कहा है तथापि आत्मसे नित्य सम्बन्ध रखनेवाले
कर्तापन और करानेकी प्रेरकता ये दोनों भाव तो उस
(आत्मा) में रहेगो ही ? इस शङ्कापर कहते हैं—

स्वयं न करता हुआ और शरीर-इन्द्रियादिके
न करवाता हुआ अर्थात् उनको कर्मोंमें प्रवृत्त न
करता हुआ (रहता है) ।

किं यत् तत् कर्तृत्वं कारयितृत्वं च देहिनः
स्वात्मसमवायि सत् संन्यासाद् न भवति
यथा गच्छतो गतिः गमनव्यापारपरित्यागे
न स्वात् तद्वत्, किं वा स्वत एव आत्मनो
नास्ति इति ।

अत्र उच्यते न अस्ति आत्मनः स्वतः कर्तृत्वं
कारयितृत्वं च । उक्तं हि—‘अविकार्योऽयमुच्यते’
‘शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते’ इति ।
‘व्यायतीव लेलायतीव’ (बृह० उ० ४ । ३ । ४)
इति च श्रुतेः ॥ १३ ॥

पू०—जैसे गमन करनेवालेकी गति गमनरूप
व्यापारका त्याग करनेसे नहीं रहती, वैसे ही आत्मा-
में जो कर्तृत्व और कारयितृत्व हैं वह क्या आत्मा-
के नित्य सम्बन्धी होते हुए ही संन्याससे नहीं
रहते ? अथवा स्वभावसे ही आत्मामें नहीं हैं ?

उ०—आत्मामें कर्तृत्व और कारयितृत्व स्वभाव-
से ही नहीं है । क्योंकि ‘यह आत्मा विकार-
रहित कहा जाता है ।’ ‘हे कौन्तेय ! यह आत्मा
शरीरमें स्थित हुआ भी न करता है और न
ल्लित होता है ।’ ऐसा कह चुके हैं एवं ‘ध्यान
करता हुआ-सा क्रिया करता हुआ-सा ।’
इस श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है ॥ १३ ॥

न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः ।

न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥ १४ ॥

न कर्तृत्वं कुरु इति न अपि कर्माणि रथषट्-
प्रासादादीनि ईप्सिततमानि लोकस्य सृजति
उत्पादयति प्रभुः आत्मा, न अपि रथादि-
कृतवतः तत्फलेन संयोगं न कर्मफलसंयोगम् ।

यदि किंचिद् अपि स्वतो न करोति न
कारयति च देही कः तर्हि कुर्वन् कारयन् च
प्रवर्तते इति उच्यते ।

स्वभावः तु स्वो भावः स्वभावः अविद्या-
लक्षणा प्रकृतिः माया प्रवर्तते ‘देवी हि’ इत्यादिना
वक्ष्यमाणा ॥ १४ ॥

देहादिका स्वामी आत्मा न तो ‘तू अमुक कर्म कर’
इस प्रकार लोगोंके कर्त्तापनको उत्पन्न करता है,
और न रथ, षट, महल आदि कर्म जो अत्यन्त
इष्ट हैं उनको रचता है तथा न रथादि बनानेवालेका
उसके कर्म-फलके साथ संयोग ही रचता है ।

यदि यह देहादिका स्वामी आत्मा स्वयं-कुछ भी
नहीं करता-कराता, तो फिर यह सब कौन कर
रहा और करा रहा है ? इसपर कहते हैं—

स्वभाव ही वर्तता है अर्थात् जो अपना भाव
है, अविद्या जिसका स्वरूप है, जो ‘देवी हि’
इत्यादि श्लोकोसे आगे कही जानेवाली है, वह प्रकृति
यानी माया ही सब कुछ कर रही है ॥ १४ ॥

परमार्थतः तु—

| वास्तवमें तो—

नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सुकृतं विभुः ।

अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ॥ १५ ॥

न आदत्ते न च गृह्णाति भक्तस्य अपि कस्यचित् पापं न च एव आदत्ते सुकृतं भक्तैः प्रयुक्तं विभुः ।

किमर्थं तर्हि भक्तैः पूजादिलक्षणं यागदान-होमादिकं च सुकृतं प्रयुज्यते, इति आह—

अज्ञानेन आवृतं ज्ञानं विवेकविज्ञानं तेन मुह्यन्ति करोमि कारयामि भोक्ष्ये भोजयामि इति एवं मोहं गच्छन्ति अविवेकिनः संसारिणो जन्तवः ॥ १५ ॥

विभु (सर्वव्यापी परमात्मा) किसी भक्तके पापको भी ग्रहण नहीं करता और भक्तोंद्वारा अर्पण किये हुए सुकृतको भी वह नहीं लेता ।

तो फिर भक्तोंद्वारा पूजा आदि अच्छे कर्म एवं यज्ञ, दान, होम आदि सुकृत कर्म किसलिये अर्पण किये जाते हैं ? इसपर कहते हैं—

जीवोंका विवेक-विज्ञान अज्ञानसे ढका हुआ है इस कारण अविवेकी—संसारी जीव ही 'करता हूँ', 'कराता हूँ', 'खाता हूँ', 'खिलाता हूँ', इस प्रकार मोहको प्राप्त हो रहे हैं ॥ १५ ॥

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ।

तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ॥ १६ ॥

ज्ञानेन तु येन अज्ञानेन आवृता मुह्यन्ति जन्तवः तद् अज्ञानं येषां जन्तूनां विवेकज्ञानेन आत्मविषयेण नाशितम् आत्मनो भवति, तेषाम् आदित्यवद् यथा आदित्यः समस्तं रूपजातम् अवभासयति तद्वद् ज्ञानं ज्ञेयं वस्तु सर्वं प्रकाशयति तत्परं परमार्थतत्त्वम् ॥ १६ ॥

जिन जीवोंके अन्तःकरणका वह अज्ञान, जिस अज्ञानसे आच्छादित हुए जीव मोहित होते हैं, आत्म-विषयक विवेक-ज्ञानद्वारा नष्ट हो जाता है, उनका वह ज्ञान, सूर्यकी भाँति उस परम परमार्थतत्त्वको प्रकाशित कर देता है । अर्थात् जैसे सूर्य समस्त रूप-मात्रको प्रकाशित कर देता है वैसे ही उनका ज्ञान समस्त ज्ञेय वस्तुको प्रकाशित कर देता है ॥ १६ ॥

यत् परं ज्ञानं प्रकाशितम्—

। जो प्रकाशित हुआ परमज्ञान है—

तद्बुद्ध्यस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायाणाः ।

गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः ॥ १७ ॥

तस्मिन् गता बुद्धिः येषां ते तद्बुद्ध्यः तदात्मानः तद् एव परं ब्रह्म आत्मा येषां ते तदात्मानः तन्निष्ठा निष्ठा अभिनिवेशः तात्पर्यं सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य ब्रह्मणि एव अवस्थानं येषां ते तन्निष्ठाः ।

उस परमार्थतत्त्वमें जिनकी बुद्धि जा पहुँची है वे 'तद्बुद्धि' हैं वह परब्रह्म ही जिनका आत्मा है वे 'तदात्मा' हैं, उस ब्रह्ममें ही जिनकी निष्ठा—दृढ़ आत्म-भावना—तत्परता है अर्थात् जो सब कर्मोंका संन्यास करके ब्रह्ममें ही स्थित हो गये हैं वे 'तन्निष्ठा' हैं ।

तत्परायणाः च तद् एव परम् अयनं परा गतिः येषां भवति ते तत्परायणाः केवलात्म- रतय इत्यर्थः । येषां ज्ञानेन नाशितम् आत्मनः अज्ञानं ते गच्छन्ति एवंविधा अपुनरावृत्तिम् अपुन- देहसंबन्धं ज्ञाननिर्धूतकल्मषा यथोक्तेन ज्ञानेन निर्धूतो नाशितः कल्मषः पापादिसंसारकारण- दोषो येषां ते ज्ञाननिर्धूतकल्मषा यतय इत्यर्थः ॥ १७ ॥

येषां ज्ञानेन नाशितम् आत्मनः अज्ञानं ते पण्डिताः कथं तच्च पश्यन्ति, इति उच्यते—

विद्याविनयसंपन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ।

शुनि चैव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

विद्याविनयसम्पन्ने विद्या च विनयः च विद्या- विनयौ विद्या आत्मनो बोधो विनय उपशमः ताभ्यां विद्याविनयाभ्यां संपन्नो विद्याविनय- संपन्नो विद्वान् विनीतः च यो ब्राह्मणः तस्मिन् ब्राह्मणे गवि हस्तिनि शुनि च एव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनः ।

विद्याविनयसंपन्ने उत्तमसंस्कारवति ब्राह्मणे साचिवके मध्यमायां च राजस्यां गवि संस्कार- हीनायाम् अत्यन्तम् एव केवलतामसे हस्त्यादीं च सत्त्वादिगुणैः तज्जैः च संस्कारैः तथा राजसैः तथा तामसैः च संस्कारैः अत्यन्तम् एव अपृष्टं समम् एकम् अविक्रियं ब्रह्म द्रष्टुं शीलं येषां ते पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

ननु अभोज्यान्नाः ते दोषवन्तः 'समासमा- भ्यां विषमसमे पूजातः' (गौ० स्मृ० १७।२०)

इति स्मृतेः ।

यह परब्रह्म ही जिनका परम अयन-आश्रय— परमगति है अर्थात् जो केवल आत्मामें ही रत हैं वे 'तत्परायण' हैं, (इस प्रकार) जिनके अन्तःकरणका अज्ञान, ज्ञानद्वारा नष्ट हो गया है एवं उपर्युक्त ज्ञानद्वारा संसारके कारणरूप पापादि दोष जिनके नष्ट हो चुके हैं, ऐसे ज्ञाननिर्धूतकल्मष संन्यासी अपुनरावृत्तिको अर्थात्, जिस अवस्थाको प्राप्त कर लेनेपर फिर देहसे सम्बन्ध होना छूट जाता है, ऐसी अवस्थाको प्राप्त होते हैं ॥ १७ ॥

जिनके आत्माका अज्ञान ज्ञानद्वारा नष्ट हो चुका है वे पण्डितजन परमार्थतत्त्वको कैसे देखते हैं ? सो कहते हैं—

विद्या और विनययुक्त ब्राह्मणमें अर्थात् विद्या— आत्मबोध और विनय—उपशमता—इन दोनों गुणोंसे सम्पन्न जो विद्वान् और विनीत ब्राह्मण है, उस ब्राह्मण- मे, गौमे, हाथीमें, कुत्तेमें और चाण्डालमें भी पण्डित- जन समभावसे देखनेवाले (होते हैं) ।

अभिप्राय यह कि, उत्तम—संस्कारयुक्त विद्या- विनयसम्पन्न मार्त्तिक ब्राह्मणमें, मध्यम प्राणी—संस्कार- रहित रजोगुणयुक्त गौमें और (कनिष्ठ प्राणी)— अतिशय मूढ़ केवल तमोगुणयुक्त हाथी आदिमें सत्त्वादि गुणोंसे और उनके संस्कारोंसे तथा राजस और तामस संस्कारोंसे सर्वथा ही निर्लेप रहनेवाले, सम, एक निर्विकार ब्रह्मको देखना ही जिनका स्वभाव है वे पण्डित समदर्शी हैं ॥ १८ ॥

पू०—वे (इस प्रकार देखनेवाले) दोषयुक्त हैं, उनका अन्न भोजन करने योग्य नहीं। क्योंकि यह स्मृतिका प्रमाण है कि 'समान गुण-शील- वालोंकी विषम पूजा करनेसे और विषम गुण- शीलवालोंकी सम पूजा करनेसे (यजमान दोषी होता है) ।'

न ते दोषवन्तः । कथम् —

। उ०—वे दोषी नहीं हैं । क्योंकि—

इहैव तैर्जितः सर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः ।

निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद्ब्रह्मणि ते स्थिताः ॥ १६ ॥

इह एव जीवद्विः एव तैः समदर्शिभिः
पण्डितैः जितो वशीकृतः सर्गो जन्म येषां साम्ये
सर्वभूतेषु ब्रह्मणि समभावे स्थित निश्चलीभूतं
मनः अन्तःकरणम् ।

निर्दोषं यद्यपि दोषवत्सु श्वपाकादिषु मूढैः
तद्दोषैः दोषवद् इव विभाव्यते तथापि तद्दोषैः
अस्पृष्टम् इति । निर्दोषं दोषवर्जितं हि यस्मात् ।

न अपि स्वगुणभेदभिन्नं निर्गुणत्वात्
चेतन्यस्य, वक्ष्यति च भगवान् इच्छादीनां
क्षेत्रधर्मत्वम् 'अनादित्वाद् निर्गुणत्वात्' इति च ।
न अपि अन्त्या विशेषा आत्मनो भेदकाः
सन्ति प्रतिशरीरं तेषां सत्त्वे प्रमाणानुपपत्तेः ।

अतः समं ब्रह्म एकं च तस्माद् ब्रह्मणि एव
ते स्थिताः तस्माद् न दोषगन्धमात्रम् अपि
तान् स्पृशति, देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमाना-
भावात् ।

देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमानवद्विषयं तु
तत् सत्त्वं 'समासमाभ्यां विषयसमे पूजातः' इति
पूजाविषयत्वविशेषणात् ।

जिनका अन्तःकरण समतामें अर्थात् सब मूलोके
अन्तर्गत ब्रह्मरूप समभावमें स्थित यानी निश्चल हो
गया है, उन समदर्शी पण्डितोंने यहाँ जीवितावस्थामें
ही सर्गको यानी जन्मको जीत लिया है अर्थात्
उसे अपने अधीन कर लिया है ।

क्योंकि ब्रह्म निर्दोष (और सम) है । यद्यपि
मूर्ख लोगोको दोषयुक्त चाण्डालादिमें उनके दोषोंके
कारण आत्मा दोषयुक्त-सा प्रतीत होता है, तो
भी वास्तवमें वह (आत्मा) उनके दोषोंसे
निर्लिप्त ही है ।

चेतन आत्मा निर्गुण होनेके कारण अपने
गुणके भेदसे भी भिन्न नहीं है । भगवान् भी
इच्छादिको क्षेत्रके ही धर्म बतलावेंगे तथा 'अनादि
और निर्गुण होनेके कारण' (आत्मा लिप्त नहीं
होता) यह भी कहेंगे । (वैशेषिक शास्त्रमें बतलाये
हुए नित्य द्रव्यगत) 'अन्य विशेष' भी आत्मामें
भेद उत्पन्न करनेवाले नहीं हैं, क्योंकि प्रत्येक
शरीरमें उन अन्य विशेषोंके होनेका कोई प्रमाण
सम्भव नहीं है ।

अतः (यह सिद्ध हुआ कि) ब्रह्म सम है और
एक ही है । इसलिये वे समदर्शी पुरुष ब्रह्ममें ही
स्थित हैं, इसी कारण उनको दोषकी गन्ध भी स्पर्श
नहीं कर पाती । क्योंकि उनमेंसे देहादि संघातको
आत्मारूपसे देखनेका अभिमान जाता रहा है ।

'समासमाभ्यां विषयसमे पूजातः' यह सूत्र
पूजाविषयक विशेषणसे युक्त होनेके कारण
देहादि संघातमें आत्मटिष्ठिके अभिमानवाले पुरुषोंके
विषयमें है ।

दृश्यते हि ब्रह्मवित् षडङ्गवित् चतुर्वेदवित्
इति पूजादानादी गुणविशेषसंबन्धः कारणम् ।

ब्रह्म तु सर्वगुणदोषसंबन्धवर्जितम् इति अतो
ब्रह्मणि ते स्थिता इति युक्तम् ।

कर्मविषयं च 'समासमाभ्याम्' इत्यादि, इदं
तु सर्वकर्मसंन्यासिविषयं प्रस्तुतम् 'सर्वकर्माणि
मनसा' इति आरभ्य आ-अध्यायपरिसमाप्तेः १९

क्योंकि पूजा, दान आदि कर्मोंमें (भेदबुद्धिका)
कारण 'ब्रह्मवेत्ता' 'छछों अङ्गोंको जाननेवाला' 'चारों
वेदोंको जाननेवाला' इत्यादि विशेष गुणोंका सम्बन्ध
देखा जाता है ।

परन्तु ब्रह्म सम्पूर्ण गुण-दोषोंके सम्बन्धसे रहित
है इसलिये यह (कहना) ठीक है कि वे ब्रह्ममें
स्थित हैं ।

इसके अतिरिक्त 'समासमाभ्याम्' इत्यादि
कथन तो कर्मियोंके विषयमें है और यह 'सर्वकर्माणि
मनसा' इस श्लोकसे लेकर अध्यायसमाप्तिके सारा
प्रकरण सर्व-कर्म-संन्यासीके विषयमें है ॥ १९ ॥

यस्माद् निर्दोषं समं ब्रह्म आत्मा तस्मात्—

क्योंकि निर्दोष और सम ब्रह्म ही आत्मा है,
इसलिये—

न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नोद्विजेत्प्राप्य चाप्रियम् ।

स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद्ब्रह्मणि स्थितः ॥ २० ॥

न प्रहृष्येद् न प्रहर्षं कुर्यात् प्रियम् इष्टं प्राप्य
लब्ध्वा, न उद्विजेत् प्राप्य एव च अप्रियम्
अनिष्टं लब्ध्वा,

देहमात्रात्मदर्शिनं हि प्रियाप्रियप्राप्ती हर्ष-
विषादस्थाने न केवलात्मदर्शिनः तस्य प्रिया-
प्रियप्राप्त्यसंभवात् ।

किं च सर्वभूतेषु एकः समो निर्दोष आत्मा
इति स्थिरा निर्विचिकित्सा बुद्धिः यस्य स
स्थिरबुद्धिः असंमूढः संमोहवर्जितः च स्याद्
यथोक्तो ब्रह्मविद् ब्रह्मणि स्थितः अकर्मकृत् सर्व-
कर्मसंन्यासी इत्यर्थः ॥ २० ॥

प्रिय वस्तुको प्राप्त करके तो हर्षित न हो अर्थात्
इष्टवस्तु पाकर तो हर्ष न माने और अप्रिय—अनिष्ट
पदार्थके मिलनेपर उद्वेग न करे ।

क्योंकि देहमात्रमें आत्मबुद्धिवाले पुरुषको ही
प्रियकी प्राप्ति हर्ष देनेवाली और अप्रियकी प्राप्ति
शोक उत्पन्न करनेवाली हुआ करती है, केवल
उपाधिरहित आत्माका साक्षात् करनेवाले पुरुषको
नहीं । कारण, उसके लिये (वास्तवमें) प्रिय और
अप्रियकी प्राप्ति असम्भव है ।

सब भूतोंमें आत्मा एक है, सम है और निर्दोष
है, ऐसी संशय-रहित बुद्धि जिसकी स्थिर हो चुकी
है और जो मोह—अज्ञानसे रहित है, वह स्थिरबुद्धि
ब्रह्मज्ञानी ब्रह्ममें ही स्थित है । अर्थात् वह कर्म न
करनेवाला—सर्व कर्मोंका त्यागी ही है ॥ २० ॥

किं च ब्रह्मणि स्थितः—

और भी वह ब्रह्ममें स्थित हुआ पुरुष (कैसा होता है सो बताते हैं)—

बाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा विन्दत्यात्मनि यत्सुखम् ।

स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षयमश्नुते ॥ २१ ॥

बाह्यस्पर्शेषु बाह्याः च स्पर्शाः च ते बाह्यस्पर्शाः स्पृश्यन्ते इति स्पर्शाः शब्दादयो विषयाः तेषु बाह्यस्पर्शेषु असक्त आत्मा अन्तःकरणं यस्य सः अयम् असक्तात्मा विषयेषु प्रीतिवर्जितः सन् विन्दति लभते आत्मनि यत् सुखं तद् विन्दति इति एतत् ।

स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा ब्रह्मणि योगः समाधिः ब्रह्मयोगः तेन ब्रह्मयोगेन युक्तः समाहितः तस्मिन् व्यापृत आत्मा अन्तःकरणं यस्य स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखम् अक्षयम् अश्नुते प्राप्नोति ।

तस्माद् बाह्यविषयप्रीतेः क्षणिकाया इन्द्रियाणि निवर्तयेद् आत्मनि अक्षयसुखार्थी इत्यर्थः ॥ २१ ॥

‘जिनका इन्द्रियोंद्वारा स्पर्श (ज्ञान) किया जा सके वे स्पर्श हैं’—इस व्युत्पत्तिसे शब्दादि बाह्य विषयोंका नाम ही स्पर्श है, उन बाह्य स्पर्शोंमें जिसका अन्तःकरण आसक्त नहीं है, ऐसा विषय-प्रीतिसे रहित पुरुष आत्मामें जो सुख है, उसको प्राप्त हो जाता है ।

तथा वह ब्रह्मयोग-युक्तात्मा—ब्रह्ममें जो समाधि है उसका नाम ब्रह्मयोग है, उस ब्रह्मयोगसे जिसका अन्तःकरण युक्त है—अच्छी प्रकार उसमें समाहित है—लगा हुआ है, ऐसा पुरुष अक्षय सुख भोगता—अनुभव करता है ।

इसलिये आत्मामें अक्षय सुख चाहनेवाले पुरुष-को चाहिये कि वह क्षणिक बाह्य विषयोंकी प्रीतिसे इन्द्रियोंको हटा ले । यह अभिप्राय है ॥ २१ ॥

इतः च निवर्तयेत्—

इसलिये भी (इन्द्रियोंको विषयोंसे) हटा लेना चाहिये—

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ।

आद्यन्तवन्तः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥ २२ ॥

ये हि यस्मात् सस्पर्शजा विषयेन्द्रिय-संस्पर्शेभ्यो जाता भोगा भुक्तयो दुःखयोनय एव ते अविद्याकृतत्वात् । दृश्यन्ते हि आध्यात्मिकादीनि दुःखानि तन्निमित्तानि एव ।

यथा इह लोके तथा परलोके अपि इति गम्यते एवशब्दात् ।

गी० शा० भा० २१

क्योंकि विषय और इन्द्रियोंके सम्बन्धसे उत्पन्न हुए जो भोग हैं वे सब अविद्याजन्य होनेसे केवल दुःखके ही कारण हैं क्योंकि आध्यात्मिक आदि (तीनों प्रकारके) दुःख उनके ही निमित्तसे होते हुए देखे जाते हैं ।

‘एव’ शब्दसे यह भी प्रकट होता है कि ये जैसे इस लोकमें दुःखप्रद हैं, वैसे ही परलोकमें भी हैं ।

न संसारे सुखस्य गन्धमात्रम् अपि अस्ति, इति बुद्ध्वा विषयमृगतृष्णिकाया इन्द्रियाणि निवर्तयेत् ।

न केवलं दुःखबोधनय आद्यन्तवन्तः च आदिः विषयेन्द्रियसंयोगो भोगानाम् अन्तः च तद्वियोग एव ।

अत आद्यन्तवन्तः अनित्या मध्यक्षण-भाविन्वाद् इत्यर्थः ।

कौन्तेय न तेषु भोगेषु रमते बुधो विवेकी अवगतपरमार्थतत्त्वः, अत्यन्तमूढानाम् एव हि विषयेषु रतिः दृश्यते, यथा पशुप्रमृतीनाम् ॥ २२ ॥

संसारमें सुखकी गन्धमात्र भी नहीं है, यह समझकर विषयरूप मृगतृष्णिकासे इन्द्रियोंको हटा लेना चाहिये ।

ये विषय-भोग केवल दुःखके कारण हैं, इतना ही नहीं, किन्तु ये आदि-अन्तवाले भी हैं, विषय और इन्द्रियोंका संयोग होना इनकी आदि है और वियोग होना ही अन्त है ।

इसलिये जो आदि-अन्तवाले हैं वे केवल बीचके क्षणमें ही प्रतीतिवाले होनेसे अनित्य हैं ।

सो हे कौन्तेय ! परमार्थतत्त्वको जाननेवाला विवेक-शील बुद्धिमान् पुरुष उन भोगोंमें नहीं रमा करता । क्योंकि केवल अत्यन्त मूढ पुरुषोंकी ही पशु आदि-की भाँति विषयोंमें प्रीति देखी जाती है ॥ २२ ॥

अयं च श्रेयोमार्गप्रतिपक्षी कष्टतमो दोषः सर्वानर्थप्राप्तिहेतुः दुर्निवार्यः च इति तत्परि-हारे यत्नाधिक्यं कर्तव्यम् इति आह भगवान्—

शक्नोतीहैव यः सोढुं प्राक्शरीरविमोक्षणात् ।

कामक्रोधोद्भवं वेगं स युक्तः स सुखी नरः ॥ २३ ॥

शक्नोति उत्सहते इह एव जीवन् एव यः सोढुं प्रसहितुं प्राक् पूर्वं शरीरविमोक्षणात् आ मरणात् ।

मरणसीमाकरणं जीवतः अवश्यंभावी हि कामक्रोधोद्भवो वेगः अनन्तनिमित्तवान् हि स इति, यावत् मरणं तावत् न विश्रम्भणीय इत्यर्थः ।

कल्याणके मार्गका प्रतिपक्षी यह (काम-क्रोध-का वेगरूप) दोष बड़ा दुःखदायक है, सब अनर्थों-की प्राप्तिका कारण है और निवारण करनेमें अति कठिन भी है । इसलिये भगवान् कहते हैं कि इसको नष्ट करनेके लिये न्यून प्रयत्न करना चाहिये ।

जो मनुष्य यहाँ—जीवितावस्थामें ही शरीर छूटनेसे पहले-पहले अर्थात् मरणपर्यन्त (काम-क्रोधसे उत्पन्न हुए वेगको) सहन कर सकता है अर्थात् सहन करने-का उत्साह रखता है (वही युक्त और सुखी है) ।

जीवित पुरुषके अन्तःकरणमें काम-क्रोधका वेग अवश्य ही होता है, इसलिये मरणपर्यन्तकी सीमा की गयी है, क्योंकि वह काम-क्रोध-जनित वेग अनेक निमित्तोंसे प्रकट होनेवाला है, अतः मरने-तक उसका विश्वास न करे । यह अभि-प्राय है ।

काम इन्द्रियगोचरप्राप्ते इष्टे विषये श्रूयमाणे सूर्यमाणे वा अनुभूते सुखहेतौ या गर्भिः तृष्णा स कामः ।

क्रोधः च आत्मनः प्रतिकूलेषु दुःखहेतुषु दृश्यमानेषु श्रूयमाणेषु सूर्यमाणेषु वा यो द्वेषः स क्रोधः ।

तौ कामक्रोधौ उद्भवो यस्य वेगस्य स कामक्रोधोद्भवो वेगो रोमाञ्चनहृष्टनेत्रवदनादिलिङ्गः अन्तःकरणप्रक्षोभरूपः कामोद्भवो वेगः ।

गात्रप्रकम्पप्रस्वेदसंदर्ष्टौष्ठपुटरक्तनेत्रादिलिङ्गः क्रोधोद्भवो वेगः ।

तं कामक्रोधोद्भव वेगं य उत्सहते प्रसहते सांढुं प्रसहितुं स युक्तो योगी सुखी च इह लोके नर ॥ २३ ॥

किसी अनुभव किये हुए सुखदायक इष्ट-विषयके इन्द्रियगोचर हो जानेपर यानी सुन जानेपर या स्मरण हो जानेपर उसको पानेकी जो लालसा—तृष्णा होती है उसका नाम काम है ।

वैसे ही अपने प्रतिकूल दुःखदायक विषयोंके दीखने, सुनायी देने या स्मरण होनेपर उनमें जो द्वेष होता है उसका नाम क्रोध है ।

वे काम और क्रोध जिस वेगके उत्पादक होते हैं वह काम-क्रोधसे उत्पन्न हुआ वेग कहलाता है । रोमाञ्च होना, मुख और नेत्रोंका प्रफुल्लित होना इत्यादि चिह्नोंवाला जो अन्तःकरणका क्षोभ है, वह कामसे उत्पन्न हुआ वेग है ।

तथा शरीरका काँपना, पसीना आ जाना, होठोंको चबाने लगना, नेत्रोंका लाल हो जाना इत्यादि चिह्नोंवाला वेग क्रोधसे उत्पन्न हुआ वेग है ।

ऐसे काम और क्रोधके वेगको जो सहन कर सकता है उसको सहन करनेका उत्साह रहता है वह मनुष्य इस ससारमें योगी है और वही सुखी है ॥२३॥



कथंभूतः च ब्रह्मणि स्थितो ब्रह्म प्राप्नोति इति आह—

ब्रह्ममें स्थित हुआ कैसा पुरुष ब्रह्मको प्राप्त होता है ? सो कहते हैं—

योऽन्तःसुखोऽन्तरारामस्तथान्तर्ज्योतिरेव यः ।

स योगी ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मभूतोऽधिगच्छति ॥ २४ ॥

य. अन्तःसुख. अन्तरात्मनि सुखं यस्य सः अन्तःसुखः तथा अन्तरेव आत्मनि आराम आक्रीडा यस्य सः अन्तरात्माः तथा एव अन्तरात्मा एव ज्योतिः प्रकाशो यस्य सः अन्तर्ज्योति एव ।

जो पुरुष अन्तरात्मामें सुखवाला है—जिसको अन्तरात्मामें ही सुख है वह अन्त सुखवाला है तथा जो अन्तरात्मामें रमण करनेवाला है—जिसकी क्रीडा (खेल) अन्तरात्मामें ही होती है वह अन्तरारामी है और अन्तरात्मा ही जिसकी ज्योति—प्रकाश है वह अन्तर्ज्योति है ।

य ईदृशः स योगी ब्रह्मनिर्वाण ब्रह्मणि | जो ऐसा योगी है वह यहाँ जीवितावस्थामें ही
निर्वृतिं मोक्षम् इह जीवन् एव ब्रह्मभूत. सन् | ब्रह्मरूप हुआ ब्रह्ममें लीन होनारूप मोक्षको प्राप्त
अधिगच्छति प्राप्नोति ॥ २४ ॥ हो जाता है ॥ २४ ॥



किं च—

| और भी—

लभन्ते ब्रह्मनिर्वाणमृषयः क्षीणकल्मषाः ।

छिन्नद्वैधा यतात्मानः सर्वभूतहिते रताः ॥ २५ ॥

लभन्ते ब्रह्मनिर्वाण मोक्षम् ऋषयः सम्यग्दर्शिनः | जिनके पापादि दोष नष्ट हो गये हैं, जिनके सब
संन्यासिनः क्षीणकल्मषाः क्षीणपापादिदोषाः सशय क्षीण हो गये हैं, जो जिननेन्द्रिय हैं, जो सब
छिन्नद्वैधाः छिन्नसंशया यतात्मानः संयतेन्द्रियाः भूतोंके हितमें अर्थात् अनुकूल आचरणमें रत हैं
सर्वभूतहिते रताः सर्वेषां भूतानां हिते आनुकूल्ये अर्थात् अहिंसक हैं, ऐसे ऋषिजन—सम्यक् ज्ञानी—
रता अहिंसका इत्यर्थः ॥ २५ ॥ सन्यासी लोग ब्रह्मनिर्वाणको अर्थात् मोक्षको प्राप्त
होते हैं ॥ २५ ॥

किं च—

| तथा—

कामक्रोधवियुक्तानां यतीनां यतचेतसाम् ।

अभितो ब्रह्मनिर्वाणं वर्तते विदितात्मनाम् ॥ २६ ॥

कामक्रोधवियुक्तानां कामः च क्रोधः च | जो काम और क्रोध—इन दोनों दोषोंसे रहित हो
कामक्रोधौ ताभ्यां वियुक्तानां यतीनां संन्या- चुके हैं, जिन्होंने अन्त करणको अपने वशमें कर
सिनां यतचेतसा संयतान्तःकरणानाम् अभित लिया है, जिन्होंने आत्माको जान लिया है, ऐसे
उमथतो जीवतां मृतानां च ब्रह्मनिर्वाण मोक्षो आत्मज्ञानी सम्यग्दर्शा यती—सन्यासियोंको सब
वर्तते विदितात्मनां विदितो ज्ञात आत्मा येषां ओरसे अर्थात् जीवित रहने हुए भी और मरनेके
ते विदितात्मनः तेषां विदितात्मनां पश्चात् भी दोनों अवस्थाओंमें ब्रह्मनिर्वाण यानी
सम्यग्दर्शिनानाम् इत्यर्थः ॥ २६ ॥ मोक्ष प्राप्त हुआ रहता है ॥ २६ ॥

सम्यग्दर्शननिष्ठानां संन्यासिनां सद्यो-
मुक्तिः उक्ता कर्मयोगः च ईश्वरार्पित-
सर्वभावेन ईश्वरे ब्रह्मणि आधाय क्रियमाणः
सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिसर्वकर्मसन्यासक्रमेण मोक्षाय
इति भगवान् पदे पदे अब्रवीद् वक्ष्यति च ।

यपर्यं ज्ञानमें निष्ठावाले सन्यासियोंके लिये सद्यः
(तुरत ही होनेवाली) मुक्ति बतलायी गयी है तथा
सब प्रकार ईश्वरार्पितभावसे पूर्ण ब्रह्म परमात्मामें सब
कर्मोंका त्याग करके किया हुआ कर्मयोग भी अन्तः-
करणकी शुद्धि, ज्ञानप्राप्ति और सर्वकर्मसन्यासके
द्वारा क्रमसे मोक्षदायक है—यह बात भगवान्ने पद-
पदपर कही है और (आगे भी) कहेंगे ।

अथ इदानीं ध्यानयोगं सम्यग्दर्शनस्य
अन्तरङ्गं विस्तरेण वक्ष्यामि इति, तस्य
सूत्रस्थानीयान् श्लोकान् उपदिशति स्म—

अब सम्यक् ज्ञानके अन्तरङ्ग साधनरूप ध्यान-
योगको विस्तारपूर्वक कहना है यह विचारकर, उस
ध्यानयोगके सूत्रस्थानीय श्लोकोका उपदेश
करते हैं—

स्पर्शान्कृत्वा बहिर्बाह्यांश्चक्षुश्चैवान्तरे भ्रुवोः ।

प्राणापानौ समौ कृत्वा नासाभ्यन्तरचारिणौ ॥ २७ ॥

स्पर्शान् शब्दादीन् कृत्वा बहिर्बाह्यान्
श्रोत्रादिद्वारेण अन्तर्बुद्धौ प्रवेशिताः शब्दादयो
विषयाः तान् अचिन्तयतो बाह्या बहिः एव कृता
भवन्ति । तान् एवं बहिः कृत्वा चक्षु च एव
अन्तरे भ्रुवो कृत्वा इति अनुपज्यते । तथा
प्राणापानौ नासाभ्यन्तरचारिणौ समौ कृत्वा ॥ २७ ॥

शब्दादि बाह्य विषयोको बाहर करके यानी जो
शब्दादि विषय श्रोत्रादि इन्द्रियोद्वारा अन्तःकरणके
भीतर प्रविष्ट कर लिये गये हैं, उनका चिन्तन न
करना ही बाह्य विषयोको निकाल बाहर करना है,
इस प्रकार उनको बाहर करके एवं दोनो नेत्रों (की दृष्टि)
को भ्रुकुटिके मध्यस्थानमें स्थित करके तथा नासिका
(और कण्ठादि आभ्यन्तर भागो) के भीतर विचरने-
वाले प्राण और अपानको समान करके ॥ २७ ॥



यतेन्द्रियमनोबुद्धिर्मुनिर्भोक्षपरायणः ।

विगतेच्छाभयक्रोधो यः सदा मुक्त एव सः ॥ २८ ॥

यतेन्द्रियमनोबुद्धि यथानि संयतानि
इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः च यस्य स यतेन्द्रिय-
मनोबुद्धिः मननाद् मुनिः संन्यासी भोक्षपरायण
एवं देहसंस्थानो भोक्षपरायणो भोक्ष एव परम्
अयनं परा गतिः यस्य स अयं भोक्षपरायणो
मुनिः भवेत् । विगतेच्छाभयक्रोध इच्छा च भयं
च क्रोधः च इच्छाभयक्रोधाः ते विगता
यस्मात् स विगतेच्छाभयक्रोधः । य एवं
वर्तते सदा संन्यासी मुक्त एव स न तस्य भोक्षः
अन्यः कर्तव्यः अस्ति ॥ २८ ॥

जिसके इन्द्रिय, मन और बुद्धि बशमे कर लिये
गये हैं, जो ईश्वरके स्वरूपका मनन करनेसे मुनि
यानी संन्यासी हो गया है, इस प्रकार देहमें स्थित
हुआ जो भोक्षपरायण है, अर्थात् जो भोक्षको ही
परम आश्रय—परम गति समझनेवाला मुनि है तथा
जो इच्छा, भय और क्रोधसे रहित हो चुका है—
जिसके इच्छा, भय और क्रोध चड़े गये हैं—जो इस
प्रकार वर्तता है वह संन्यासी सदा मुक्त ही है, उसे
कोई दूसरी मुक्ति प्राप्त नहीं करनी है ॥ २८ ॥



एवं समाहितचित्तेन किं विज्ञेयम् इति
उच्यते—

इस प्रकार समाहित-चित्त हुए पुरुषद्वारा जानने-
योग्य क्या है ? इसपर कहते हैं—

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ।

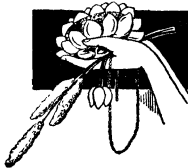
सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ॥ २६ ॥

भोक्तारं यज्ञानां तपसां च कर्तुरूपेण
देवतारूपेण च सर्वलोकमहेश्वरं सर्वेषां लोकानां
महान्तम् ईश्वरं सर्वलोकमहेश्वरम्, सुहृदं सर्वभूतानां
सर्वप्राणिनां प्रत्युपकारनिरपेक्षतया उपकारिणम्,
सर्वभूतानां हृदयेशयं सर्वकर्मफलाभ्यक्षं
सर्वप्रस्थयसाक्षिणं मां नारायणं ज्ञात्वा शान्ति
सर्वसंसारोपरतिम् ऋच्छति प्राप्नोति ॥ २९ ॥

(मनुष्य) मुझ नारायणको कर्तारूपसे और
देवरूपसे समस्त यज्ञो और तपोका भोक्ता, सर्वलोक-
महेश्वर अर्थात् सब लोकोंका महान् ईश्वर,
समस्त प्राणियोंका सुहृद् — प्रत्युपकार न चाहकर
उनका उपकार करनेवाला. सब भूतोंके हृदयमें
स्थित, सब कर्मोंके फल देनेका अधिकारी और सब
सकन्पोका साक्षी जानकर शान्तिको अर्थात् सब
समयसे उपरामताको प्राप्त हो जाता है ॥ २९ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां मंहितायां वैयामिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासुपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे कर्ममन्यासयोगो नाम
पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकर-
भगवत द्वतौ श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये प्रकृतिगर्भो नाम
पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥



षष्ठोऽध्यायः

अतीतान्तराध्यायान्ते ध्यानयोगस्य
सम्यग्दर्शनं प्रति अन्तरङ्गस्य सूत्रभूताः श्लोकाः

‘स्पर्शान्कृत्वा बहिः’ इत्यादय उपदिष्टाः तेषां
वृत्तिस्यानीयः अयं षष्ठः अध्याय आरभ्यते ।

तत्र ध्यानयोगस्य बहिरङ्गं कर्म इति
यावद् ध्यानयोगारोहणासमर्थः तावद् गृहस्थेन
अधिकृतेन कर्तव्यं कर्म इति अतः तत् स्तौति ।

ननु किमर्थं ध्यानयोगारोहणसीमाकरणं
यावता अनुष्ठेयम् एव विहितं कर्म यावज्जीवम् ।

न, ‘आरुरुक्षोः’ मुनेयोंगं कर्म कारणमुच्यते’
इति विशेषणाद् आरूढस्य च शमेन एव
संबन्धकरणात् ।

आरुरुक्षोः आरूढस्य च शमः कर्म च
‘उमर्थं कर्तव्यत्वेन अभिप्रेतं चेत् स्यात् तदा
आरुरुक्षोः आरूढस्य च इति शमकर्मविषय-
भेदेन विशेषणं विभागकरणं च अनर्थकं स्यात् ।

तत्र आश्रमिणां कश्चिद् योगम् आरुरुक्षुः
भवति आरूढः च कश्चिद् अन्ये न आरुरुक्षवो
न च आरूढाः तान् अपेक्ष्य आरुरुक्षोः
आरूढस्य च इति विशेषणं विभागकरणं च
उपपद्यते एव इति चेत् ।

यथार्थं ज्ञानके लिये जो अन्तरङ्ग साधन है उस
ध्यानयोगके सूत्ररूप जिन ‘स्पर्शान्कृत्वा बहिः’
इत्यादि श्लोकोका पूर्वाध्यायके अन्तमें उपदेश
किया है, उन श्लोकोका व्याख्यारूप यह छटा
अध्याय आरम्भ किया जाता है ।

परन्तु ध्यानयोगका बहिरङ्ग साधन कर्म है
इसलिये जबतक ध्यानयोगपर आरूढ होनेमें समर्थ
न हो, तबतक अधिकारी गृहस्थको कर्म करना
चाहिये अतः उस (कर्म) की स्तुति करते हैं ।

पृ०—ध्यानयोगपर आरूढ होनेतककी सीमा
क्यो बोधी गयी ? जबतक जीवे तबतक विहित
कर्मोंका अनुष्ठान तो सबको करते ही रहना चाहिये ?

उ०—यह ठीक नहीं; क्योंकि ‘योगपर आरूढ
होनेकी इच्छावाले मुनिके लिये कर्म कर्तव्य कहे
गये है’ ऐसा कहा है और योगारूढ योगीका
केवल उपरामतासे ही सम्बन्ध बतलाया गया है ।

यदि आरुरुक्षु और आरूढ दोनोंहीके लिये
शम और कर्म दोनों ही कर्तव्यरूपसे माने गये
हों, तो आरुरुक्षु और आरूढके शम और कर्म
अलग-अलग विषय बतलाकर विशेषण देना और
विभाग करना व्यर्थ होगा ।

पृ०—उन आश्रमवालोमें कोई योगारूढ होनेकी
इच्छावाला होता है और कोई आरूढ होता है
परन्तु कुछ दूसरे न तो आरूढ होते हैं और न
आरुरुक्षु ही होते हैं । उनकी अपेक्षासे ‘आरुरुक्षु’
और ‘आरूढ’ यह विशेषण देना और (उन दोनों
प्रकारके योगियोंको साधारण श्रेणीके लोगोंसे
पृथक् करके) उनका विभाग करना, ये दोनों
बाते ही बन सकती हैं ।

न, 'तस्यैव' इति वचनात् । पुनः योग-
ग्रहणात् च 'योगारूढस्य' इति य आसीत्
पूर्वं योगम् आरुरुक्षुः तस्य एव आरूढस्य शम
एव कर्तव्यं कारणं योगफलं प्रति उच्यते इति ।
अतो न यावज्जीवं कर्तव्यत्वप्राप्तिः कस्यचिद्
अपि कर्मणः ।

योगविभ्रष्टवचनात् च । गृहस्थस्य चेत्
कर्मिणो योगो विहितः षष्ठे अध्याये स
योगविभ्रष्टः अपि कर्मगतिं कर्मफलं प्राप्नोति
इति तस्य नाशाशङ्का अनुपपन्ना स्यात् ।

अवश्यं हि कृतं कर्म काम्यं नित्यं वा
मोक्षस्य नित्यत्वाद् अनारभ्यत्वे स्वं फलम्
आरभते एव ।

नित्यस्य च कर्मिणो वेदप्रमाणावबुद्धत्वात्
फलेन भवितव्यम् इति अवाचाम अन्यथा
वेदस्य आनर्थक्यप्रसङ्गाद् इति । न च
कर्मणि सति उभयविभ्रष्टवचनम् अर्थवत्
कर्मिणो विश्रंशकारणानुपपत्तेः ।

कर्म कृतम् ईश्वरे संन्यस्य इति अतः कर्तारि
कर्म फलं न आरभते इति चेत् ।

न, ईश्वरे संन्यासस्य अधिकतरफल-
हेतुत्वोपपत्तेः ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि 'तस्यैव'
इस पदका प्रयोग किया गया है । एवं 'योगारूढस्य'
इस विशेषणमे योग शब्द भी ग्रहण किया गया है ।
अर्थात् जो पहले योगका आरुरुक्षु था वही जब
योगपर आरूढ हो गया तो उसी योगारूढका
योग-फलकी प्राप्तिके लिये शम ही कारण यानी
कर्तव्य बताया गया है । इसलिये कोई भी कर्म
जीवनपर्यन्त कर्तव्य नहीं होता ।

तत्रा योगभ्रष्टविषयक वर्णनसे भी यही बात
सिद्ध होती है । अभिप्राय यह कि, यदि कर्म
करनेवाले गृहस्थके लिये भी छठे अध्यायमें कहा
हुआ योग विहित हो, तो वह योगसे भ्रष्ट हुआ
भी कर्मकी गतिको अर्थात् कर्मके फलको तो प्राप्त
होता ही है, इसलिये उसके नाशकी आशङ्का
युक्तियुक्त नहीं रह जाती ।

क्योंकि नित्य होनेके कारण मोक्ष तो कर्मसे
प्राप्त हो ही नहीं सकता । इसलिये किये हुए काम्य
या नित्य कर्म अपने फलका आरम्भ अवश्य ही करेंगे ।

नित्यकर्म भी वेदप्रमाणजनित होनेके कारण
अवश्य ही फल देनेवाले होते हैं, नहीं तो वेदको
निरर्थक माननेका प्रसङ्ग आ जाता है, यह पहले
कह चुके हैं । कर्मके नाशक किसी हेतुकी कोई
सम्भावना न होनेके कारण कर्मके रहते हुए (गृहस्थ-
को) उभयभ्रष्ट कहना युक्तियुक्त नहीं हो सकता ।

प०—यदि ऐसा मानें कि 'वे कर्म ईश्वरमें अर्पण
करके' किये गये हैं, इसलिये वे कर्ताके लिये
फलका आरम्भ नहीं करेंगे ।

उ०—यह ठीक नहीं, क्योंकि ईश्वरमें अर्पण
किये हुए कर्म तो और भी अधिक फलदायक
होने चाहिये ।

मोक्षाय एव इति चेत् स्वकर्मणां कृतानाम्
ईश्वरे न्यासो मोक्षाय एव न फलान्तराय
योगसहितो योगात् च विभ्रष्ट इति अतः तं प्रति
नाशाशङ्का युक्ता एव इति चेत् ।

न, 'एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः'
'ब्रह्मचारिव्रते स्थितः' इति कर्मसंन्यासविधानात् ।

न च अत्र ध्यानकाले स्त्रीसहायत्वाशङ्का
येन एकाकित्वं विधीयते । न च गृहस्थस्य
'निराशीरपरिग्रहः' इत्यादिवचनम् अनुकूलम्
उभयविभ्रष्टप्रदनानुपपत्तेः च ।

'अनाश्रितः' इति अनेन कर्मिण एव
संन्यासित्वं योगित्वं च उक्तं प्रतिषिद्धं च
निरग्नेः अक्रियस्य च संन्यासित्वं योगित्वं च
इति चेत् ।

न, ध्यानयोगं प्रति बहिरङ्गस्य सतः कर्मणः
फलाकाङ्क्षासंन्यासस्तुतिपरत्वात् ।

न केवलं निरग्निः अक्रिय एव संन्यासी
योगी च किं तर्हि कर्मा अपि कर्मफलासङ्गं
संन्यस्य कर्मयोगम् अनुतिष्ठन् सत्त्वशुद्धयर्थं स
संन्यासी च योगी च भवति इति स्तुयते ।

न च एकेन वाक्येन कर्मफलासङ्गसंन्यास-
स्तुतिः चतुर्थाश्रमप्रतिषेधः च उपपद्यते ।

गी० शा० भा० २२—

५०—यदि ऐसे मानें कि वे कर्म केवल मोक्षके
लिये ही होते हैं अर्थात् अपने किये हुए कर्मोंका
जो ईश्वरमें योगसहित (समतापूर्वक) संन्यास है वह
केवल मोक्षके लिये ही होता है दूसरे फलके लिये
नहीं और वह उस योगसे (समत्वसे) भ्रष्ट हो गया
है, अतः उसके लिये नाशकी आशङ्का ठीक ही है ।

५०—यह भी ठीक नहीं, क्योंकि 'एकाकी
यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः' 'ब्रह्मचारिव्रते
स्थितः' आदि वचनोद्धार कर्म-संन्यासका विधान
किया गया है ।

यहाँ ध्यानकालमें स्त्रीकी सहायताकी तो कोई
आशङ्का नहीं होती कि जिससे गृहस्थके लिये
एकाकीका विधान किया जाता । 'निराशीरपरिग्रहः'
इत्यादि वचन भी गृहस्थके अनुकूल नहीं है । तथा
उभयभ्रष्ट-विषयक प्रश्नकी उत्पत्ति न होनेके कारण
भी (उपर्युक्त मान्यता) ठीक नहीं है ।

५०—'अनाश्रितः' इस श्लोकसे कर्म करनेवालेको
ही संन्यासी और योगी कहा है, अग्निरहित
और क्रियारहितके संन्यासित्व और योगित्वका निवेद
किया है ।

५०—यह कहना भी ठीक नहीं, क्योंकि यह
श्लोक केवल ध्यानयोगके लिये बहिरंग साधनरूप
कर्मोंके फलाकाक्षा-सम्बन्धी संन्यासकी स्तुति करनेके
निमित्त ही है ।

केवल अग्निरहित और क्रियारहित ही संन्यासी
और योगी होता है, ऐसा नहीं, किन्तु जो कोई
कर्म करनेवाला भी कर्मफल और आसक्तिको छोड़कर
अन्तःकरणकी शुद्धिके लिये कर्मयोगमें स्थित है
वह भी संन्यासी और योगी है, इस प्रकार कर्मयोगी-
की स्तुति की गयी है ।

एक ही वाक्यसे कर्मफल-विषयक आसक्तिके
त्यागरूप संन्यासकी स्तुति और चतुर्थ आश्रमका
प्रतिषेध नहीं बन सकता ।

न च प्रसिद्धं निरग्नेः अक्रियस्य परमार्थ-
संन्यासिनः श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासयोग-
शास्त्रविहितं संन्यासित्वं योगित्वं च प्रतिषेधति
भगवान् । स्ववचनविरोधात् च ।

‘सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य’ ‘नेव कुर्वच
कारयन् आस्ते’ ‘मौनी संतुष्टो येन केनचित्’
‘अनिकेतः स्थिरमतिः’ ‘विहाय कामान्यः
सर्वान्पुमांश्चरति निःस्पृहः’ ‘सर्वारम्भपरित्यागी’
इति च तत्र तत्र भगवता स्ववचनानि दर्शितानि
तैः विरुध्यते चतुर्थाश्रमप्रतिषेधः ।

तस्माद् भूनेः योगम् आरुरुक्षोः प्रतिपन्न-
गार्हस्थ्यस्य अग्निहोत्रादि फलनिरपेक्षम्
अनुष्ठेयमानं ध्यानयोगारोहणसाधनत्वं
सत्त्वशुद्धिद्वारेण प्रतिपद्यते ।

इति स संन्यासी च योगी च इति स्तुयते—

श्रीभगवानुवाच—

अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ।

स संन्यासी च योगी च न निरग्निर्न चाक्रियः ॥ १ ॥

अनाश्रितो न आश्रितः अनाश्रितः किं कर्मफल
कर्मणः फलं कर्मफलं यत् तद् अनाश्रितः
कर्मफलवृष्णारहित इत्यर्थः ।

यो हि कर्मफलवृष्णावान् स कर्मफलम्
आश्रितो भवति अयं तु तद्विपरीतः अतः
अनाश्रितः कर्मफलम् ।

एवंभूतः सन् कार्यं कर्तव्यं नित्यं काम्य-

विपरीतम् अग्निहोत्रादिकं करोति निर्बर्तयति,

अग्निरहित और क्रियारहित वास्तविक संन्यासीका
संन्यासित्व और योगित्व जो श्रुति, स्मृति, पुराण,
इतिहास और योगशास्त्रसे विहित तथा सर्वत्र प्रसिद्ध
है, उसका भगवान् प्रतिषेध नहीं करते, क्योंकि
इससे भगवान्के अपने कथनमें भी विरोध आता है ।

अभिप्राय यह है कि ‘सब कर्मोंको मनसे छोड़कर’
‘न करता हुआ न करवाता हुआ रहता है’ ‘मौन
भाववाला जिस किस प्रकारसे भी सदा संतुष्ट’
‘बिना घरद्वारवाला स्थिरबुद्धि’ ‘जो पुरुष समस्त
कामनाओंको छोड़कर निःस्पृह भावसे बिचरता
है’ ‘समस्त आरम्भोंका त्यागी’ इस प्रकार जगह-
जगह भगवान्ने जो अपने वचन प्रदर्शित किये हैं,
उनसे चतुर्थ आश्रमके प्रतिषेधका विरोध है ।

इसलिये (यह सिद्ध हुआ कि) जो गृहस्थाश्रममें
स्थित पुरुष योगारूढ़ होनेकी इच्छावाला और
मननशील है, उसके फल न चाहकर अनुष्ठान
किये हुए अग्निहोत्रादि कर्म अन्तःकरणकी शुद्धिद्वारा
ध्यानयोगमें आरूढ़ होनेके साधन बन सकते हैं ।

इसी भावसे ‘वह संन्यासी और योगी है’ इस
प्रकार उसकी स्तुति की जाती है—

भगवान् श्रीकृष्ण बोले—

जिसने आश्रय नहीं लिया हो, यह अनाश्रित है,
किसका ? कर्मफलका अर्थात् जो कर्मोंके फलका
आश्रय न लेनेवाला—कर्मफलकी तृष्णासे रहित है ।

क्योंकि जो कर्मफलकी तृष्णावाला होता है वही
कर्मफलका आश्रय लेता है, यह उससे विपरीत है,
इसलिये कर्मफलका आश्रय लेनेवाला नहीं है ।

ऐसा (कर्मफलके आश्रयसे रहित) होकर
जो पुरुष कर्तव्यकर्मोंको अर्थात् काम्यकर्मोंसे
विपरीत नित्य अग्निहोत्रादि कर्मोंको करता है,

यः कश्चिद् ईदृशः कर्मा स कर्म्यन्तरेभ्यो विशिष्यते इति एवम् अर्थम् आह स संन्यासी च योगी च इति ।

संन्यासः परित्यागः स यस्य अस्ति स संन्यासी च योगी च योगः चित्तसमाधानं स यस्य अस्ति स योगी च इति एवंगुणसंपन्नः अर्थं मन्तव्यः ।

न केवलं निरग्निः अक्रिय एव संन्यासी योगी च इति मन्तव्यः ।

निर्गता अग्नयः कर्माङ्गभूता यस्मात् स निरग्निः अक्रियः च अनग्निसाधना अपि अविद्यमानाः क्रियाः तपोदानादिका यस्य असाँ अक्रियः ॥ १ ॥

ऐसा जो कोई कर्मा है वह दूसरे कर्मियोंकी अपेक्षा श्रेष्ठ है, इसी अभिप्रायसे यह कहा है कि वह संन्यासी भी है और योगी भी है ।

संन्यास नाम त्यागका है । वह जिसमें हो वही संन्यासी है और चित्तके समाधानका नाम योग है वह जिसमें हो वही योगी है, अतः वह कर्मयोगी भी इन गुणोंसे सम्पन्न माना जाना चाहिये ।

केवल अग्निरहित और कियारहित पुरुष ही संन्यासी और योगी है, ऐसा नहीं मानना चाहिये ।

कर्मोंके अंगभूत गार्हपत्यादि अग्नि जिससे छूट गये हैं, वह निरग्नि है और बिना अग्निके होनेवाली तप-दानादि क्रिया भी जो नहीं करता वह अक्रिय है ॥ १ ॥

ननु च निरग्नेः अक्रियस्य एव श्रुतिस्मृति-योगशास्त्रेषु संन्यासित्वं योगित्वं च प्रसिद्धं कथम् इह साग्नेः सक्रियस्य संन्यासित्वं योगित्वं च अप्रसिद्धम् उच्यते इति ।

न एष दोषः । कयाचिद् गुणवृत्त्या उभयस्य संपिपादयिषितत्वात् ।

तत् कथम् ?

कर्मफलसंकल्पसंन्यासात् संन्यासित्वं योगाङ्गत्वेन च कर्मानुष्ठानात् कर्मफलसंकल्पस्य वा चित्तविक्षेपहेतोः परित्यागाद् योगित्वं च इति गौणम् उभयम् ।

न पुनः मुख्यं संन्यासित्वं योगित्वं च अभिप्रेतम् इति एतम् अर्थं दर्शयितुम् आह-

५०-जब कि निरग्नि और अक्रिय पुरुषके लिये ही श्रुति, स्मृति और योगशास्त्रोंमें संन्यासित्व और योगित्व प्रसिद्ध है, तब यहाँ अग्नियुक्त और क्रिया-युक्त पुरुषके लिये अप्रसिद्ध संन्यासित्व और योगित्वका प्रतिपादन कैसे किया जाता है ?

उ०-यह दोष नहीं है । क्योंकि किसी एक गुणवृत्तिसे (किसी एक गुणविशेषको लेकर) संन्यासित्व और योगित्व इन दोनों भावोंको उसमें (गृहस्थमें) सम्पादन करना भगवान्को इष्ट है ।

५०-सो कैसे ?

उ०-कर्मफलके संकल्पोंका त्याग होनेसे 'संन्यासित्व' है और योगके अंगरूपसे कर्मोंका अनुष्ठान होनेसे या चित्तविक्षेपके कारणरूप कर्म-फलके संकल्पोंका परित्याग होनेसे 'योगित्व' है, इस प्रकार दोनों भाव ही गौणरूपसे माने गये हैं ।

इससे मुख्य संन्यासित्व और योगित्व इष्ट नहीं है । इसी भावको दिखलानेके लिये कहते हैं—

यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डव ।

न ह्यसंन्यस्तसंकल्पो योगी भवति कश्चन ॥ २ ॥

यं सर्वकर्मतत्फलपरित्यागलक्षणं परमार्थ-
संन्यासम् इति प्राहुः श्रुतिस्मृतिविदः, योगं
कर्मानुष्ठानलक्षणं तं परमार्थसंन्यासं विद्धि
जानीहि हे पाण्डव ।

कर्मयोगस्य प्रवृत्तिलक्षणस्य तद्विपरीतेन
निवृत्तिलक्षणेन परमार्थसंन्यासेन कीदृशं
सामान्यम् अङ्गीकृत्य तद्भाव उच्यते इति
अपेक्षायाम् इदम् उच्यते—

अस्ति परमार्थसंन्यासेन सादृश्यं कर्तृद्वारकं
कर्मयोगस्य । यो हि परमार्थसंन्यासी स त्वक्त-
सर्वकर्मसाधनतया सर्वकर्मतत्फलविषयं संकल्पं
प्रवृत्तिहेतुकामकारणं संन्यस्यति । अयम् अपि
कर्मयोगी कर्म कुर्वाण एव फलविषयं संकल्पं
संन्यस्यति इति एतम् अर्थं दर्शयन् आह—

न हि यस्माद् असंन्यस्तसंकल्पः असंन्यस्तः
अपरित्यक्तः फलविषयः संकल्पः अभिसंधिः
येन सः असंन्यस्तसंकल्पः, कश्चन कश्चिद् अपि
कर्मा योगी समाधानवान् भवति, न संभवति
इत्यर्थः । फलसंकल्पस्य चित्तविक्षेपहेतुत्वात् ।

तस्माद् यः कश्चन कर्मा संन्यस्तफलसंकल्पो
भवेत् स योगी समाधानवान् अविक्षिप्तचित्तो
भवेत् चित्तविक्षेपहेतोः फलसंकल्पस्य संन्यस्त-
त्वाद् इति अभिप्रायः ।

श्रुति-स्मृतिके ज्ञाता पुरुष सर्वकर्म और
उनके फलके त्यागरूप जिस भावको वास्तविक
संन्यास कहते हैं, हे पाण्डव ! कर्मानुष्ठानरूप
योगको (निष्काम कर्मयोगको) भी तू वही वास्तविक
संन्यास जान ।

प्रवृत्तिरूप कर्मयोगकी उससे विपरीत निवृत्तिरूप
परमार्थ-संन्यासके साथ कैसी समानता स्वीकार
करके एकता कही जाती है ? ऐसा प्रश्न होनेपर
यह कहा जाता है—

परमार्थ-संन्यासके साथ कर्मयोगकी कर्तृविषयक
समानता है । क्योंकि जो परमार्थ-संन्यासी है
वह सब कर्मसाधनोंका त्याग कर चुकता है इसलिये
सब कर्मोंका और उनके फलविषयक संकल्पोंका,
जो कि प्रवृत्तिहेतुक कामके कारण है, त्याग करता
है । और यह कर्मयोगी भी कर्म करता हुआ
फलविषयक संकल्पोंका त्याग करता ही है (इस प्रकार
दोनोंकी समानता है) इस अभिप्रायको दिखलाते
हूए कहते हैं—

जिसने फलविषयक संकल्पोंका यानी इच्छाओंका
त्याग न किया हो, ऐसा कोई भी कर्मा, योगी
नहीं हो सकता । अर्थात् ऐसे पुरुषका चित्त
समाधिस्य होना सम्भव नहीं है । क्योंकि फलका
संकल्प ही चित्तके विक्षेपका कारण है ।

इसलिये जो कोई कर्मा फलविषयक संकल्पोंका
त्याग कर देता है वही योगी होता है । अभिप्राय
यह है कि चित्तविक्षेपका कारण जो फलविषयक
संकल्प है उसके त्यागसे ही मनुष्य समाधानयुक्त
यानी चित्तविक्षेपसे रहित योगी होता है ।

एवं परमार्थसंन्यासकर्मयोगयोः कर्तृद्वारकं
संन्याससामान्यम् अपेक्ष्य 'यं संन्यासमिति
प्राहुर्योगं तं विधि पाण्डव' इति कर्मयोगस्य
स्तुत्यर्थं संन्यासत्वम् उक्तम् ॥ २ ॥

इस प्रकार परमार्थ-संन्यासकी और कर्मयोगकी
कर्त्तक भावसे सम्बन्ध रखनेवाली जो त्यागविषयक
समानता है, उसकी अपेक्षासे ही कर्मयोगकी स्तुति
करनेके लिये 'यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विधि
पाण्डव' इस श्लोकमें उसे संन्यास बतलाया है ॥२॥

ध्यानयोगस्य फलनिरपेक्षः कर्मयोगो
बहिरङ्गं साधनम् इति तं संन्यासत्वेन स्तुत्वा
अधुना कर्मयोगस्य ध्यानयोगसाधनत्वं
दर्शयति—

फलेच्छसे रहित जो कर्मयोग है वह ध्यानयोगका
बहिरंग साधन है इस उद्देश्यसे उसकी संन्यासरूपसे
स्तुति करके अब यह भाव दिखलाते हैं कि कर्मयोग
ध्यानयोगका साधन है—

आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते ।

योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

आरुरुक्षोः आरौढुम् इच्छतः अनारूढस्य
ध्यानयोगे अवस्थातुम् अशक्तस्य एव इत्यर्थः,
कस्य आरुरुक्षोः, मुनेः कर्मफलसंन्यासिन
इत्यर्थः । किम् आरुरुक्षोः योग कर्म कारण
साधनम् उच्यते ।

जो ध्यानयोगमें आरूढ़ नहीं है—ध्यानयोगमें
स्थित नहीं रह सकता है, ऐसे योगारूढ़ होनेकी
इच्छावाले मुनि अर्थात् कर्मफलत्यागी पुरुषके
लिये ध्यानयोगपर आरूढ़ होनेका साधन 'कर्म'
बतलाया गया है ।

योगारूढस्य पुनः तस्य एव शम उपशमः
सर्वकर्मभ्यो निवृत्तिः कारणं योगारूढत्वस्य
साधनम् उच्यते इत्यर्थः ।

तथा वही जब योगारूढ़ हो जाता है तो उसके
लिये योगारूढ़ताका (ध्यानयोगमें सदा स्थित
रहनेका) साधन शम-उपशम यानी 'सर्व कर्मोंसे
निवृत्त होना' बतलाया गया है ।

यावद् यावत् कर्मभ्य उपरमते तावत्
तावद् निरायासस्य जितेन्द्रियस्य चित्तं
समाधीयते । तथा सति स झटिति योगारूढो
भवति ।

(मनुष्य) जितना-जितना कर्मोंसे उपरत होता
जाता है, उतना-उतना ही उस परिश्रमरहित
जितेन्द्रिय पुरुषका चित्त समाहित होता जाता है ।
ऐसा होनेसे वह झटपट योगारूढ़ हो जाता है ।

तथा च उक्तं व्यासेन—

'नैतादृशं ब्राह्मणस्यास्ति चित्तं यथैकता समता
सत्यता च । शीलं स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवं
ततस्ततश्चोपरमः क्रियाभ्यः ॥' (महा० शान्ति०
१७५ । ३७) इति ॥ ३ ॥

व्यासजीने भी यही कहा है कि 'ब्राह्मणके लिये
दूसरा ऐसा कोई धन नहीं है जैसा कि एकता,
समता, सत्यता, शील, स्थिति, अहिंसा, आर्जव
और उन-उन क्रियाओंसे उपराम होना है' ॥ ३ ॥

अथ इदानीं कदा योगारूढो भवति इति
उच्यते—

साधक कब योगारूढ हो जाता है, यह अब
बतलाते हैं—

यदा हि नेन्द्रियार्थेषु न कर्मस्वनुषज्जते ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी योगारूढस्तदोच्यते ॥ ४ ॥

यदा समाधीयमानचित्तो योगी हि इन्द्रियार्थेषु
इन्द्रियाणाम् अर्थाः शब्दादयः तेषु इन्द्रियार्थेषु
कर्मसु च नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिषिद्धेषु
प्रयोजनाभावबुद्ध्या न अनुषज्जते अनुषज्जं
कर्तव्यताबुद्धिं न करोति इत्यर्थः ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी सर्वान् संकल्पान् इहा-
द्युत्रार्थकामहेतून् संन्यसितुं शीलम् अस्य
इति सर्वसंकल्पसंन्यासी, योगारूढः प्राप्तयोग
इति एतत् तदा तस्मिन् काले उच्यते ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी इति वचनात् सर्वान्
च कामान् सर्वाणि च कर्माणि संन्यसेद्
इत्यर्थः ।

संकल्पमूला हि सर्वे कामाः—

‘संकल्पमूलः कामो वै यज्ञाः संकल्पसंभवाः ।’
(मनु ० २ । ३)

‘काम जानामि ते मूलं संकल्पात्वं हि जायते ।
न त्वां संकल्पयिष्यामि तेन मे न भविष्यसि ॥’
(महा० शान्ति ० १७७ । २५) इत्यादिस्मृतैः ।

सर्वकामपरित्यागे च सर्वकर्मसंन्यासः सिद्धो
भवति ‘स यथाकामो भवति तत्कतुर्भवति

यत्कतुर्भवति तत्कर्म कुरुते’ (बृह० उ० ४ । ४ । ५)

इत्यादिश्रुतिभ्यः ‘यद्यदि कुरुते कर्म तत्तत्कामस्य
चेष्टितम्’ (मनु ० २ । ४) इत्यादिस्मृतिभ्यः च ।

चित्तका समाधान कर लेनेवाला योगी जब
इन्द्रियोंके अर्थोंमें, अर्थात् इन्द्रियोंके विषय जो
शब्दादि हैं उनमें एवं नित्य, नैमित्तिक, काम्य
और निषिद्ध कर्मोंमें अपना कुछ भी प्रयोजन न
देखकर आसक्त नहीं होता, उनमें आसक्ति यानी
ये मुझे करने चाहिये ऐसी बुद्धि नहीं करता ।

तब—उस समय वह सब संकल्पोंका त्यागी
अर्थात् इस लोक और परलोकके भोगोंकी कामनाके
कारणरूप सब संकल्पोंका त्याग करना जिसका
स्वभाव हो चुका है, ऐसा पुरुष, योगारूढ
यानी योगको प्राप्त हो चुका है, ऐसे कहा
जाता है ।

‘सर्वसंकल्पसंन्यासी’ इस कथनका यह आशय
है कि सब कामनाओंको और समस्त कर्मोंको छोड़
देना चाहिये ।

क्योंकि सब कामनाओंका मूल संकल्प ही है ।
स्मृतिमें भी कहा है कि—‘कामका मूल कारण
संकल्प ही है । समस्त यज्ञ संकल्पसे उत्पन्न होते
हैं ।’ ‘हे काम ! मैं तेरे मूल कारणको जानता हूँ । तू
जिःसन्देह संकल्पसे ही उत्पन्न होता है । मैं तेरा
संकल्प नहीं करूँगा, अतः फिर तू मुझे प्राप्त
नहीं होगा ।’

सब कामनाओंके परित्यागसे ही सर्व कर्मोंका
त्याग सिद्ध हो जाता है । यह बात ‘वह जैसी कामना-
वाला होता है वैसे ही निश्चयवाला होता है, जैसे
निश्चयवाला होता है वही कर्म करता है’
इत्यादि श्रुतिसे प्रमाणित है और ‘जीव जो-जो कर्म
करता है वह सब कामकी ही चेष्टा है ।’
इत्यादि स्मृतिसे भी प्रमाणित है ।

न्यायात् च । न हि सर्वसंकल्पसंन्यासे
कश्चित् स्पन्दितुम् अपि शक्तः ।

तस्मात् सर्वसंकल्पसंन्यासी इति वचनात्
सर्वान् कामान् सर्वाणि कर्माणि च त्याजयति
भगवान् ॥ ४ ॥

युक्तिसे भी यही बात सिद्ध होती है । क्योंकि
सब संकल्पोंका त्याग कर देनेपर तो कोई बरा-सा
हिल भी नहीं सकता ।

सुतरां 'सर्वसंकल्पसंन्यासी' कहकर भगवान्
समस्त कामनाओंका और समस्त कर्मोंका त्याग
कराते हैं ॥ ४ ॥

यदा एवं योगारूढः तदा तेन आत्मा
आत्मना उद्वृत्तो भवति संसाराद् अनर्थव्राताद्
अतः—

जब मनुष्य इस प्रकार योगारूढ़ हो जाता है
तब वह अनर्थोंके समूह इस संसारसमुद्रसे खर्च अपना
उद्धार कर लेना है, इसलिये—

उद्धरेदात्मनात्मानं नात्मानमवसादयेत् ।
आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मैव रिपुरात्मनः ॥ ५ ॥

उद्धरेत् संसारसागरे निमग्नम् आत्मानं
तत उद् ऊर्ध्वं हरेद् उद्धरेद् योगारूढतां
आपादयेद् इत्यर्थः ।

न आत्मानम् अवसादयेद् न अधो नयेद् न
अधो गमयेत् ।

आत्मा एव हि यस्माद् आत्मनो बन्धुः । न
हि अन्यः कश्चिद् बन्धुः यः संसारस्रुक्तये
भवति । बन्धुः अपि तावद् मोक्षं प्रति प्रतिकूल
एव स्नेहादिबन्धनायतनत्वात् तस्माद् युक्तम्
अवधारणम् 'आत्मा एव हि आत्मनो बन्धुः' इति ।

आत्मा एव रिपुः शत्रुः यः अन्यः अपकारी
बाह्यः शत्रुः सः अपि आत्मप्रयुक्त एव इति,
युक्तम् एव अवधारणम् आत्मा एव रिपुः
आत्मन इति ॥ ५ ॥

संसार-सागरमें डूबे पड़े हुए अपने-आपको उस
संसारसमुद्रसे आत्म-बलके द्वारा ऊँचा उठा लेना
चाहिये अर्थात् योगारूढ़ अवस्थाको प्राप्त कर लेना
चाहिये ।

अपना अधःपतन नहीं करना चाहिये अर्थात्
अपने आत्माको नीचे नहीं गिरने देना चाहिये ।

क्योंकि यह आप ही अपना बन्धु है । दूसरा
कोई (ऐसा) बन्धु नहीं है जो संसारसे मुक्त करने-
वाला हो । प्रेमादि भाव बन्धनके स्थान होनेके
कारण सासारिक बन्धु भी (वास्तवमें) मोक्षमार्गका
तो विरोधी ही होता है । इसलिये निश्चयपूर्वक यह
कहना ठीक ही है कि, आप ही अपना बन्धु है ।

तथा आप ही अपना शत्रु है । जो कोई दूसरा
अनिष्ट करनेवाला बाह्य शत्रु है वह भी अपना
ही बनाया हुआ होता है, इसलिये आप ही अपना
शत्रु है, इस प्रकार केवल अपनेको ही शत्रु बतलाना
भी ठीक ही है ॥ ५ ॥

आत्मा एव बन्धुः आत्मा एव रिपुः आत्मन
इति उक्तम्, तत्र किंलक्षण आत्मनो बन्धुः किं-
लक्षणो वा आत्मनो रिपुः इति उच्यते—

आप ही अपना मित्र है और आप ही अपना
शत्रु है यह बात कही गयी, उसमें किन लक्षणोंवाला
पुरुष तो (आप ही) अपना मित्र होता है और
कौन (आप ही) अपना शत्रु होता है ? सो कहा
जाता है—

बन्धुरात्मात्मनस्तस्य येनात्मैवात्मना जितः ।

अनात्मनस्तु शत्रुत्वे वर्तेतात्मैव शत्रुवत् ॥ ६ ॥

बन्धुः आत्मा आत्मन. तस्य तस्य आत्मनः
स आत्मा बन्धुः येन आत्मना आत्मा एव
जितः आत्मा कार्यकरणसंघातो येन
वशीकृतो जितेन्द्रिय इत्यर्थः । अनात्मनः तु
अजितात्मनः तु शत्रुत्वे शत्रुभावे वर्तेत आत्मा
एव शत्रुवत्, यथा अनात्मा शत्रुः आत्मनः
अपकारी तथा आत्मा आत्मनः अपकारे
वर्तेत इत्यर्थः ॥ ६ ॥ /

उस जीवात्माका तो वही आप मित्र है कि
जिसने स्वयमेव कार्य-करणके समुदाय शरीररूप
आत्माको अपने वशमें कर लिया हो अर्थात् जो
जितेन्द्रिय हो । जिसने (कार्य-करणके संघात)
शरीररूप आत्माको अपने वशमें नहीं किया
उसका वह आप ही शत्रुकी भौति शत्रु-भावमें
बर्तता है । अर्थात् जैसे दूसरा शत्रु अपना अनिष्ट
करनेवाला होता है, वैसे ही वह आप ही अपना
अनिष्ट करनेमें लगा रहता है ॥ ६ ॥

जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहितः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानापमानयोः ॥ ७ ॥

जितात्मनः कार्यकरणादिसंघात आत्मा जितो
येन स जितात्मा, तस्य जितात्मनः, प्रशान्तस्य
प्रसन्नान्तःकरणस्य सतः संन्यासिनः परमात्मा
समाहितः साक्षाद् आत्मभावेन वर्तेते इत्यर्थः ।

जिसने मन, इन्द्रिय आदिके संघातरूप इस
शरीरको अपने वशमें कर लिया है और जो प्रशान्त
है—जिसका अन्तःकरण सदा प्रसन्न रहता है उस
संन्यासीको भली प्रकारसे सर्वत्र परमात्मा प्राप्त है
अर्थात् साक्षात् आत्मभावसे विद्यमान है ।

किं च शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा माने अपमाने
च मानापमानयोः पूजापरिभवयोः ॥ ७ ॥

तथा वह सर्दर्-गर्भा और सुख-दुःखमें एवं मान
और अपमानमें यानी पूजा और तिरस्कारमें भी
(सम हो जाता है) ॥ ७ ॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः ।

युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनः ॥ ८ ॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा ज्ञानं शास्त्रोक्तपदार्थानां
परिज्ञानं विज्ञानं तु शास्त्रतो ज्ञातानां तथा
एव स्वानुभवकरणं ताभ्यां ज्ञानविज्ञानाभ्यां
तृप्तः संजातालंप्रत्यय आत्मा अन्तःकरणं यस्य
स ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा, कूटस्थः अप्रकम्प्यो
भवति इत्यर्थः । विजितेन्द्रियः च । य ईदृशो
युक्तः समाहित इति स उच्यते कथ्यते ।

स योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनो लोष्टाश्म-
काञ्चनानि समानि यस्य स समलोष्टाश्म-
काञ्चनः ॥ ८ ॥

शास्त्रोक्त पदार्थोंको समझनेका नाम 'ज्ञान' है
और शास्त्रसे समझे हुए भावोंको वैसे ही अपने
अन्तःकरणमें प्रत्यक्ष अनुभव करनेका नाम 'विज्ञान'
है, ऐसे 'ज्ञान' और 'विज्ञान'से जिसका अन्तःकरण
तृप्त है अर्थात् जिसके अन्तःकरणमें ऐसा विश्वास उत्पन्न
हो गया है कि 'वस, अब कुछ भी जानना बाकी नहीं
है' ऐसा जो ज्ञान-विज्ञानसे तृप्त हुए अन्तःकरणवाला
कूटस्थ—अविचल और जितेन्द्रिय हो जाता है, वह
युक्त यानी समाहित (समाधिस्थ) कहा जाता है ।
वह योगी मिट्टी, पत्थर और सुवर्णको समान समझने-
वाला होता है अर्थात् उसकी दृष्टिमें मिट्टी, पत्थर
और सोना सब समान हैं (एक ब्रह्मरूप है) ॥ ८ ॥

किं च—

तथा—

सुहृन्मित्रार्युदासीनमध्यस्थद्वेष्यबन्धुषु ।

साधुष्वपि च पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥ ९ ॥

सुहृदित्यादिश्लोकार्थम् एकं पदम् ।

सुहृद् इति प्रत्युपकारम् अनपेक्ष्य उपकर्ता ।
मित्रं स्नेहवान् । अरिः शत्रुः । उदासीनो न
कस्यचित् पक्षं भजते । मध्यस्थो यो विरुद्धयोः
उभयोः द्वितैषी । द्वेष्य आत्मनः अप्रियः ।
बन्धुः सम्बन्धी इति एतेषु साधुषु शास्त्रानुवर्तिषु
अपि च पापेषु प्रतिपिद्धकारिषु सर्वेषु एतेषु
समबुद्धिः कः किंकर्मा इति अव्यापृतबुद्धिः
इत्यर्थः । विशिष्यते विमुच्यते इति वा
पाठान्तरम् । योगारूढानां सर्वेषाम् अयम् उत्तम
इत्यर्थः ॥ ९ ॥

'सुहृत्' इत्यादि आधा श्लोक एक पद है ।

'सुहृत्'—प्रत्युपकार न चाहकर उपकार करनेवाला,
'मित्र'—प्रेमी, 'अरि'—शत्रु, 'उदासीन'—पक्षपात-
रहित, 'मध्यस्थ'—जो परस्पर विरोध करनेवाले दोनों-
का द्वितैषी हो, 'द्वेष्य'—अपना अप्रिय और 'बन्धु'—
अप्रना कुटुम्बी, इन सबमें तथा शास्त्रानुसार चलने-
वाले श्रेष्ठ पुरुषोपे और निषिद्ध कर्म करनेवाले
पापियोंमें भी जो समबुद्धिवाला है, इन सबमें कौन
कैसा क्या कर रहा है ऐसे विचारमें जिसकी बुद्धि
नहीं लगती है वह श्रेष्ठ है । अर्थात् ऐसा योगी सब
योगारूढ़ पुरुषोंमें उत्तम है । यहाँ 'विशिष्यते'के
स्थानमें 'विमुच्यते' (मुक्त हो जाता है) ऐसा
पाठान्तर भी है ॥ ९ ॥

अत एवम् उत्तमफलप्राप्तये—

अतः ऐसे उत्तम फलकी प्राप्तिके लिये—

योगी युञ्जीत सततमात्मानं रहसि स्थितः ।

एकाकी यतचित्तात्मा

निराशीरपरिग्रहः ॥ १० ॥

योगी ध्यायी युञ्जीत समाद्भ्यात् सन्त

ध्यान करनेवाला योगी अकेला—किसीको साथ न लेकर पहाड़की गुफा आदि एकान्त स्थानमें स्थित हुआ, निरन्तर अपने अन्तःकरणको ध्यानमें स्थिर किया करे ।

सर्वदा आत्मानम् अन्तःकरणं रहसि एकान्ते

गिरिगुहादीं स्थित. सन् एकाकी असहायः ।

‘एकान्त स्थानमें स्थित हुआ’ और ‘अकेला’ इन विशेषणोंसे यह भाव पाया जाता है कि संन्यास ग्रहण करके योगका साधन करे ।

रहसि स्थित एकाकी च इति विशेषणात्

संन्यासं कृत्वा इत्यर्थः ।

जिसका चित्त—अन्तःकरण और आत्मा—शरीर (दोनों) जीते हुए हैं ऐसा यतचित्तात्मा, निराशी—तृष्णाहीन और संप्रहरहित होकर अर्थात् संन्यासी होनेपर भी सब संप्रहका त्याग करके योगका अभ्यास करे ॥ १० ॥

यतचित्तात्मा चित्तम् अन्तःकरणम् आत्मा

देहः च संयतौ यस्य स यतचित्तात्मा निराशीः
वीततृष्णः अपरिग्रहः च परिग्रहरहितः ।
संन्यासित्वे अपि त्यक्तसर्वपरिग्रहः सन् युञ्जीत
इत्यर्थः ॥ १० ॥

अथ इदानीं योगं युञ्जत आसनाहारविहारा-

योगाभ्यास करनेवालेके लिये योगके साधन-रूप आसन, आहार और विहार आदिका नियम बतलाना उचित है एवं योगको प्राप्त हुए पुरुषका लक्षण और उसका फल आदि भी कहना चाहिये । इसलिये अब (यह प्रकरण) आरम्भ किया जाता है । उसमें पहले आसनहीका वर्णन करते हैं—

दीनां योगसाधनत्वेन नियमो वक्तव्यः प्राप्त-

योगलक्षणं तत्फलादि च इति अत आरभ्यते

तत्र आसनम् एव तावत् प्रथमम् उच्यते—

शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य

स्थिरमासनमात्मनः ।

नात्युच्छ्रितं नातिनीचं

चैलाजिनकुशोत्तरम् ॥ ११ ॥

शुचौ शुद्धे विविक्ते स्वभावतः संस्कारतो

शुद्ध स्थानमें अर्थात् जो स्वभावसे अथवा झाड़ने-सुहारने आदि संस्कारोंसे साफ किया हुआ पवित्र और एकान्त स्थान हो, उसमें अपने आसनको जो न अति ऊँचा हो और न अति नीचा हो और जिसपर क्रमसे वस्त्र, मृगचर्म और कुशा बिछाये गये हों, अविचलभावसे स्थित करके । यहाँ पाठ-क्रमसे उन वस्त्रादिका क्रम उलटा समझना चाहिये अर्थात् पहले कुशा, उसपर मृगचर्म और फिर उसपर वस्त्र बिछाने ॥ ११ ॥

वा देशे स्थाने, प्रतिष्ठाप्य स्थिरम् अचलम् आत्मन

आसनं न अत्युच्छ्रितं न अतीव उच्छ्रितं न अपि

अतिनीचं तत् च चैलाजिनकुशोत्तरम्, चैलम् अजिनं

कुशाः च उत्तरे यस्मिन् आसने तद् आसनं

चैलाजिनकुशोत्तरं पाठक्रमाद् विपरीतः अत्र

क्रमः चैलादीनाम् ॥ ११ ॥

प्रतिष्ठाप्य किम्—

(आसनको) स्थिर स्थापन करके क्या करे
(सो कहते हैं)—

तत्रैकाग्रं मनः कृत्वा यतचित्तेन्द्रियक्रियः ।

उपविद्यासने युञ्ज्याद्योगमात्मविशुद्धये ॥ १२ ॥

तत्र तस्मिन् आसने उपविश्य योगं युञ्ज्यात् ।

उस आसनपर बैठकर योगका साधन करे ।

कथम्, सर्वविषयेभ्य उपसंहृत्य एकाग्रं मनः

कैसे करे ? मनको सब विषयोंसे हटाकर एकाग्र

कृत्वा यतचित्तेन्द्रियक्रियः चित्तं च इन्द्रियाणि

करके तथा यतचित्तेन्द्रियक्रिय यानी चित्त और
इन्द्रियोंकी क्रियाओंको जीतनेवाला होकर योगका
साधन करे । जिसने मन और इन्द्रियोंकी क्रियाओं-
का संयम कर लिया हो उसको यतचित्तेन्द्रियक्रिय
कहते हैं ।

च चित्तेन्द्रियाणि तेषां क्रियाः संयता यस्य स

यतचित्तेन्द्रियक्रियः ।

स किमर्थं योगं युञ्ज्याद् इति आह—

वह किसलिये योगका साधन करे ? सो
कहते हैं—

आत्मविशुद्धये अन्तःकरणस्य विशुद्धयर्थम्
इति एतत् ॥ १२ ॥

आत्मशुद्धिके लिये अर्थात् अन्तःकरणकी
शुद्धिके लिये करे ॥ १२ ॥

बाह्यम् आसनम् उक्तम् अधुना शरीरधारणं
कथम् इति उच्यते—

बाह्य आसनका वर्णन किया, अब शरीरको कैसे
रखना चाहिये ? सो कहते हैं—

समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः ।

संप्रेक्ष्य नासिकाग्रं स्वं दिशश्चानवलोकयन् ॥ १३ ॥

समं कायशिरोग्रीवं कायः च शिरः च ग्रीवा च
कायशिरोग्रीवं तत् समं धारयन् अचलं च समं
धारयतः चलनं संभवति अतो विशिनष्टि
अचलम् इति । स्थिरः स्थिरो भूत्वा इत्यर्थः ।

काया, शिर और गरदनको सम और अचल
भावसे धारण करके स्थिर होकर बैठे । समानभावसे
धारण किये हुए कायादिका भी चलन होना सम्भव
है इसलिये 'अचलम्' यह विशेषण दिया गया है ।

स्व नासिकाग्रं संप्रेक्ष्य सम्यक् प्रेक्षणं दर्शनं

तथा अपनी नासिकाके अग्रभागको देखता हुआ
यानी मानो वह उधर ही अच्छी तरह देख रहा
है । इस प्रकार दृष्टि करके ।

कृत्वा इव ।

इति इवशब्दो लुप्तो द्रष्टव्यः । न हि

यहाँ 'संप्रेक्ष्य' के साथ 'इव' शब्द लुप्त समझना
चाहिये क्योंकि यहाँ अपनी नासिकाके अग्रभाग-
को देखनेका विधान करना अभिमत नहीं है ।

स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणम् इह विधित्सितम् ।

किं तर्हि चक्षुषोः दृष्टिसंनिपातः ।

तो क्या है ? बस, नेत्रोंकी दृष्टिको (विषयोंकी
ओरसे रोककर) वहाँ स्थापन करना ही इष्ट है ।

स च अन्तःकरणसमाधानापेक्षो विवक्षितः ।
स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणम् एव चेद् विवक्षितं मनः
तत्र एव समाधीयते न आत्मनि ।

आत्मनि हि मनसः समाधानं वक्ष्यति
'आत्मसंस्थं मनः कृत्वा' इति । तस्माद् इवशब्द-
लोपेन अक्ष्णोः दृष्टिसंनिपात एव संप्रेक्ष्य
इति उच्यते ।

दिशः च अनवलोकयन् दिशां च अवलोकनम्
अन्तरा अकुर्वन् इति एतत् ॥ १३ ॥

वह (इस तरह दृष्टिस्थापन करना) भी अन्तः-
करणके समाधानके लिये आवश्यक होनेके कारण
ही अभीष्ट है । क्योंकि यदि अपनी नासिकाके
अग्रभागको देखनेका ही विधान माना जाय तो
फिर मन वहाँ स्थित होगा, आत्मामें नहीं ।

परन्तु (आगे चलकर) 'आत्मसंस्थं मनः
कृत्वा' इस पदसे आत्मामें ही मनको स्थित करना
बतलायेगे । इसलिये 'इव' शब्दके लोपद्वारा नेत्रोकी
दृष्टिको नासिकाके अग्रभागपर लगाना ही 'संप्रेक्ष्य'
इस पदसे कहा गया है ।

इस प्रकार (नेत्रोकी दृष्टिको नासिकाके अग्रभाग-
पर लगाकर) तथा अन्य दिशाओको न देखता हुआ
अर्थात् बीच-बीचमें दिशाओकी ओर दृष्टि न डालता
हुआ ॥ १३ ॥

किं च—

तथा—

प्रशान्तात्मा विगतभीर्ब्रह्मचारिव्रते स्थितः ।

मनः संयम्य मच्चित्तो युक्त आसीत् मत्परः ॥ १४ ॥

प्रशान्तात्मा प्रकर्षेण शान्त आत्मा अन्तः-
करणं यस्य सः अयं प्रशान्तात्मा विगतभीः
विगतभयो ब्रह्मचारिव्रते स्थितो ब्रह्मचारिणो
व्रतं ब्रह्मचर्यं गुरुशुश्रूषाभिश्चाश्रुत्यादि तस्मिन्
स्थितः तदनुष्ठाता भवेद् इत्यर्थः । किं च
मनः संयम्य मनसो वृत्तीः उपसंहृत्य
इति एतद् मच्चित्तो मयि परमेश्वरे चित्तं यस्य
सः अयं मच्चित्तो युक्तः समाहितः सन् आसीत्
उपविशेद् मत्परः अहं परो यस्य सः अयं मत्परः ।

मवति कश्चिद् रागी स्त्रीचित्तो न तु स्त्रियम्
एव परत्वेन गृह्णाति, किं तर्हि राजानं महादेवं
वा अयं तु मच्चित्तो मत्परः च ॥ १४ ॥

प्रशान्तात्मा— अच्छी प्रकारसे शान्त हुए अन्तः-
करणवाला, विगतभी— निर्भय और ब्रह्मचारियोंके
व्रतमें स्थित हुआ अर्थात् ब्रह्मचर्य, गुरुसेवा, भिक्षा-
भोजन आदि जो ब्रह्मचारीके व्रत हैं उनमें स्थित हुआ
उनका अनुष्ठान करनेवाला होकर और मनका
संयम करके अर्थात् मनकी वृत्तियोंका उपसंहार
करके तथा मुझमें चित्तवाला अर्थात् मुझ परमेश्वर-
में ही जिसका चित्त लग गया है ऐसा मच्चित्त होकर
तथा समाहितचित्त होकर और मुझे ही सर्वश्रेष्ठ
माननेवाला, अर्थात् मैं ही जिसके मतमें सबसे श्रेष्ठ
हूँ, ऐसा होकर बैठे ।

कोई स्त्रीप्रेमी स्त्रीमें चित्तवाला हो सकता है
परन्तु वह स्त्रीको सबसे श्रेष्ठ नहीं समझता । तो
किसको समझता है ? वह राजाको या महादेवको
स्त्रीकी अपेक्षा श्रेष्ठ समझता है; परन्तु यह साधक तो
चित्त भी मुझमें ही रखता है और मुझे ही सबसे
अधिक श्रेष्ठ भी समझता है ॥ १४ ॥

अथ इदानीं योगफलम् उच्यते—

अत्र योगका फल कहा जाता है—

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी नियतमानसः ।

शान्तिं निर्वाणपरमां मत्संस्थामधिगच्छति ॥ १५ ॥

युञ्जन् समाधानं कुर्वन् एवं यथोक्तेन विधानेन सदा आत्मानं योगी नियतमानसो नियतं संयतं मानसं मनो यस्य सः अयं नियत-मानसः, शान्तिम् उपरतिं निर्वाणपरमां निर्वाणं मोक्षः तत्परमा निष्ठा यस्याः शान्तेः सा निर्वाणपरमा तां निर्वाणपरमां मत्संस्थां मदधीनाम् अधिगच्छति प्राप्नोति ॥ १५ ॥

नियत मनवाला योगी अर्थात् जिसका मन जीता हुआ है ऐसा योगी उपर्युक्त प्रकारसे सदा आत्माका समाधान करता हुआ अर्थात् मनको परमात्मामें स्थिर करता-करता मुझमें स्थित निर्वाणदायिनी शान्तिको—उपरतिको पाता है अर्थात् जिस शान्तिकी परमनिष्ठा—अन्तिम स्थिति मोक्ष है एवं जो मुझमें स्थित है—मेरे अधीन है ऐसी शान्तिको प्राप्त होता है ॥ १५ ॥

इदानीं योगिन आहारादिनियम उच्यते—

अत्र योगीके आहार आदिके नियम कहे जाने हैं—

नात्यश्नतस्तु योगोऽस्ति न चैकान्तमनश्नतः ।

न चातिस्वप्नशीलस्य जाग्रतो नैव चार्जुन ॥ १६ ॥

न अत्यश्नन आत्मसंमितम् अन्नपरिमाणम् अतीत्य अश्नतः अत्यश्नतो न योग अस्ति, न च एकान्तम् अश्नतो योगः अस्ति 'यद्दु ह वा आत्मसंमितमन्नं तदवति तच्च हिनस्ति' 'यद्भूयो हिनस्ति तद्यत्कनीयो न तदवति' (ज्ञतपथ) इति श्रुतेः ।

अधिक खानेवालेका अर्थात् अपनी शक्तिका उल्लङ्घन करके शक्तिसे अधिक भोजन करनेवालेका योग सिद्ध नहीं होता, और बिल्कुल न खानेवालेका भी योग सिद्ध नहीं होता, क्योंकि यह श्रुति है कि 'जो अपने शरीरकी शक्तिके अनुसार अन्न खाया जाता है वह रक्षा करता है, वह कष्ट नहीं देता (बिगाड़ नहीं करता) जो उससे अधिक होता है वह कष्ट देता है और जो प्रमाणसे कम होता है वह रक्षा नहीं करता ।'

तस्माद् योगी न आत्मसंमिताद् अन्नाद् अधिकं न्यूनं वा अश्नीयात् ।

इसलिये योगीको चाहिये कि अपने लिये जितना उपयुक्त हो उससे कम या ज्यादा अन्न न खाए ।

अथ वा योगिनो योगशास्त्रे परिपठिताद् अन्नपरिमाणाद् अतिमात्रम् अश्नतो योगो न अस्ति ।

अथवा यह अर्थ समझो कि योगीके लिये योग-शास्त्रमें बतलाया हुआ जो अन्नका परिमाण है उससे अधिक खानेवालेका योग सिद्ध नहीं होता ।

उक्तं हि 'अर्धमशनस्य सव्यञ्जनस्य तृतीयसुदकस्य तु । वायोः सञ्चरणार्थं तु चतुर्थ-मवशेषयेत् ॥' इत्यादि परिमाणम् ।

तथा न च अतिस्वप्नशीलस्य योगो भवति न एव च अतिमात्रं जाग्रतो योगो भवति च अर्जुन ॥ १६ ॥

वहाँ यह परिमाण घतलाया है कि 'पेटका आधा भाग अर्थात् दो हिस्से तो शाक-पात आदि व्यञ्जनों-सहित भोजनसे और तीसरा हिस्सा अलसे पूर्ण करना चाहिये तथा चौथा वायुके आने-जानेके लिये खाली रखना चाहिये' इत्यादि ।

तथा हे अर्जुन ! न तो बहुत सोनेवालेका ही योग सिद्ध होता है और न अधिक जागनेवालेको ही योग-सिद्धि प्राप्त होती है ॥ १६ ॥

कथं पुनः योगो भवति इति उच्यते—

तो फिर योग कैसे सिद्ध होता है ? सो कहते हैं—

युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु ।

युक्तस्वप्नावबोधस्य योगो भवति दुःखहा ॥ १७ ॥

युक्ताहारविहारस्य आहियते इति आहारः अन्नं विहरणं विहारः पादक्रमः तौ युक्तौ नियतपरिमाणौ यस्य तथा युक्तचेष्टस्य युक्ता नियता चेष्टा यस्य कर्मसु तथा युक्तस्वप्नाव-बोधस्य युक्तौ स्वप्नः च अबोधः च तौ नियत-कालौ यस्य, तस्य युक्ताहारविहारस्य युक्त-चेष्टस्य कर्मसु युक्तस्वप्नावबोधस्य योगिनो योगो भवति दुःखहा ।

जो खाया जाय वह आहार अर्थात् अन्न और चलना-फिरनारूप जो पैरोंकी क्रिया है वह विहार, यह दोनों जिसके नियमित परिमाणसे होते हैं और कर्मोंमें जिसकी चेष्टा नियमित परिमाणसे होती है, जिसका सोना और जागना नियत-कालमें यथायोग्य होता है, ऐसे यथायोग्य आहार-विहारवाले और कर्मोंमें यथायोग्य चेष्टा करनेवाले तथा यथायोग्य सोने और जागनेवाले योगीका दुःखनाशक योग सिद्ध हो जाता है ।

दुःखानि सर्वाणि हन्ति इति दुःखहा सर्व-संसारदुःखक्षयकृद् योगो भवति इत्यर्थः ॥ १७ ॥

सब दुःखोंको हरनेवालेका नाम 'दुःखहा' है । ऐसा सब संसाररूप दुःखोंका नाश करनेवाला योग (उस योगीका) सिद्ध होता है यह अभिप्राय है ॥ १७ ॥

अथ अधुना कदा युक्तौ भवति इति उच्यते—

अब यह बतलाते हैं कि (साधक पुरुष) कब युक्त (समाधिस्थ) हो जाता है—

यदा विनियतं चित्तमात्मन्येवावतिष्ठते ।

निःस्पृहः सर्वकामेभ्यो युक्त इत्युच्यते तदा ॥ १८ ॥

यदा विनियतं चित्तं विशेषेण नियतं संयुतम्
एकाग्रताम् आपन्नं चित्तम्, हित्वा बाह्यचिन्ताम्
आत्मनि एव केवले अवतिष्ठते स्वात्मनि स्थितिं
लभते इत्यर्थः ।

निःस्पृहः सर्वकामेभ्यो निर्गता दृष्टादृष्ट-
विषयेभ्यः स्पृहा तृष्णा यस्य योगिनः स
युक्तः समाहित इति उच्यते तदा तस्मिन्
काले ॥ १८ ॥

वशमें किया हुआ चित्त यानी विशेषरूपसे
एकाग्रताको प्राप्त हुआ चित्त, जब बाह्य चिन्तनको
छोड़कर केवल आत्मामें ही स्थित होता है—अपने
स्वरूपमें स्थिति लाभ करता है ।

तब—उस समय सब भोगोंकी लालसासे रहित
हुआ योगी अर्थात् दृष्ट और अदृष्ट समस्त भोगोंसे
जिसकी तृष्णा नष्ट हो गयी है ऐसा योगी युक्त
है—समाधिस्थ (परमात्मामें स्थितिवाला) है, ऐसे
कहा जाता है ॥ १८ ॥

तस्य योगिनः समाहितं यत् चित्तं तस्य
उपमा उच्यते—

यथा दीपो निवातस्थो नेङ्गते सोपमा स्मृता ।

योगिनो यतचित्तस्य युञ्जतो योगमात्मनः ॥ १९ ॥

यथा दीपः प्रदीपो निवातस्थो निवाते वात-
वर्जिते देशे स्थितो न इङ्गते न चलति,
सा उपमा उपमीयते अनया इति उपमा
योगज्ञैः चित्तप्रचारदर्शिभिः स्मृता चिन्तिता ।
योगिनो यतचित्तस्य संयतान्तःकरणस्य युञ्जतो
योगम् अनुतिष्ठत आत्मनः समाधिम् अनुतिष्ठत
इत्यर्थः ॥ १९ ॥

उस योगीका जो समाधिस्थ चित्त है उसकी
उपमा कही जाती है—

जैसे वायुरहित स्थानमें रखा हुआ दीपक
विचलित नहीं होता, वही उपमा आत्मस्थानका
अभ्यास करनेवाले—समाधिमें स्थित हुए योगीके
जीते हुए अन्तःकरणकी, चित्त-गतिको प्रत्यक्ष
देखनेवाले योगवेत्ता पुरुषोंने मानी है । जिससे किसी-
की समानता की जाय उसका नाम उपमा है ॥ १९ ॥

एवं योगाभ्यासबलाद् एकाग्रीभूतं निवात-
प्रदीपकल्पं सत्—

यत्रोपरमते चित्तं

यत्र चैवात्मनात्मानं

यत्र यस्मिन् काले उपरमते चित्तम् उपरतिं
गच्छति निरुद्धं सर्वतो निवारितप्रचारं योगसेवया
योगानुष्ठानेन, यत्र च एव यस्मिन् च काले
आत्मना समाधिपरिशुद्धेन अन्तःकरणेन आत्मानं
परं चैतन्यज्योतिःस्वरूपं पश्यन् उपलभमानः
स्वे एव आत्मनि तुष्यति तुष्टिं भजते ॥ २० ॥

इस प्रकार योगाभ्यासके बलसे वायुरहित स्थानमें
रखे हुए दीपककी भाँति एकाग्र किया हुआ—

निरुद्धं योगसेवया ।

पश्यन्नात्मनि तुष्यति ॥ २० ॥

योगसाधनसे निरुद्ध किया हुआ, सब ओरसे
चञ्चलतारहित किया हुआ चित्त,—जिस समय
उपरत होता है—उपरतिको प्राप्त होता है । तथा
जिस कालमें समाधिद्वारा अति निर्मल (स्वच्छ) हुए
अन्तःकरणसे परम चैतन्य ज्योतिःस्वरूप आत्माका
साक्षात् करता हुआ वह अपने आपमें ही सन्तुष्ट
हो जाता है—तुष्टि लाभ कर लेता है ॥ २० ॥

किं च—

। तथा—

सुखमात्यन्तिकं यत्तद्बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम् ।

वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥ २१ ॥

सुखम् आत्यन्तिकम् अत्यन्तम् एव भवति इति आत्यन्तिकम् अनन्तम् इत्यर्थः । यत् तद् बुद्धिग्राह्यं बुद्ध्या एव इन्द्रियनिरपेक्षया गृह्यते इति बुद्धिग्राह्यम् अतीन्द्रियम् इन्द्रियगोचरातीतम् अविषयजनितम् इत्यर्थः । वेत्ति तद् ईदृशं सुखम् अनुभवति यत्र यस्मिन् काले, न च, एव अयं विद्वान् आत्मस्वरूपे स्थितः तस्माद् न एव चलति तत्त्वतः तत्त्वस्वरूपाद् न प्रच्यवते इत्यर्थः ॥ २१ ॥

जो सुख अत्यन्त यानी अन्तसे रहित—अनन्त है, जो इन्द्रियोकी कुछ भी अपेक्षा न करके केवल बुद्धिसे ही ग्रहण किये जानेयोग्य है, जो इन्द्रियोंकी पहुँचसे अतीत है यानी जो विषयजनित सुख नहीं है, ऐसे सुखको यह योगी जिस कालमें अनुभव कर लेता है, जिस कालमें अपने स्वरूपमें स्थित हुआ यह ज्ञानी उस तत्त्वसे—वास्तविक स्वरूपसे चलायमान नहीं होता—विचलित नहीं होता ॥ २१ ॥

किं च—

। तथा—

यं लब्ध्वा चापरं लाभं मन्यते नाधिकं ततः ।

यस्मिन्स्थितो न दुःखेन गुरुणापि विचाल्यते ॥ २२ ॥

यं लब्ध्वा यम् आत्मलाभं लब्ध्वा प्राप्य च अपरम् अन्यल्लाभान्तरं ततः अधिकम् अस्ति इति न मन्यते चिन्तयति । किं च यस्मिन् आत्मतत्त्वे स्थितो दुःखेन शस्त्रनिपातादिलक्षणेन गुरुणा महता अपि न विचाल्यते ॥ २२ ॥

जिस आत्मप्राप्तिरूप लाभको प्राप्त होकर उससे अधिक कोई दूसरा लाभ है ऐसा नहीं मानता, दूसरे लाभको स्मरण भी नहीं करता । एवं जिस आत्मतत्त्वमें स्थित हुआ योगी शस्त्राघात आदि बड़े भारी दुःखों-द्वारा भी विचलित नहीं किया जा सकता ॥ २२ ॥

‘यत्रोपरमते’ इत्याद्यारभ्य यावद्भिः विशेषणैः विशिष्ट आत्मावस्थाविशेषो योग उक्तः—

‘यत्रोपरमते’ से लेकर यहाँतक समस्त विशेषणों-से विशिष्ट आत्माका अवस्थाविशेषरूप जो योग कहा गया है—

तं विद्याद्दुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितम् ।

स निश्चयेन योक्तव्यो योगोऽनिर्विण्णचेतसा ॥ २३ ॥

तं विद्याद् विजानीयाद् दुःखसंयोगवियोगम्, दुःखैः संयोगो दुःखसंयोगः तेन वियोगो दुःखसंयोगवियोगः तं दुःखसंयोगवियोगं योग इति एव संज्ञितं विपरीतलक्षणेन विद्याद् विजानीयाद् इत्यर्थः ।

उस योग नामक अवस्थाको दुःखोंके संयोगका वियोग समझना चाहिये । अभिप्राय यह कि दुःखोंसे संयोग होना ‘दुःखसंयोग’ है, उससे वियोग हो जाना ‘दुःखोंके संयोगका वियोग’ है, उस ‘दुःख-संयोग-वियोग’ को ‘योग’ ऐसे विपरीत नामसे कहा हुआ समझना चाहिये ।

योगफलम् उपसंहृत्य पुनः अन्वारम्भेण
योगस्य कर्तव्यता उच्यते, निश्चयानिर्वेदयोः
योगसाधनत्वविधानार्थम् ।

स यथोक्तफलो योगो निश्चयेन अध्यवसायेन
योक्तव्यः अनिर्विण्णचेतसा ।

न निर्विण्णम् अनिर्विण्णं किं तत् चेतः तेन

निर्वेदरहितेन चेतसा चित्तेन इत्यर्थः ॥ २३ ॥

योग-फलका उपसंहार करके अब दृढ निश्चय-
को और योगविषयक रुचिको भी योगका साधन
बतानेके लिये पुनः प्रकारान्तरसे योगकी कर्तव्यता
बतायी जाती है—

यह उपर्युक्त फलवाला योग बिना उकताये हुए
चित्तसे निश्चयपूर्वक करना चाहिये ।

जिस चित्तमें निर्विण्णता (उद्वेग) न हो वह
अनिर्विण्ण-चित्त है, ऐसे अनिर्विण्ण (न उकताये
हुए) चित्तसे निश्चयपूर्वक योगका साधन करना
चाहिये, यह अभिप्राय है ॥ २३ ॥

किं च—

तथा—

संकल्पप्रभवान्कामास्त्यक्त्वा सर्वानशेषतः ।

मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समन्ततः ॥ २४ ॥

संकल्पप्रभवान् संकल्पः प्रभवां येषां कामानां
ते संकल्पप्रभवाः कामाः तान् त्यक्त्वा
परित्यज्य सर्वान् अशेषतो निर्लेपेन । किं च
मनसा एव विवेकयुक्तेन इन्द्रियग्रामम् इन्द्रिय-
समुदायं विनियम्य नियमनं कृत्वा समन्ततः
समन्तात् ॥ २४ ॥

संकल्पसे उत्पन्न हुई समस्त कामनाओंको
नि शेषतासे अर्थात् लेशमात्र भी शेष न रखते हुए
निर्लेपभावसे छोड़कर, एवं विवेकयुक्त मनसे
इन्द्रियोंके समुदायको सब ओरसे रोककर अर्थात्
उनका संयम करके ॥ २४ ॥

शनैः शनैरुपरमेद्बुद्ध्या धृतिगृहीतया ।

आत्मसंस्थं मनः कृत्वा न किंचिदपि चिन्तयेत् ॥ २५ ॥

शनैः शनैः न सहसा उपरमेद् उपरतिं ।
कुर्यात् ।

कया, बुद्ध्या । किंविशिष्टया धृतिगृहीतया
धृत्या धैर्येण गृहीतया धृतिगृहीतया धैर्येण
युक्तया इत्यर्थः ।

आत्मसंस्थम् आत्मनि संस्थितम् आत्मा एव
सर्वं न ततः अन्यत् किंचिद् अस्ति इति एवम्
आत्मसंस्थं मनः कृत्वा, न किंचिद् अपि चिन्तयेद्
एष योगस्य परमो विधिः ॥ २५ ॥

शनैः-शनैः अर्थात् सहसा नहीं, क्रम-क्रमसे
उपरतिको प्राप्त करे ।

किसके द्वारा ? बुद्धिद्वारा । कैसी बुद्धिद्वारा ?
धैर्यसे धारण की हुई अर्थात् धैर्ययुक्त बुद्धिद्वारा ।

तथा मनको आत्मामें स्थित करके अर्थात् यह
सब कुछ आत्मा ही है उससे अतिरिक्त अन्य कुछ
भी नहीं है' इस प्रकार मनको आत्मामें अचल
करके अन्य किसी वस्तुका भी चिन्तन न करे ।
यह योगकी परम श्रेष्ठ विधि है ॥ २५ ॥

तत्र एवम् आत्मसंस्थं मनः कर्तुं प्रवृत्तो
योगी—

इस प्रकार मनको आत्मामें स्थित करनेमें लगा
हुआ योगी—

यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।

ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥ २६ ॥

यतो यतो यस्माद् यस्माद् निमित्तात् शब्दादेः
निश्चरति निर्गच्छति स्वभावदोषाद् मन चञ्चलम्
अत्यर्थं चलम् अत एव अस्थिरं ततः ततः तस्मात्
तस्मात् शब्दादेः निमित्ताद् नियम्य तत् तद्
निमित्तं याथात्मनिरूपणेन आभासीकृत्य
वैराग्यभावनया च एतद् मन आत्मनि एव वशं
नयेद् आत्मवश्यताम् आपादयेत् । एवं
योगाभ्यासबलाद् योगिन आत्मनि एव
प्रशाम्यति मनः ॥ २६ ॥

स्वाभाविक दोषके कारण जो अत्यन्त चञ्चल है,
तथा इसीलिये जो अस्थिर है ऐसा मन जिस-जिस
शब्दादि विषयके निमित्तसे विचलित होता है—
बाहर जाता है, उस-उस शब्दादि विषयरूप
निमित्तसे (इस मनको) रोककर एव उस-उस
विषयरूप निमित्तको यथार्थ तत्त्वनिरूपणद्वारा
आभासमात्र दिखाकर, वैराग्यकी भावनासे इस
मनका (बारबार) आत्मामें ही निरोध करे अर्थात्
इसे आत्मके ही वशीभूत किया करे । इस प्रकार
योगाभ्यासके बलसे योगीका मन आत्मामें ही
शान्त हो जाता है ॥ २६ ॥

प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥ २७ ॥

प्रशान्तमनसं प्रशान्तं मनो यस्य स प्रशान्त-
मनाः तं प्रशान्तमनसं हि एन योगिनं सुखम् उत्तमं
निरतिशयम् उपैति उपगच्छति । शान्तरजस
प्रक्षीणमोहादिक्लेशरजसम् इत्यर्थः । ब्रह्मभूतं
जीवन्मुक्तं ब्रह्म एव सर्वम् इति एवं निश्चयवन्तं
ब्रह्मभूतम् अकल्मषम् अधर्मादिवर्जितम् ॥ २७ ॥

क्योंकि जिसका मन भलीभांति शान्त है,
जिसका रजोगुण शान्त हो गया है अर्थात् जिसका
मोहादि क्लेशरूप रजोगुण अच्छी प्रकार क्षीण हो
चुका है, जो ब्रह्मरूप—जीवन्मुक्त अर्थात् 'यह सब
कुछ ब्रह्म ही है' ऐसे निश्चयवाला है एवं जो
अधर्मादि दोषोंसे रहित है, उस योगीको निरतिशय
उत्तम सुख प्राप्त होता है ॥ २७ ॥

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः ।

सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते ॥ २८ ॥

युञ्जन् एव यथोक्तेन क्रमेण योगी योगान्त-
राश्वर्जितः सदा आत्मानं विगतकल्मषो विगत-
पापः सुखेन अनायासेन ब्रह्मसंस्पर्शं ब्रह्मणा परेण
संस्पर्शो यस्य तद् ब्रह्मसंस्पर्शं सुखम् अत्यन्तम्
अन्तम् अतीत्य वर्तते इति अत्यन्तम् उत्कृष्टं
निरतिशयम् अश्नुते व्याप्नोति ॥ २८ ॥

योगविषयक विनोंसे रहित हुआ विगतकल्मष-
निष्पाप योगी उपर्युक्त क्रमसे सदा चित्तको समाहित
करता हुआ, अनायास ही ब्रह्म-प्राप्तिरूप निरति-
शय—उत्कृष्ट सुखका अनुभव करता है अर्थात्
जिसका परब्रह्मसे सम्बन्ध है और जो अन्तसे अतीत-
अनन्त है ऐसे परम सुखको प्राप्त हो जाता है ॥ २८ ॥

इदानीं योगस्य यत् फलं ब्रह्मैकत्वदर्शनं
सर्वसंसारविच्छेदकारणं तत् प्रदर्शयते—

सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्रसमदर्शनः ॥ २६ ॥

सर्वभूतस्थं सर्वेषु भूतेषु स्थितं स्वम् आत्मानं
सर्वभूतानि च आत्मनि ब्रह्मादीनि स्तम्बपर्यन्तानि
च सर्वभूतानि आत्मनि एकतां गतानि ईक्षते
पश्यति योगयुक्तात्मा समाहितान्तःकरणः सर्वत्र-
समदर्शनं सर्वेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु विषयेषु
सर्वभूतेषु समं निर्विशेषं ब्रह्मात्मैकत्वविषयं
दर्शनं ज्ञानं यस्य स सर्वत्रसमदर्शनः ॥ २९ ॥

अब, योगका फल जो कि समस्त संसारका
विच्छेद करा देनेवाला ब्रह्मके साथ एकताका देखना
है वह दिखलाया जाता है—

समाहित अन्तःकरणसे युक्त और सब जगह
समदृष्टिवाला योगी—जिसका ब्रह्म और आत्माकी
एकताको विषय करनेवाला ज्ञान, ब्रह्मासे लेकर
स्थावरपर्यन्त समस्त विभक्त प्राणियोंमें भेदभावसे
रहित—सम हो चुका है, ऐसा पुरुष—अपने
आत्माको सब भूतोंमें स्थित (देखता है) और
आत्मामें सब भूतोंको देखता है । अर्थात् ब्रह्मासे
लेकर स्तम्बपर्यन्त समस्त प्राणियोंको आत्मामें
एकताका प्राप्त हुए देखता है ॥ २९ ॥

एतस्य आत्मैकत्वदर्शनस्य फलम् उच्यते—

इस आत्माकी एकताके दर्शनका फल कहा
जाता है—

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च भयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥ ३० ॥

यो मा पश्यति वासुदेवं सर्वस्य आत्मानं
सर्वत्र सर्वेषु भूतेषु सर्वं च ब्रह्मादिभूतजातं मयि
सर्वात्मनि पश्यति, तस्य एवम् आत्मैकत्वदर्शनः
अहम् ईश्वरो न प्रणश्यामि न परोक्षतां गमिष्यामि
स च मे न प्रणश्यति स च विद्वान् मम
वासुदेवस्य न प्रणश्यति न परोक्षीभवति ।
तस्य च मम च एकात्मकत्वात् ।

जो सबके आत्मा मुझ वासुदेवको सब जगह
अर्थात् सब भूतोंमें (व्यापक) देखता है और
ब्रह्मा आदि समस्त प्राणियोंको मुझ सर्वात्मा
(परमेश्वर) में देखता है, इस प्रकार आत्माकी एकताको
देखनेवाले उस ज्ञानीके लिये मैं ईश्वर कभी अदृश्य
नहीं होता अर्थात् कभी अप्रत्यक्ष नहीं होता और वह
ज्ञानी भी कभी मुझ वासुदेवसे अदृश्य—परोक्ष नहीं
होता, क्योंकि उसका और मेरा स्वरूप एक ही है ।

स्वात्मा हि नाम आत्मनः प्रिय एव भवति
यस्मात् च अहम् एव सर्वात्मैकत्वदर्शी ॥ ३० ॥

निःसन्देह अपना आत्मा अपना प्रिय ही होता
है और जो सर्वात्मभावसे एकताको देखनेवाला है
वह मैं ही हूँ ॥ ३० ॥

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ।

सर्वथा वर्तमानोऽपि स योगी मयि वर्तते ॥ ३१ ॥

इति एतत् पूर्वश्लोकार्थं सम्यग्दर्शनम् अनृद्य
तत्फलं मोक्षः अभिधीयते । सर्वथा सर्वप्रकारैः
वर्तमानः अपि सम्यग्दर्शी योगी मयि वैष्णवे
परमे पदे वर्तते नित्यमुक्त एव स न मोक्षं
प्रति केनचित् प्रतिबध्यते इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

(एकत्व-भावमें स्थित हुआ जो पुरुष सम्पूर्ण
भूतोंमें स्थित मुझ वासुदेवको भजता है) इस
प्रकार पहले श्लोकके अर्थरूप यथार्थ ज्ञानका
इस आधे श्लोकसे अनुवाद करके उसके फलस्वरूप
मोक्षका विधान करते हैं—वह पूर्ण ज्ञानी—योगी सब
प्रकारसे वर्तता हुआ भी वैष्णव परमपदरूप मुझ
परमेश्वरमें ही वर्तता है अर्थात् वह सदा मुक्त ही है—
उसके मोक्षको कोई भी रोक नहीं सकता ॥ ३१ ॥

किं च अन्यत्—

| तथा और भी कहते हैं—

आत्मौपम्येन सर्वत्र समं पश्यति योऽर्जुन ।

सुखं वा यदि वा दुःखं स योगी परमो मतः ॥ ३२ ॥

आत्मौपम्येन आत्मा स्वयम् एव उपमीयते
[अनया] इति उपमा तस्या उपमाया भाव
औपम्यम् ।

तेन आत्मौपम्येन सर्वत्र सर्वभूतेषु सम तुल्यं
पश्यति यः अर्जुन ।

स च किं समं पश्यति इति उच्यते—

यथा मम सुखम् इष्टं तथा सर्वप्राणिनां सुखम्
अनुकूलम् । वा शब्दः चार्थे । यदि वा यत् च
दुःखं मम प्रतिकूलम् अनिष्टं यथा तथा सर्व-
प्राणिनां दुःखम् अनिष्टं प्रतिकूलम् इति एवम्
आत्मौपम्येन सुखदुःखे अनुकूलप्रतिकूले
तुल्यतया सर्वभूतेषु समं पश्यति, न कस्यचित्
प्रतिकूलम् आचरति अहिंसक इत्यर्थः ।

य एवम् अहिंसकः सम्यग्दर्शननिष्ठः स योगी
परम उत्कृष्टो मतः अमित्रतः सर्वयोगिनां
मध्ये ॥ ३२ ॥

आत्मा अर्थात् स्वयं आप, और जिसके द्वारा
उपमित किया जाय वह उपमा, उस उपमाके भावको
(सादृश्यको) औपम्य कहते हैं ।

हे अर्जुन ! उस आत्मौपम्यद्वारा अर्थात् अपनी
सदृशतासे जो योगी सर्वत्र—सब भूतोंमें तुल्य
देखता है ।

वह तुल्य क्या देखता है / सो कहते हैं—

जैसे मुझे सुख प्रिय है वैसे ही सभी प्राणियों-
को सुख अनुकूल है और जैसे दुःख मुझे अप्रिय—
प्रतिकूल है वैसे ही वह सब प्राणियोंको अप्रिय—
प्रतिकूल है इस प्रकार जो सब प्राणियोंमें अपने
समान ही सुख और दुःखको तुल्यभावसे अनुकूल
और प्रतिकूल देखता है, किसीके भी प्रतिकूल
आचरण नहीं करता, यानी अहिंसक है । यहाँ 'वा'
शब्दका प्रयोग 'च' के अर्थमें हुआ है ।

जो इस प्रकारका अहिंसक पुरुष पूर्ण ज्ञानमें
स्थित है वह योगी अन्य सब योगियोंमें परम उत्कृष्ट
माना जाता है ॥ ३२ ॥

एतस्य यथोक्तस्य सम्यग्दर्शनलक्षणस्य
योगस्य दुःस्वसंपाद्यताम् आलक्ष्य शुश्रूषुः ध्रुवं
तत्प्राप्त्युपायम्—
अर्जुन उवाच—

इस उपर्युक्त पूर्णज्ञानरूप योगको कठिनता-
से सम्पादन होनेयोग्य समझकर उसकी
प्राप्तिके निश्चित उपायको सुननेकी इच्छावाला
अर्जुन बोला—

योऽयं योगस्त्वया प्रोक्तः साम्येन मधुसूदन ।

एतस्याहं न पश्यामि चञ्चलत्वात्स्थितिं स्थिराम् ॥ ३३ ॥

यः अयं योगः स्वयां प्रोक्तः साम्येन समत्वेन हे
मधुसूदन एतस्य योगस्य अहं न पश्यामि न
उपलभे चञ्चलत्वाद् मनसः किं स्थिराम् अचलां
स्थितिं प्रसिद्धम् एतत् ॥ ३३ ॥

हे मधुसूदन ! आपने जो यह समत्वभावरूप
योग कहा है, मनकी चञ्चलताके कारण मैं इस
योगकी अचल स्थिति नहीं देखना हूँ—यह बात
प्रसिद्ध है ॥ ३३ ॥



चञ्चलं हि मनः कृष्ण प्रमाथि बलवद्दृढम् ।

तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥ ३४ ॥

चञ्चलं हि मनः कृष्ण इति कृपतेः विलेख-
नार्थस्य रूपं भक्तजनपापादिदोषार्कषणात्
कृष्णः ।

न केवलम् अन्यर्थं चञ्चलं प्रमाथि च प्रमथन-
शीलं प्रमथ्याति शरीरम् इन्द्रियाणि च विक्षिपति
परवशीकरांति ।

किं च बलवद् न केनचिद् नियन्तुं शक्यम् ।
किं च दृढं तन्तुनागवद् अच्छेद्यम् ।

तस्य एवंभूतस्य मनसः अहं निग्रहं निरोधं
मन्ये वायोः इव । यथा वायोः दुष्करो निग्रहः
ततः अपि मनसो दुष्करं मन्ये इति
अभिप्रायः ॥ ३४ ॥

क्योंकि हे कृष्ण ! यह मन बड़ा ही चञ्चल
है । विलेखनके अर्थमें जो 'कृप्' धातु है उसका रूप
'कृष्ण' है, भक्तजनके पापादि दोषोंको निवृत्त करने-
वाले होनेके कारण भगवान्का नाम 'कृष्ण' है ।

यह मन केवल अत्यन्त चञ्चल है इतना ही नहीं,
किन्तु प्रमथनशील भी है अर्थात् शरीरको क्षुब्ध
और इन्द्रियोंको विक्षिप्त यानी पवश कर देता है ।

तथा बड़ा बलवान् है—किसीसे भी वशमें
किया जाना अशक्य है । साथ ही यह बड़ा दृढ़
भी है अर्थात् तन्तुनाग (गोह) नामक जलचर
जीवकी भौंति अच्छेद्य है ।

ऐसे लक्षणवाले इस मनका निरोध करना मैं
वायुकी भौंति दुष्कर मानता हूँ । अभिप्राय यह
कि जैसे वायुका रोकना दुष्कर है, उससे भी
अधिक दुष्कर मैं मनका रोकना मानता हूँ ॥ ३४ ॥



एवम् एतद् यथा ब्रवीषि—
श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवान् बोले कि जैसे तू कहता है यह
ठीक ऐसा ही है—

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥ ३५ ॥

असंशयं न अस्ति संशयो मनो दुर्निग्रहं चलम्
इत्यत्र हे महाबाहो । किन्तु अभ्यासेन तु
अभ्यासो नाम चित्तभूमौ कस्याचित् समान-
प्रत्ययावृत्तिः चित्तस्य । वैराग्यं नाम दृष्टादृष्टे-
भोगेषु दोषदर्शनाभ्यासाद् वैतृष्ण्यं तेन च
वैराग्येण गृह्यते विश्लेषरूपः प्रचारः चित्तस्य । एवं
तद् मनो गृह्यते निगृह्यते निरुप्यते इत्यर्थः । ३५।

हे महाबाहो ! मन चञ्चल और कठिनतासे वशमें
होनेवाला है इसमें (कोई) सन्देह नहीं । किन्तु
अभ्याससे अर्थात् किसी चित्तभूमिमें एक समान
वृत्तिकी बारंबार आवृत्ति करनेसे और दृष्ट तथा
अदृष्ट प्रिय भोगोंमें बारंबार दोषदर्शनके अभ्यास-
द्वारा उत्पन्न हुए अनिच्छारूप वैराग्यसे चित्तके
विश्लेषरूप प्रचार (चञ्चलता) को रोका जा सकता
है । अर्थात् इस प्रकार उस मनका निग्रह-निरोध
किया जा सकता है ॥ ३५ ॥

यः पुनः असंयतात्मा तेन—

परन्तु जिसका अन्त-करण वशमें किया हुआ
नहीं है उस—

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप इति मे मतिः ।

वश्यात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

असंयतात्मना अभ्यासवैराग्याभ्याम् असंयत
आत्मा अन्तःकरणं यस्य सः अयम् असंयतात्मा
तेन असंयतात्मना योगो दुष्प्रापो दुःखेन प्राप्यते
इति मे मतिः ।

मनको वशमें न करनेवाले पुरुषद्वारा अर्थात्
जिसका अन्त-करण अभ्यास और वैराग्यद्वारा संयत
किया हुआ नहीं है ऐसे पुरुषद्वारा योग प्राप्त किया
जाना कठिन है, अर्थात् उसको योग कठिनतासे
प्राप्त हो सकता है—यह मेरा निश्चय है ।

यः तु पुनः वश्यात्मा अभ्यासवैराग्याभ्यां
वश्यत्वम् आपादित आत्मा मनो यस्य सः अयं
वश्यात्मा तेन वश्यात्मना तु यतता भूयः अपि
प्रयत्नं कुर्वता शक्यः अवाप्तुं योग उपायतो
यथोक्ताद् उपायात् ॥ ३६ ॥

परन्तु जो स्वाधीन मनवाला है—जिसका मन
अभ्यासवैराग्यद्वारा वशमें किया हुआ है और जो
फिर भी बारंबार यत्न करता ही जाता है ऐसे
पुरुषद्वारा पूर्वोक्त उपायोंसे यह योग प्राप्त किया
जा सकता है ॥ ३६ ॥

तत्र योगाभ्यासाङ्गीकरणे न परलोकेहलोक-
प्राप्तिनिमित्तानि कर्माणि संन्यस्तानि योग-
सिद्धिफलं च मोक्षसाधनं सम्यग्दर्शनं न प्राप्तम्
इति योगी योगमार्गाद् मरणकाले चलितचित्त
इति तस्य नाशम् आशङ्क्य—
अर्जुन उवाच—

अयतिः श्रद्धयोपेतो

योगाभ्यासको स्वीकार करके जिसने इस लोक
और परलोककी प्राप्तिके साधनरूप कर्मोंका तो
त्याग कर दिया और योगसिद्धिका फल, मोक्षप्राप्ति-
का साधन पूर्ण ज्ञान जिसको मिला नहीं, ऐसे
जिस योगीका चित्त अन्तकालमें योगमार्गसे विचलित
हो गया हो, उस योगीके नाशकी आशङ्का करके
अर्जुन पूछने लगा—

योगाच्चलितमानसः ।

अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

अयतिः अप्रयत्नवान् योगमार्गे श्रद्धया
आस्तिक्यबुद्ध्या च उपेतो योगाद् अन्तकाले
अपि चलितं मानसं मनो यस्य स चलितमानसो
भ्रष्टस्मृतिः सः अप्राप्य योगसंसिद्धिं योगफलं
सम्यग्दर्शनं का गतिं हे कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

हे कृष्ण ! जो साधक योगमार्गमें यत्न करनेवाला
नहीं है, परन्तु श्रद्धासे अर्थात् आस्तिक-बुद्धिसे युक्त
है और अन्तकालमें जिसका मन योगसे चलायमान
हो गया है वह चञ्चल-चित्त भ्रष्ट स्मृतिवाला योगी
योगकी सिद्धिकी अर्थात् योगफलरूप पूर्ण ज्ञानको
न पाकर किस गतिको प्राप्त होता है ? ॥ ३७ ॥



कच्चिन्नोभयविभ्रष्टदिच्छन्नाभ्रमिव नश्यति ।

अप्रतिष्ठो महाबाहो विमूढो ब्रह्मणः पथि ॥ ३८ ॥

कश्चित् किं न उभयविभ्रष्टः कर्ममार्गाद्
योगमार्गात् च विभ्रष्टः सन् छिन्नाभ्रम् इव नश्यति
किं वा न नश्यति अप्रतिष्ठो निराश्रयो हे
महाबाहो विमूढः सन् ब्रह्मणः पथि ब्रह्मप्राप्ति-
मार्गे ॥ ३८ ॥

हे महाबाहो ! वह आश्रयरहित और ब्रह्म-
प्राप्तिके मार्गमें मोहित हुआ पुरुष कर्ममार्ग और
ज्ञानमार्ग दोनों ओरसे भ्रष्ट होकर क्या छिन्न-भिन्न
हुए बादलकी भाँति नष्ट हो जाता है अथवा नष्ट
नहीं होता ? ॥ ३८ ॥



एतन्मे संशयं कृष्ण छेत्तुमर्हस्यशेषतः ।

त्वदन्यः संशयस्यास्य छेत्ता न ह्युपपद्यते ॥ ३९ ॥

एतद् मे मम संशयं कृष्ण छेत्तुम् अपनेतुम्
अर्हसि अशेषतः त्वदन्यः त्वत्तः अन्य ऋषिः
देवो वा छेत्ता नाशयिता संशयस्य अस्य न हि
यस्माद् उपपद्यते संभवति अतः त्वम् एव छेत्तुम्
अर्हसि इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

हे कृष्ण ! मेरे इस संशयको निःशेषतासे काटनेके
लिये अर्थात् नष्ट करनेके लिये आप ही समर्थ हैं
क्योंकि आपको छोड़कर दूसरा कोई ऋषि या देवता
इस संशयका नाश करनेवाला सम्भव नहीं है । अतः
आपको ही इसका नाश करना चाहिये यह
अभिप्राय है ॥ ३९ ॥



श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवान् बोले—

पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यते ।

न हि कल्याणकृत्कश्चिद्दुर्गतिं तात गच्छति ॥ ४० ॥

हे पार्थ न एव इह लोके न अमुत्र परस्मिन्
वा लोके विनाशः तस्य विद्यते, न अस्ति नाशो
नाम पूर्वस्माद् हीनजन्मप्राप्तिः स योगभ्रष्टस्य
न अस्ति ।

न हि यस्मात् कल्याणकृत् शुभकृत् कश्चिद्
दुर्गतिं कुत्सितां गतिं हे तात तनोति आत्मानं
पुत्ररूपेण इति पिता तात उच्यते, पिता
एव पुत्र इति पुत्रः अपि तात उच्यते, शिष्यः
अपि पुत्र उच्यते, गच्छति ॥ ४० ॥

हे पार्थ ! उस योगभ्रष्ट पुरुषका इस लोकमें
या परलोकमें कहीं भी नाश नहीं होता है । पहले-
की अपेक्षा हीन-जन्मकी प्राप्तिका नाम नाश है
सो ऐसी अवस्था योगभ्रष्टकी नहीं होती ।

क्योंकि हे तात ! शुभ कार्य करनेवाला कोई
भी मनुष्य दुर्गतिको अर्थात् नीच गतिको नहीं
पाता । पिता पुत्ररूपसे आत्माका विस्तार करता
है अतः उसको 'तात' कहते हैं तथा पिता ही
पुत्ररूपसे उत्पन्न होता है अतः पुत्रको भी 'तात'
कहते हैं । शिष्य भी पुत्रके तुल्य है इसलिये उसको
भी 'तात' कहते हैं ॥ ४० ॥

किं तु अस्य भवति—

तो फिर इस योगभ्रष्टका क्या होता है ?—

प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुषित्वा शाश्वतीः समाः ।

शुचीनां श्रीमतां गेहे यांगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

योगमार्गे प्रवृत्तः संन्यासी सामर्थ्यात्
प्राप्य गत्वा पुण्यकृताम् अश्वमेधादियाजिनां
लोकान् तत्र च उषित्वा वासम् अनुभूय शाश्वतीः
निन्याः समाः संवत्सरान् तद्भोगक्षये शुचीना
यथोक्तकारिणां श्रीमतां विभूतिमतां गेहे गृहे
योगभ्रष्टः अभिजायते ॥ ४१ ॥

योग-मार्गमें लगा हुआ योगभ्रष्ट संन्यासी पुण्य-
कर्म करनेवालोंके अर्थात् अश्वमेध आदि यज्ञ करने-
वालोंके लोकोंमें जाकर, वहाँ बहुत कालतक अर्थात्
अनन्त वर्षोंतक वास करके, उनके भोगका क्षय होने-
पर शालोक कर्म करनेवाले शुद्ध और श्रीमान्
पुरुषोंके घरमें जन्म लेता है । प्रकरणकी सामर्थ्यसे
यहाँ योगभ्रष्टका अर्थ संन्यासी लिया गया है ॥ ४१ ॥

अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् ।

एतद्धि दुर्लभतरं लोके जन्म यदीदृशम् ॥ ४२ ॥

अथवा श्रीमतां कुलाद् अन्यस्मिन् योगिनाम् एव
दरिद्राणां कुले भवति जायते धीमतां बुद्धिमताम् ।

अथवा श्रीमानोंके कुलसे अन्य जो बुद्धिमान्
दरिद्र योगियोंका कुल है उसीमें जन्म ले लेता है ।

एतद् हि जन्म यद् दरिद्राणां
योगिनां कुले दुर्लभतरं दुःखलभ्यतरं पूर्वम्
अपेक्ष्य लोके जन्म यद् ईदृशं यथोक्तविशेषणे
कुले ॥ ४२ ॥

परन्तु ऐसा जन्म अर्थात् जो उपर्युक्त दरिद्र आदि
विशेषणोंसे युक्त योगियोंके कुलमें उत्पन्न होना है, वह
इस लोकमें पहले बतलाये हुए श्रीमानोंके कुलमें
उत्पन्न होनेकी अपेक्षा भी अत्यन्त दुर्लभ है ॥ ४२ ॥



यस्मात्—

क्योकि—

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम् ।
यतते च ततो भूयः संसिद्धौ कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

तत्र योगिनां कुले तं बुद्धिसंयोगं बुद्ध्या
मंयोगं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकं पूर्वस्मिन्
देहे भवं पौर्वदेहिकम्, यततं च प्रयत्नं करोति
ततः तस्मात् पूर्वकृतात् संस्काराद् भूयो बहुतरं
संसिद्धौ संसिद्धिनिमित्तं हे कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

वहाँ योगियोंके कुलमें पहले शरीरमें होनेवाले
उत्त बुद्धिके संयोगको पाता है—अर्थात् योगी कुलमें
जन्म लेते ही उसका पूर्व-जन्ममें प्राप्त हुई बुद्धिसे
सम्बन्ध हो जाता है और हे कुरुनन्दन ! वह उस
पूर्वकृत संस्कारके बलसे पूर्ण सिद्धि प्राप्त करनेके
लिये फिर और भी अधिक प्रयत्न करता है ॥ ४३ ॥



कथं पूर्वदेहबुद्धिसंयोग इति तद् उच्यते—

पहले शरीरकी बुद्धिसे उसका संयोग कैसे होता
है ? सो कहते हैं—

पूर्वाभ्यासेन तेनैव ह्यियते ह्यवशोऽपि सः ।
जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्तते ॥ ४४ ॥

यः पूर्वजन्मनि कृतः अभ्यासः स
पूर्वाभ्यासः तेन एव बलवता ह्यियते हि यस्माद्
अवशः अपि स योगभ्रष्टः ।

क्योकि वह योग-भ्रष्ट पुरुष परवश हुआ भी
पूर्वाभ्यासके द्वारा अर्थात् जो पहले जन्ममें किया
हुआ अभ्यास है, उस अति बलवान् पूर्वाभ्यासके
द्वारा योगकी ओर खींच लिया जाता है ।

न कृतं चेद् योगाभ्याससंस्काराद् बलवत्तरम्
अधर्मादिलक्षणं कर्म तदा योगाभ्यासजनितेन
संस्कारेण ह्यियते । अधर्मः चेद् बलवत्तरः
कृतः तेन योगजः अपि संस्कारः
अभिभूयते एव ।

यदि योगाभ्यासके संस्कारोंकी अपेक्षा अधिक
बलवान् अधर्मादि कर्म न किये हों तो वह
योगाभ्यास-जनित संस्कारोंसे खिंच जाता है और
यदि अधिक बलवान् अधर्म किया हुआ होता है तो
उससे योगजन्य संस्कार भी दब ही जाते हैं ।

तत्क्षये तु योगजः संस्कारः स्वयम् एव
कार्यम् आरभते, न दीर्घकालस्यस्य अपि
विनाशः तस्य अस्ति इत्यर्थः ।

जिज्ञासुः अपि योगस्य स्वरूपं ज्ञातुम् इच्छन्
योगमार्गं प्रवृत्तः संन्यासी योगभ्रष्टः सामर्थ्यात्
सः अपि शब्दब्रह्म वेदोक्तकर्मानुष्ठानफलम्
अतिवर्तते अपाकरिष्यति किम् उत बुद्ध्वा यो
योगं तस्मिष्टः अभ्यासं कुर्यात् ॥ ४४ ॥

परन्तु उस पाप-कर्मका क्षय होनेपर वे योगजन्य
संस्कार स्वयं ही अपना कार्य आरम्भ कर देते हैं । बहुत
कालतक दबे रहनेपर भी उनका नाश नहीं होता ।

जो योगका जिज्ञासु भी है अर्थात् जो योगके
स्वरूपको जाननेकी इच्छा करके योगमार्गमें लगा
हुआ योग-भ्रष्ट संन्यासी है वह भी शब्दब्रह्मको
अर्थात् वेदमें कहे हुए कर्मफलको अतिक्रम कर
जाता है, फिर जो योगको जानकर उसमें स्थित
हुआ अभ्यास करता है उसका तो कहना ही क्या
है । यहाँ प्रसंगकी शक्तिसँ जिज्ञासुका अर्थ संन्यासी
किया गया है ॥ ४४ ॥



कृतः च योगित्वं श्रेय इति—

| योगित्वं श्रेष्ठ किस कारणसे है ?—

प्रयत्नाद्यतमानस्तु योगी संशुद्धकिल्बिषः ।

अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥ ४५ ॥

प्रयत्नाद् यतमान. अधिकं यतमान इत्यर्थः ।
तत्र योगी विद्वान् संशुद्धकिल्बिषो विशुद्धकिल्बिषः
संशुद्धपापः अनेकेषु जन्मसु किञ्चित् किञ्चित्
संस्कारजातम् उपचित्य तेन उपचितेन अनेक-
जन्मकृतेन संसिद्धः अनेकजन्मसंसिद्धः ततो
लब्धसम्पददर्शनः सन् याति परां प्रकृष्टां
गतिम् ॥ ४५ ॥

जो प्रयत्नपूर्वक—अधिक साधनमें लगा हुआ है वह
विद्वान् योगी विशुद्धकिल्बिष अर्थात् अनेक जन्मों-
में थोड़े-थोड़े संस्कारोंको एकत्रितकर उन अनेक
जन्मोंके सञ्चित संस्कारोंसे पापरहित होकर, सिद्ध
अवस्थाको प्राप्त हुआ—सम्पत् ज्ञानको प्राप्त करके
परमगति—मोक्षको प्राप्त होता है ॥ ४५ ॥



यस्माद् एवं तस्मात्—

| ऐसा होनेके कारण—

तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योऽपि मतोऽधिकः ।

कर्मिभ्यश्चाधिको योगी तस्माद्योगी भवार्जुन ॥ ४६ ॥

तपस्विभ्यः अधिको योगी ज्ञानिभ्यः अपि, ज्ञानम्
अत्र शास्त्रपाण्डित्यं तद्वद्भ्यः अपि मतो ज्ञातः
अधिकः श्रेष्ठ इति कर्मिभ्यः अग्निहोत्रादि कर्म
तद्वद्भ्यः अधिको योगी विशिष्टो यस्मात् तस्माद्
योगी भव अर्जुन ॥ ४६ ॥

तपस्वियों और ज्ञानियोंसे भी योगी अधिक
है। यहाँ ज्ञान शास्त्र-विषयक पाण्डित्यका नाम
है, उससे युक्त जो ज्ञानवान् हैं उनकी अपेक्षा योगी
अधिक श्रेष्ठ है। तथा अग्निहोत्रादि-कर्म करनेवालों-
से भी योगी अधिक श्रेष्ठ है इसलिये हे अर्जुन !
तू योगी हो ॥ ४६ ॥

योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥ ४७ ॥

योगिनाम् अपि सर्वेषां रुद्रादित्यादिध्यान-
पराणां मध्ये मद्भतेन मयि वासुदेवे समाहितेन
अन्तरात्मना अन्तःकरणेन श्रद्धावान् श्रद्धाधानः
सन् भजते सेवते यो मां स मे मम युक्ततमः
अतिशयेन युक्तो मत अभिप्रेत इति ॥ ४७ ॥

रुद्र, आदित्य आदि देवोंके ध्यानमें लगे हुए
समस्त योगियोंसे भी जो योगी श्रद्धायुक्त हुआ मुझ
वासुदेवमें अच्छी प्रकार स्थिति किये हुए अन्तःकरण-
से मुझे ही भजता है, उसे मैं युक्ततम अर्थात्
अतिशय श्रेष्ठ योगी मानता हूँ ॥ ४७ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतास्यपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे ध्यानयोगो नाम
षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवतः

कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्येऽध्यासयोगो नाम
षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥



सप्तमोऽध्यायः

'योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना ।
श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥'

इति प्रश्नवीजम् उपन्यस्य स्वयम् एव
ईदृशं मदीयं तत्त्वम् एवं मद्गतान्तरात्मा स्याद्
इति एतद् विवक्षुः—

श्रीभगवानुवाच—

'योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना ।
श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥'

इस श्लोकद्वारा छठे अध्यायके अन्तमें प्रदत्तके
बीजकी स्थापना करके फिर स्वयं ही 'ऐसा मेरा
तत्त्व है' 'इस प्रकार मुझमें स्थित अन्तरात्मावाला हो
जाना चाहिये' इत्यादि बातोंका वर्णन करनेकी
इच्छाशाले भगवान् बोले—

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युञ्जन्मदाश्रयः ।

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ॥ १ ॥

मयि वक्ष्यमाणविशेषणे परमेश्वरे आसक्तं
मनो यस्य स मय्यासक्तमना हे पार्थ, योग युञ्जन्
मनःसमाधानं कुर्वन् मदाश्रय अहम् एव परमेश्वर
आश्रयो यस्य स मदाश्रयः ।

यो हि कश्चित् पुरुषार्थेन केनचिद् अर्थो
भवति स तत्साधनं कर्म अग्निहोत्रादि तपो
दानं वा किञ्चिद् आश्रयं प्रतिपद्यते । अयं तु
योगी माम् एव आश्रयं प्रतिपद्यते हित्वा अन्यत्
साधनान्तरं मयि एव आसक्तमना भवति ।

यः त्वम् एवंभूतः सन् असंशयं समग्रं समस्तं
विभूतिबलशक्त्यैश्वर्यादिगुणसंपन्नं मां यथा
येन प्रकारेण ज्ञास्यसि संशयम् अन्तरेण एवम् एव
भगवान् इति तद् शृणु उच्यमानं मया ॥ १ ॥

आगे कहे जानेवाले विशेषणसे युक्त मुझ परमेश्वर-
में ही जिसका मन आसक्त हो, वह 'मय्यासक्तमना'
है और मैं परमेश्वर ही जिसका (एकमात्र) अवलम्बन
हूँ वह 'मदाश्रय' है, हे पार्थ ! ऐसा 'मय्यासक्तमना'
और 'मदाश्रय' होकर तू योगका मावन करता हुआ
अर्थात् मनको ध्यानमे स्थित करता हुआ (जिस प्रकार
मुझको मशयरहित समग्ररूपसे जानेगा सो सुन—)

जो कोई (धर्मादि पुरुषार्थमेंसे) किसी पुरुषार्थका
चाहनेवाला होता है, वह उसके साधनरूप अग्नि-
होत्रादि कर्म, तप या दानरूप किसी एक आश्रयको
ग्रहण किया करता है, परन्तु यह योगी तो अन्य साधनो-
को छोड़कर केवल मुझको ही आश्रयरूपसे ग्रहण
करता है, और मुझमें ही आसक्त-चित्त होता है ।

इसलिये तू उपर्युक्त गुणोंसे, सम्पन्न होकर
विभूति, बल, ऐश्वर्य आदि गुणोंसे सम्पन्न मुझ समग्र
परमेश्वरको जिस प्रकार मशयरहित जानेगा कि
'भगवान् निस्सन्देह ठीक ऐसा ही है', वह प्रकार
मे तुझसे कहता हूँ, सुन ॥ १ ॥

तत् च मद्रिषयम्—

वही यह अपने स्वरूपका—

ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः ।

यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते ॥ २ ॥

ज्ञानं ते तुभ्यम् अहं सविज्ञान विज्ञानसहितं
स्वानुभवसंयुक्तम् इदं वक्ष्यामि कथयिष्यामि
अशेषतः कात्स्न्येन ।

तद् ज्ञानं विवक्षितं स्तौति श्रोतुः अभिमुखी-
करणाय ।

यद् ज्ञात्वा यद् ज्ञानं ज्ञात्वा न इह भूयः पुनः
ज्ञातव्यं पुरुषार्थसाधनम् अवशिष्यते, न अवशेषो
भवति इति मत्तत्त्वज्ञो यः स सर्वज्ञो भवति
इत्यर्थः । अतो विशिष्टफलत्वाद् दुर्लभं
ज्ञानम् ॥ २ ॥

ज्ञान में तुझे विज्ञानके सहित अर्थात् अपने
अनुभवके सहित नि शेषतः—सम्पूर्णतासे कहूँगा ।

श्रोताको सम्मुख अर्थात् सावधान करनेके लिये
जिसका वर्णन करना है उस ज्ञानकी स्तुति करते है ।

जिस ज्ञानको जान लेनेपर फिर इस जगत्में
पुरुषार्थका कोई साधन जानना शेष नहीं रहता
अर्थात् जो मेरे तत्त्वको जाननेवाला है वह सर्वज्ञ
हो जाता है । अतः यह ज्ञान अति उत्तम फलवाला
होनेके कारण दुर्लभ है ॥ २ ॥

कथम् इति उच्यते—

यह (दुर्लभ) कैसे है ? सो कहते हैं—

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ।

यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः ॥ ३ ॥

मनुष्याणां मध्ये सहस्रेषु अनेकेषु कश्चिद्
यतति प्रयत्नं करोति सिद्धये सिद्धयर्थम्, तेषां
यतताम् अपि सिद्धानां सिद्धा एव हि ते ये मोक्षाय
यतन्ते तेषां कश्चिद् एव मां वेत्ति तत्त्वतो
यथावत् ॥ ३ ॥

हजारो मनुष्योंमें कोई एक ही (मोक्षरूप)
सिद्धिके लिये प्रयत्न करता है और उन यत्न
करनेवाले सिद्धोमें भी—जो मोक्षके लिये यत्न
करते है वे (एक तरहसे) सिद्ध ही है उनमें
भी—कोई एक ही मुझे तत्त्वसे—व्यर्थ जान
पाता है ॥ ३ ॥

श्रोतारं प्ररोचनेन अभिमुखीकृत्य आह—

इस प्रकार रुचि बढ़ाकर श्रोताको सम्मुख करके
कहते हैं—

भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।

अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥ ४ ॥

भूमिः इति पृथिवीतन्मात्रम् उच्यते न स्थूला
'भिन्ना प्रकृतिरष्टधा' इति वचनात् । तथा
अत्रादयः अपि तन्मात्राणि एव उच्यन्ते ।

'भिन्ना प्रकृतिरष्टधा' यह कथन होनेके कारण
यहाँ भूमि-शब्दसे पृथिवी-तन्मात्रा कही जाती
है, स्थूल पृथ्वी नहीं, वैसे ही जल आदि तत्त्व भी
तन्मात्रारूपसे ही कहे जाते हैं ।

आपः अनलो वायुः खं मन इति मनसः
कारणम् अहंकारो गृह्यते । बुद्धिः इति अहंकार-
कारणं महत्तत्त्वम् । अहंकार इति अविद्या-
संयुक्तम् अव्यक्तम् ।

यथा विषसंयुक्तम् अन्नं विषम् उच्यते एवम्
अहंकारवासनावद् अव्यक्तं मूलकारणम् अहंकार
इति उच्यते प्रवर्तकत्वाद् अहंकारस्य । अहंकार
एव हि सर्वस्य प्रवृत्तिबीजं दृष्टं लोके ।

इति इयं यथोक्ता प्रकृतिः मे मम ईश्वरी
मायाशक्तिः अष्टधा भिन्ना भेदम् आगता ॥ ४ ॥

(इस प्रकार पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और आकाश
एवं मन—यहाँ मनसे उसके कारणभूत अहंकार-
का ग्रहण किया गया है—तथा बुद्धि अर्थात् अहंकार-
का कारण महत्तत्त्व और अहंकार अर्थात् अविद्या-
युक्त अव्यक्त—मूलप्रकृति ।

जैसे विषयुक्त अन्न भी विष ही कहा जाता है
वैसे ही अहंकार और वासनासे युक्त अव्यक्त—मूल-
प्रकृति भी 'अहंकार' नामसे कही जाती है । क्योंकि
अहंकार सबका प्रवर्तक है, संसारमें अहंकार ही
सबकी प्रवृत्तिका बीज देखा गया है ।

इस प्रकार यह उपर्युक्त प्रकृति अर्थात् मुझ ईश्वर-
की मायाशक्ति आठ प्रकारसे भिन्न है—विभागकी
प्राप्त हुई है ॥ ४ ॥

अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ।

जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत् ॥ ५ ॥

अपरा न परा निकृष्टा अशुद्धा अनर्थकरी
संसारबन्धनात्मिका इयम् ।

इतः अस्या यथोक्तायाः तु अन्या विशुद्धां
प्रकृतिं मम आत्मभूतां विद्धि मे परा प्रकृष्टां
जीवभूतां क्षेत्रज्ञलक्षणां प्राणधारणनिमित्तभूतां
हे महाबाहो यया प्रकृत्या इदं धार्यते जगत् अन्तः-
प्रविष्टया ॥ ५ ॥

यह (उपर्युक्त) मेरी अपरा प्रकृति है अर्थात्
परा नहीं, किन्तु निकृष्ट है, अशुद्ध है और अनर्थ
करनेवाली है एवं संसारबन्धनरूपा है ।

और हे महाबाहो ! इस उपर्युक्त प्रकृतिसे दूसरी
जीवरूपा अर्थात् प्राण-धारणकी निमित्त बनी हुई
जो क्षेत्रज्ञरूपा प्रकृति है, अन्तरमें प्रविष्ट हुई जिस
प्रकृतिद्वारा यह समस्त जगत् धारण किया जाता है
उसको न मेरी परा प्रकृति जान अर्थात् उसे मेरी
आत्मरूपा उत्तम और शुद्ध प्रकृति जान ॥ ५ ॥

एतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्युपधारय ।

अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ॥ ६ ॥

एतद्योनीनि एते परापरे क्षेत्रक्षेत्रज्ञलक्षणे
प्रकृती योनिः येषां भूतानां तानि एतद्योनीनि
भूतानि सर्वाणि इति एवम् उपधारय जानीहि ।

यह क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप दोनों 'परा' और
'अपरा' प्रकृति ही जिनकी योनि—कारण हैं ऐसे
ये समस्त भूतप्राणी प्रकृतिरूप कारणसे ही उत्पन्न
हुए हैं, ऐसा जान ।

यस्माद् मम प्रकृती योनिः कारणं सर्व-
भूतानाम् अतः अहं कृत्स्नस्य समस्तस्य जगतः
प्रभव उत्पत्तिः प्रलयो विनाशः तथा, प्रकृति-
द्वयद्वारेण अहं सर्वज्ञ ईश्वरो जगतः कारणम्
इत्यर्थः ॥ ६ ॥

क्योंकि मेरी दोनों प्रकृतियों ही समस्त भूतोंकी
योनि यानी कारण हैं, इसलिये समस्त जगत्का
प्रभव—उत्पत्ति और प्रलय—विनाश मैं ही हूँ
अर्थात् इन दोनों प्रकृतियोंद्वारा मैं सर्वज्ञ ईश्वर ही
समस्त जगत्का कारण हूँ ॥ ६ ॥

यतः तस्मात्—

ऐसा होनेके कारण—

मन्तः परतरं नान्यत्किंचिदस्ति धनंजय ।

मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव ॥ ७ ॥

मन्तः परमेश्वरात् परतरम् अन्यत् कारिणान्तरं
किंचिद् न अस्ति न विद्यते, अहम् एव
जगत्कारणम् इत्यर्थः ।

मुझ परमेश्वरसे परतर (अतिरिक्त) जगत्का
कारण अन्य कुछ भी नहीं है अर्थात् मैं ही
जगत्का एकमात्र कारण हूँ ।

हे धनंजय यस्माद् एवं तस्माद् मयि
परमेश्वरे सर्वाणि भूतानि सर्वम् इदं जगत् प्रोतम्
अनुस्यूतम् अनुगतम् अनुविद्धं द्रथितम् इत्यर्थः ।
दीर्घतन्तुषु पटवत् सूत्रे च मणिगणा इव ॥ ७ ॥

हे धनंजय ! क्योंकि ऐसा है इसलिये यह
सम्पूर्ण जगत् और संमस्त प्राणी मुझ परमेश्वरमें,
दीर्घ तन्तुओंमें वस्त्रकी भाँति तथा सूत्रमें मणियोंकी
भाँति पिरोया हुआ—अनुस्यूत—अनुगत—बिधा
हुआ—धूँसा हुआ है ॥ ७ ॥

केन केन धर्मेण विशिष्टे त्वयि सर्वम् इदं
प्रोतम् इति उच्यते—

यह समस्त जगत् किस-किस धर्मसे युक्त
आपमें पिरोया हुआ है ? इसपर कहते हैं—

रसोऽहमप्सु कौन्तेय प्रभास्मि शशिसूर्ययोः ।

प्रणवः सर्ववेदेषु शब्दः खे पौरुषं नृषु ॥ ८ ॥

रसः अहम् अपां यः सारः स रसः तस्मिन्
रसभूते मयि आपः प्रोता इत्यर्थः । एवं सर्वत्र ।

जलमें मैं रस हूँ अर्थात् जलका जो सार है
उसका नाम रस है उस रसरूप मुझ परमात्मामें
समस्त जल पिरोया हुआ है । ऐसे ही और सबमें
भी समझना चाहिये ।

यथा अहम् अप्सु रस एवं प्रभा अस्मि
शशिसूर्ययोः । प्रणव ओंकारः सर्ववेदेषु, तस्मिन्
प्रणवभूते मयि सर्वे वेदाः प्रोताः ।

जैसे जलमें मैं रस हूँ, वैसे ही चन्द्रमा और
सूर्यमें मैं प्रकाश हूँ । समस्त वेदोंमें मैं ओंकार हूँ
अर्थात् उस ओंकाररूप मुझ परमात्मामें सब वेद
पिरोये हुए हैं ।

तथा खे आकाशे शब्दः सारभूतः तस्मिन्
मयि खं प्रोतम् ।

तथा पौरुषं पुरुषस्य भावो यतः पुंभुक्तिः
वृष्ट तस्मिन् मयि पुरुषाः प्रोताः ॥ ८ ॥

आकाशमे उसका सारभूत शब्द हैं, अर्थात्
उस शब्दरूप मुझ ईश्वरमें आकाश पिरोया हुआ है ।

तथा पुरुषोंमें मैं पौरुष हैं अर्थात् पुरुषोंमें जो
पुरुषत्व है, जिससे उनको पुरुष समझा जाता है
वह मैं हूँ, उस पौरुषरूप मुझ ईश्वरमें पुरुष पिरोये
हुए हैं ॥ ८ ॥

पुण्यो गन्धः पृथिव्यां च तेजश्चास्मि विभावसौ ।

जीवनं सर्वभूतेषु तपश्चास्मि तपस्विषु ॥ ९ ॥

पुण्यः सुरभिः गन्धः पृथिव्या च अहं तस्मिन्
मयि गन्धभूते पृथिवी प्रोता ।

पुण्यत्वं गन्धस्य स्वभावत एव पृथिव्यां
दक्षितम् अवादिषु रसादेः पुण्यत्वोपलक्षणार्थम् ।

अपुण्यत्वं तु गन्धादीनाम् अविद्याधर्माद्यपेक्षं
संसारिणां भूतविशेषसंसर्गनिमित्तं भवति ।

तेजो दीप्तिः च अस्मि विभावसौ अग्नौ ।
तथा जीवनं सर्वभूतेषु येन जीवन्ति सर्वाणि
भूतानि तद् जीवनम् । तपः च अस्मि तपस्विषु
तस्मिन् तपसि मयि तपस्विनः प्रोताः ॥ ९ ॥

पृथिवीमें मैं पवित्र गन्ध—सुगन्ध हूँ अर्थात् उस
सुगन्धरूप मुझ ईश्वरमें पृथिवी पिरोयी हुई है ।

जल आदिमें रस आदिका पवित्रताका लक्ष्य
करानेके लिये यहाँ गन्धकी स्वाभाविक पवित्रता
ही पृथिवीमें दिखलायी गयी है ।

गन्ध-रस आदिमें जो अपवित्रता आ जाती है,
वह तो सासारिक पुरुषोंके अज्ञान और अधर्म आदि-
की अपेक्षासे एव भूतविशेषोंके संसर्गसे है (वह
स्वाभाविक नहीं है) ।

मैं अग्निमें प्रकाश हूँ तथा सब प्राणियोंमें जीवन
हूँ अर्थात् जिससे सब प्राणी जीते हैं वह जीवन
मैं हूँ और तपस्वियोंमें तपः मैं हूँ अर्थात् उस
तपस्वरूप मुझ परमात्माने (सब) तपस्वी पिरोये
हुए हैं ॥ ९ ॥

बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम् ।

बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ॥ १० ॥

बीजं प्ररोहकारणं मा विद्धि सर्वभूतानां हे
पार्थ सनातन चिरन्तनम् । किं च बुद्धिः
विवेकशक्तिः अन्तःकरणस्य बुद्धिमता विवेक-
शक्तिमताम् अस्मि, तेजः प्रागल्भ्यं तद्वतां
तेजस्विनाम् अहम् ॥ १० ॥

हे पार्थ ! मुझे व सब भूतोंका सनातन—
पुरातन बीज अर्थात् उनकी उत्पत्तिका मूल कारण
जान । तथा मैं ही बुद्धिमानोंकी बुद्धि अर्थात्
विवेक-शक्ति और तेजस्वियों अर्थात् प्रभावशाली
पुरुषोंका तेज—प्रभाव हूँ ॥ १० ॥

बलं बलवतां चाहं कामरागविवर्जितम् ।

धर्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि भरतर्षभ ॥ ११ ॥

बलं सामर्थ्यम् ओजो बलवताम् अहम् । तत्
च बलं कामरागविवर्जितम् ।

कामः च रागः च कामरागी कामः तृष्णा
असंनिकृष्टेषु विषयेषु रागो रञ्जना प्राप्तेषु
विषयेषु ताभ्यां विवर्जितं देहादिधारणमात्रार्थं
बलम् अहम् अस्मि, न तु यत् संसारिणां
तृष्णारागकारणम् ।

किं च धर्माविरुद्धो धर्मेण शास्त्रार्थेन अविरुद्धो
यः प्राणिषु भूतेषु कामो यथा देहधारण-
मात्रार्थः अशनपानादिर्विषयः कामः अस्मि
हे भरतर्षभ ॥ ११ ॥

बलवानोंका जो कामना और आसक्तिसे रहित
बल—ओज—सामर्थ्य है, वह मैं हूँ ।

(अभिप्राय यह कि) अप्राप्त विषयोंकी जो तृष्णा
है, उसका नाम 'काम' है और प्राप्त विषयोंमें जो
प्रीति—तन्मयता है, उसका नाम 'राग' है, उन दोनोंसे
रहित, केवल देह आदिको धारण करनेके लिये
जो बल है, वह मैं हूँ । जो संसारी जीवोंका बल
कामना और आसक्तिका कारण है, वह मैं नहीं हूँ ।

तथा हे भरतश्रेष्ठ ! प्राणियोंमें जो धर्मसे अविरुद्ध
शास्त्रानुकूल कामना है, जैसे देह-धारणमात्रके
लिये खाने-पीनेकी इच्छा आदि, वह (इच्छारूप)
काम भी मैं ही हूँ ॥ ११ ॥

किं च—

। तथा—

ये चैव सात्त्विका भावा राजसास्तामसाश्च ये ।

मत्त एवेति तान्विद्धि न त्वहं तेषु ते मयि ॥ १२ ॥

ये च एव सात्त्विकाः सत्त्वनिर्भृता भावाः
पदार्था राजसा रजोनिर्भृताः तामसाः तमो-
निर्भृताः च ये केचित् प्राणिनां स्वकर्मवशाद्
जायन्ते भावाः तान् मत्त एव जायमानान्
इति एवं विद्धि सर्वान् समस्तान् एव ।

यद्यपि ते मत्तो जायन्ते तथापि न तु
अहं तेषु तदधीनः तद्वशा यथा संसारिणः ते
पुनः मयि मद्वशाः मदधीनाः ॥ १२ ॥

जो सात्त्विक-सत्त्वगुणसे उत्पन्न हुए भाव-
पदार्थ हैं और जो राजस-रजोगुणसे उत्पन्न हुए
एवं तामस-तमोगुणसे उत्पन्न हुए भाव-पदार्थ
हैं, उन सबको अर्थात् प्राणियोंके अपने कर्मानुसार
ये जो कुछ भी भाव उत्पन्न होते हैं उन सबको
तु मुझसे ही उत्पन्न हुए जान ।

यद्यपि वे मुझसे उत्पन्न होते हैं तथापि मैं
उनमें नहीं हूँ अर्थात् संसारी मनुष्योंकी भौति मैं उनके
वशमें नहीं हूँ, परन्तु वे मुझमें हैं यानी मेरे वशमें
हैं—मेरे अधीन हैं ॥ १२ ॥

एवंभूतम् अपि परमेश्वरं नित्यशुद्धबुद्धसूक्त-
स्वभावं सर्वभूतात्मानं निर्गुणं संसारदोषबीज-
प्रदाहकारणं मां न अभिजानाति जगद् इति
अनुक्रोशं दर्शयति भगवान् । तत् च किंनिमित्तं
जगतः अज्ञानम् इति उच्यते—

त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिः सर्वमिदं जगत् ।

मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥ १३ ॥

त्रिभिः गुणमयैः गुणविकारैः रागद्वेषमोहादि-
प्रकारैः भावैः पदार्थैः एभिः यथोक्तैः सर्वम् इदं
प्राणिजातं जगत् मोहितम् अविवेकताम्
आपादितं सत् न अभिजानाति माम् एभ्यो
यथोक्तेभ्यो गुणेभ्यः परं व्यतिरिक्तं विलक्षणं
च अव्ययं व्ययरहितं जन्मादिसर्वभावविकार-
वर्जितम् इत्यर्थः ॥ १३ ॥

ऐसा जो साक्षात् परमेश्वर नित्य-शुद्ध-बुद्ध-
मुक्तस्वभाव एवं सब भूतोंका आत्मा गुणोंसे
अतीत और संसाररूप दोषके बीजको भस्म करने-
वाला मैं हूँ, उसको जगत् नहीं पहचानता ! इस
प्रकार भगवान् खेद प्रकट करते हैं और जगत्का
यह अज्ञान किस कारणसे है, सो बतलाते हैं—

गुणोंमें विकाररूप सात्त्विक, राजस और तामस
इन तीनों भावोंसे अर्थात् उपर्युक्त राग, द्वेष और
मोह आदि पदार्थोंसे यह समस्त जगत्—प्राणिसमूह
मोहित हो रहा है अर्थात् विवेकशून्य कर दिया गया है,
अतः इन उपर्युक्त गुणोंसे अतीत—विलक्षण,
अविनाशी—विनाशरहित तथा जन्मादि सम्पूर्ण भाव-
विकारोंसे रहित मुझ परमात्माको नहीं जान पाता ॥ १३ ॥

कथं पुनः दैवीम् एतां त्रिगुणात्मिकां वैष्णवीं
मायाम् अतिक्रामन्ति इति उच्यते—

तो फिर इस देवसम्बन्धिनी त्रिगुणात्मिका
वैष्णवी मायाको मनुष्य कैसे तरते हैं ? इसपर
कहते हैं—

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥ १४ ॥

दैवी देवस्य मम ईश्वरस्य विष्णोः स्वभूता
हि यस्याद् एषा यथोक्ता गुणमयी मम माया
दुरत्यया दुःखेन अत्ययः अतिक्रमणं यस्याः
सा दुरत्यया । तत्र एवं सति सर्वधर्मान्
परित्यज्य माम् एव मायाविनं स्वात्मभूतं
सर्वात्मना ये प्रपद्यन्ते ते मायाम् एतां सर्वभूत-
मोहिनीं तरन्ति अतिक्रामन्ति, संसारबन्धनाद्
मुच्यन्ते इत्यर्थः ॥ १४ ॥

क्योंकि यह उपर्युक्त दैवी माया अर्थात् मुझ
व्यापक ईश्वरकी निज शक्ति मेरी त्रिगुणमयी माया
दुस्तर है अर्थात् जिससे पार होना बड़ा कठिन
है, ऐसी है । इसलिये जो सब धर्मोंको छोड़कर
अपने ही आत्मा मुझ मायापति परमेश्वरकी ही
सर्वात्मभावसे शरण ग्रहण कर लेते हैं, वे सब भूतों-
को मोहित करनेवाली इस मायासे तर जाते हैं—
वे इसके पार हो जाते हैं अर्थात् संसार-बन्धनसे
मुक्त हो जाते हैं ॥ १४ ॥

यदि त्वां प्रपन्ना मायाम् एतां तरन्ति
कस्मात् त्वाम् एव सर्वे न प्रपद्यन्ते, इति
उच्यते—

यदि आपके शरण हुए मनुष्य इस मायासे तर
जाते हैं तो फिर सभी आपकी शरण क्यों नहीं
लेते ? इसपर कहते हैं—

न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराधमाः ।

माययापहतज्ञाना आसुरं भावमाश्रिताः ॥ १५ ॥

न मां परमेश्वरं दुष्कृतिनः पापकारिणो मूढाः
प्रपद्यन्ते नराधमा नराणां मध्ये अधमा निकृष्टाः
ते च मायया अपहतज्ञानाः संमुषितज्ञाना आसुरं
भावं हिंसानृतादिलक्षणम् आश्रिताः ॥ १५ ॥

जो कोई पापकर्म करनेवाले मूढ और नराधम
हैं अर्थात् मनुष्योंमें अधम—नीच हैं एवं मायाद्वारा
जिनका ज्ञान छीन लिया गया है वे हिंसा, मिथ्या-
भाषण आदि आसुरी भावोंके आश्रित हुए मनुष्य
मुझ परमेश्वरकी शरणमें नहीं आते ॥ १५ ॥

ये पुनः नरोत्तमाः पुण्यकर्माणः—

परन्तु जो पुण्यकर्म करनेवाले नरश्रेष्ठ हैं (वे
क्या करते हैं सो बतलाते हैं—)

चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन ।

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥ १६ ॥

चतुर्विधाः चतुष्प्रकारा भजन्ते सेवन्ते मां
जनाः सुकृतिनः पुण्यकर्माणो हे अर्जुन । आर्त
आर्तिपरिगृहीतः तस्करव्याघ्ररोगादिना
अभिभूत आपन्नो जिज्ञासुः भगवत्तत्त्वं ज्ञातुम्
इच्छति यः अर्थार्थी धनकामो ज्ञानी विष्णोः
तत्त्ववित् च हे भरतर्षभ ॥ १६ ॥

हे भारत ! आर्त अर्थात् चोर, व्याघ्र, रोग आदिके
वशमें होकर किसी आपत्तिसे युक्त हुआ, जिज्ञासु
अर्थात् भगवान्का तत्त्व जाननेकी इच्छावाला, अर्थार्थी
यानी धनकी कामनावाला और ज्ञानी अर्थात् विष्णुके
तत्त्वको जाननेवाला, हे अर्जुन ! ये चार प्रकारके
पुण्यकर्मकारी मनुष्य मेरा भजन-सेवन करते हैं ॥ १६ ॥

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते ।

प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः ॥ १७ ॥

तेषां चतुर्णां मध्ये ज्ञानी तत्त्ववित् तत्त्व-
विच्चाद् नित्ययुक्तो भवति एकभक्तिः च अन्यस्य
भजनीयस्य अदर्शनाद् अतः स एकभक्तिः
विशिष्यते, विशेषम् आधिक्यम् आपद्यते अति-
रिच्यते इत्यर्थः ।

उन चार प्रकारके भक्तोंमें जो ज्ञानी है अर्थात्
यथार्थ तत्त्वको जाननेवाला है वह तत्त्ववेत्ता होनेके
कारण सदा मुझमें स्थित है और उसकी दृष्टिमें
अन्य किसी भजनेयोग्य वस्तुका अस्तित्व न
रहनेके कारण वह केवल एक मुझ परमात्मामें ही
अनन्य भक्तिवाला होता है । इसलिये वह अनन्य
प्रेमी (ज्ञानी भक्त) श्रेष्ठ माना जाता है । (अन्य तीनों-
की अपेक्षा) अधिक—उच्च कोटिका समझा जाता है ।

प्रियो हि यस्माद् अहम् आत्मा ज्ञानिनः अतः
तस्य अहम् अत्यर्थं प्रियः ।

प्रसिद्धं हि लोके आत्मा प्रियो भवति
इति । तस्माद् ज्ञानिन आत्मत्वाद् वासुदेवः
प्रियो भवति इत्यर्थः ।

स च ज्ञानी मम वासुदेवस्य आत्मा एव
इति मम अत्यर्थं प्रियः ॥ १७ ॥

क्योंकि मैं ज्ञानीका आत्मा हूँ इसलिये उसको
अत्यन्त प्रिय हूँ ।

संसारमें यह प्रसिद्ध ही है कि आत्मा ही प्रिय
होता है । इसलिये ज्ञानीका आत्मा होनेके कारण
भगवान् वासुदेव उसे अत्यन्त प्रिय होता है । यह
अभिप्राय है ।

तथा वह ज्ञानी भी मुझ वासुदेवका आत्मा ही
है, अतः वह मेरा अत्यन्त प्रिय है ॥ १७ ॥

न तर्हि आर्तादयः त्रयो वासुदेवस्य प्रियाः ।
न, किं तर्हि—

तो फिर क्या आर्त आदि तीन प्रकारके भक्त
आप वासुदेवके प्रिय नहीं हैं ? यह बात नहीं,
तो क्या बात है ?

उदाराः सर्व एवैते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ।

आस्थितः स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमां गतिम् ॥ १८ ॥

उदारा उत्कृष्टाः सर्व एव एते त्रयः अपि
मम प्रिया एव इत्यर्थः । न हि कश्चिद् मद्भक्तो
मम वासुदेवस्य अप्रियो भवति, ज्ञानी तु
अत्यर्थं प्रियो भवति इति विशेषः ।

तत् कस्माद् इति आह—

ज्ञानी तु आत्मा एव न अन्यो मत्त इति मे
मम मतं निश्चयः । आस्थित आरोढुं प्रवृत्तः स
ज्ञानी हि यस्माद् अहम् एव भगवान् वासुदेवो
न अन्यः अस्मि इति एवं युक्तात्मा समाहित-
चित्तः सन् माम् एव परं ब्रह्म गन्तव्यम् अनुत्तमां
गतिं गन्तुं प्रवृत्त इत्यर्थः ॥ १८ ॥

ये सभी भक्त उदार हैं, श्रेष्ठ हैं । अर्थात् वे
तीनों भी मेरे प्रिय ही हैं । क्योंकि मुझ वासुदेवको
अपना कोई भी भक्त अप्रिय नहीं होता परन्तु ज्ञानी
मुझे अत्यन्त प्रिय होता है इतनी विशेषता है ।

ऐसा क्यों है सो कहते हैं—

ज्ञानी तो मेरा स्वरूप ही है, वह मुझसे अन्य
नहीं है, यह मेरा निश्चय है; क्योंकि वह योगारूढ़
होनेके लिये प्रवृत्त हुआ ज्ञानी—‘स्वयं मे ही
भगवान् वासुदेव हूँ, दूसरा नहीं’ ऐसा युक्तात्मा—
समाहितचित्त होकर मुझ परम प्राप्तव्य गति-
स्वरूप परब्रह्ममें ही आनेके लिये प्रवृत्त है ॥ १८ ॥

ज्ञानी पुनः अपि स्तूयते—

फिर भी ज्ञानीकी स्तुति करते हैं—

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ।

वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥ १९ ॥

बहूनां जन्मनां ज्ञानार्थसंस्कारार्जनाभ्रयाणाम्
अन्ते समाप्तौ ज्ञानवान् प्राप्तपरिपाकज्ञानो मां
वासुदेवं प्रत्यगात्मानं प्रत्यक्षतः प्रपद्यते ।
कथम्, वासुदेवः सर्वम् इति ।

य एवं सर्वात्मानं मां प्रतिपद्यते स महात्मा
न तत्समः अन्यः अस्ति अधिको वा । अतः
सुदुर्लभः स मनुष्याणां सहस्रेषु इति
उक्तम् ॥ १९ ॥

ज्ञानप्राप्तिके लिये जिनमें संस्कारोंका संप्रह
किया जाय ऐसे बहुत-से जन्मोंका अन्त-समाप्ति होने-
पर (अन्तिम जन्ममें) परिपकज्ञानको प्राप्त हुआ ज्ञानी
अन्तरात्मारूप मुझ वासुदेवको 'सब कुछ वासुदेव ही
है' इस प्रकार प्रत्यक्षरूपसे प्राप्त होता है ।

जो इस प्रकार सर्वात्मरूप मुझ परमात्माको
प्रत्यक्षरूपसे प्राप्त हो जाता है, वह महात्मा है;
उसके समान या उससे अधिक और कोई नहीं है,
अतः कहा है कि हजारो मनुष्योंमें भी ऐसा पुरुष
अत्यन्त दुर्लभ है ॥ १९ ॥

आत्मा एव सर्वं वासुदेव इति एवम् अप्रति-
पत्तौ कारणम् उच्यते—

'यह सर्व जगत् आत्मस्वरूप वासुदेव ही है'
इस प्रकार न समझमें आनेका कारण बतलते हैं—

कामैस्तैस्तैर्हृतज्ञानाः प्रपद्यन्तेऽन्यदेवताः ।

तं तं नियममास्थाय प्रकृत्या नियताः स्वया ॥ २० ॥

कामैः तैः तैः पुत्रपशुस्वर्गादिविषयैः हृतज्ञाना
अपहृतविवेकविज्ञानाः प्रपद्यन्ते अन्यदेवताः
प्राप्नुवन्ति वासुदेवाद् आत्मनः अन्या देवताः
तं तं नियमं देवताराधने प्रसिद्धो यो यो नियमः
तं तम् आस्थाय आश्रित्य प्रकृत्या स्वभावेन
जन्मान्तरार्जितसंस्कारविशेषेण नियता निय-
मिताः स्वया आत्मीयया ॥ २० ॥

पुत्र, पशु, स्वर्ग आदि भोगोंकी प्राप्तिविषयक
नाना कामनाओंद्वारा जिनका विवेक-विज्ञान
नष्ट हो चुका है वे लोग अपनी प्रकृतिसे अर्थात्
जन्म-जन्मान्तरमें इकट्ठे किये हुए संस्कारोंके
समुदायरूप स्वभावसे प्रेरित हुए अन्य देवताओंको
अर्थात् आत्मस्वरूप मुझ वासुदेवसे भिन्न जो देवता
हैं, उनको, उन्हींकी आराधनाके लिये जो-जो
नियम प्रसिद्ध हैं उनका अवलम्बन करके भजते
हैं अर्थात् उनकी शरण लेते हैं ॥ २० ॥

तेषां च कामिनाम्—

उन कामी पुरुषोंमेंसे—

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयार्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥ २१ ॥

यो यः कामी यां यां देवता-तनुं श्रद्धया
संयुक्तो भक्तः च सन् अर्चितुं पूजयितुम् इच्छति,
तस्य तस्य कामिनः अचलां स्थिरां श्रद्धां ताम् एव
विदधामि स्थिरीकरोमि ।

जो-जो सकाम भक्त जिस-जिस देवताके
स्वरूपका श्रद्धा और भक्तियुक्त होकर अर्चन-
पूजन करना चाहता है, उस-उस भक्तकी देवता-
विषयक उस श्रद्धाको मैं अचल—स्थिर कर देता हूँ ।

यथा एव पूर्वं प्रवृत्तः स्वभावतो यो यां
देवतातनुं श्रद्धया अर्चितुम् इच्छति इति ॥२१॥

अभिप्राय यह कि जो पुरुष पहले स्वभावसे ही प्रवृत्त हुआ जिस श्रद्धाद्वारा जिस देवताके स्वरूपका पूजन करना चाहता है (उस पुरुषकी उसी श्रद्धाको मैं स्थिर कर देता हूँ) ॥ २१ ॥

स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्या राधनमीहते ।

लभते च ततः कामान्मयैव विहितान् हि तान् ॥ २२ ॥

स तथा मद्बिहितया श्रद्धया युक्तः सन् तस्या
देवतातन्वा राधनम् आराधनम् ईहते चेष्टते ।

लभते च ततः तस्या आराधिताया देवता-
तन्वाः कामान् ईप्सितान् मया एव परमेश्वरेण
सर्वज्ञेन कर्मफलविभागज्ञतया विहितान्
निर्मितान् तान् हि यस्मात् ते भगवता विहिताः
कामाः तस्मात् तान् अवश्यं लभते इत्यर्थः ।

हितान् इति पदच्छेदे हितत्वं कामानाम्
उपचरितं कल्प्यं न हि कामा हिताः
कस्यचित् ॥ २२ ॥

मेरे द्वारा स्थिर की हुई उस श्रद्धासे युक्त हुआ वह उसी देवताके स्वरूपकी सेवा—पूजा करनेमे तत्पर होता है ।

और उस आराधित देवविग्रहसे कर्म-फल-विभागके जाननेवाले मुझ सर्वज्ञ ईश्वरद्वारा निश्चित किये हुए इष्ट भोगोको प्राप्त करता है । वे भोग परमेश्वरद्वारा निश्चित किये होते हैं इसलिये वह उन्हें अवश्य पाता है, यह अभिप्राय है ।

यहाँपर यदि 'हितान्' ऐसा पदच्छेद करें तो भोगोंमें जो 'हितत्व' है उसको औपचारिक समझना चाहिये, क्योंकि वास्तवमे भोग किसीके लिये भी हितकर नहीं हो सकते ॥ २२ ॥

यस्माद् अन्तवत्साधनव्यापारा अविवे-
किनः कामिनः च ते अतः—

क्योंकि वे कामी और अविवेकी पुरुष विनाश-शील साधनकी चेष्टा करनेवाले होते हैं, इसलिये—

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ।

देवान्देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३ ॥

अन्तवद् विनाशि तु फलं तेषां तद् भवति
अल्पमेधसाम् अल्पप्रज्ञानाम्, देवान् देवयजो यान्ति
देवान् यजन्ति इति देवयजः ते देवान् यान्ति ।
मद्भक्ता यान्ति माम् अपि ।

एवं समाने अपि आयासे माम् एव न
प्रपद्यन्ते अनन्तफलाय अहो खलु कष्टं वर्तन्ते,
इति अनुकोशं दर्शयति भगवान् ॥ २३ ॥

उन अल्पबुद्धिवालोंका वह फल नाशवान्—विनाशशील होता है । देवयाजी अर्थात् जो देवोंका पूजन करनेवाले हैं वे देवोंको पाते हैं और मेरे भक्त मुझको ही पाते हैं ।

अहो ! बड़े दुःखकी बात है कि इसप्रकार समान परिश्रम होनेपर भी लोग अनन्त फलकी प्राप्तिके लिये केवल मुझ परमेश्वरकी ही शरणमें नहीं आते । इस प्रकार भगवान् करुणा प्रकट करते हैं ॥ २३ ॥

किंनिमित्तं माम् एव न प्रपद्यन्ते इति
उच्यते—

वे मुझ परमेश्वरकी ही शरणमें क्यों नहीं आते,
सो बतलाते हैं—

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

अव्यक्तम् अप्रकाशं व्यक्तिम् आपन्नं प्रकाशं
गतम् इदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धम् ईश्वरम्
अपि सन्तम् अबुद्धयः अविवेकिनः परं भावं
परमात्मस्वरूपम् अजानन्तः अविवेकिनो मम
अव्ययं व्ययरहितम् अनुत्तमं निरतिशयं मदीयं
भावम् अजानन्तो मन्यन्ते इत्यर्थः ॥ २४ ॥

मेरे अविनाशी निरतिशय परम भावको अर्थात्
परमात्मस्वरूपको न जाननेवाले बुद्धिरहित—विवेक-
हीन मनुष्य मुझको, यद्यपि मैं नित्य-प्रसिद्ध सबका
ईश्वर हूँ तो भी, ऐसा समझते हैं कि यह पहले
प्रकट नहीं थे, अब प्रकट हुए हैं। अभिप्राय यह कि मेरे
वास्तविक प्रभावको न समझनेके कारण वे ऐसा
मानते हैं ॥ २४ ॥



तदीयम् अज्ञानं किंनिमित्तम् इति उच्यते—

उनका वह अज्ञान किस कारणसे है ? सो
बतलाते हैं—

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः ।

मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥ २५ ॥

न अहं प्रकाशः सर्वस्य लोकस्य केषांचिद्
एव मद्भक्तानां प्रकाशः अहम् इति अभिप्रायः ।
योगमायासमावृतो योगो गुणानां युक्तिः घटनं
सा एव माया योगमाया तथा योगमायया
समावृतः संच्छन्न इत्यर्थः । अत एव मूढो लोकः
अयं न अभिजानाति माम् अजम् अव्ययम् ॥ २५ ॥

तीनों गुणोंके मिश्रणका नाम योग है और वही
माया है—उस योगमायासे आच्छादित हुआ मैं
समस्त प्राणिसमुदायके लिये प्रकट नहीं रहता हूँ,
अभिप्राय यह कि किन्हीं-किन्हीं भक्तोंके लिये ही
मैं प्रकट होता हूँ। इसलिये यह मूढ़ जगत्
(प्राणिसमुदाय) मुझ जन्मरहित अविनाशी परमात्मा-
को नहीं जानता ॥ २५ ॥



यथा योगमायया समावृतं मां लोको न
अभिजानाति, न असौ योगमाया मदीया
सती मम ईश्वरस्य मायाविनो ज्ञानं प्रतिबध्नाति
यथा अन्यस्य अपि मायाविनो माया ज्ञानं
तद्वत् । यत एवम् अतः—

जिस योगमायासे छिपे हुए मुझ परमात्माको
संसार नहीं जानता, वह योगमाया, मेरी ही होनेके
कारण मुझ मायापति ईश्वरके ज्ञानका प्रतिबन्ध
नहीं कर सकती, जैसे कि अन्य मायावी (बाजीगर)
पुरुषोंकी माया भी उनके ज्ञानको (आच्छादित
नहीं करती) इसलिये—

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन ।

भविष्याणि च भूतानि मां तु वेद न कश्चन ॥ २६ ॥

अहं तु वेद जाने समतीतानि समतिक्रान्तानि भूतानि वर्तमानानि च अर्जुन भविष्याणि च भूतानि वेद अहम्, मां तु वेद न कश्चन मद्भक्तं मच्छरणम् एकं श्रुत्वा मत्तत्त्ववेदनाभावाद् एव न मां भजते ॥ २६ ॥

हे अर्जुन ! जो पूर्वमें हो चुके हैं उन प्राणियोंको एवं जो वर्तमान हैं और जो भविष्यमें होनेवाले हैं उन सब भूतोंको मैं जानता हूँ । परन्तु मेरे शरणागत भक्तको छोड़कर मुझे और कोई भी नहीं जानता और मेरे तत्त्वको न जाननेके कारण ही (अन्य जन) मुझे नहीं भजते ॥ २६ ॥



केन पुनः त्वत्तत्त्ववेदनप्रतिबन्धेन प्रतिबद्धानि सन्ति जायमानानि सर्वभूतानि त्वां न विदन्ति इति अपेक्षायाम् इदम् आह—

आपका तत्त्व जाननेमें ऐसा कौन प्रतिबन्धक है, जिससे मोहित हुए सभी उत्पत्तिशील प्राणी आपको नहीं जान पाते ? यह जाननेकी इच्छा होनेपर कहते हैं—

इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वन्द्वमोहेन भारत ।

सर्वभूतानि संमोहं सर्गे यान्ति परंतप ॥ २७ ॥

इच्छाद्वेषसमुत्थेन इच्छा च द्वेषः च इच्छाद्वेषौ ताभ्यां समुत्तिष्ठति इति इच्छाद्वेषसमुत्थः तेन इच्छाद्वेषसमुत्थेन ।

इच्छा और द्वेष इन दोनोंसे जो उत्पन्न होता है उसका नाम इच्छाद्वेषसमुत्थ है, उससे (प्राणी मोहित होते हैं ।)

केन इति विशेषापेक्षायाम् इदम् आह—

वह कौन है ? ऐसी विशेष जिज्ञासा होनेपर यह कहते हैं—

द्वन्द्वमोहेन द्वन्द्वनिमित्तो मोहो द्वन्द्वमोहः तौ एव इच्छाद्वेषौ शीतोष्णवत् परस्परविरुद्धौ सुखदुःखतद्भेदविषयौ यथाकालं सर्वभूतैः संबध्यमानौ द्वन्द्वशब्देन अभिधीयते । तत्र यदा इच्छाद्वेषौ सुखदुःखतद्भेदसंप्राप्त्या लब्धात्मकौ भवतः तदा तौ सर्वभूतानां प्रज्ञायाः स्ववशापादनद्वारेण परमार्थात्मतत्त्वविषयज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकारणं मोहं जनयतः ।

द्वन्द्वोंके निमित्तसे होनेवाला जो मोह है उस द्वन्द्वमोहसे (सब मोहित होते हैं) । शीत और ठण्णकी भाँति परस्परविरुद्ध (स्वभाववाले) और सुख-दुःख तथा उनके कारणोंमें रहनेवाले वे इच्छा और द्वेष ही यथासमय सब भूतप्राणियोंसे सम्बन्धयुक्त होकर द्वन्द्व नामसे कहे जाते हैं । सो ये इच्छा और द्वेष, जब इस प्रकार सुख-दुःख और उनके कारणकी प्राप्ति होनेपर प्रकट होते हैं, तब वे सब भूतोंकी बुद्धिको अपने वशमें करके परमार्थ-तत्त्व-विषयक ज्ञानकी उत्पत्तिका प्रतिबन्ध करनेवाले मोहको उत्पन्न करते हैं ।

न हि इच्छाद्वेषदोषवशीकृतचित्तस्य यथा-
भूतार्थविषयज्ञानम् उत्पद्यते बहिः अपि, किमु
वक्तव्यं ताम्याम् आविष्टबुद्धेः समूढस्य
प्रत्यगात्मनि बहुप्रतिबन्धे ज्ञानं न उत्पद्यते
इति ।

अतः तेन इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वन्द्वमोहेन
भारत भरतान्वयज सर्वभूतानि संमोहितानि
सन्ति संमोहं समूढतां सर्गे जन्मनि उत्पत्तिकाले
इति एतद् यान्ति गच्छन्ति हे परंतप ।

मोहवशानि एव सर्वभूतानि जायमानानि
जायन्ते इति अभिप्रायः ।

यत एवम् अतः तेन द्वन्द्वमोहेन प्रतिबद्ध-
प्रज्ञानानि सर्वभूतानि संमोहितानि माम्
आत्मभूतं न जानन्ति अत एव आत्मभावेन
मां न भजन्ते ॥ २७ ॥

जिसका चित्त इच्छा-द्वेषरूप दोषोंके बशमें फँस
रहा है, उसको बाहरी विषयोंके भी यथार्थ तत्त्वका
ज्ञान प्राप्त नहीं होता, फिर उन दोनोंसे जिसकी
बुद्धि आच्छादित हो रही है ऐसे मूढ़ पुरुषको
अनेकों प्रतिबन्धोंवाले अन्तरात्मविषयका ज्ञान नहीं
होता, इसमें तो कहना ही क्या है ?

इसलिये हे भारत ! अर्थात् भरतवशमें उत्पन्न
अर्जुन ! उस इच्छा-द्वेष-जन्य द्वन्द्व-निमित्तक मोहके
द्वारा मोहित हुए समस्त प्राणी, हे परन्तप ! जन्म-
कालमें—उत्पन्न होते ही मूढ़भावमें फँस जाते हैं ।

अभिप्राय यह है कि उत्पत्तिशील समस्त प्राणी
मोहके वशीभूत हुए ही उत्पन्न होते हैं ।

ऐसा होनेके कारण द्वन्द्वमोहसे जिनका
ज्ञान प्रतिबद्ध हो गया है वे मोहित हुए समस्त
प्राणी अपने आत्मारूप मुझ (परमात्मा) को
नहीं जानते और इसीलिये वे आत्मभावसे मुझे
नहीं भजते ॥ २७ ॥

के पुनः अनेन द्वन्द्वमोहेन निर्मुक्ताः सन्तः
त्वां विदित्वा यथाशास्त्रम् आत्मभावेन भजन्ते
इति अपेक्षितम् अर्थ दर्शयितुम् उच्यते—

तो फिर इस द्वन्द्वमोहसे छूटे हुए ऐसे कौन-से
मनुष्य हैं जो आपको शास्त्रोंके प्रकारसे आत्मभावसे
भजते हैं ? इस अपेक्षित अर्थको दिखानेके लिये
कहते हैं—

येषां त्वन्तगतं पापं जनानां पुण्यकर्मणाम् ।

ते द्वन्द्वमोहनिर्मुक्ता भजन्ते मां दृढव्रताः ॥ २८ ॥

येषां तु पुनः अन्तगतं समाप्तप्रायं क्षीणं पापं
जनानां पुण्यकर्मणा पुण्यं कर्म येषां सत्त्वशुद्धि-
कारणं विद्यते ते पुण्यकर्मणः तेषां पुण्यकर्मणाम्,
ते द्वन्द्वमोहनिर्मुक्ता यथोक्तेन द्वन्द्वमोहेन निर्मुक्ता
भजन्ते मां परमात्मानं दृढव्रताः, एवम् एव
परमार्थतत्त्वं न अन्यथा इति एवं निश्चित-
विज्ञाना दृढव्रता उच्यन्ते ॥ २८ ॥

जिन पुण्यकर्मा पुरुषोंके पापोंका लगभग अन्त
हो गया होता है, अर्थात् जिनके कर्म पवित्र यानी
अन्तःकरणकी शुद्धिके कारण होते हैं वे पुण्यकर्मा
हैं ऐसे उपर्युक्त द्वन्द्वमोहसे मुक्त हुए वे दृढव्रती
पुरुष मुझ परमात्माको भजते हैं । 'परमार्थतत्त्व
ठीक इसी प्रकार है, दूसरी प्रकार नहीं' ऐसे निश्चित
विज्ञानवाले पुरुष दृढव्रती कहे जाते हैं ॥ २८ ॥

ते किमर्थं भजन्ते, इति उच्यते— | वे किसलिये भजते हैं ? सो कहते हैं—

जरामरणमोक्षाय मामाश्रित्य यतन्ति ये ।

ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नमध्यात्मं कर्म चाखिलम् ॥ २६ ॥

जरामरणमोक्षाय जरामरणमोक्षार्थं मां
परमेश्वरम् आश्रित्य मत्समाहितचित्ताः सन्तो
यतन्ति प्रयतन्ते ये ते यद् ब्रह्म परं तद् विदुः
कृत्स्नं समस्तम् अध्यात्मं प्रत्यगात्मविषयं वस्तु
तद् विदुः, कर्म च अखिलं समस्तं विदुः ॥२६॥

जो पुरुष जरा और मृत्युसे छूटनेके लिये मुझ
परमेश्वरका आश्रय लेकर अर्थात् मुझमें चित्तको
समाहित करके प्रयत्न करते हैं, वे जो परब्रह्म है
उसको जानते हैं एवं समस्त अध्यात्म अर्थात्
अन्तरात्मविषयक वस्तुको और समस्त कर्मको
भी जानते हैं ॥ २६ ॥

साधिभूताधिदैवं मां साधियज्ञं च ये विदुः ।

प्रयाणकालेऽपि च मां ते विदुर्युक्तचेतसः ॥ ३० ॥

साधिभूताधिदैवम् अधिभूतं च अधिदैवं च
अधिभूताधिदैवं सह अधिभूताधिदैवेन साधि-
भूताधिदैवं च मां ये विदुः साधियज्ञं च सह अधि-
यज्ञेन साधियज्ञं ये विदुः प्रयाणकाले अपि च
मरणकाले अपि च मां ते विदुः युक्तचेतसः
समाहितचित्ता इति ॥ ३० ॥

(इसी प्रकार) जो मनुष्य मुझ परमेश्वरको
साधिभूताधिदैव अर्थात् अधिभूत और अधिदैवके
सहित जानते हैं, एवं साधियज्ञ अर्थात्
अधियज्ञके सहित भी जानते हैं वे निरुद्ध-चित्त
योगी लोग मरण-कालमें भी मुझे यथावत्
जानते हैं ॥ ३० ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैशासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतास्यपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे ज्ञानविज्ञानयोगो नाम
सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकर-
भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये ज्ञानविज्ञानयोगो नाम
सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

अष्टमोऽध्यायः

'ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नम्' इत्यादिना भगवता
अर्जुनस्य प्रश्नबीजानि उपदिष्टानि अतः
तत्प्रश्नार्थम्—
अर्जुन उवाच—

'ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नम्' इत्यादि वचनोंसे
(पूर्वाध्यायमें) भगवान्ने अर्जुनके लिये प्रश्नके
बीजोंका उपदेश किया था, अतः उन प्रश्नोंको
पूछनेके लिये अर्जुन बोला—

किं तद्ब्रह्म किमध्यात्मं किं कर्म पुरुषोत्तम ।

अधिभूतं च किं प्रोक्तमधिदैवं किमुच्यते ॥ १ ॥

अधियज्ञः कथं कोऽत्र देहेऽस्मिन्मधुसूदन ।

प्रयाणकाले च कथं ज्ञेयोऽसि नियतात्मभिः ॥ २ ॥

हे पुरुषोत्तम ! वह ब्रह्मतत्त्व क्या है ? अध्यात्म क्या है ? कर्म क्या है ? अधिभूत किसको कहते हैं ? अधिदैव किसको कहते हैं ? हे मधुसूदन ! इस देहमें अधियज्ञ कौन है और कैसे है ? तथा संयतचित्तवाले योगियोंद्वारा आप मरण-कालमें किस प्रकार जाने जा सकते हैं ? ॥ १-२ ॥

एषां प्रश्नानां यथाक्रमं निर्णयाय—
श्रीभगवानुवाच—

इन प्रश्नोंका क्रमसे निर्णय करनेके लिये
श्रीभगवान् बोले—

अक्षरं ब्रह्म परमं स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते ।

भूतभावोद्भवकरो विसर्गः कर्मसंज्ञितः ॥ ३ ॥

अक्षरं न क्षरति इति परमात्मा 'एतस्य वा
अक्षरस्य प्रशासने गान्धि' (बृह० उ० ३।८।९)
इति श्रुतेः ।

ओंकारस्य च 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म' इति
परेण विशेषणाद् अग्रहणं परमम् इति च
निरतिशये ब्रह्मणि अक्षरे उपपन्नतरं विशेषणम् ।

परम अक्षर ब्रह्म है अर्थात् 'हे गान्धि ! इस
अक्षरके शासनमें ही यह सूर्य और चन्द्रमा धारण
किये हुए स्थित हैं' इत्यादि श्रुतियोंसे जिसका
वर्णन किया गया है, जो कभी नष्ट नहीं होता वह
परमात्मा ही 'ब्रह्म' है ।

'परम' विशेषणसे युक्त होनेके कारण यहाँ
अक्षर शब्दसे 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म' इस वाक्यमें
वर्णित ओंकारका ग्रहण नहीं किया गया है । क्योंकि
'परम' यह विशेषण निरतिशय अक्षर ब्रह्ममें ही
अधिक सम्भव — युक्तियुक्त है ।

तस्य एव परस्य ब्रह्मणः प्रतिदेहं
प्रत्यगात्मभावः स्वभावः । स्वभावः अध्यात्मम्
उच्यते ।

आत्मानं देहम् अधिकृत्य प्रत्यगात्मतया
प्रवृत्तं परमार्थब्रह्मावसानं वस्तु स्वभावः
अध्यात्मम् उच्यते अध्यात्मशब्देन अभिधीयते ।

भूतभावोद्भवकरो भूतानां भावो भूतभावः
तस्य उद्भवो भूतभावोद्भवः तं करोति इति
भूतभावोद्भवकरो भूतवस्तुत्पत्तिकर इत्यर्थः ।
विसर्गो विसर्जनं देवतोद्देशेन चरुपुरोडाशादेः
द्रव्यस्य परित्यागः स एष विसर्गलक्षणो
यज्ञः, कर्मसंश्लितः कर्मशब्दित इति एतत् ।
एतस्माद् हि बीजभूताद् वृष्ट्यादिक्रमेण
स्यावरजङ्गमानि भूतानि उद्भवन्ति ॥ ३ ॥

उसी परब्रह्मका जो प्रत्येक शरीरमें अन्तरात्म-
भाव है उसका नाम स्वभाव है, वह स्वभाव ही
'अध्यात्म' कहलाता है ।

अभिप्राय यह कि आत्मा यानी शरीरको आश्रय
बनाकर जो अन्तरात्मभावसे उसमें रहनेवाला है
और परिणाममें जो परमार्थ ब्रह्म ही है वही तत्त्व
स्वभाव है उसे ही अध्यात्म कहते हैं अर्थात् वही
अध्यात्म नामसे कहा जाता है ।

'भूतभाव-उद्भव-कर' अर्थात् भूतोंकी सत्ता 'भूत-
भाव' है । उसका उद्भव (उत्पत्ति) 'भूतभावोद्भव'
है, उसको करनेवाला 'भूतभावोद्भवकर' यानी भूत-
वस्तुको उत्पन्न करनेवाला, ऐसा जो विसर्ग अर्थात्
देवोंके उद्देश्यसे चरु, पुरोडाश आदि (हवन
करनेयोग्य) द्रव्योंका त्याग करना है, वह
त्यागरूप यज्ञ, कर्म नामसे कहा जाता है । इस
बीजरूप यज्ञसे ही वृष्टि आदिके क्रमसे स्यावर-
जङ्गम समस्त भूतप्राणी उत्पन्न होते हैं ॥ ३ ॥

अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम् ।

अधियज्ञोऽहमेवात्र देहे देहभृतां वर ॥ ४ ॥

अधिभूत प्राणिजातम् अधिकृत्य भवति
इति । कः असौ क्षरः क्षरति इति क्षरो
विनाशी भावो यत्किंचिद् जनिमद् वस्तु
इत्यर्थः ।

पुरुषः पूर्णम् अनेन सर्वम् इति पुरि शयनाद्
वा पुरुष आदित्यान्तर्गतो हिरण्यगर्भः सर्व-
प्राणिकरणानाम् अनुग्राहकः सः अधिदैवतम् ।

जो प्राणिमात्रको आश्रित किये होना है उसका
नाम अधिभूत है । वह कौन है ? क्षर—जो कि क्षय
होता है ऐसा विनाशी भाव यानी जो कुछ भी उत्पत्ति-
शील पदार्थ हैं वे सब-के-सब अधिभूत हैं ।

पुरुष अर्थात् जिससे यह सब जगत् परिपूर्ण
है अथवा जो शरीररूप पुरमें रहनेवाला होनेसे
पुरुष कहलाता है, वह सब प्राणियोंके इन्द्रियादि
करणोंका अनुग्राहक सूर्यलोकमें रहनेवाला हिरण्य-
गर्भ अधिदैवत है ।

अधियज्ञः सर्वयज्ञाभिमानीनी देवता विष्णुवाख्या 'यज्ञो वे विष्णुः' इति श्रुतेः । स हि विष्णुः अहम् एव अत्र अस्मिन् देहे यो यज्ञः तस्य अहम् अधियज्ञः, यज्ञो हि देह-निर्बर्त्यत्वेन देहसमवायी इति देहाधिकरणौ भवति, देहभृतां वर ॥ ४ ॥

'यज्ञ ही विष्णु है' इस श्रुतिके अनुसार सब यज्ञोंका अधिष्ठाता जो विष्णुनामक देवता है वह अधियज्ञ है । हे देहधारियोंमें श्रेष्ठ अर्जुन ! इस देहमें जो यज्ञ है उसका अधिष्ठाता वह विष्णुरूप 'अधियज्ञ' में ही हूँ । यज्ञ शरीरसे ही सिद्ध होता है अतः यज्ञका शरीरसे नित्य सम्बन्ध है इसलिये वह शरीरमें रहनेवाला माना जाता है ॥ ४ ॥

अन्तकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ।

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥ ५ ॥

अन्तकाले च मरणकाले माम् एव परमेश्वरं विष्णुं स्मरन् मुक्त्वा परित्यज्य कलेवरं शरीरं यः प्रयाति गच्छति स मद्भावं वैष्णवं तत्त्वं याति, न अस्ति न विद्यते अत्र अस्मिन् अर्थे संशयो याति वा न वा इति ॥ ५ ॥

और जो पुरुष अन्तकालमें—मरणकालमें मुझ परमेश्वर—विष्णुका ही स्मरण करता हुआ शरीर छोड़कर जाता है, वह मेरे भावको अर्थात् विष्णुके परमस्वरूपको प्राप्त होता है । इस विषयमें 'प्राप्त होता है या नहीं' ऐसा कोई संशय नहीं है ॥ ५ ॥

न मद्रिषय एव अयं नियमः किं तर्हि—

केवल मेरे विषयमें ही यह नियम नहीं है, किन्तु—

यं यं वापि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥ ६ ॥

यं यं वा अपि यं यं भावं देवताविशेषं स्मरन् चिन्तयन् त्यजति परित्यजति अन्ते प्राणवियोगकाले कलेवरम्, तं तम् एव स्मृतं भावम् एव एति न अन्यं कौन्तेय सदा सर्वदा तद्भाव-भावितः तस्मिन् भावः तद्भावः स भावितः स्मर्यमाणतया अभ्यस्तो येन स तद्भावभावितः सन् ॥ ६ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! प्राणवियोगके समय (यह जीव) जिस-जिस भी भावका अर्थात् (जिस किसी भी) देवता-विशेषका चिन्तन करता हुआ शरीर छोड़ता है, उस भावसे भावित हुआ वह पुरुष सदा उस स्मरण किये हुए भावको ही प्राप्त होता है, अन्यको नहीं । उपास्य देवविषयक भावनाका नाम 'तद्भाव' है, वह जिसने भावित यानी बारंबार चिन्तन करनेके द्वारा अभ्यस्त किया हो, उसका नाम 'तद्भावभावित' है ऐसा होता हुआ (उसीको प्राप्त होता है) ॥ ६ ॥

यस्मात् एवम् अन्त्या भावना देहान्तर-
प्राप्तौ कारणम्—

क्योंकि इस प्रकार अन्तकालकी भावना ही अन्य
शरीरकी प्राप्ति का कारण है—

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्माभिवैष्यस्यसंशयः ॥ ७ ॥

तस्मात् सर्वेषु कालेषु माम् अनुस्मर यथाशास्त्रं
युध्य च युद्धं च स्वधर्मं कुरु मयि वासुदेवे
अर्पिते मनोबुद्धी यस्य तव स त्वं मय्यर्पितमनो-
बुद्धिः सन् माम् एव यथास्मृतम् एष्यसि आग-
मिष्यसि असंशयो न संशयो अत्र विद्यते ॥७॥

इसलिये तू हर समय मेरा स्मरण कर और
शास्त्रानुसार स्वधर्मरूप युद्ध भी कर । इस प्रकार
मुझ वासुदेवमें जिसके मन-बुद्धि अर्पित हैं, ऐसा तू
मुझमें अर्पित किये हुए मन-बुद्धिवाला होकर मुझको
ही अर्थात् मेरे यथाचिन्तित स्वरूपको ही प्राप्त हो
जायगा, इसमें संशय नहीं ॥ ७ ॥

किं च—

तथा—

अभ्यासयोगयुक्तेन चेतसा नान्यगामिना ।

परमं पुरुषं दिव्यं याति पार्थानुचिन्तयन् ॥ ८ ॥

अभ्यासयोगयुक्तेन, मयि चित्तसमर्पणविषय-
भूते एकस्मिन् तुल्यप्रत्ययावृत्तिलक्षणो विलक्षण-
प्रत्ययानन्तरितः अभ्यासः स च अभ्यासो
योगः तेन युक्तं तत्र एव व्याप्तं योगिनः चेतः
तेन चेतसा न अन्यगामिना न अन्यत्र विषयान्तरे
गन्तुं शीलम् अस्य इति न अन्यगामि तेन
नान्यगामिना परमं निरतिशयं पुरुषं दिव्यं दिवि
दृश्यमण्डले भवं याति गच्छति हे पार्थ, अनुचिन्त-
यन् शास्त्राचार्योपदेशम् अनुध्यायन् इति एतत् ८

हे पार्थ! अभ्यासयोगयुक्त अनन्यगामी चित्तद्वारा,
चित्तसमर्पणके आश्रयभूत एक मुझमें ही विजातीय
प्रतीतियोंके व्यवधानसे रहित तुल्य प्रत्ययोंकी आधुत्ति-
का नाम 'अभ्यास' है, वह अभ्यास ही योग है, ऐसे
अभ्यासरूप योगसे युक्त, उस एक ही आलम्बनमें
लगा हुआ, विषयान्तरमें न जानेवाला जो योगीका
चित्त है उस चित्तद्वारा, शास्त्र और आचार्यके उपदेशा-
नुसार चिन्तन करता हुआ योगी परम—निरतिशय—
दिव्य पुरुषको—जो आकाशस्थ सूर्यमण्डलमें परम
पुरुष है—उसको प्राप्त होता है ॥ ८ ॥

किंविशिष्टं च पुरुषं याति, इति उच्यते—

किन् लक्षणसे युक्त परम पुरुषको (योगी)
प्राप्त होता है ? इसपर कहते हैं—

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः ।

सर्वस्य धातारमचिन्त्यरूपमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् ॥ ९ ॥

कविं क्लान्तदक्षिणं सर्वज्ञं पुराणं चिरंतनम्
अनुशासितारं सर्वस्य अगतः प्रशासितारम् अणोः
सूक्ष्माद् अपि अणीयांसं सूक्ष्मतरम् अनुस्मरेद्
अनुचिन्तयेद् यः कश्चित् सर्वस्य कर्मफलज्ञातस्य
धातारं विचित्रतया प्राणिभ्यो विभक्तारं
विभज्य दातारम् अचिन्त्यरूपं न अस्य रूपं
नियतं विद्यमानम् अपि केनचित् चिन्तयितुं
शक्यते इति अचिन्त्यरूपः तम् आदित्यवर्णम्
आदित्यस्य इव नित्यचेतन्यप्रकाशो
वर्णो यस्य तम् आदित्यवर्णं तमसः परस्ताद्
अज्ञानलक्षणाद् मोहान्धकारात् परम् ।

तम् अनुचिन्तयन् याति इति पूर्वेण एव
संबन्धः ॥ ९ ॥

जो पुरुष भूत, मन्त्रिभ्यत् और वर्तमानको जानने-
वाले—सर्वज्ञ, पुरातन, सम्पूर्ण संसारके शासक और
अणुसे भी अणु यानी सूक्ष्मसे भी सूक्ष्मतर परमात्माका,
जो कि सम्पूर्ण कर्मफलका विधायक अर्थात् विचित्र-
रूपसे विभाग करके सब प्राणियोंको उनके कर्मोंका
फल देनेवाला है, तथा अचिन्त्यस्वरूप अर्थात् जिसका
स्वरूप नियत और विद्यमान होते हुए भी किसीके
द्वारा चिन्तन न किया जा सके ऐसा है, एवं सूर्यके
समान वर्णवाला अर्थात् सूर्यके समान नित्य चेतन-
प्रकाशमय वर्णवाला है और अज्ञानरूप—मोहमय
अन्धकारसे सर्वथा अतीत है, उसका स्मरण करता है ।

(वह) उसका स्मरण करता हुआ उतीको प्राप्त
होता है, इस प्रकार पूर्वश्लोकसे सम्बन्ध है ॥ ९ ॥

किं च—

तथा—

प्रायाणकाले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेन चैव ।

भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य सम्यक् स तं परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥ १० ॥

प्रायाणकाले मरणकाले मनसा अचलेन
चलनवर्जितेन भक्त्या युक्तो भजनं भक्तिः तथा
युक्तो योगबलेन च एव योगस्य बलं योगबलं
तेन समाधिजसंस्कारप्रचयजनितचित्तस्थैर्य-
लक्षणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः । पूर्वं
हृदयपुण्डरीके वशीकृत्य चित्तम्, तत ऊर्ध्व-
गामिन्या नाड्या भूमिजयक्रमेण भ्रुवोः मध्ये
प्राणम् आवेश्य स्थापयित्वा, सम्यग् अप्रमत्तः
सन् स एवं बुद्धिमान् योगी 'कविं पुराणम्'
इत्यादिलक्षणं तं परं पुरुषम् उपैति प्रतिषद्यते
दिव्यं ध्योतनात्मकम् ॥ १० ॥

(जो योगी) अन्त समय—मृत्युकालमें भक्ति
और योगबलसे युक्त हुआ—भजनका नाम भक्ति है
उससे युक्त हुआ और समाधिजनित संस्कारोंके
संग्रहसे उत्पन्न हुई चित्तस्थिरताका नाम योगबल है,
उससे भी युक्त हुआ, चञ्चलतारहित—अचल मनसे,
पहले हृदय-कमलमें चित्तको स्थिर करके, फिर
ऊपरकी ओर जानेवाली नाड़ीद्वारा चित्तकी प्रत्येक
भूमिको क्रमसे जय करता हुआ भ्रुकुटिके मध्यमें
प्राणोंको स्थापन करके भली प्रकार सावधान हुआ
(परमात्मस्वरूपका चिन्तन करता है) वह ऐसा
बुद्धिमान् योगी 'कविं पुराणम्' इत्यादि लक्षणों-
वाले उस दिव्य—चेतनात्मक परमपुरुषको प्राप्त
होता है ॥ १० ॥

पुनः अपि ब्रह्ममाणेन उपायेन प्रति-
पित्सितस्य ब्रह्मणो वेदविद्वदनादिविशेषण-
विशेष्यस्य अभिधानं करोति भगवान्—

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विशन्ति यद्यतयो वीतरागाः ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्ये ॥ ११ ॥

यद् अक्षरं न क्षरति इति अक्षरम् अविनाशि
वेदविदो वेदार्थज्ञा वदन्ति 'तद्वा एतदक्षरं गार्गी
ब्राह्मणा अभिवदन्ति' (बृह० उ० ३।८।८) इति
श्रुतेः । सर्वविशेषनिवर्तकत्वेन अभिवदन्ति
'अस्थूलमनणु' (बृह० उ० ३।८।८) इत्यादि ।

किं च विशन्ति प्रविशन्ति सम्पददर्शनप्राप्तौ
सत्यां यद् यतयो यतनशीलाः संन्यासिनो
वीतरागा विगतो रागो येभ्यः ते वीतरागाः ।

यद् च अक्षरम् इच्छन्तो ज्ञातुम् इति वाक्य-
शेषः । ब्रह्मचर्यं गुरौ चरन्ति ।

तत् ते पदं तद् अक्षरारूपं पदं पदनीर्यं ते
तुभ्यं संग्रहेण संग्रहः संक्षेपः तेन संक्षेपेण
प्रवक्ष्ये कथयिष्यामि ॥ ११ ॥

फिर भी भगवान् आगे बतलाये जानेवाले उपायोंसे
प्राप्त होने योग्य और 'वेदविदो वदन्ति' इत्यादि
विशेषणोंद्वारा वर्णन किये जानेयोग्य ब्रह्मका प्रति-
पादन करते हैं—

'हे गार्गी ! ब्राह्मणलोग उसी इस अक्षरको
वर्णन किया करते हैं' इस श्रुतिके अनुसार वेदके
परम अर्थको जाननेवाले विद्वान् जिस अक्षरका अर्थात्
जिसका कभी नाश न हो, ऐसे परमात्माका 'बह न
स्थूल है, न सूक्ष्म है' इस प्रकार सब विशेषोंका
निराकरण करके वर्णन किया करते हैं,

तथा जिनकी आसक्ति नष्ट हो चुकी है ऐसे
वीतराग, यत्नशील, संन्यासी, यथार्थ ज्ञानकी प्राप्ति
हो जानेपर जिसमें प्रविष्ट होते हैं,

एव जिस अक्षरको जानना* चाहनेवाले (साधक)
गुरुकुलमें ब्रह्मचर्यव्रतका पालन किया करते हैं,

वह अक्षरनामक पद अर्थात् प्राप्त करने-
योग्य स्थान में तुझे संग्रहसे—संक्षेपसे बतलाता हूँ ।
संग्रह संक्षेपको कहते हैं ॥ ११ ॥

'स यो ह वै तद्भगवन्मनुष्येषु प्रायणान्तमोकार-
मभिधायीत कृतमं वाव स तेन लोकं जयनीति
तस्मै स होवाच, एतद्वै सत्यकाम पर चापरं च
ब्रह्म यदोकारः' इति उपक्रम्य 'यः पुनरेत
त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिधायीत'
(प० उ० ५।१-२-५) इत्यादिना वचनेन,

सत्यकामके यह पृच्छनेपर कि 'हे भगवन् !
मनुष्योंमेंसे वह जो कि मरणपर्यन्त ओंकारका
भली प्रकार ध्यान करता रहता है वह उस
साधनसे किस लोकको जीत लेता है ? पिप्पलाद्
ऋषिने कहा कि हे सत्यकाम ! यह ओंकार ही
निःसन्देह परब्रह्म है और यही अपर ब्रह्म भी है ।'
इस प्रकार प्रसन्न आरम्भ करके फिर 'ओ कोर्ह
इस तीन मात्रावाले 'ओम्' इस अक्षरद्वारा परम
पुरुषकी उपासना करता रहता है ।' इत्यादि
वचनोंसे (प्रश्नोपनिषद्में),

* 'ज्ञातुम्' शब्द मूल श्लोकमें नहीं है, इसको भाष्यकारने वाक्यशेष माना है ।

'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मान्' इति च उपक्रम्य
 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च
 यद्ददन्ति । यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं
 संग्रहेण नवीम्योमित्येतत्' (क० उ० १।२।१४-१५)
 इत्यादिभिः च वचनैः ।

परस्य ब्रह्मणो वाचकरूपेण प्रतिमावत्
 प्रतीकरूपेण च परब्रह्मप्रतिपत्तिसाधनत्वेन
 मन्दमध्यमबुद्धीनां विवक्षितस्य ओंकारस्य
 उपासनं कालान्तरे मुक्तिफलम् उक्तं यत्,

तद् एव इह अपि 'कविं पुराणमनुशा-
 सितारम्' 'यदक्षरं वेदविदो वदन्ति' इति च
 उपन्यस्तस्य परस्य ब्रह्मणः पूर्वोक्तरूपेण प्रति-
 पच्युपायभूतस्य ओंकारस्य कालान्तरमुक्ति-
 फलम् उपासनम्, योगधारणासहितं वक्तव्यं
 प्रसक्तानुप्रसक्तं च यत्किंचिद् इति एवमर्थ
 उत्तरो ग्रन्थ आरभ्यते—

सर्वद्वाराणि संयम्य मनो हृदि निरुध्य च ।

मूर्ध्न्यर्धायात्मनः प्राणमास्थितो योगधारणाम् ॥ १२ ॥

सर्वद्वाराणि सर्वाणि च तानि द्वाराणि च
 सर्वद्वाराणि उपलब्धौ तानि सर्वाणि संयम्य
 संयमनं कृत्वा, मनो हृदि हृदयपुण्डरीके निरुध्य
 निरोधं कृत्वा निष्प्रचारम् आपाद्य, तत्र वशी-
 कृतेन मनसा हृदयाद् ऊर्ध्वगामिन्या नाड्या
 ऊर्ध्वम् आरुह्य मूर्ध्नि आशाय आत्मनः प्राणम्
 आस्थितः प्रवृत्तो योगधारणां धारयितुम् ॥१२॥

तया 'जो धर्मसे विलक्षण है और अधर्मसे भी
 विलक्षण है' इस प्रकार प्रसङ्ग आरम्भ करके फिर
 'समस्त वेद जिस परमपदका वर्णन कर रहे हैं,
 समस्त तप जिसको बतला रहे हैं, तथा जिस
 परमपदको चाहनेवाले ब्रह्मचर्यका पालन किया
 करते हैं, वह परमपद संक्षेपसे तुझे बतलाऊँगा;
 वह है 'ओम्' ऐसा यह (एक अक्षर) ।' इत्यादि
 वचनोंसे (कठोपनिषद्में) ।

परब्रह्मका वाचक होनेसे एवं प्रतिमाकी भाँति
 उसका प्रतीक (चिह्न) होनेसे मन्द और मध्यम
 बुद्धिवाले साधकोंके लिये जो परब्रह्म-परमात्माकी
 प्राप्तिका साधनरूप माना गया है उस ओंकारकी
 कालान्तरमें मुक्तिरूप फल देनेवाली जो उपासना
 बतलायी गयी है,

यहाँ भी 'कविं पुराणमनुशासितारम्' 'यदक्षरं
 वेदविदो वदन्ति' इस प्रकार प्रतिपादन किये हुए
 परब्रह्मकी प्राप्तिका पूर्वोक्तरूपसे उपायभूत जो
 ओंकार है, उसकी कालान्तरमें मुक्तिरूप फल देने-
 वाली वही उपासना, योग-धारणा-सहित कहनी है ।
 तथा उसके प्रसङ्ग और अनुप्रसङ्गमें आनेवाली बातें
 भी कहनी है । इसलिये आगेका ग्रन्थ आरम्भ किया
 जाता है—

समस्त द्वारोका अर्थात् विषयोंकी उपलब्धिके
 द्वाररूप जो समस्त इन्द्रियगोचक है उन सबका संयम
 करके, एव मनको हृदयकमलमें निरुद्ध करके अर्थात्
 संकल्प-विकल्पसे रहित करके, फिर वशमें किये हुए
 मनके सहारेसे हृदयसे ऊपर जानेवाली नाडीद्वारा
 ऊपर चढ़कर अपने प्राणोंको मस्तकमें स्थापन करके
 योगधारणाको धारण करनेके लिये प्रवृत्त हुआ साधक
 (परमगतिको प्राप्त होता है इस प्रकार अगले
 श्लोकसे सम्बन्ध है) ॥ १२ ॥

तत्र एव च धारयन्—

| उसी जगह (प्राणोंको) स्थिर रखते हुए—

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।

यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् ॥ १३ ॥

ओम् इति एकाक्षरं ब्रह्म ब्रह्मणः अभिधानभूतम्

‘ओम्’ इस एक अक्षररूप ब्रह्मका अर्थात् ब्रह्मके

ओंकारं व्याहरन् उच्चारयन् तदर्थभूतं माम् ईश्वरम्

स्वरूपका लक्ष्य करानेवाले ओंकारका उच्चारण करता हुआ और उसके अर्थरूप मुझ ईश्वरका चिन्तन करता हुआ जो पुरुष शरीरको छोड़कर जाता है अर्थात् मरता है,

अनुस्मरन् अनुचिन्तयन् यः प्रयाति प्रियते,

यह इस प्रकार शरीरको छोड़कर जानेवाला परम गतिको पाता है। यहाँ ‘त्यजन्देहम्’ यह विशेषण ‘मरण’का लक्ष्य करानेके लिये है। अभिप्राय यह कि देहके त्यागसे ही आत्माका मरण है, स्वरूपके नाशसे नहीं ॥ १३ ॥

स त्यजन् परित्यजन् देहं शरीरम्, त्यजन्

देहम् इति प्रयाणविशेषणार्थं देहत्यागेन प्रयाणम्

आत्मनो न स्वरूपनाशेन इत्यर्थः । स एवं

त्यजन् याति गच्छति परमा प्रकृष्टां गतिम् ॥ १३ ॥

किं च—

| तथा—

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥ १४ ॥

अनन्यचेता न अन्यविषये चेतो यस्य सः

अनन्यचित्तवाला अर्थात् जिसका चित्त अन्य किसी भी विषयका चिन्तन नहीं करता, ऐसा जो योगी सर्वदा निरन्तर प्रतिदिन मुझ परमेश्वरका स्मरण किया करता है ।

अप्यम् अनन्यचेता योगी सततं सर्वदा यो मा

परमेश्वरं स्मरति नित्यशः ।

सततम् इति नैरन्तर्यम् उच्यते । नित्यशः

इति दीर्घकालत्वम् उच्यते । न षण्मासं संवत्सरं

वा किं तर्हि यावज्जीवं नैरन्तर्येण यो मां

स्मरति इत्यर्थः ।

यहाँ ‘सततम्’ इस शब्दसे निरन्तरताका कथन है और ‘नित्यशः’ इस शब्दसे दीर्घकालका कथन है, अतः यह समझना चाहिये कि छः महीने या एक वर्ष ही नहीं किन्तु जीवनपर्यन्त जो निरन्तर मेरा स्मरण करता है ।

तस्य योगिनः अहं सुलभः सुखेन लभ्यः

हे पार्थ ! उस नित्य-समाधिस्य योगीके लिये मैं सुलभ हूँ । अर्थात् उसको मैं अनायास प्राप्त हो जाता हूँ । जब कि यह बात है, इसलिये (मनुष्य-को) अनन्य चित्तवाला होकर सदा ही मुझमें समाहितचित्त रहना चाहिये ॥ १४ ॥

पार्थ नित्ययुक्तस्य सदा समाहितस्य योगिनः ।

यत एवम् अतः अनन्यचेताः सन् मयि सदा

समाहितो भवेत् ॥ १४ ॥

तव सौलभ्येन किं स्यात्, इति उच्यते |
शृणु तद् मम सौलभ्येन यद् भवति—

आपके सुलभ हो जानेसे क्या होगा ? इसपर कहते हैं कि मेरी सुलभ प्रतिसे जो होता है, वह सुन—

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् ।

नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमां गताः ॥ १५ ॥

माम् उपेत्य माम् ईश्वरम् उपेत्य मद्भावम्
आपाद्य पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिं न प्राप्नुवन्ति ।

सुख ईश्वरको पाकर अर्थात् मेरे भावको प्राप्त करके फिर (वे महापुरुष) पुनर्जन्मको नहीं पाते ।

किंविशिष्टं पुनर्जन्म न प्राप्नुवन्ति इति
तद्विशेषणम् आह—

किस प्रकारके पुनर्जन्मको नहीं पाते, यह स्पष्ट करनेके लिये उसके विशेषण बतलाते हैं—

दुःखाढ्यं दुःखानाम् आध्यात्मिकादीनाम्
आलयम् आश्रयम् आलीयन्ते यस्मिन् दुःखानि
इति दुःखालयं जन्म । न केवलं दुःखालयम्
अशाश्वतम् अनवस्थितरूपं च न प्राप्नुवन्ति
ईदृशं पुनर्जन्म महात्मानो यतयः संसिद्धिं
मोक्षारूपां परमां प्रकृष्टां गताः प्राप्ताः । ये पुनः
मां न प्राप्नुवन्ति ते पुनः आवर्तन्ते ॥ १५ ॥

आध्यात्मिक आदि तीनों प्रकारके दुःखोंका जो स्थान—आधार है अर्थात् समस्त दुःख जिसमें रहते हैं; केवल दुःखोंका स्थान ही नहीं जो अशाश्वत भी है अर्थात् जिसका स्वरूप स्थिर नहीं है; ऐसे पुनर्जन्मको मोक्षरूप परम श्रेष्ठ सिद्धिको प्राप्त हुए महात्मा—संन्यासीगण नहीं पाते । परन्तु जो मुझे प्राप्त नहीं होते वे फिर संसारमें आते हैं ॥ १५ ॥



किं पुनः त्वत्तः अन्यत् प्राप्ताः पुनः आवर्तन्ते
इति उच्यते—

तो क्या आपके सिवा अन्य स्थानको प्राप्त होनेवाले पुरुष फिर संसारमें आते हैं ? इसपर कहा जाता है—

आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन ।

मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥ १६ ॥

आब्रह्मभुवनाद् भवन्ति यस्मिन् भूतानि
इति भुवनं ब्रह्मभुवनं ब्रह्मलोक इत्यर्थः ।

जिसमें प्राणी उत्पन्न होते और निवास करते हैं उसका नाम भुवन है, ब्रह्मलोक ब्रह्मभुवन कहलाता है ।

आब्रह्मभुवनात् सह ब्रह्मभुवनेन लोकाः सर्वे
पुनरावर्तिनः पुनरावर्तनस्वभावा हे अर्जुन ।

हे अर्जुन ! ब्रह्मलोकपर्यन्त अर्थात् ब्रह्मलोकसहित समस्त लोक पुनरावर्ती हैं अर्थात् जिनमें जाकर फिर संसारमें जन्म लेना पड़े, ऐसे हैं । परन्तु हे कुन्तीपुत्र !

माम् एकम् उपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिः
न विद्यते ॥ १६ ॥

केवल एक मुझे प्राप्त होनेपर फिर पुनर्जन्म—पुनरुत्पत्ति नहीं होती ॥ १६ ॥



ब्रह्मलोकसहिता लोकाः कस्मात् | ब्रह्मलोकसहित समस्त लोक पुनरावर्ती किस् कारणसे हैं ? कालसे परिच्छिन्न हैं इसलिये; कालसे परिच्छिन्न कैसे हैं ?—

सहस्रयुगपर्यन्तमहर्षद्ब्रह्मणो विदुः ।
रात्रिं युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

सहस्रयुगपर्यन्तं सहस्रं युगानि पर्यन्तः पर्यवसानं यस्य अहः तद् अहः सहस्रयुगपर्यन्तं ब्रह्मणः प्रजापतेः विराजो विदुः ।

रात्रिम् अपि युगसहस्रान्ताम् अहःपरिमाणाम् एव ।

के विदुः इति आह—

ते अहोरात्रविदः कालसंख्याविदो जना इत्यर्थः ।

यत एवं कालपरिच्छिन्नाः ते अतः पुनरावर्तिनो लोकाः ॥ १७ ॥

ब्रह्मा—प्रजापति अर्थात् विराट्के एक दिनको, एक सहस्रयुगकी अवधिवाला अर्थात् जिसका एक सहस्रयुगमें अन्त हो, ऐसा समझते हैं ।

तथा ब्रह्माकी रात्रिको भी सहस्रयुगकी अवधिवाली अर्थात् दिनके बराबर ही समझते हैं ।

ऐसा कौन समझते हैं ? सो कहते हैं—

वे दिन और रातके तत्त्वको जाननेवाले, अर्थात् कालके परिमाणको जाननेवाले योगीजन ऐसा जानते हैं । इस प्रकार कालसे परिच्छिन्न होनेके कारण वे सभी लोक पुनरावृत्तिवाले हैं ॥ १७ ॥

प्रजापतेः अहनि यद् भवति रात्रौ च तद् उच्यते—

प्रजापतिके दिनमें और रात्रिमें जो कुछ होता है उसका वर्णन किया जाता है—

अव्यक्ताद्ब्रह्मव्यक्तयः सर्वाः प्रभवन्त्यहरागमे ।

रात्र्यागमे प्रलीयन्ते तत्रैवाव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

अव्यक्ताद् अव्यक्तं प्रजापतेः स्वापावस्था तस्माद् अव्यक्ताद् व्यक्तयो व्यज्यन्ते इति व्यक्तयः स्थावरजङ्गमलक्षणाः सर्वाः प्रजाः प्रभवन्ति अभिव्यज्यन्ते, अह्ना आगमः अहरागमः तस्मिन् अहरागमे काले ब्रह्मणः प्रबोधकाले ।

तथा रात्र्यागमे ब्रह्मणः स्वापकाले प्रलीयन्ते सर्वा व्यक्तयः तत्र एव पूर्वोक्ते अव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

दिनके आरम्भकालका नाम 'अहरागम' है, ब्रह्माके दिनके आरम्भकालमें अर्थात् ब्रह्माके प्रबोधकालमें अव्यक्तसे—प्रजापतिकी निद्रावस्थासे समस्त व्यक्तियों—स्थावर-जङ्गमरूप समस्त प्रजाएँ उत्पन्न होती हैं—प्रकट होती हैं । जो व्यक्त—प्रकट होती हैं, उसका नाम व्यक्ति है ।

तथा रात्रिके आनेपर—ब्रह्माके शयन करनेके समय उस पूर्वोक्त अव्यक्त नामक प्रजापतिकी निद्रावस्थामें ही समस्त प्राणी लीन हो जाते हैं ॥ १८ ॥

अकृताभ्यागमकृतविग्रणाद्दोषपरिहारार्थम्,
बन्धमोक्षशास्त्रप्रवृत्तिसाफल्यप्रदर्शनार्थम् अवि-
द्यादिक्लेशमूलकर्मशयवशात् च अवशो
भूतग्रामो भूत्वा भूत्वा प्रलीयते इति अतः
संसारे वैराग्यप्रदर्शनार्थं च इदम् आह—

भूतग्रामः स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ।

रात्र्यागमेऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥ १६ ॥

भूतग्रामो भूतसमुदायः स्थावरजङ्गमलक्षणो
यः पूर्वस्मिन् कल्पे आसीत् स एव अयं न अन्यो
भूत्वा भूत्वा अहरागमे प्रलीयते पुनः पुनः
रात्र्यागमे अहः क्षये अवशः अखतन्त्र एव पार्थ,
प्रभवति अवश एव अहरागमे ॥ १९ ॥

न किये कर्मोंका फल मिलना और किये हुए
कर्मोंका फल न मिलना, इस दोषका परिहार
करनेके लिये, बन्धन और सुक्तिका मार्ग बतलाने-
वाले शास्त्रवाक्योंकी सफलता दिखानेके लिये और
‘अविद्यादि पञ्च-क्लेशमूलक कर्मस्कारोंके वशमें
पड़कर पराधीन हुआ प्राणी-समुदाय बारंबार उत्पन्न
हो-होकर लय हो जाता है,—इस प्रकारके कथनसे
संसारमें वैराग्य दिखलानेके लिये यह कहते हैं—

जो पहले कल्पमें था, वही—दूसरा नहीं—यह
स्थावर-जङ्गमरूप भूतोंका समुदाय ब्रह्माके दिनके
आरम्भमें, बारंबार उत्पन्न हो-होकर दिनकी समाप्ति
और रात्रिका प्रवेश होनेपर पराधीन हुआ ही बारंबार
लय होता जाता है और फिर उसी प्रकार विवश होकर
दिनके प्रवेशकालमें पुनः उत्पन्न होता जाता है ॥ १९ ॥

यद् उपन्यस्तम् अक्षरं तस्य प्राप्त्युपायो
निर्दिष्टः ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इत्यादिना । अथ
इदानीम् अक्षरस्य एव स्वरूपनिर्दिदिक्षया इदम्
उच्यते अनेन योगमार्गेण इदं गन्तव्यम् इति—

परस्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तोऽव्यक्तगतस्नातनः ।

यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

परो व्यतिरिक्तो भिन्नः । कुतः तस्मात्
पूर्वोक्तात् । उ शब्दः अक्षरस्य विवक्षितस्य
अव्यक्ताद् वैलक्षण्यप्रदर्शनार्थः । भावः अक्ष-
राख्यं परं ब्रह्म ।

व्यतिरिक्तत्वे सति अपि सालक्षण्यप्रसङ्गः
अस्ति इति तद्विनिवृत्त्यर्थम् आह—अन्य इति ।
अन्यो विलक्षणः स च अव्यक्तः अनिन्द्रिय-
गोचरः ।

जिस अक्षरका पहले प्रतिपादन किया था उसकी
प्राप्तिका उपाय ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इत्यादि कथनसे
बतला दिया । अब उसी अक्षरके स्वरूपका निर्देश
करनेकी इच्छासे यह बतलाया जाता है कि ‘इस
योगमार्गद्वारा अमुक वस्तु मिलती है’—

‘तु’ शब्द यहाँ आगे वर्णन किये जानेवाले अक्षर-
की उस पूर्वोक्त अव्यक्तसे विलक्षणता दिखलानेके लिये
है । (वह अव्यक्त) भाव यानी अक्षरनामक परब्रह्म
परमात्मा अत्यन्त भिन्न है । किससे ? उस पहले कहे
हुए अव्यक्तसे ।

भिन्न होनेपर भी किसी प्रकार समानता हो
सकती है ? इस शंकाकी निवृत्तिके लिये कहते हैं
कि वह इन्द्रियोंसे प्रत्यक्ष न होनेवाला अव्यक्तभाव
अन्य—दूसरा है अर्थात् सर्वथा विलक्षण है ।

परः तस्माद् इति उक्तम्, कस्मात् पुनः परः,
पूर्वोक्ताद् भूतग्रामबीजभूताद् अविद्यालक्ष-
णाद् अव्यक्तात् । सनातनः चिरंतनः । यः स
भावः सर्वेषु भूतेषु ब्रह्मादिषु नश्यत्सु न
विनश्यति ॥ २० ॥

उससे पर है ऐसा कहा, सो किससे पर है ?
वह उस पूर्वोक्त भूत-समुदायके बीजभूत अविद्या-
रूप अव्यक्तसे परे है । ऐसा जो सनातन भाव अर्थात्
सदासे होनेवाला भाव है, वह ब्रह्मादि समस्त प्राणियों-
का नाश होनेपर भी नष्ट नहीं होता ॥ २० ॥

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥ २१ ॥

यः असौ अव्यक्तः अक्षर इति उक्तः तम् एव
अक्षरसंज्ञकम् अव्यक्तं भावम् आहुः परमा प्रकृष्टां
गतिम् । यं भावं प्राप्य गत्वा न निवर्तन्ते संसाराय
तद् धाम स्थानं परमं प्रकृष्टं मम विष्णोः परमं
पदम् इत्यर्थः ॥ २१ ॥

जो वह 'अव्यक्त' 'अक्षर' ऐसे कहा गया है
उसी अक्षर नामक अव्यक्तभावको परम-श्रेष्ठ गति
कहते हैं । जिस परम भावको प्राप्त होकर (मनुष्य)
फिर संसारमे नहीं लौटते, वह मेरा परम श्रेष्ठ स्थान
है अर्थात् मुझ विष्णुका परमपद है ॥२१॥

तच्छब्धेः उपाय उच्यते—

उस परमधामकी प्राप्तिका उपाय बतलाया
जाता है—

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥ २२ ॥

पुरुषः पुरि शयनात् पूर्णत्वाद् वा स परः
पार्थ परो निरतिशयो यस्मात् पुरुषाद् न परं
किंचित् स भक्त्या लभ्यः तु ज्ञानलक्षणया
अनन्यया आत्मविषयया—यस्य पुरुषस्य
अन्तःस्थानि मध्यस्थानि कार्यभूतानि भूतानि ।
कार्यं हि कारणस्य अन्तर्वर्ति भवति ।
येन पुरुषेण सर्वम् इदं जगत् तत् व्याप्तम्
आकाशेन इव घटादि ॥ २२ ॥

शरीररूप पुरुषे शयन करनेसे या सर्वत्र परिपूर्ण
होनेसे परमात्माका नाम पुरुष है । हे पार्थ ! वह
निरतिशय परमपुरुष, जिससे पर (सूक्ष्म-श्रेष्ठ)
अन्य कुछ भी नहीं है, जिस पुरुषके अन्तर्गत समस्त
कार्यरूप भूत स्थित हैं—क्योंकि कार्य कारणके
अन्तर्वर्ती हुआ करता है—और जिस पुरुषसे यह
सारा संसार आकाशसे घट आदिकी भाँति व्याप्त है ।
ऐसा परमात्मा, अनन्य भक्तिसे अर्थात् आत्मविषयक
ज्ञानरूप भक्तिसे प्राप्त होने योग्य है ॥ २२ ॥

प्रकृतानां योगिनां प्रणवावेशितब्रह्मबुद्धीनां
कालान्तरस्युक्तिभाजां ब्रह्मप्रतिपत्तये उत्तरो
मार्गो वक्तव्य इति यत्र काले इत्यादि
विवक्षितार्थसमर्पणार्थम् उच्यते । आवृत्तिमार्गो-
पन्यास इतरमार्गस्तुत्यर्थः—

जिन्होंने ओंकारमें ब्रह्मबुद्धि सम्पादन की है, जिन्हें कालान्तरमें मुक्ति मिलनेवाली है तथा यहाँ जिनका प्रकरण चल रहा है, उन योगियोंकी ब्रह्म-प्राप्तिके लिये आगेका मार्ग बताना चाहिये । अतः विवक्षित अर्थको बतलानेके लिये ही 'यत्र काले' इत्यादि अगले श्लोक कहे जाते हैं । यहाँ पुनरावर्ती मार्गका वर्णन दूसरे मार्गकी स्तुति करनेके लिये किया गया है—

यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

यत्र काले प्रयाता इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

'यत्र काले' इस पदका व्यवधानयुक्त 'प्रयाताः' इस अगले पदसे सम्बन्ध है ।

यत्र यस्मिन् काले तु अनावृत्तिम् अपुनर्जन्म
आवृत्तिं तद्विपरीतां च एव । योगिन इति योगिनः
कर्मिणः च उच्यन्ते । कर्मिणः तु गुणतः 'कर्म-
योगेन योगिनाम्' इति विशेषणाद् योगिनः ।

जिस कालमें अनावृत्तिको—अपुनर्जन्मको और जिस कालमें आवृत्तिको—उससे विपरीत पुनर्जन्मको योगी लोग पाते हैं । 'योगिनः' इस पदसे कर्म करनेवाले कर्मी लोग भी योगी कहे गये हैं; क्योंकि 'कर्मयोगेन योगिनाम्' इस विशेषणसे कर्मी भी किसी गुणविशेषसे योगी हैं ।

यत्र काले प्रयाता मृता योगिनः अनावृत्तिं
यान्ति यत्र काले च प्रयाता आवृत्तिं यान्ति
तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

तात्पर्य यह है कि हे अर्जुन ! जिस कालमें मरे हुए योगी लोग पुनर्जन्मको नहीं पाते और जिस कालमें मरे हुए लोग पुनर्जन्म पाते हैं मैं अब उस कालका वर्णन करता हूँ ॥ २३ ॥

अग्निज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥ २४ ॥

अग्निः कालाभिमानीनी देवता तथा ज्योतिः
देवता एव कालाभिमानीनी । अथवा अग्नि-
ज्योतिषी यथाश्रुते एव देवते ।

यहाँ अग्नि कालाभिमानी देवताका वाचक है तथा ज्योति भी कालाभिमानी देवताका ही वाचक है, अथवा अग्नि और ज्योति नामवाले दोनों प्रसिद्ध वैदिक देवता ही हैं ।

भूयसां तु निर्देशो 'यत्र काले' 'तं कालम्'

जिस वनमें आमके पेड़ अधिक होते हैं उसको जैसे आमका वन कहते हैं, उसी प्रकार यहाँ कालाभिमानी देवताओंका वर्णन अधिक होनेसे 'यत्र काले' 'तं कालम्' इत्यादि कालवाचक शब्दोंका प्रयोग किया गया है ।

इति आप्रवणवत् ।

तथा अहर्देवता अहः शुक्रः शुक्र-
पक्षदेवता षण्मासा उत्तरायणं तत्र अपि देवता
एव मार्गभूता इति स्थितः अन्यत्र न्यायः ।
तत्र तस्मिन् मार्गे प्रयाता मृता गच्छन्ति ब्रह्म
ब्रह्मविदो ब्रह्मोपासनपरा जनाः । क्रमेण इति
वाक्यशेषः ।

न हि सद्योमुक्तिभाजां सम्यग्दर्शननिष्ठानां
गतिः आगतिः वा क्वचिद् अस्ति 'न तस्य
प्राणा उत्क्रामन्ति' इति श्रुतेः ब्रह्मसंलीनप्राणा
एव ते ब्रह्ममया ब्रह्मभूता एव ते ॥ २४ ॥

(अभिप्राय यह कि जिस मार्गमें अग्निदेवता,
ज्योतिदेवता.) दिनका देवता, शुक्र-पक्षका देवता
और उत्तरायणके छः महीनोंका देवता है उस मार्गमें
(अर्थात् उपर्युक्त देवताओंके अधिकारमें) मरकर
गये हुए ब्रह्मवेत्ता यानी ब्रह्मकी उपासनामें तपपर
हुए पुरुष क्रमसे ब्रह्मको प्राप्त होते हैं । यहाँ उत्तरायण
मार्ग भी देवताका ही वाचक है, क्योंकि अन्यत्र
(ब्रह्मसूत्रमें) भी यही न्याय माना गया है ।

जो पूर्ण ज्ञाननिष्ठ सद्योमुक्तिके पात्र होते हैं
उनका आना-जाना कहीं नहीं होता ! श्रुति भी
कहती है, 'उसके प्राण निकलकर कहीं नहीं जाते ।'
वे तो 'ब्रह्मसंलीनप्राण' अर्थात् ब्रह्ममय-ब्रह्म-
रूप ही हैं ॥ २४ ॥

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः षण्मासा दक्षिणायनम् ।

तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्तते ॥ २५ ॥

धूमो रात्रिः धूमाभिमानीनी रात्र्यभिमानीनी
च देवता । तथा कृष्णः कृष्णपक्षदेवता । षण्मासा
दक्षिणायनम् इति च पूर्ववद् देवता एव । तत्र
चन्द्रमसि भवं चान्द्रमसं ज्योतिः फलम्
इष्टादिकारी योगी कर्मी प्राप्य भुक्त्वा तत्क्षयाद्
निवर्तते ॥ २५ ॥

जिस मार्गमें धूम और रात्रि है अर्थात् धूमा-
भिमानी और रात्रि-अभिमानी देवता हैं तथा कृष्णपक्ष
अर्थात् कृष्णपक्षका देवता है एवं दक्षिणायनके छः
महीने हैं अर्थात् पूर्ववत् दक्षिणायन मार्गाभिमानी
देवता है, उस मार्गमें (उन उपर्युक्त देवताओंके
अधिकारमें मरकर) गया हुआ योगी अर्थात् इष्ट-पूर्त
आदि कर्म करनेवाला कर्मी, चन्द्रमाकी ज्योतिको
अर्थात् कर्मफलको प्राप्त होकर—भोगकर उस कर्म-
फलका क्षय होनेपर लौट आता है ॥ २५ ॥

शुक्रकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्ययावर्तते पुनः ॥ २६ ॥

शुक्रकृष्णे शुक्रा च कृष्णा च शुक्रकृष्णे ।
ज्ञानप्रकाशकत्वात् शुक्रा तदभावात् कृष्णा ।
एते शुक्रकृष्णे हि गती जगत इति

शुक्र और कृष्ण ये दो मार्ग, अर्थात् जिसमें
ज्ञानका प्रकाश है वह शुक्र और जिसमें उसका
अभाव है वह कृष्ण—ऐसे ये दोनों मार्ग जगत्के लिये
नित्य—सदासे माने गये हैं क्योंकि जगत् नित्य है ।

अधिकृतानां ज्ञानकर्मणोः न जगतः सर्वस्य एव एते गती संभवतः । शाश्वते नित्ये संसारस्य नित्यत्वाद् मते अग्निप्रोते ।

तत्र एकया शुक्लया याति अनावृत्तिम् अन्यया

इतरया आवर्तते पुनः भूयः ॥ २६ ॥

यहाँ जगत्-शब्दसे जो ज्ञानी और कर्मा उपर्युक्त गतिके अधिकारी हैं उन्हींको समझना चाहिये, क्योंकि सारे संसारके लिये यह गति सम्भव नहीं है ।

उन दोनों मार्गोंसे एक—शुक्लमार्गसे गया हुआ तो फिर लौटता नहीं है और दूसरे मार्गसे गया हुआ लौट आता है ॥ २६ ॥

नैते सृती पार्थ जानन्योगी मुह्यति कश्चन ।

तस्मात्सर्वेषु कालेषु योगयुक्तो भवार्जुन ॥ २७ ॥

न एते यथोक्ते सृती मार्गौ पार्थ जानन् संसाराय एका अन्या मोक्षाय च इति योगी न मुच्यति कश्चन कश्चिद् अपि । तस्मात् सर्वेषु कालेषु योगयुक्तः समाहितो भव अर्जुन ॥ २७ ॥

हे पार्थ ! इन उपर्युक्त दोनों मार्गोंको इस प्रकार जाननेवाला कि 'एक पुनर्जन्मरूप संसारको देनेवाला है और दूसरा मोक्षका कारण है' कोई भी योगी मोहित नहीं होता । इसलिये हे अर्जुन ! तू सब समय योगयुक्त हो अर्थात् समाधिस्थ हो ॥ २७ ॥

मृषु योगस्य माहात्म्यम्—

योगका माहात्म्य सुन—

वेदेषु यज्ञेषु तपःसु चैव दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् ।

अत्येति तत्सर्वमिदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम् ॥ २८ ॥

वेदेषु सम्यग् अधीतेषु यज्ञेषु च साद्गुण्येन अनुष्ठितेषु तपःसु च सुतपेषु दानेषु च सम्यग् दत्तेषु यद् एतेषु पुण्यफलं पुण्यस्य फलं पुण्यफलं प्रदिष्टं शास्त्रेण अत्येति अतीत्य गच्छति तत् सर्वं फलजातम् इदं विदित्वा सप्तप्रभ्रनिर्णयद्वारेण उक्तं सम्यग् अवधार्य अनुष्ठाय योगी, परं प्रकृष्टम् ऐश्वर्यं स्थानम् उपैति प्रतिपद्यते, आद्यम् आदौ भवं कारणं ब्रह्म इत्यर्थः ॥ २८ ॥

इनको जानकर अर्थात् इन सात प्रश्नोके निर्णयद्वारा कहे हुए रहस्यको यथार्थ समझकर और उसका अनुष्ठान करके योगी पुरुष, भली-भाँति पढ़े हुए वेद, श्रेष्ठ गुणोंसहित सम्पादन किये हुए यज्ञ, भली प्रकार किये हुए तप और यथार्थ पात्रको दिये हुए दान इन सबका शास्त्रोंने जो पुण्य-फल बतलाया है उस सबको अतिक्रम कर जाता है और आदिमें होनेवाले सबके कारणरूप परम श्रेष्ठ ऐश्वर्य-पदको अर्थात् ब्रह्मको पा लेता है ॥ २८ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि

श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-

संवादे तारकब्रह्मयोगो नामाष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

नवमोऽध्यायः

अष्टमे नाडीद्वारेण धारणायोगः सगुण
उक्तः । तस्य च फलम् अग्न्यचिरादिक्रमेण
कालान्तरे ब्रह्मप्राप्तिलक्षणम् एव अनावृत्तिरूपं
निर्दिष्टम् ।

तत्र अनेन एव प्रकारेण मोक्षप्राप्तिकलम्
अधिगम्यते न अन्यथा इति तदाशङ्का-
व्याविष्टतया—

श्रीभगवानुवाच—

इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।

ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥ १ ॥

इदं ब्रह्मज्ञानं वक्ष्यमाणम् उक्तं च पूर्वेषु
अध्यायेषु तद् बुद्धौ संनिधीकृत्य इदम् इति
आह । तु शब्दो विशेषनिर्धारणार्थः ।

इदम् एव सम्यग्ज्ञानं साक्षाद् मोक्षप्राप्ति-
साधनम् 'वासुदेवः सर्वमिति' 'आत्मेवेदं सर्वम्'
(बृह० उ० २ । १।६) 'एकमेवाद्वितीयम्' (छा० उ०
६ । २ । १) इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । न अन्यत् ।

'अथ येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्य-
लोका भवन्ति' इत्यादिश्रुतिभ्यः च ।

ते तुभ्यं गुह्यतमं गोप्यतमं प्रवक्ष्यामि कथ-
यिष्यामि अनसूयवे अक्षयारहिताय ।

किं तत्, ज्ञानम्, किंविशिष्टं विज्ञानसहितम्
अनुभवयुक्तम् ।

आठवें अध्यायमें सुषुम्ना नाडीद्वारा धारणायोगका
अंगोसहित वर्णन किया है और उसका फल
अग्नि, ज्योति आदिकी प्रातिके क्रमसे कालान्तरमें
ब्रह्म-प्राप्तिरूप और अपुनरावृत्तिरूप दिखलाया
गया है ।

वहाँ (यह शङ्का होती है कि) क्या इस प्रकार
साधन करनेसे ही मोक्ष-प्राप्तिरूप फल मिलता है अन्य
किसी प्रकारसे नहीं मिलता ? इस शङ्काको निवृत्त
करनेकी इच्छासे श्रीभगवान् बोले—

जो ब्रह्मज्ञान आगे कहा जायगा और जो कि पूर्वके
अध्यायोंमें भी कहा जा चुका है, उसको बुद्धिके
सामने रखकर यहाँ 'इदम्' शब्दका प्रयोग किया है ।
'तु' शब्द अन्यान्य ज्ञानोंसे इसे अलग करके
विशेषतासे लक्ष्य करानेके लिये है ।

यही यथार्थ ज्ञान साक्षात् मोक्षप्राप्तिका साधन
है । जो कि 'सब कुछ वासुदेव ही है' 'आत्मा ही
यह समस्त जगत् है' 'ब्रह्म अद्वितीय एक ही है'
इत्यादि श्रुति-स्मृतियोंसे दिखलाया गया है, (इसके
अतिरिक्त) और कोई (मोक्षका साधन) नहीं है ।

'जो इससे विपरीत जानते हैं, वे अपनेसे भिन्न
अपना स्वामी माननेवाले मनुष्य विनाशशील
लोकोंको प्राप्त होते हैं' इत्यादि श्रुतियोंसे भी यही
सिद्ध होता है ।

तुझ असूयारहित भक्तसे मैं यह अति
गोपनीय विषय कहूँगा ।

वह क्या है ? ज्ञान । कैसा ज्ञान ? विज्ञानसहित
अर्थात् अनुभवसहित ज्ञान ।

यद् ज्ञानं ज्ञात्वा प्राप्य मोक्ष्यसे अशुभात् |
संसारबन्धनात् ॥ १ ॥

जिस ज्ञानको जानकर अर्थात् पाकर तू
संसाररूप बन्धनसे मुक्त हो जायगा ॥ १ ॥

तत् च—

यह ज्ञान—

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।
प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुखं कर्तुमव्ययम् ॥ २ ॥

राजविद्या विद्यानां राजा दीप्यतिशयत्वात् ।
दीप्यते हि इयम् अतिशयेन ब्रह्मविद्या
सर्वविद्यानाम् ।

अतिशय प्रकाशशुक्ल होनेके कारण समस्त
विद्याओंका राजा है । ब्रह्मविद्या सब विद्याओंमें
अतिशय देदीप्यमान है यह प्रसिद्ध ही है ।

तथा राजगुह्यं गुह्यानां राजा । पवित्रं पावनम्
इदम् उत्तमं सर्वेषां पावनानां शुद्धिकारणम् इदं
ब्रह्मज्ञानम् उत्कृष्टतमम् । अनेकजन्मसहस्र-
सञ्चितम् अपि धर्माधर्मादि समूलं कर्म क्षण-
मात्राद् भस्मीकरोति यतः अतः किं तस्य
पावनत्वं वक्तव्यम् ।

तथा (यह ज्ञान) समस्त गुप्त रखनेयोग्य
भावोंका भी राजा है । एवं यह बड़ा पवित्र और
उत्तम भी है, अर्थात् सम्पूर्ण पवित्र करनेवालोंको
पवित्र करनेवाला यह ब्रह्मज्ञान सबसे उत्कृष्ट है ।
जो अनेक सहस्र जन्मोंमें इकट्ठे हुए पुण्य-पापादि
कर्मोंको क्षणमात्रमें मूलसहित भस्म कर देता है
उसकी पवित्रताका क्या कहना है ?

किं च प्रत्यक्षावगमं प्रत्यक्षेण सुवादेः इव
अवगमो यस्य तत् प्रत्यक्षावगमम् ।

साथ ही यह ज्ञान प्रत्यक्ष अनुभवमें
आनेवाला है, अर्थात् सुख आदिकी भौति जिसका
प्रत्यक्ष अनुभव हो सके, ऐसा है ।

अनेकगुणवतः अपि धर्मविरुद्धत्वं दृष्टं न
तथा आत्मज्ञानं धर्मविरोधि किन्तु धर्म्यं
धर्माद् अनपेतम् ।

अनेक गुणोंसे युक्त वस्तुका भी धर्मसे विरोध
देखा जाता है परन्तु आत्मज्ञान उनकी तरह
धर्मविरोधी नहीं है बल्कि धर्म्य—धर्ममय है अर्थात्
धर्मसे युक्त है ।

एवम् अपि स्याद् दुःसंपाद्यम् इति अत आह
सुसुखं कर्तुं यथा रत्नविवेकविज्ञानम् ।

ऐसा पदार्थ भी दुःसम्पाद्य (प्राप्त करनेमें बड़ा
कठिन) हो सकता है । इसलिये कहते हैं कि
यह ज्ञान रत्नोंके विवेक-विज्ञानकी भौति समझनेमें
बड़ा सुगम है ।

तत्र अल्पायासानां कर्मणां सुखसंपादानाम्
अल्पफलत्वं दुष्कराणां च महाफलत्वं दृष्टम्
इति इदं तु सुखसंपाद्यत्वात् फलक्षयाद् व्येति
इति प्राप्तम् अत आह—

परन्तु संसारमें अल्प परिश्रमसे सुखपूर्वक सम्पन्न
होनेवाले कर्मोंका अल्प फल और कठिनतासे सम्पन्न
होनेवाले कर्मोंका महान् फल देखा गया है, अतः
यह ज्ञान भी सुगमतासे सम्पन्न होनेवाला होनेके
कारण अपने फलका क्षय होनेपर क्षीण हो
जायगा, ऐसी शङ्का प्राप्त होनेपर कहते हैं—

अव्यय न अस्य फलतः कर्मवद् व्ययः
अस्ति इति अव्ययम् अतः श्रद्धेयम् आत्म-
ज्ञानम् ॥ २ ॥

यह ज्ञान अव्यय है अर्थात् कर्मोंकी भौतिक
फलनाशके द्वारा इसका नाश नहीं होता । अतः
यह आत्मज्ञान श्रद्धा करने योग्य है ॥ २ ॥

ये पुनः—

परन्तु जो—

अश्रद्धाघानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परंतप ।

अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥ ३ ॥

अश्रद्धाघानाः श्रद्धाविरहिता आत्मज्ञानस्य
धर्मस्य अत्य स्वरूपे तत्फले च नास्तिकाः
पापकारिणः असुराणाम् उपनिषद् देहमात्रात्म-
दर्शनम् एव प्रतिपन्ना असुतृपः पुरुषाः, परतप
अप्राप्य मां परमेश्वरं मत्प्राप्तौ न एव आशङ्का
इति मत्प्राप्तिमार्गसाधनभेदभक्तिकमात्रम् अपि
अप्राप्य इत्यर्थः । निवर्तन्ते निश्चयेन आवर्तन्ते ।

क, मृत्युसंसारवर्त्मनि मृत्युयुक्तः संसारो
मृत्युसंसारः तस्य वर्त्म नरकतिर्यगादिप्राप्ति-
मार्गः तस्मिन् एव वर्तन्त इत्यर्थः ॥ ३ ॥

इस आत्मज्ञानरूप धर्मकी श्रद्धासे रहित हैं,
अर्थात् इसके स्वरूपमें और फलमें आस्तिक भावसे
रहित हैं—नास्तिक हैं वे असुरोंके सिद्धान्तोंका
अनुवर्तन करनेवाले देहमात्रको ही आत्मा समझने-
वाले एव पापकर्म करनेवाले इन्द्रियलोलुप मनुष्य,
हे परन्तप ! मुझ परमेश्वरको प्राप्त न होकर—मेरी
प्राप्तिकी तो उनके लिये आशङ्का भी नहीं हो
सकती, मेरी प्राक्तिके मार्गकी साधनरूप भेदभक्तिको
भी प्राप्त न होकर—निश्चय ही घूमते रहते हैं ।

कहाँ घूमते रहते हैं ? मृत्युयुक्त संसारके मार्गमें,
अर्थात् जो संसार मृत्युयुक्त है उस मृत्युसंसारके
नरक और पशु-पक्षी आदि योनियोंकी प्राप्तिरूप
मार्गमें वे बारंबार घूमते रहते हैं ॥ ३ ॥

स्तुत्या अर्जुनम् अभिमुखीकृत्य आह —

इस प्रकार ज्ञानकी प्रशंसाद्वारा अर्जुनको सम्मुख
करके कहते हैं—

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थितः ॥ ४ ॥

मया मम यः परो भावः तेन तत् व्याप्तं
सर्वम् इदं जगद् अव्यक्तमूर्तिना न व्यक्ता मूर्तिः
स्वरूपं यस्य मम सः अहम् अव्यक्तमूर्तिः
तेन मया अव्यक्तमूर्तिना कर्णगोचरस्वरूपेण
इत्यर्थः ।

तस्मिन् मयि अव्यक्तमूर्तौ स्थितानि
मत्स्थानि सर्वभूतानि ब्रह्मादीनि स्तम्भपर्यन्तानि ।

मुझ अव्यक्तस्वरूप परमात्माद्वारा अर्थात् मेरा जो
परमभाव है, जिसका स्वरूप प्रत्यक्ष नहीं है यानी
मन, बुद्धि और इन्द्रियोंका विषय नहीं है, ऐसे मुझ
अव्यक्तमूर्तिद्वारा यह समस्त जगत् व्याप्त है—
परिपूर्ण है ।

उस अव्यक्तस्वरूप मुझ परमात्मामें ब्रह्मासे
लेकर स्तम्भपर्यन्त समस्त प्राणी स्थित हैं ।

न हि निरात्मकं किंचिद् भूतं व्यवहाराय
अवकल्पते अतो मत्स्थानि मया आत्मना
आत्मवश्वेन स्थितानि अतो मयि स्थितानि इति
उच्यन्ते ।

तेषां भूतानाम् अहम् एव आत्मा इति अतः
तेषु स्थित इति मूढबुद्धीनाम् अवभासते । अतः
ब्रवीमि न च अहं तेषु भूतेषु अवस्थितः, मूर्तवत्
संश्लेषाभावेन आकाशस्य अपि अन्तरतमो
हि अहम् । न हि असंसर्गि वस्तु कचिद्
आधेयभावेन अवस्थितं भवति ॥ ४ ॥

क्योंकि कोई भी निर्जीव प्राणी व्यवहारके योग्य
नहीं समझा जाता । अतः वे सब मुझमें स्थित हैं
अर्थात् मुझ परमात्मासे ही आत्मवान् हो रहे हैं,
इसलिये मुझमें स्थित कहे जाते हैं ।

उन भूतोंका वास्तविक स्वरूप मैं ही हूँ इसलिये
अज्ञानियोंको ऐसी प्रतीति होती है कि मैं उनमें
स्थित हूँ, अतः कहता हूँ कि मैं उन भूतोंमें स्थित
नहीं हूँ । क्योंकि साकार वस्तुओंकी भौति मुझमें
संसर्गदोष नहीं है । इसलिये मैं बिना संसर्गके सूक्ष्मभावसे
आकाशके भी अन्तर्व्यापी हूँ । सज्जहीन वस्तु कहीं
भी आधेयभावसे स्थित नहीं होती, यह प्रसिद्ध है ॥ ४ ॥

अत एव असंसर्गित्वाद् मम—

मै अमसर्गी हूँ, इसलिये—

न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमैश्वरम् ।

भूतभृन्न च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥ ५ ॥

न च मत्स्थानि भूतानि ब्रह्मादीनि पश्य मे
योग युक्ति घटनं मे मम ऐश्वर्य ईश्वरस्य इमम्
ऐश्वरं योगम् आत्मनो याथात्म्यम् इत्यर्थः ।

(वास्तवमे) ब्रह्मादि सब प्राणी भी मुझमें स्थित
नहीं हैं, तू मेरे इस ईश्वरीय योग-युक्ति-घटनाको
देख, अर्थात् मुझ ईश्वरके योगको यानी यथार्थ
आत्मतत्त्वको समझ ।

तथा च श्रुतिः असंसर्गित्वाद् असङ्गतां
दर्शयति 'असङ्गो न हि सज्जने' (बृह० उ० ३ । ९ ।
२६) इति ।

'संसर्गरहित आत्मा कहीं भी लिस नहीं होता'
यह श्रुति भी संसर्गरहित होनेके कारण (आत्माकी)
निर्लेपता दिखलाती है ।

इदं च आश्चर्यम् अन्यत् पश्य भूतभृद् असङ्गः
अपि सन् भूतानि विभर्ति न च भूतस्थो
यथोक्तेन न्यायेन दर्शितत्वाद् भूतस्थत्वा-
नुपपत्तेः ।

यह और भी आश्चर्य देख कि भूतभावन मेरा आत्मा
संसर्गरहित होकर भी भूतोंका भरण-पोषण करता
रहता है परन्तु भूतोंमें स्थित नहीं है । क्योंकि
परमात्माका भूतोंमें स्थित होना सम्भव नहीं, यह बात
उपर्युक्त न्यायसे स्पष्ट दिखलायी जा चुकी है ।

कथं पुनः उच्यते असौ मम आत्मा इति,

पू०—(जब कि आत्मा अपनेसे कोई अन्य वस्तु
ही नहीं है) तो 'मेरा आत्मा' यह कैसे कहा जाता है ?

विभज्य देहादिसंचातं तस्मिन् अहंकारम्
अध्यारोप्य लोकबुद्धिम् अनुसरन् व्यपदिशति
मम आत्मा इति, न पुनः आत्मन आत्मा अन्य

उ०—लौकिक बुद्धिका अनुकरण करते हुए
देहादि संचातको आत्मासे अलग करके फिर
उसमें अहंकारका अन्वयोप करके 'मेरा आत्मा' ऐसा

इति लोकवद् अज्ञानम् ।

तथा भूतभावो भूतानि भावयति उत्पाद-
यति वर्धयति इति वा भूतभावनः ॥ ५ ॥

कहते हैं, आत्मा अपने आपसे भिन्न है ऐसा समझकर
लोगोंकी भौति अज्ञानपूर्वक ऐसा नहीं कहते ।

जो भूतोंको प्रकट करता है—उत्पन्न करता है या
बढ़ाता है उसको भूतभावन कहते हैं ॥ ५ ॥

यथोक्तेन श्लोकरूपेण उक्तम् अर्थं दृष्टान्तेन
उपपादयन् आह—

उपर्युक्त दो श्लोकोंद्वारा कहे हुए अर्थको
दृष्टान्तसे सिद्ध करते हुए कहते हैं—

यथाकाशस्थितो नित्यं वायुः सर्वत्रगो महान् ।

तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्थानीत्युपधारय ॥ ६ ॥

यथा लोके आकाशस्थित आकाशे स्थितो
नित्यं सदा वायुः सर्वत्र गच्छति इति सर्वत्रगो
महान् परिमाणतः तथा आकाशवत् सर्वगते मयि
असंश्लेषेण एव स्थितानि इति एवम् उपधारय
जानीहि ॥ ६ ॥

लोकमें जैसे (यह प्रसिद्ध है कि) सब जगह
विचरनेवाला परिमाणमें अति महान् वायु सदा
आकाशमें ही स्थित है, वैसे ही आकाशके समान
सर्वत्र परिपूर्ण सुभ्र परमात्मामें समस्त भूत निर्लक्ष-
भावसे स्थित हैं, ऐसा तू जान ॥ ६ ॥

एवं वायुः आकाशे इव मयि स्थितानि
सर्वभूतानि स्थितिकाले तानि—

इस प्रकार जगत्के स्थितिकालमें, आकाशमें
वायुकी भौति, सुभ्रमें स्थित जो समस्त भूत हैं वे—

सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं यान्ति मामिकाम् ।

कल्पक्षये पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं त्रिगुणात्मिकाम्
अपरां निकृष्टां यान्ति मामिका मदीयां कल्पक्षये
प्रलयकाले । पुनः भूयः तानि भूतानि उत्पत्ति-
काले कल्पादौ विसृजामि उत्पादयामि अहं
पूर्ववत् ॥ ७ ॥

सम्पूर्णा प्राणी, हे कुन्तीपुत्र ! प्रलयकालमें मेरी
त्रिगुणमयी—अपरा—निकृष्ट प्रकृतिको प्राप्त हो जाते
हैं और फिर कल्पके आदिमें अर्थात् उत्पत्तिकालमें
मैं पहलकी भौति पुनः उन प्राणियोंको रचता हूँ—
उत्पन्न करता हूँ ॥ ७ ॥

एवम् अविद्यालक्षणाम्—

। इस प्रकार अविद्यारूप—

प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि पुनः पुनः ।

भूतग्राममिमं कृत्स्नमवशं प्रकृतेर्वशात् ॥ ८ ॥

प्रकृतिं स्वां स्वीयाम् अवष्टभ्य वशीकृत्य
विसृजामि पुनः पुनः प्रकृतितो जातं भूतग्रामं
भूतसमुदायम् इमं वर्तमानं कृत्स्नं समग्रम्
अवशम् अस्वतन्त्रम् अविद्यादिदोषैः परवशीकृतं
प्रकृतेः वशात् स्वभाववशात् ॥ ८ ॥

अपनी प्रकृतिको वशमें करके, मैं प्रकृतिसे
उत्पन्न हुए इस विद्यमान समग्र अस्वतन्त्र भूत-
समुदायको, जो कि स्वभाववश अविद्यादि दोषोंसे
परवश हो रहा है, बारबार रचता हूँ ॥ ८ ॥

तद्दि तस्य ते परमेश्वरस्य भूतग्रामं विषमं
विदधतः तन्निमित्ताभ्यां धर्माधर्माभ्यां संबन्धः
स्याद् इति इदम् आह भगवान्—

तब तो भूतसमुदायको विषम रचनेवाले आप
परमेश्वरका उस विषम रचनाजनित पुण्य-पापसे
भी सम्बन्ध होता ही होगा ? ऐसी शङ्का होनेपर
भगवान् ये वचन बोले—

न च मां तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय ।

उदासीनवदासीनमसक्तं तेषु कर्मसु ॥ ६ ॥

न च माम् ईशं तानि भूतग्रामस्य विषम-
विदर्शनमित्तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनजय ।

हे धनंजय ! भूतसमुदायकी विषम रचना-
निमित्तक वे कर्म, मुझ ईश्वरको बन्धनमें नहीं
डाळते ।

तत्र कर्मणाम् असंबद्धत्वे कारणम् आह—

उन कर्मोंका सम्बन्ध न होनेमें कारण
बतलाते हैं—

उदासीनवद् आसीनं यथा उदासीन उपेक्षकः
कश्चित् तद्वद् आसीनम् आत्मनः अवि-
क्रियत्वात्, असक्तं फलासङ्गरहितम् अभिमान-
वर्जितम् अहं करोमि इति तेषु कर्मसु ।

मैं उन कर्मोंमें उदासीनकी भौति स्थित रहता हूँ
अर्थात् आत्मा निर्विकार है, इसलिये जैसे कोई
उदासीन-उपेक्षा करनेवाला स्थित हो, उसीकी भौति
में स्थित रहता हूँ । तथा उन कर्मोंमें फलसम्बन्धी
आसक्तिसे और 'मैं करता हूँ' इस अभिमानसे भी मैं
रहित हूँ (इस कारण वे कर्म मुझे नहीं बाँधते) ।

अतः अन्यस्य अपि कर्तृत्वाभिमानाभावः
फलासङ्गाभावः च अबन्धकारणम् अन्यथा
कर्मभिः बध्यते मूढः कोशकारवद् इति
अभिप्रायः ॥ ९ ॥

इससे यह अभिप्राय समझ लेना चाहिये कि,
कर्तापनके अभिमानका अभाव और फलसम्बन्धी
आसक्तिका अभाव दूसरोंको भी बन्धनरहित कर
देनेवाला है । इसके सिवा अन्य प्रकारसे किये हुए
कर्मोंद्वारा मूर्ख लोग कोशकार (रेशमके कीड़े) की
भौति बन्धनमें पड़ते हैं ॥ ९ ॥

तत्र भूतग्रामम् इमं विसृजामि उदासीनवद्
आसीनम् इति च विरुद्धम् उच्यते इति तत्परिहा-
रार्थम् आह—

यहाँ यह शङ्का होती है कि 'इस भूतसमुदायको
मैं रचता हूँ' तथा 'मैं उदासीनकी भौति स्थित रहता
हूँ' यह कहना परस्पर विरुद्ध है । इस शङ्काको दूर
करनेके लिये कहते हैं—

मयाध्यक्षेण प्रकृतिः सूयते सचराचरम् ।

हेतुनानेन कौन्तेय जगद्विपरिवर्तते ॥ १० ॥

मया सर्वतो दृशिमात्रस्वरूपेण अविक्रिया-
त्मना अव्यक्षेण मम माया त्रिगुणात्मिका
अविद्यालक्षणा प्रकृतिः स्यते उत्पादयति
सचराचरं जगत् ।

तथा च मन्त्रवर्णः—‘एको देवः सर्वभूतेषु गूढः
सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा । कर्माध्यक्षः सर्वभूताधि-
वासः साक्षी चेता बेवरो निर्गुणश्च ॥’ (श्वे० उ०
६ । ११) इति ।

हेतुना निमित्तेन अनेन अध्यक्षत्वेन कौन्तेय
जगत् सचराचरं व्यक्ताव्यक्तात्मकं विपरिवर्तते
सर्वासु अवस्थामु ।

दृशिकर्मत्वापत्तिनिमित्ता हि जगतः सर्वा
प्रवृत्तिः अहम् इदं भोक्ष्ये षड्यामि इदं शृणोमि
इदं सुखम् अनुभवामि दुःखम् अनुभवामि
तदर्थम् इदं करिष्यामि एतदर्थम् इदं करिष्ये
इदं ज्ञास्यामि इत्याद्या अवगतिनिष्ठा
अवगत्यवसाना एव ।

‘यो अस्याध्यक्षः परमे ध्यामन्’ (ते० बा० २ । ८ ।

९) इत्यादयः च मन्त्रा एतम् अर्थं दर्शयन्ति ।

ततः च एकस्य देवस्य सर्वाध्यक्षभूत-
चैतन्यमात्रस्य परमार्थतः सर्वभोगानभि-
संबन्धिनः अन्यस्य चेतनान्तरस्य अभावे
भोक्तुः अन्यस्य अभावात् किंनिमित्ता इयं
सृष्टिः इति अत्र प्रश्नप्रतिवचने अनुपपन्ने ।

‘को अद्वा वेद क इह प्रयोचत् कुत आजाता
कुत इयं विसृष्टिः’ (ते० बा० २ । ८ । ९)
इत्यादिमन्त्रवर्णैर्भ्यः ।

सब ओरसे द्रष्टामात्र ही जिसका स्वरूप है ऐसे
निर्विकारस्वरूप मुझ अधिष्ठातासे (प्रेरित होकर)
अविद्यारूप मेरी त्रिगुणमयी माया—प्रकृति समस्त
चराचर जगत्को उत्पन्न किया करती है ।

वेद-मन्त्र भी यही बात कहते हैं कि ‘समस्त
भूतोंमें अदृश्यभावसे रहनेवाला एक ही देव है
जो कि सर्वव्यापी और सम्पूर्ण भूतोंका
अन्तरात्मा तथा कर्मोंका स्वामी, समस्त भूतोंका
आधार, साक्षी, चेतन, शुद्ध और निर्गुण है ।’

हे कुन्तीपुत्र ! इसी कारणसे अर्थात् मैं इसका
अध्यक्ष हूँ इसीलिये चराचरसहित साकार-निराकार-
रूप समस्त जगत् सब अवस्थाओंमें परिवर्तित होता
रहता है ।

क्योंकि जगत्की समस्त प्रवृत्तियों साक्षी-चेतनके
ज्ञानका विषय बननेके लिये ही हैं । मैं यह खाऊँगा,
यह देखता हूँ, यह सुनता हूँ, अमुक सुखका अनुभव
करता हूँ, दुःखका अनुभव करता हूँ, उसके लिये अमुक
कार्य करूँगा, इसके लिये अमुक कार्य करूँगा, अमुक
वस्तुको जानूँगा, इत्यादि जगत्की समस्त प्रवृत्तियों
ज्ञानाधीन और ज्ञानमें ही लय हो जानेवाली हैं ।

‘जो इस जगत्का अध्यक्ष साक्षी चेतन है वह
परम हृदयाकाशमें स्थित है’ इत्यादि मन्त्र भी
यही अर्थ दिखला रहे हैं ।

जब कि सबका अव्यक्षरूप चैतन्यमात्र एक देव
वास्तवमें समस्त भोगोंके सम्बन्धसे रहित है और उसके
सिवा अन्य चेतन न होनेके कारण दूसरे भोक्ताका
अभाव है तो यह सृष्टि किसके लिये है ? इस प्रकार-
का प्रश्न और उसका उत्तर—यह दोनों ही नहीं बन
सकते (अर्थात् यह विषय अनिर्वचनीय है) ।

‘(इसको) साक्षात् कौन जानता है—इस
विषयमें कौन कह सकता है ? यह जगत् कहाँसे
आया ? किस कारण यह रचना हुई ?’ इत्यादि
मन्त्रोंसे (यही बात कही गयी है) ।

दर्शितं च भगवता 'अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन
मुष्यन्ति जन्तवः' इति ॥ १० ॥

इसके सिवा भगवान्ने भी कहा है कि 'अज्ञानसे
ज्ञान आवृत हो रहा है इसलिये समस्त जीव
मोहित हो रहे हैं' ॥ १० ॥

एवं मां नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्व-
जन्तूनाम् आत्मानम् अपि सन्तम्—

इस प्रकार मैं यद्यपि नित्य-शुद्ध-बुद्ध- मुक्तस्वभाव
तथा सभी प्राणियोंका आत्मा हूँ तो भी—

अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् ।

परं भावमजानन्तो मम भूतमहेश्वरम् ॥ ११ ॥

अवजानन्ति अवज्ञां परिभवं कुर्वन्ति मां मूढा
अविवेकिनो मानुषी मनुष्यसंबन्धिनीं तनुं देहम्
आश्रितं मनुष्यदेहेन व्यवहरन्तम् इति एतत् ।
परं प्रकृष्टं भावं परमात्मतत्त्वम् आकाशकल्पम्
आकाशाद् अपि अन्तरतमम् अजानन्तो मम
भूतमहेश्वरं सर्वभूतानां महान्तम् ईश्वरं स्वम्
आत्मानम् ।

मूढ-अविवेकी लोग मेरे सर्व लोकोंके महान्
ईश्वररूप परमभावको अर्थात् सबका अपना आत्मा-
रूप मैं परमात्मा सब प्राणियोंका महान् ईश्वर हूँ
एवं आकाशकी भौति बल्कि आकाशकी अपेक्षा भी
सूक्ष्मतर भावसे व्यापक हूँ-इस परम परमात्मतत्त्वको
न जाननेके कारण मुझ मनुष्यदेहधारी परमात्माको
तुच्छ समझते हैं अर्थात् मनुष्यरूपसे लीला करते हुए
मुझ परमात्माकी अवज्ञा-अनादर करते हैं ।

ततः च तस्य मम अवज्ञानभावनेन आहता
वराकाः ते ॥ ११ ॥

इसलिये मुझ परमात्माके निरादरकी भावनासे वे
पामर जीव (व्यर्थ) मारे हुए पड़े हैं ॥ ११ ॥

कथम्—

क्योंकि—

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीं चैव प्रकृतिं मोहिनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

मोघाशा वृथा आशा आश्रिषो येषां ते
मोघाशाः । तथा मोघकर्माणो यानि च अग्नि-
होत्रादीनि तैः अनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि
च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्य
अवज्ञानाद् मोघानि एव निष्फलानि कर्माणि
भवन्ति इति मोघकर्माणः ।

वे मोघाशा-जिनकी आशाएँ-कामनाएँ व्यर्थ हों
ऐसे व्यर्थ कामना करनेवाले और मोघकर्मा-व्यर्थ
कर्म करनेवाले होते हैं; क्योंकि उनके द्वारा जो कुछ
अग्निहोत्रादि कर्म किये जाते हैं वे सब अपने
अन्तरात्मरूप भगवान्का अनादर करनेके कारण
निष्फल हो जाते हैं। इसलिये वे मोघकर्मा होते हैं ।

तथा मोघज्ञाना निष्फलज्ञाना ज्ञानम् अपि
तेषां निष्फलम् एव स्यात् । विचेतसो विगत-
विवेकाः च ते भवन्ति इति अभिप्रायः ।

किं च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं
स्वभावम् आसुरीम् असुराणां च प्रकृतिं मोहिनीं
मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि
भिन्धि पिब स्वाद परस्वम् अपहर इति एवं
चदनशीलाः क्रूरकर्माणो भवन्ति इत्यर्थः ।
'असुर्या नाम ते लोकाः' (ई० उ० २) इति श्रुतेः ॥

ये पुनः श्रद्धधाना भगवद्भक्तिलक्षणे मोक्ष-
मार्गे प्रवृत्ताः—

महात्मानस्तु मां पार्थ देवीं प्रकृतिमाश्रिताः ।

भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥ १३ ॥

महात्मानः तु अक्षुद्रचित्ता माम् ईश्वरं पार्थ देवी
देवानां प्रकृतिं शमदमदयाश्रद्धादिलक्षणाम्
आश्रिताः सन्तः, भजन्ति सेवन्ते अनन्यमनसः
अनन्यचित्ता ज्ञात्वा भूतादिं भूतानां वियदादीनां
प्राणिनां च आदिं कारणम् अव्ययम् ॥ १३ ॥

कथम्—

सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः ।
नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥ १४ ॥
सतत सर्वदा भगवन्तं ब्रह्मस्वरूपं मां कीर्त-
यन्तो यतन्त. च इन्द्रियोपसंहारशमदमदया-
हिंसादिलक्षणैः धर्मैः प्रयतन्तः च दृढव्रता दृढं
स्थिरम् अचाञ्चल्यं व्रतं येषां ते दृढव्रताः,
नमस्यन्तः च मां हृदयेशयम् आत्मानं भक्त्या
नित्ययुक्ताः सन्त उपासते सेवन्ते ॥ १४ ॥

इसके अतिरिक्त वे मोघज्ञानी—निष्फल ज्ञानवाले
होते हैं, अर्थात् उनका ज्ञान भी निष्फल ही होता
है । और वे विचेता अर्थात् विवेकहीन भी होते हैं ।

तथा वे मोह उत्पन्न करनेवाली देहात्मवादिनी
राक्षसी और आसुरी प्रकृतिका यानी राक्षसोंके और
असुरोंके स्वभावका आश्रय करनेवाले हो जाते हैं ।
अभिप्राय यह कि तोड़ो, फोड़ो, पियो, खाओ,
दूसरोंका धन छूट लो इत्यादि वचन बोलनेवाले और
बड़े क्रूरकर्मा हो जाते हैं । श्रुति भी कहती है कि 'वे
असुरोंके रहने योग्य लोक प्रकाशहीन हैं'—इत्यादि ॥

परन्तु जो श्रद्धायुक्त है और भगवद्भक्तिरूप
मोक्षमार्गमें लगे हुए हैं वे—

हे पार्थ ! शम, दम, दया, श्रद्धा आदि सदगुण-
रूप देवोंके स्वभावका अवलम्बन करनेवाले उदार-
चित्त महात्मा भक्तजन, मुझ ईश्वरको सब भूतोंका
अर्थात् आकाशादि पञ्चभूतोंका और समस्त
प्राणियोंका भी आदिकारण जानकर, एव अविनाशी
समझकर, अनन्य मनसे युक्त हुए भजते हैं अर्थात्
मेरा चिन्तन किया करते हैं ॥ १३ ॥

। किस प्रकार भजते हैं—

वे दृढव्रती भक्त अर्थात् जिनका निश्चय दृढ-
स्थिर—अचल है ऐसे वे भक्तजन सदा—निरन्तर ब्रह्म-
स्वरूप मुझ भगवान्का कीर्तन करते हुए तथा
इन्द्रिय-निग्रह, शम, दम, दया और अहिंसा आदि
धर्मोंसे युक्त होकर प्रयत्न करते हुए एवं हृदयमें
वास करनेवाले मुझ परमात्माको भक्तिपूर्वक
नमस्कार करते हुए और सदा मेरा चिन्तन करनेमें लगे
रहकर, मेरी उपासना—सेवा करते रहते हैं ॥ १४ ॥

तेन केन केन प्रकारेण उपासते इति
उच्यते—

वे किस-किस प्रकारसे उपासना करते हैं
सो कहते हैं—

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते ।

एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखम् ॥ १५ ॥

ज्ञानयज्ञेन ज्ञानम् एव भगवद्विषयं यज्ञः तेन
ज्ञानयज्ञेन यजन्तः पूजयन्तो माम् ईश्वरं च अपि
अन्ये अन्याम् उपासनां परित्यज्य उपासते । तत्
च ज्ञानम् एकत्वेन एकम् एव परं ब्रह्म इति
परमार्थदर्शनेन यजन्त उपासते ।

केचित् च पृथक्त्वेन आदित्यचन्द्रादिभेदेन
स एव भगवान् विष्णुः आदित्यादिरूपेण
अवस्थित इति उपासते ।

केचिद् बहुधा अवस्थितः स एव भगवान्
सर्वतोमुखो विश्वतोमुखो विश्वरूप इति, तं
विश्वरूपं सर्वतोमुखं बहुधा बहुप्रकारेण
उपासते ॥ १५ ॥

कुछ (ज्ञानीजन) दूसरी उपासनाओंको छोड़कर
भगवद्विषयक ज्ञानरूप यज्ञसे मेरा पूजन करते
हुए उपासना किया करते हैं अर्थात् परमब्रह्म
परमात्मा एक ही है, ऐसे एकत्वरूप परमार्थज्ञानसे
पूजन करते हुए मेरी उपासना करते हैं ।

और कोई-कोई पृथक् भावसे अर्थात् आदित्य,
चन्द्रमा आदिके भेदसे इस प्रकार समझकर उपासना
करते हैं कि वही भगवान् विष्णु, सूर्य आदिके रूपमें
स्थित हुए हैं ।

तथा कितने ही भक्त ऐसा समझकर कि वही
सब ओर मुखवाले विश्वमूर्ति भगवान् अनेक रूपसे
स्थित हो रहे हैं । उन विश्वरूप विराट् भगवान्-
हीकी विविध प्रकारसे उपासना करते हैं ॥ १५ ॥

यदि बहुभिः प्रकारैः उपासते कथं त्वाम्
एव उपासते इति अत आह—

यदि भक्तलोग बहुत प्रकारसे उपासना करते हैं
तो आपकी ही उपासना कैसे करते हैं ? इसपर
कहते हैं—

अहं क्रतुरहं यज्ञः स्वधाहमहमौषधम् ।

मन्त्रोऽहमहमेवाज्यमहमग्निहं हुतम् ॥ १६ ॥

अहं क्रतुः श्रौतकर्मभेदः अहम् एव अहं यज्ञः
सार्तः । किं च स्वधा अन्नम् अहं पितृभ्यो यद्
दीयते । अहम् औषधं सर्वप्राणिभिः यद् अद्यते
तद् औषधशब्दवाच्यम् ।

क्रतु-श्रौतयज्ञविशेष मैं हूँ और यज्ञ-स्मार्त-
कर्मविशेष भी मैं ही हूँ । तथा जो पितरोंको
दिया जाता है, वह स्वधा नामक अन्न भी मैं ही हूँ ।
सब प्राणियोंसे जो खायी जाती है, उसका नाम
औषध है, वह औषध भी मैं ही हूँ ।

अथवा स्वधा इति सर्वप्राणिसाधारणम् अन्नम्
औषधम् इति व्याच्युपशमार्थं भेषजम् ।

अथवा यों समझो कि सब प्राणियोंका साधारण
अन्न 'स्वधा' है और व्याधिका नाश करनेके
लिये काममें ली जानेवाली भेषज 'औषध' है ।

मन्त्रः अहं येन पितृभ्यो देवताभ्यः च हविः दीयते । अहम् एव आज्यं हविः च अहम् अग्निः यस्मिन् हृषते सः अग्निः अहम् एव अहं इतं हवनकर्म च ॥ १६ ॥

तथा जिसके द्वारा देव और पितरोंको हवि पहुँचायी जाती है वह मन्त्र भी मैं ही हूँ । इसके अतिरिक्त मैं ही आज्य-हवि-घृत हूँ, जिसमें होम किया जाता है वह अग्नि भी मैं ही हूँ और मैं ही हवनरूप कर्म भी हूँ ॥ १६ ॥

किं च —

तथा —

पिताहमस्य जगतो माता धाता पितामहः ।

वेद्यं पवित्रमोँकार ऋक्सामयजुरेव च ॥ १७ ॥

पिता जनयिता अहम् अस्य जगतो माता जनयित्री, धाता कर्मफलस्य प्राणिभ्यो विधाता, पितामहः पितुः पिता, वेद्यं वेदितव्यम्, पवित्रं पावनम्, ओँकारः च ऋक्सामयजुः एव च ॥ १७ ॥

मैं ही इस जगत्का उत्पन्न करनेवाला पिता और उसकी जन्मदात्री माता हूँ तथा मैं ही प्राणियोंके कर्मफलका विधान करनेवाला विधाता और पितामह अर्थात् पिताका पिता हूँ; तथा जाननेके योग्य, पवित्र करनेवाला ओँकार, ऋग्वेद, सामवेद और यजुर्वेद सब कुछ मैं ही हूँ ॥ १७ ॥

किं च —

तथा मै ही —

गतिर्भर्ता प्रभुः साक्षी निवासः शरणं सुहृत् ।

प्रभवः प्रलयः स्थानं निधानं बीजमव्ययम् ॥ १८ ॥

गतिः कर्मफलम्, भर्ता पोष्टा, प्रभुः स्वामी, साक्षी प्राणिनां कृताकृतस्य, निवासो यस्मिन् प्राणिनो निवसन्ति, शरणम् आर्तानां प्रपन्नानाम् आर्तिहरः, सुहृत् प्रत्युपकारानपेक्षः सन् उपकारी, प्रभव उत्पत्तिः जगतः, प्रलयः प्रलीयते यस्मिन् इति ।

गति-कर्मफल, भर्ता-सबका पोषण करनेवाला, प्रभु-सबका स्वामी, प्राणियोंके कर्म और अकर्मका साक्षी, जिसमें प्राणी निवास करते हैं वह वासस्थान, शरण अर्थात् शरणमें आये हुए दुःखियोंका दुःख दूर करनेवाला, सुहृत्-प्रत्युपकार न चाहकर उपकार करनेवाला, प्रभव-जगत्की उत्पत्तिका कारण और जिसमें सब लीन हो जाते हैं वह प्रलय भी मैं ही हूँ ।

तथा स्थानं तिष्ठति अस्मिन् इति, निधानं निक्षेपः कालान्तरोपभोग्यं प्राणिनाम्, बीजं प्ररोहकारणं प्ररोहधर्मिणाम्, अव्ययम् ।

तथा जिसमें सब स्थित होते हैं वह स्थान, प्राणियोंके कालान्तरमें उपभोग करनेयोग्य कर्मोंका भण्डाररूप निधान और अविनाशी बीज भी मैं ही हूँ अर्थात् उत्पत्तिशील वस्तुओंकी उत्पत्तिका अविनाशी कारण मैं ही हूँ ।

यावत्संसारभावित्वाद् अव्ययम् । न हि
अबीजं किञ्चित् प्ररोहति । नित्यं च प्ररोह-
दर्शनाद् बीजसंततिः न व्येति इति गम्यते । १८ ।

जबतक संसार है तबतक उसका बीज भी
अव्यय रहता है, इसलिये बीजको अविनाशी कहा
है; क्योंकि बिना बीजके कुछ भी उत्पन्न नहीं
होता और उत्पत्ति नित्य देखी जाती है, इससे
यह जाना जाता है कि बीजकी परम्पराका नाश
नहीं होता ॥ १८ ॥

किं च—

तथा—

तपाम्यहमहं वर्षं निगृह्णाम्युत्सृजामि च ।

अमृतं चैव मृत्युश्च सदसच्चाहमर्जुन ॥ १९ ॥

तपामि अहम् आदित्यो भूत्वा कैश्चिद् रश्मिभिः
उत्सृणोः अहं वर्षं कैश्चिद् रश्मिभिः उत्सृजामि
उत्सृज्य पुनः निगृह्णामि कैश्चिद् रश्मिभिः
अष्टभिः मासैः पुनः उत्सृजामि प्रावृषि ।

मैं ही सूर्य होकर अपनी कुछ प्रखर रश्मियोंसे
सबको तपता हूँ और कुछ किरणोंसे वर्षा करता
हूँ तथा वर्षा कर चुकनेपर फिर कुछ रश्मियोंद्वारा
आठ महीनेतक जलका शोषण करता रहता हूँ
और वर्षाकाल आनेपर फिर बरसा देता हूँ ।

अमृतं च एव देवानां मृत्युः च मर्त्यानाम् ।
सद् बस्य यत् संबन्धितया विद्यमानं तद्विपरीतम्
असत् च एव अहम् अर्जुन ।

हे अर्जुन ! देवोंका अमृत और मर्त्यलोकमें
बसनेवालोंकी मृत्यु तथा सत् और असत् सब मैं
ही हूँ अर्थात् जो जिसके सम्बन्धसे विद्यमान है
वह और जो उसके विपरीत है वह भी मैं ही हूँ ।

न पुनः अत्यन्तम् एव असद् भगवान्
स्वयम् । कार्यकारणे वा सदसती ।

परन्तु (यह ध्यानमें रखना चाहिये कि) स्वयं
भगवान् अत्यन्त असत् नहीं हैं । अथवा सत् और
असत्का अर्थ यहाँ कार्य और कारण समझना चाहिये ।

ये पूर्वोक्तैः अनुवृत्तिप्रकारैः एकत्व-
पृथक्त्वादिविज्ञानैः यज्ञैः मां पूजयन्त
उपासते ज्ञानविदः ते यथाविज्ञानं माम् एव
प्राप्नुवन्ति ॥ १९ ॥

जो ज्ञानी पहले कहे हुए क्रमानुसार एकत्व-
पृथक्त्व आदि विज्ञानरूप यज्ञोंसे पूजन करते हुए
मेरी उपासना करते हैं वे अपने विज्ञानानुसार मुझे
ही प्राप्त होते हैं ॥ १९ ॥

ये पुनः अज्ञाः कामकामाः—

परन्तु जो विषयवासनायुक्त अज्ञानी—

त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते ।

ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्रलोकमश्नन्ति दिव्यान्दिवि देवभोगान् ॥ २० ॥

त्रैविद्या ऋग्यजुःसामविदो मां वखादिदेव-
रूपिणं सोमपाः सोमं पिबन्ति इति सोमपाः
तेन एव सोमपानेन पूतपापाः शुद्धकिल्बिषाः,
यज्ञैः अग्निष्टोमादिभिः इहा पूजयित्वा,
स्वर्गतिं स्वर्गगमनं स्वर्गतिः तां प्रार्थयन्ते । ते
च पुण्यं पुण्यफलम् आसाद्य संप्राप्य सुरेन्द्रलोकं
शतक्रतोः स्थानम् अश्नन्ति भुञ्जते दिव्यान् दिवि
भवान् अप्राकृतान् देवभोगान् देवानां भोगाः
तान् ॥ २० ॥

ऋक्, यजु और साम—इन तीनों वेदोंको जानने-
वाले, सोमरसका पान करनेवाले और पापरहित
हुए अर्थात् सोमरसका पान करनेसे जिनके पाप
नष्ट हो गये हैं ऐसे सकाम पुरुष वसु आदि देवोंके
रूपमें स्थित मुझ परमात्माका अग्निष्टोमादि यज्ञोंद्वारा
पूजन करके स्वर्गप्राप्तिकी इच्छा करते हैं । वे अपने
पुण्यके फलस्वरूप इन्द्रके स्थानको पाकर स्वर्गमें
देवताओंके दिव्य भोगोंको भोगते हैं अर्थात् देवताओं-
के जो स्वर्गमें होनेवाले अप्राकृत भोग हैं उनको
भोगते हैं ॥ २० ॥

ते तं मुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ।

एवं त्रैधर्म्यमनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते ॥ २१ ॥

ते तं मुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं विस्तीर्णं क्षीणे
पुण्ये मर्त्यलोकम् इमं विशन्ति आविशन्ति ।

एवं हि यथोक्तेन प्रकारेण त्रैधर्म्यं केवलं
वैदिकं कर्म अनुप्रपन्ना गतागतं गतं च आगतं
च गतागतं गमनागमनं कामकामाः कामान्
कामयन्ते इति कामकामा लभन्ते गतागतम् एव
न तु स्वातन्त्र्यं क्वचिद् लभन्ते इत्यर्थः ॥ २१ ॥

वे उस विशाल—विस्तृत स्वर्गलोकको भोग
चुकनेपर (उसकी प्राप्तिके कारणरूप) पुण्योंका
क्षय हो जानेपर इस मृत्युलोकमें लौट आते हैं ।

उपर्युक्त प्रकारसे केवल वैदिक कर्मोंका आश्रय
लेनेवाले कामकामी—विषयवासनायुक्त मनुष्य बारंबार
आवागमनको ही प्राप्त होते रहते हैं अर्थात् जाते हैं और
लौट आते हैं इस प्रकार बराबर आवागमनको ही प्राप्त
होते हैं, कहीं भी स्वतन्त्रता लाभ नहीं करते ॥ २१ ॥

ये पुनः निष्कामाः सम्यग्दर्शिनः—

परन्तु जो निष्कामी—पूर्ण ज्ञानी हैं—

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥ २२ ॥

अनन्या अपृथग्भूताः परं देवं नारायणम्
आत्मत्वेन गताः सन्तः चिन्तयन्तो मां ये जनाः
संन्यासिनः पर्युपासते, तेषां परमार्थदर्शिनानां
नित्याभियुक्तानां सतताभियुक्तानां योगक्षेमं योगः
अप्राप्तस्य प्रापणं क्षेमः तद्रक्षणं तद् उभयं
वहामि प्रापयामि अहम् ।

जो संन्यासी अनन्यभावसे युक्त हुए अर्थात् परमदेव
मुझ नारायणको आत्मरूपसे जानते हुए मेरा निरन्तर
चिन्तन करते हुए मेरी श्रेष्ठ—निष्काम उपासना करते
हैं, निरन्तर मुझमें ही स्थित उन परमार्थज्ञानियोंका
योग-क्षेम मैं चलाता हूँ । अप्राप्त वस्तुकी प्राप्तिका
नाम योग है और प्राप्त वस्तुकी रक्षाका नाम क्षेम है,
उनके ये दोनों काम मैं स्वयं किया करता हूँ ।

‘ज्ञानी तु आत्मा एव मे मतम्’ ‘स च मम प्रियः’ यस्मात् तस्मात् ते मम आत्मभूताः प्रियाः च इति ।

ननु अन्येषाम् अपि भक्तानां योगक्षेमं वहति एव भगवान् ।

सत्यम् एवं वहति एव । किं तु अयं विशेषः अन्ये ये भक्ताः ते स्वात्मार्थं स्वयम् अपि योगक्षेमम् ईहन्ते अनन्यदर्शिनः तु न आत्मार्थं योगक्षेमम् ईहन्ते । न हि ते जीविते मरणे वा आत्मनो गृधिं कुर्वन्ति केवलम् एव भगवच्छरणाः ते । अतो भगवान् एव तेषां योगक्षेमं वहति इति ॥ २२ ॥

क्योंकि ‘ज्ञानीको तो मैं अपना आत्मा ही मानता हूँ’ और ‘वह मेरा प्यारा है’ इसलिये वे उपर्युक्त भक्त मेरे आत्मारूप और प्रिय हैं ।

पू०—अन्य भक्तोंका योग-क्षेम भी तो भगवान् ही चलाते हैं ?

उ०—यह बात ठीक है, अवश्य भगवान् ही चलाते हैं; किन्तु उसमें यह भेद है कि जो दूसरे भक्त हैं वे स्वयं भी अपने लिये योगक्षेम-सम्बन्धी चेष्टा करते हैं, पर अनन्यदर्शी भक्त अपने लिये योगक्षेम-सम्बन्धी चेष्टा नहीं करते । क्योंकि वे जीने और मरनेमें भी अपनी वासना नहीं रखते, केवल भगवान् ही उनके अवलम्बन रह जाते हैं । अतः उनका योग-क्षेम त्वयं भगवान् ही चलाते हैं ॥ २२ ॥

ननु अन्या अपि देवताः त्वम् एव चेत् तद्भक्ताः च त्वाम् एव यजन्ते सत्यम् एवम्—

यदि कहो कि अन्य देव भी आप ही हैं, अतः उनके भक्त भी आपहीका पूजन करते हैं तो यह बात ठीक है—

येऽप्यन्यदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धयान्विताः ।

तेऽपि मामेव कौन्तेय यजन्त्यविधिपूर्वकम् ॥ २३ ॥

ये अपि अन्यदेवताभक्ता अन्यासु देवतासु भक्ता अन्यदेवताभक्ताः सन्तो यजन्ते पूजयन्ते श्रद्धया आस्तिक्यबुद्ध्या अन्विता अनुगताः ते अपि माम् एव कौन्तेय यजन्ति अविधिपूर्वकम् अविधिः अज्ञानं तत्पूर्वकम् अज्ञानपूर्वकं यजन्ते इत्यर्थः ॥ २३ ॥

जो कोई अन्य देवोंके भक्त—अन्य देवताओंमें भक्ति रखनेवाले, श्रद्धासे—आस्तिक-बुद्धिसे युक्त हुए (उनका) पूजन करते हैं, हे कुन्तीपुत्र ! वे भी मेरा ही पूजन करते हैं (परन्तु) अविधिपूर्वक (करते हैं) । अविधि अज्ञानको कहते हैं, सो वे अज्ञानपूर्वक मेरा पूजन करते हैं ॥ २३ ॥

कस्मात् ते अविधिपूर्वकं यजन्ते इति उच्यते यस्मात्—

उनका पूजन करना अविधिपूर्वक कैसे है ? सो कहते हैं कि—

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रमुखा च ।

न तु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्ति ते ॥ २४ ॥

अहं हि सर्वयज्ञानां भ्रौतानां स्मार्तानां च सर्वेषां यज्ञानां देवतात्मत्वेन भोक्ता च प्रभुः एव च । मत्स्वामिको हि यज्ञः 'अधिपक्षोऽहमेवात्र' इति हि उक्तम् । तथा न तु माम् अभिजानन्ति तत्त्वेन यथावत् । अतः च अविधिपूर्वकम् इष्ट्वा यागफलात् च्यवन्ति प्रच्यवन्ते ते ॥ २४ ॥

श्रौत और स्मार्त समस्त यज्ञोंका देवतारूपसे मैं ही भोक्ता हूँ और मैं ही स्वामी हूँ । मैं ही सब यज्ञोंका स्वामी हूँ यह बात 'अधिपक्षोऽहमेवात्र' इस श्लोकमें भी कही गयी है । परन्तु वे अज्ञानी इस प्रकार यथार्थ तत्त्वसे मुझे नहीं जानते । अतः अविधिपूर्वक पूजन करके वे यज्ञके असली फलसे गिर जाते हैं अर्थात् उनका पतन हो जाता है ॥२४ ॥

ये अपि अन्यदेवताभक्तिमत्त्वेन अविधिपूर्वकं यजन्ते तेषाम् अपि यागफलम् अवश्यं भावि, कथम्—

जो भक्त अन्य देवताओंकी भक्तिके रूपमें अविधिपूर्वक भी मेरा पूजन करते हैं उनको भी यज्ञका फल अवश्य मिलता है । कैसे ? (सो कहा जाता है—)

यान्ति देवव्रता देवान्पितृन्यान्ति पितृव्रताः ।

भूतानि यान्ति भूतेज्या यान्ति मद्याजिनोऽपि माम् ॥ २५ ॥

यान्ति गच्छन्ति देवव्रता देवेषु व्रतं नियमो भक्तिः च येषां ते देवव्रता देवान् यान्ति । पितृन् अभिष्वात्तादीन् यान्ति पितृव्रताः श्राद्धादिक्रियापराः पितृभक्ताः । भूतानि विनायकमातृगणचतुर्भगिन्यादीनि यान्ति भूतेज्या भूतानां पूजकाः । यान्ति मद्याजिनो मद्यजनशीला वैष्णवा माम् एव । समाने अपि आयासे माम् एव न भजन्ते अज्ञानात् । तेन ते अल्पफलभाजो भवन्ति इत्यर्थः ॥ २५ ॥

जिनका नियम और भक्ति देवोंके लिये ही है वे देव-उपासकगण देवोंको प्राप्त होते हैं । श्राद्ध आदि क्रियाके परायण हुए पितृभक्त अभिष्वात्तादि पितरोंको पाते हैं । भूतोंकी पूजा करनेवाले विनायक, षोडशमातृकागण और चतुर्भगिनी आदि भूतगणोंको पाते हैं तथा मेरा पूजन करनेवाले वैष्णव भक्त अवश्यमेव मुझे ही पाते हैं । अभिप्राय यह कि समान परिश्रम होनेपर भी वे (अन्यदेवोपासक) अज्ञानके कारण केवल मुझ परमेश्वरको ही नहीं भजते, इसीसे वे अल्प फलके भागी होते हैं ॥२५ ॥

न केवलं मद्भक्तानाम् अनाष्टितिक्षणम् अनन्तफलं सुखाराधनः च अहं कथम्—

मेरे भक्तोंको केवल अपुनरावृत्तिरूप अनन्त फल मिलता है इतना ही नहीं, किन्तु मेरी आराधना भी सुखपूर्वक की जा सकती है । कैसे ? (सो कहते हैं—)

पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

पत्रं पुष्पं फलं तोयम् उदकं यो मे भक्ष्यं भक्त्या
प्रयच्छति तद् अहं पत्रादि भक्त्या उपहृत भक्ति-
पूर्वकं प्रापितं भक्त्या उपहृतम् अश्रामि गृह्णामि
प्रयतात्मनः शुद्धबुद्धेः ॥ २६ ॥

जो भक्त मुझे पत्र, पुष्प, फल और जल आदि
कुछ भी वस्तु भक्तिपूर्वक देता है, उस प्रयतात्मा—
शुद्ध-बुद्धि भक्तके द्वारा भक्तिपूर्वक अर्पण किये
हुए वे पत्र-पुष्पादि मैं (स्वयं) खाता हूँ अर्थात्
ग्रहण करता हूँ ॥ २६ ॥

यत् एवम् अतः—

क्योंकि यह बात है इसलिये—

यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥ २७ ॥

यत् करोषि स्वतः प्राप्तं यद् अश्नासि यत्
च जुहोषि हवनं निर्वर्तयसि श्रौतं स्मार्तं वा,
यद् ददासि प्रयच्छसि ब्राह्मणादिभ्यो हिरण्या-
न्नाज्यादि यत् तपस्यसि तपः चरसि कौन्तेय
तत् कुरुष्व मदर्पणं मत्समर्पणम् ॥ २७ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! तू जो कुछ भी स्वतः प्राप्त कर्म
करता है, जो खाता, जो कुछ श्रौत या स्मार्त
यज्ञरूप हवन करता है, जो कुछ सुवर्ण, अन्न,
घृतादि वस्तु ब्राह्मणादि सत्पात्रोको दान देता है
और जो कुछ तपका आचरण करता है, वह सब
मेरे समर्पण कर ॥ २७ ॥

एवं कुर्वतः तव यद् भवति तत् शृणु—

। ऐसा करनेसे तुझे जो लाभ होगा वह सुन—

शुभाशुभफलैरेवं मोक्ष्यसे कर्मबन्धनैः ।

संन्यासयोगयुक्तात्मा विमुक्तो मामुपैष्यसि ॥ २८ ॥

शुभाशुभफलैः एवं शुभाशुभे इष्टानिष्टफले
येषां तानि शुभाशुभफलानि कर्माणि तैः
शुभाशुभफलैः कर्मबन्धनैः कर्माणि एव बन्ध-
नानि तैः कर्मबन्धनैः एवं मत्समर्पणं कुर्वन्
मोक्ष्यसे । सः अयं संन्यासयोगो नाम संन्यासः
च असौ मत्समर्पणतया कर्मत्वाद् योगः च
असौ इति तेन संन्यासयोगेन युक्त आत्मा
अन्तःकरणं यस्य तव स त्वं संन्यासयोगयुक्तात्मा
सन् विमुक्तः कर्मबन्धनैः जीवन् एव
पतिते च अस्मिन् शरीरे माम् उपैष्यसि
आगमिष्यसि ॥ २८ ॥

इस प्रकार कर्मोको मेरे अर्पण करके तू शुभाशुभ
फलयुक्त कर्मबन्धनसे अर्थात् अच्छा और बुरा
जिसका फल है ऐसे कर्मरूप बन्धनसे छूट
जायगा । तथा इस प्रकार तू संन्यासयोगयुक्तात्मा
होकर,—मेरे अर्पण करके कर्म किये जानेके
कारण जो 'संन्यास' है और कर्मरूप होनेके कारण
जो 'योग' है उस संन्यासरूप योगसे जिसका
अन्तःकरण युक्त है उसका नाम 'संन्यास-योग-
युक्तात्मा' है, ऐसा होकर,—तू इस जिवितावस्थामें
ही कर्मबन्धनसे मुक्त होकर इस शरीरका नाश
होनेपर मुझे ही प्राप्त हो जायगा । अर्थात् मुझमें
ही विलीन हो जायगा ॥ २८ ॥

रागद्वेषवान् तर्हि भगवान् यतो भक्तान्
अनुगृह्णाति न इतरान् इति, तद् न—

(यदि कहे कि) तब तो भगवान् राग-द्वेषसे
युक्त हैं; क्योंकि वे भक्तोंपर ही अनुग्रह करते हैं
दूसरोपर नहीं करते, तो यह कहना ठीक नहीं है—

समोऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥ २६ ॥

सम तुल्यः अह सर्वभूतेषु न मे द्वेष्यः अस्ति
न प्रिय अग्निवद् अहम्, दूरस्थानां यथा अग्निः
शीतं न अपनयति समीपम् उपसर्पताम् अपन-
यति, तथा अहं भक्तान् अनुगृह्णामि न इतरान् ।

मैं सभी प्राणियोंके प्रति समान हूँ, मेरा न तो
(कोई) द्वेष्य है और न (कोई) प्रिय है । मैं अग्निके
समान हूँ । जैसे अग्नि अपनेसे दूर रहनेवाले
प्राणियोंके शीतका निवारण नहीं करता, पास
आनेवालोंका ही करता है, वैसे ही मैं भक्तोंपर
अनुग्रह किया करता हूँ, दूसरोंपर नहीं ।

ये भजन्ति तु माम् ईश्वरं भक्त्या मयि ते
स्वभावत एव न मम रागनिमित्तं मयि वर्तन्ते ।
तेषु च अपि अहं स्वभावत एव वर्ते न इतरेषु
न एतावता तेषु द्वेषो मम ॥ २९ ॥

जो (भक्त) मुझ ईश्वरका प्रेमपूर्वक भजन
करते हैं, वे मुझमें स्वभावसे ही स्थित हैं, कुछ मेरी
आसक्तिके कारण नहीं और मैं भी स्वभावसे ही
उनमें स्थित हूँ, दूसरोंमें नहीं । परन्तु इतनेहीसे यह
बात नहीं है कि मेरा उनमें (दूसरोंमें) द्वेष है ॥ २९ ॥

शृणु मद्भक्तेः माहात्म्यम्—

मेरी भक्तिकी महिमा सुन—

अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥ ३० ॥

अपि चेद् यद्यपि सुष्ठु दुराचारः सुदुराचारः
अतीव कुत्सिताचारः अपि भजते माम् अनन्यभाग्
अनन्यभक्तिः सन् साधुः एव सम्यग्वृत्त एव
स मन्तव्यो ज्ञातव्यः सम्यग् यथावद् व्यवसितो
हि यस्मात् साधुनिश्चयः स ॥ ३० ॥

यदि कोई सुदुराचारी अर्थात् अतिशय बुरे
आचरणवाला मनुष्य भी अनन्य प्रेमसे युक्त
हुआ मुझ (परमेश्वर) को भजता है तो उसे साधु
ही मानना चाहिये अर्थात् उसे यथार्थ आचरण
करनेवाला ही समझना चाहिये, क्योंकि वह
यथार्थ निश्चययुक्त हो चुका है—उत्तम निश्चयवाला
हो गया है ॥ ३० ॥

उत्सृज्य च बाह्यां दुराचारताम् अन्तः
सम्यग्व्यवसायसामर्थ्यात्—

आन्तरिक यथार्थ निश्चयकी शक्तिसे बाहरी
दुराचारिताको छोड़कर—

क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।

कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तेः प्रणश्यति ॥ ३१ ॥

क्षिप्रं शीघ्रं भवति धर्मात्मा धर्मचित्त एव शब्द

वह शीघ्र ही धर्मात्मा—धार्मिक चित्तबाला बन जाता है और सदा रहनेवाली नित्य शान्ति—उपरति—को पा लेता है ।

• नित्यं शान्तिं च उपशमं निगच्छति प्राप्नोति ।

हे कुन्तीपुत्र ! तू यथार्थ बात सुन, तू यह निश्चित प्रतिज्ञा कर अर्थात् दृढ़ निश्चय कर ले कि जिसने मुझ परमात्मानें अपना अन्तःकरण समर्पित कर दिया है वह मेरा भक्त कभी नष्ट नहीं होता, अर्थात् उसका कभी पतन नहीं होता ॥ ३१ ॥

• शृणु परमार्थं कौन्तेय प्रतिजानीहि
निश्चितां प्रतिज्ञां कुरु, न मे मम भक्तो मयि
समर्पितान्तरात्मा मद्भक्तो न प्रणश्यति
इति ॥ ३१ ॥

किं च—

। तथा—

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः ।

क्षियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥ ३२ ॥

मा हि यस्मात् पार्थ व्यपाश्रित्य माम् आश्रय-
त्वेन गृहीत्वा ये अपि स्युः भवेयुः पापयोनयः
पापा योनिः येषां ते पापयोनयः पापजन्मानः ।
के ते इति आह क्षियो वैश्याः तथा शूद्राः ते अपि
यान्ति गच्छन्ति परां गतिं प्रकृष्टां गतिम् ॥३२॥

क्योंकि हे पार्थ ! जो कोई पापयोनिवाले हैं
अर्थात् जिनके जन्मका कारण पाप है ऐसे प्राणी
हैं—वे कौन हैं ? सो कहते हैं—वे क्षी, वैश्य और शूद्र
भी मेरी शरणमें आकर—मुझे ही अपना अवलम्बन
बनाकर परम—उत्तम गतिको ही पाते हैं ॥ ३२ ॥

किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्या भक्ता राजर्षयस्तथा ।

अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम् ॥ ३३ ॥

किं पुन ब्राह्मणा पुण्या पुण्ययोनयो भक्ता
राजर्षयः तथा राजानः च ते ऋषयः च इति
राजर्षयः ।

फिर जो पुण्ययोनि ब्राह्मण और राजर्षि भक्त हैं
उनका तो कहना ही क्या है ? जो राजा भी हों
और ऋषि भी हों, वे राजर्षि कहलाते हैं ।

यत एवम् अतः अनित्यं क्षणभङ्गुरम् असुखं
च सुखवर्जितम् इमं लोकं मनुष्यलोकं प्राप्य,
पुरुषार्थसाधनं दुर्लभं मनुष्यत्वं लब्ध्वा भजस्व
सेवस्व माम् ॥ ३३ ॥

क्योंकि यह बात है इसलिये इस अनित्य,
क्षणभङ्गुर और सुखरहित मनुष्यलोकको पाकर
अर्थात् परम पुरुषार्थके साधनरूप दुर्लभ मनुष्य-
शरीरको पाकर मुझ ईश्वरका ही भजन कर—मेरी
ही सेवा कर ॥ ३३ ॥

कथम्—

किस प्रकार (भजन-सेवा करें सो कहा जाता है)—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि युक्तवैवमात्मानं मत्परायणः ॥ ३४ ॥

मयि मनो यस्य स त्वं मन्मना भव तथा मद्भक्तो भव । मद्याजी मद्यजनशीलो भव । माम् एव च नमस्कुरु । माम् एव ईश्वरम् एष्यसि आगमिष्यसि युक्त्वा समाधाय चित्तम् । एवम् आत्मानम् अहं हि सर्वेषां भूतानाम् आत्मा परा च गतिः परम् अयनम्, तं माम् एवंभूतम् एष्यसि इति अतीतेन पदेन संबन्धः । मत्परायणः सन् इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

तू मन्मना—मुझमें ही मनवाला हो । मद्भक्त—मेरा ही भक्त हो । मद्याजी—मेरा ही पूजन करने-वाला हो और मुझे ही नमस्कार किया कर । इस प्रकार चित्तको मुझमें लगाकर मेरे परायण—शरण हुआ तू मुझ परमेश्वरको ही प्राप्त हो जायगा । अभिप्राय यह कि मैं ही सब भूतोंका आत्मा और परम गति—परम स्थान हूँ, ऐसा जो मैं आत्मरूप हूँ उमीको तू प्राप्त हो जायगा । इस प्रकार पहिलेके 'माम्' शब्दसे 'आत्मानम्' शब्दका सम्बन्ध है ॥ ३४ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्रथां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासुपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे राजविद्याराजगुह्ययोगो
नाम नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवत्
कृते श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये राजविद्याराजगुह्ययोगो नाम
नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥



दशमोऽध्यायः

सप्तमे अध्याये भगवतः तत्त्वं विभूतयः च प्रकाशिता नवमे च । अथ इदानीं येषु येषु भावेषु चिन्त्यो भगवान् ते ते भावा वक्तव्याः । तत्त्वं च भगवतो वक्तव्यम् उक्तम् अपि दुर्विज्ञेयत्वाद् इति अतः ।

श्रीभगवानुवाच —

भूय एव महाबाहो शृणु मे परमं वचः ।

यत्तेऽहं प्रीयमाणाय वक्ष्यामि हितकाम्यया ॥ १ ॥

भूय एव भूयः पुनः हे महाबाहो शृणु मे मदीयं परमं प्रकृतं निरतिशयवस्तुनः प्रकाशकं वचो वाक्यम्, यत् परमं ते तुभ्यं प्रीयमाणाय मद्रचनान् प्रीयसे त्वम् अतीव अमृतम् इव पिबन् ततो वक्ष्यामि हितकाम्यया हितेच्छया ॥ १ ॥

सातवें और नवें अध्यायमे भगवान्के तत्त्वका और विभूतियोंका वर्णन किया गया । अब जिन-जिन भावोंमे भगवान् चिन्तन किये जाने योग्य हैं उन-उन भावोंका वर्णन किया जाना चाहिये । यद्यपि भगवान्का तत्त्व पहले कहा गया है परन्तु दुर्विज्ञेय होनेके कारण फिर भी उसका वर्णन होना चाहिये, इसलिये श्रीभगवान् बोले—

हे महाबाहो ! फिर भी तू मेरे परम उत्तम निरतिशय वस्तुको प्रकाशित करनेवाले वाक्य सुन, जो कि मैं तुझ प्रसन्न होनेवालेके हितकी इच्छासे कहूँगा । मेरे वचनोको सुनकर तू अमृतपान करता हुआ-सा अन्यन्त प्रसन्न होता है, इसीलिये मैं तुझसे यह परम वाक्य कहने लगा हूँ ॥ १ ॥

किमर्थम् अहं वक्ष्यामि इति अत आह—

मे (ऐसा) किसलिये कहना हूँ ? सो बतलाते हैं—

न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः ।

अहमादिर्हि देवानां महर्षीणां च सर्वशः ॥ २ ॥

न मे विदुः न जानन्ति सुरगणा ब्रह्मादयः । किं ते न विदुः मम प्रभवं प्रभावं प्रभुशक्त्यतिशयम्, अथवा प्रभवं प्रभवनम् उत्पत्तिम् । न अपि महर्षयो भृगवादयो विदुः ।

कस्मात् ते न विदुः इति उच्यते—

अहम् आदि. कारणं हि यस्माद् देवानां महर्षीणां च सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥ २ ॥

ब्रह्मादि देवता मेरे प्रभवको यानी अनिशय प्रभुत्व-शक्तिको अथवा प्रभव यानी मेरी उत्पत्तिको नहीं जानते । और भृगु आदि महर्षि भी (मेरे प्रभवको) नहीं जानते ।

वे किस कारणसे नहीं जानते ? सो कहते हैं—

क्योंकि देवोंका और महर्षियोंका सब प्रकारसे मे ही आदि-मूल कारण हूँ ॥ २ ॥

किं च—

। तथा—

यो मामजमनादिं च वेत्ति लोकमहेश्वरम् ।

असंमूढः स मर्त्येषु सर्वपापैः प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

यो माम् अजम् अनादिं च यस्माद् अहम् आदिः
देवानां महर्षीणां च न मम अन्यः आदिः विद्यते
अतः अहम् अजः अनादिः च अनादित्वम्
अजत्वे हेतुः । तं माम् अजम् अनादिं च यो वेत्ति
विजानाति लोकमहेश्वरं लोकानां महान्तम्
ईश्वरं तुरीयम् अज्ञानतत्कार्यवर्जितम् असंमूढः
संमोहवर्जितः स मर्त्येषु मनुष्येषु सर्वपापैः
सर्वैः पापैः मतिपूर्वामतिपूर्वकृतैः प्रमुच्यते
प्रमोक्ष्यते ॥ ३ ॥

क्योंकि मैं महर्षियोंका और देवोंका आदि-
कारण हूँ, मेरा आदि दूसरा कोई नहीं है, इसलिये मैं
अजन्मा और अनादि हूँ । अनादित्व ही जन्मरहित
होनेमें कारण है । इस प्रकार जो मुझे जन्मरहित,
अनादि और लोकोंका महान् ईश्वर अर्थात् अज्ञान
और उसके कार्यसे रहित (जाग्रत्, स्वप्न, सुषुप्ति—
इन तीनों अवस्थाओंसे अतीत) चतुर्थ अवस्था-
युक्त जानता है, वह (इस प्रकार जाननेवाला)
मनुष्योंमें ज्ञानी है अर्थात् मोहसे रहित श्रेष्ठ
पुरुष है और वह जान-वृत्तकर किये हुए या बिना
जाने किये हुए सभी पापोंसे मुक्त हो जाता है ॥ ३ ॥

इतः च अहं महेश्वरो लोकानाम्—

। इसलिये भी मैं लोकोंका महान् ईश्वर हूँ—

बुद्धिर्ज्ञानमसंमोहः क्षमा सत्यं दमः शमः ।

सुखं दुःखं भवोऽभावो भयं चाभयमेव च ॥ ४ ॥

बुद्धिः अन्तःकरणस्य सूक्ष्माद्यर्थावबोधन-
सामर्थ्यं तद्वन्तं बुद्धिमान् इति हि वदन्ति ।

सूक्ष्म, सूक्ष्मतर आदि पदार्थोंको समझनेवाली
अन्तःकरणकी ज्ञानशक्तिका नाम बुद्धि है । उससे
युक्त मनुष्यको ही 'बुद्धिमान्' कहते हैं ।

ज्ञानम् आत्मादिपदार्थानाम् अवबोधः
असंमोहः प्रत्युपपन्नेषु बोद्धव्येषु विवेकपूर्विका
प्रवृत्तिः । क्षमा आक्रुष्टस्य ताडितस्य वा
अविकृतचित्तता । सत्यं यथादृष्टस्य यथा-
श्रुतस्य च आत्मानुभवस्य परबुद्धिसंक्रान्तये
तथा एव उच्चार्यमाणा वाक् सत्यम्
उच्यते । दमो बाह्येन्द्रियोपशमः । शम-
अन्तःकरणस्य । सुखम् आह्लादः । दुःखं
संतापः । भव उद्भवः । अभाव तद्विपर्ययः ।
भयं च त्रासः, अभयम् एव च तद्विपरीतम् ॥ ४ ॥

ज्ञान—आत्मा आदि पदार्थोंका बोध, असंमोह—
जाननेयोग्य पदार्थ प्राप्त होनेपर उनमें विवेकपूर्वक
प्रवृत्ति, क्षमा—किसीके द्वारा अपनी निन्दाकी जाने
या ताडना दी जानेपर भी चित्तमें विकार न होना,
सत्य—देखने और सुननेसे जिस प्रकारका अपनेको
अनुभव हुआ हो, उसको दूसरेकी बुद्धिमें पहुँचानेके
लिये उसी प्रकार कही जानेवाली वाणी 'सत्य'
कहलाती है, दम—बाह्य इन्द्रियोंको वशमें कर लेना,
शम—अन्तःकरणकी उपरति, सुख—आह्लाद, दुःख—
सन्ताप, भव—उत्पत्ति, अभाव—उत्पत्तिके विपरीत
(विनाश) तथा भय—त्रास और अभय—उसके
विपरीत जो निर्भयता है वह भी ॥ ४ ॥

अहिंसा समता तुष्टिस्तपो दानं यशोऽयशः ।

भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः ॥ ५ ॥

अहिंसा अषीडा प्राणिनाम् । समता समचित्तता । तुष्टिः संतोषः पर्याप्तबुद्धिः लाभेषु । तप इन्द्रियसंयमपूर्वकं शरीरपीडनम् । दानं यथाशक्ति संविभागः । यशो धर्मनिमित्ता कीर्तिः । अयशः तु अधर्मनिमित्ता अकीर्तिः ।

भवन्ति भावा यथोक्ता बुद्ध्यादयो भूताना प्राणिनां मत्त एव ईश्वरोत् पृथग्विधा नानाविधाः स्वकर्मानुरूपेण ॥ ५ ॥

अहिंसा—प्राणियोंको किसी प्रकार पीडा न पहुँचाना, समता—चित्तका समभाव, सन्तोष—जो कुछ मिले उसीको यथेष्ट समझना, तप—इन्द्रियसंयम-पूर्वक शरीरको सुखाना, दान—अपनी शक्तिके अनुसार धनका विभाग करना (दूसरोंको बाँटना), यश—धर्मके निमित्तसे होनेवाली कीर्ति, अपयश—अधर्मके निमित्तसे होनेवाली अपकीर्ति ।

इस प्रकार जो प्राणियोंके अपने-अपने कर्मके अनुसार होनेवाले बुद्धि आदि नाना प्रकारके भाव हैं, वे सब मुझ ईश्वरसे ही होते हैं ॥ ५ ॥

किं च—

तथा—

महर्षयः सप्त पूर्वे चत्वारो मनवस्तथा ।

मद्भावा मानसा जाता येषां लोक इमाः प्रजाः ॥ ६ ॥

महर्षयः सप्त भृगवादयः पूर्वे अतीतकाल-संबन्धिनः चत्वारो मनवः तथा सावर्णा इति प्रसिद्धाः । ते च मद्भावा मद्गतभावना वैष्णवेन सामर्थ्येन उपेता मानसा मनसा एव उत्पादिता मया जाता उत्पन्ना येषां मन्त्रां महर्षीणां च सृष्टिः लोके इमाः स्थावरजङ्गमाः प्रजाः ॥ ६ ॥

भृगु आदि सप्त महर्षि और पहले होनेवाले चार मनु जिनका अतीत कालसे सम्बन्ध है और जो 'सावर्ण' इस नामसे पुराणोंमें प्रसिद्ध हैं, ये सभी मुझसे भावनावाले—ईश्वरीय सामर्थ्यसे युक्त और मेरे द्वारा मनसे उत्पन्न किये हुए हैं, जिन मनु और महर्षियोंकी रची हुई ये चर और अचररूप सब प्रजाएँ लोकमें प्रसिद्ध हैं ॥ ६ ॥

एतां विभूर्ति योगं च मम यो वेत्ति तत्त्वतः ।

सोऽविकम्पेन योगेन युज्यते नात्र संशयः ॥ ७ ॥

एतां यथोक्तां विभूर्ति विस्तारं योगं च युक्ति च आत्मनो घटनम् अथवा योगैश्वर्यसामर्थ्यं सर्वज्ञत्वं योगज्ञं योग उच्यते । मम मदीयं यो वेत्ति तत्त्वतः तत्त्वेन यथावद् इति एतत् ।

मेरी इस उपर्युक्त विभूर्तिको अर्थात् विस्तारको और योग—युक्तिको अर्थात् अपनी मायिक घटनाको, अथवा योगसे उत्पन्न हुई सर्वज्ञतारूप सामर्थ्यको जो कि योग-शब्दसे कही जाती है, जो तत्त्वसे—यथार्थ जानता है,

१. भृगु, मरीचि, अश्वि, पुलस्त्य, पुलह, ऋतु और बसिष्ठ—ये सप्त महर्षि हैं ।

२. मनु १४ है पर चार मनु सावर्ण नामसे प्रसिद्ध हैं—सावर्णि, धर्मसावर्णि, दशसावर्णि और सावर्ण ।

सः अविकम्पेन अप्रचलितेन योगेन वह पुरुष पूर्ण ज्ञानकी स्थिरतारूप निश्चल
सम्यग्दर्शनस्थैर्यलक्षणो युज्यन्ने संबध्यते न योगसे युक्त हो जाता है, इस विषयमें (कुल भी)
अत्र सशयो न अस्मिन् अर्थे संशयः अस्ति ॥७॥ संशय नहीं है ॥ ७ ॥

कीदृशेन अविकम्पेन योगेन युज्यते इति किस प्रकारके अविचल योगसे युक्त हो जाता
उच्यते— है ? सो कहा जाता है—

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते ।

इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः ॥ ८ ॥

अहं परं ब्रह्म वासुदेवाख्यं सर्वस्य जगतः मैं वासुदेव नामक परमब्रह्म समस्त जगत्की
प्रभव उत्पत्तिः मत्त एव स्थितिनाशक्रिया- उत्पत्तिका कारण हूँ, और मुझसे ही यह स्थिति,
फलोपभोगलक्षणं विक्रियारूपं सर्वं जगत् नाश, क्रिया और कर्मफलोपभोगरूप विकारमय सारा
प्रवर्तते इति एव मत्वा भजन्ते सेवन्ते मां बुधा जगत् घुमाया जा रहा है । इस अभिप्रायको (अन्धी
अवगततत्त्वार्था भावसमन्विता भावो भावना प्रकार) समझकर भावसमन्वित—परमार्थतत्त्वकी
परमार्थतत्त्वाभिनिवेशः तेन समन्विताः धारणासे युक्त हुए, बुद्धिमान्—तत्त्वज्ञानी पुरुष, मुझे
संयुक्ता इत्यर्थः ॥ ८ ॥ भजते हैं अर्थात् मेरा चिन्तन किया करते हैं ॥ ८ ॥

किं च—

तथा—

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥ ९ ॥

मच्चित्ता मयि चित्तं येषां ते मच्चित्ता मुझमें ही जिनका चित्त है वे मच्चित्त है तथा
मद्गतप्राणा मां गताः प्राणाः चक्षुरादयः प्राणा मुझमें ही जिनके चक्षु आदि इन्द्रियरूप प्राण लगे
येषां ते मद्गतप्राणा मयि उपसंहृतकण्ठा इत्यर्थः रहते हैं—मुझमें ही जिन्होंने समस्त करणोंका
अथवा मद्गतप्राणा मद्गतजीवना इति एतत् । उपसंहार कर दिया है वे मद्गतप्राण है अथवा
जिन्होंने मेरे लिये ही अपना जीवन अर्पण कर दिया
है वे मद्गतप्राण हैं ।

बोधयन्तः अवगमयन्तः परस्परम् अन्योन्यं ऐसे मेरे भक्त आपसमें एक दूसरेको (मेरा तत्त्व)
कथयन्तो ज्ञानबलवीर्यादिधर्मैः विशिष्टं मां तुष्यन्ति समझाते हुए एवं ज्ञान, बल और सामर्थ्य आदि गुणोंसे
च परितोषम् उपयान्ति रमन्ति च रतिं च युक्त मुझ परमेश्वरके स्वरूपका वर्णन करते हुए सदा
प्राप्नुवन्ति प्रियसंगत्या इव ॥ ९ ॥ सन्तुष्ट रहने हैं अर्थात् सन्तोषको प्राप्त होते हैं और
रमण करते हैं अर्थात् मानो कोई अपना अत्यन्त व्यास
मिल गया हो उसी तरह रतिको प्राप्त होते हैं ॥ ९ ॥

ये यथोक्तप्रकारैः भजन्ते मां भक्ताः
सन्तः—

जो पुरुष मुझमें प्रेम रखते हुए उपर्युक्त प्रकारसे
मेरा भजन करते हैं—

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥ १० ॥

तेषां सततयुक्तानां नित्याभियुक्तानां निवृत्त-
सर्वबाह्यैषणानां भजतां सेवमानानाम्, किम् अर्थि-
त्वादिना कारणेन, न इति आह, प्रीतिपूर्वकं
प्रीतिः स्नेहः तत्पूर्वकं मां भजताम् इत्यर्थः ।
ददामि प्रयच्छामि बुद्धियोगं बुद्धिः सम्यग्दर्शनं
मत्त्वविषयं तेन योगो बुद्धियोगः त बुद्धि-
योगम् । येन बुद्धियोगेन सम्यग्दर्शनलक्षणेन
मां परमेश्वरम् आत्मभूतम् आत्मत्वेन उपयान्ति
प्रतिपद्यन्ते ।

उन समस्त बाह्य तृष्णाओंसे रहित निरन्तर तत्पर
होकर भजन्—सेवन करनेवाले पुरुषोंको, किसी
वस्तुकी इच्छा आदि कारणोंसे भजनेवालोंको नहीं
किन्तु प्रीतिपूर्वक भजनेवालोंको यानी प्रेमपूर्वक
मेरा भजन करनेवालोंको, मैं वह बुद्धियोग देता हूँ ।
मेरे तत्त्वके यथार्थ ज्ञानका नाम बुद्धि है, उससे युक्त
होना ही बुद्धियोग है। वह ऐसा बुद्धियोग मैं (उनको)
देता हूँ कि जिस पूर्णज्ञानरूप बुद्धियोगसे वे मुझ
आत्मरूप परमेश्वरको आत्मरूपसे समझ लेते हैं ।

के, ते ये मच्चित्त्वादिप्रकारैः मां
भजन्ते ॥ १० ॥

वे कौन हैं ? जो 'मच्चित्ताः' आदि ऊपर कहे
हुए प्रकारोंसे मेरा भजन करते हैं ॥ १० ॥

किमर्थं कस्य वा त्वत्प्राप्तिप्रतिबन्धहेतोः
नाशकं बुद्धियोगं तेषां त्वद्भक्तानां ददासि
इति आकाङ्क्षायाम् आह—

आपकी प्राप्तिके कौन-से प्रतिबन्धके कारणका
नाश करनेवाला बुद्धियोग आप उन भक्तोंको देते हैं
और किसलिये देते हैं ? इस आकांक्षापर कहते हैं—

तेषामेवानुकम्पार्थमहमज्ञानजं

तमः ।

नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता ॥ ११ ॥

तेषाम् एव कथं नाम श्रेयः स्याद् इति
अनुकम्पार्थं दद्याहेतोः अहम् अज्ञानजम् अविवेकतो
जातं मिथ्याप्रत्ययलक्षणं मोहान्धकारं तमो
नाशयामि आत्मभावस्थ आत्मनो भावः अन्तः-
करणाशयः तस्मिन् एव स्थितः सन् । ज्ञानदीपेन
विवेकप्रत्ययरूपेण ।

उन (मेरे भक्तों) का किसी तरह भी कल्याण
हो ऐसा अनुग्रह करनेके लिये ही मैं उनके आत्म-
भावमें स्थित हुआ अर्थात् आत्माका भाव जो अन्तः-
करण है उसमें स्थित हुआ उनके अविवेकजन्य
मिथ्या प्रतीतिरूप मोहमय अन्धकारको प्रकाशमय
विवेक-बुद्धिरूप ज्ञानदीपकद्वारा नष्ट कर देता हूँ ।

भक्तिप्रसादस्नेहाभिविक्तेन मद्भावनामि-

निवेश्यवातेरितेन ब्रह्मचर्यादिसाधनसंस्कारवत्-

गी० शां० भा० ३२—

अर्थात् जो भक्तिके प्रसादरूप घृत्से परिपूर्ण
है और मेरे स्वरूपकी भावनाके अभिनिवेशरूप
वायुकी सहायतासे प्रज्वलित हो रहा है,

<p>प्रज्ञावर्तिना विरक्तान्तःकरणाधारेण विषयव्यावृत्तचित्तरागद्वेषाकलुषितनिवाताप- वारकस्थेन नित्यप्रवृत्तैकारयध्यानजनितसम्य- ग्दर्शनभास्वना ज्ञानदीपेन इत्यर्थः ॥ ११ ॥</p>	<p>जिसमें ब्रह्मचर्य आदि साधनोंके संस्कारोंसे युक्त बुद्धिरूप बत्ती है, अस्किरहित अन्तःकरण जिसका आधार है, जो विषयोंसे हटे हुए और राग-द्वेषरूप कालुष्यसे रहित हुए चित्तरूप वायुरहित अपवारकमें (ढकनेमें) स्थित है और जो निरन्तर अम्यास किये हुए एकाग्रतारूप ध्यानजन्मिन, पूर्ण ज्ञानस्वरूप प्रकाशसे युक्त है, उस ज्ञानदीपकद्वारा (मैं उनके मोहका नाश कर देता हूँ) ॥ ११ ॥</p>
---	--

यथोक्तां भगवतो विभूतिं योगं च | उपर कही हुई भगवान्की विभूतिको और श्रुत्वा— अर्जुन उवाच— | योगको सुनकर अर्जुन बोला—

परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् ।

पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् ॥ १२ ॥

परं ब्रह्म परमात्मा परं धाम परं तेजः पवित्रं | आप परमब्रह्म—परमात्मा, परमधाम—परमतेज और परमपावन हैं। तथा आप नित्य और दिव्य पुरुष हैं अर्थात् देवलोकमें रहनेवाले अलौकिक पुरुष हैं एवं आप सब देवोंसे पहले होनेवाले आदिदेव, अजन्मा और व्यापक हैं ॥ १२ ॥

पावनं परमं प्रकृष्टं भवान् पुरुषं शाश्वतं नित्यं दिव्यं
दिवि भवम् आदिदेवं सर्वदेवानाम् आदौ भवं
देवम् अजं विभुं विभवनञ्जीलम् ॥ १२ ॥

ईदृशम्—

एसे—

आहुस्त्वामृषयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्ताः ।

असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवीषि मे ॥ १३ ॥

आहुः कथयन्ति त्वाम् ऋषयो वसिष्ठादयः | आपका वसिष्ठादि सब महर्षिगण वर्णन करते हैं; तथा असित, देवल, व्यास और देवर्षि एवम् एव आह व्यासः च स्वयं च एव ब्रवीषि मे ॥ १३ ॥

सर्वे देवर्षिः नारदः तथा असितो देवलः अपि
एवम् एव आह व्यासः च स्वयं च एव ब्रवीषि
मे ॥ १३ ॥

सर्वमेतद्वृतं मन्ये यन्मां वदसि केशव ।

न हि ते भगवन्व्यक्तिं विदुर्देवा न दानवाः ॥ १४ ॥

सर्वम् एतद् यथोक्तम् ऋषिभिः त्वया च तद् | हे केशव ! उपर्युक्त प्रकारसे ऋषियोंद्वारा और ऋतं सत्यम् एव मन्ये यद् मा प्रति वदसि भाषसे आपके द्वारा कही हुई ये सब बातें जो कि आप मुझसे कह रहे हैं, मैं सत्य मानता हूँ। क्योंकि हे भगवन् ! आपकी उत्पत्तिको न देवता जानते हैं और न दानव ही जानते हैं ॥ १४ ॥

हे केशव । न हि ते तव भगवन् व्यक्तिं प्रभवं
विदुः न देवा न दानवाः ॥ १४ ॥

यतः त्वं देवादीनाम् आदिः अतः—

क्योंकि आप देवादिके आदिकारण हैं इसलिये—

स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम ।

भूतभावन भूतेश देवदेव जगत्पते ॥ १५ ॥

स्वयम् एव आत्मना आत्मानं वेत्थ त्वं निरति-
शयज्ञानैश्वर्यबलादिशक्तिमन्तम् ईश्वरं
पुरुषोत्तम । भूतानि भावयति इति भूतभावनो
हे भूतभावन भूतेश भूतानाम् ईश, हे देवदेव
जगत्पते ॥ १५ ॥

हे पुरुषोत्तम ! हे भूतप्राणियोंको उत्पन्न करने-
वाले भूतभावन ! हे भूतेश—भूतोंके ईश्वर ! हे देवोंके
देव ! हे जगत्पते ! आप स्वयं ही अपनेद्वारा अपने आप-
को अर्थात् निरतिशय ज्ञान, ऐश्वर्य, सामर्थ्य आदि
शक्तियोंसे युक्त ईश्वरको जानते हैं ॥ १५ ॥

वक्तुमर्हस्यशेषेण दिव्या ह्यात्मविभूतयः ।

याभिर्विभूतिभिर्लोकानिमांस्त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥ १६ ॥

वक्तुं कथयितुम् अर्हसि अशेषेण दिव्या हि
आत्मविभूतय आत्मनो विभूतयो याः ता वक्तुम्
अर्हसि यामिः विभूतिभिः आत्मनो माहात्म्य-
विस्तरैः इमान् लोकान् त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥ १६ ॥

अपनी दिव्य विभूतियोंका पूर्णतया वर्णन करनेमें
(आप ही) समर्थ हैं—आपकी जो विभूतियाँ
हैं, जिन विभूतियोंसे अर्थात् अपने माहात्म्यके
विस्तारसे आप इन सारे लोकोंको व्याप्त करके
स्थित हो रहे हैं, उन्हें कहनेमें आप ही समर्थ
हैं ॥ १६ ॥



कथं विद्यामहं योगिंस्त्वां सदा परिचिन्तयन् ।

केषु केषु च भावेषु चिन्त्योऽसि भगवन्मया ॥ १७ ॥

कथं विद्यां विजानीयाम् अहं हे योगिन् त्वां
सदा परिचिन्तयन् । केषु केषु च भावेषु वस्तुषु
चिन्त्यः असि ध्येयः असि भगवन् मया ॥ १७ ॥

हे योगिन् ! आपका सदा चिन्तन करता हुआ
मैं आपको किस प्रकार जानूँ ? हे भगवन् ! आप
किन-किन भावोंमें अर्थात् वस्तुओंमें मेरे द्वारा
चिन्तन किये जानेयोग्य हैं ॥ १७ ॥



विस्तरेणात्मनो योगं विभूतिं च जनार्दन ।

भूयः कथय तृप्तिर्हि शृण्वतो नास्ति मेऽमृतम् ॥ १८ ॥

विस्तरेण आत्मनो योगं योगैश्वर्यशक्ति-
विश्लेषं विभूतिं च विस्तरं ध्येयपदार्थानां हे
जनार्दन ।

हे जनार्दन ! अपने योगको—अपनी योगैश्वर्य-
रूप विशेष शक्तिको और विभूतिको यानी चिन्तन
करनेयोग्य पदार्थोंके विस्तारको, विस्तारपूर्वक कहिये ।

अर्दतेः गतिकर्मणोः रूपम् । असुराणां
देवप्रतिषेधभूतानां जनानां नरकादिगमयि-
तृत्वाद् जनार्दनः । अभ्युदयनिःश्रेयसपुरुषार्थ-
प्रयोजनं सर्वैः जनैः याच्यते इति वा ।

भूयः पूर्वम् उक्तम् अपि कथय तृप्तिः हि
परितोषो यस्माद् न अस्ति मे शृण्वतः त्वन्मुख-
निःसृतवाक्यामृतम् ॥ १८ ॥

गमन जिसका कर्म है ऐसी अर्द धातुका रूप
जनार्दन है । असुरोंको यानी देवोंके प्रतिपक्षी मनुष्यों-
को नरकादिमें भेजनेवाले होनेसे भगवान्का नाम
जनार्दन है । अथवा उन्नति और कल्याण—ये दोनों
पुरुषार्थरूप प्रयोजन सब लोगोंके द्वारा भगवान्से
माँगे जाते हैं, इसलिये भगवान्का नाम जनार्दन है ।

यद्यपि आप पहले कह चुके हैं तो भी फिर
कहिये, क्योंकि आपके मुखसे निकले हुए वाक्यरूप
अमृतको सुनते-सुनते मुझे तृप्ति नहीं होती है—
सन्तोष नहीं होता है ॥ १८ ॥

श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवान् बोले—

हन्त ते कथयिष्यामि दिव्या ह्यात्मविभूतयः ।

प्राधान्यतः कुरुश्रेष्ठ नास्त्यन्तो विस्तरस्य मे ॥ १९ ॥

हन्त इदानीं ते दिव्या दिवि मवा आत्मविभूतय
आत्मनो मम विभूतयो याः ताः कथयिष्यामि
इति एतत्, प्राधान्यतो यत्र तत्र प्रधाना या
या विभूतिः तां तां प्रधानां प्राधान्यतः कथ-
यिष्यामि अहं कुरुश्रेष्ठ । अशेषतः तु वर्षशतेन
अपि न शक्या वक्तुं यतो न अस्ति अन्तो
विस्तरस्य मे मम विभूतीनाम् इत्यर्थः ॥ १९ ॥

हे कुरुवंशियोमें श्रेष्ठ ! अब मैं तुझे अपनी
दिव्य—देवलोकमें होनेवाली विभूतियों प्रधानतासे
बतलाता हूँ अर्थात् मेरी जहाँ-जहाँपर जो-जो प्रधान-
प्रधान विभूतियाँ हैं, उन-उन प्रधान विभूतियोंका
ही मैं प्रधानतासे वर्णन करता हूँ । सम्पूर्णतासे तो वे
सैकड़ों वर्षोंमें भी नहीं कही जा सकती, क्योंकि
मेरे विस्तरका अर्थात् मेरी विभूतियोंका अन्त
नहीं है ॥ १९ ॥

तत्र प्रथमम् एव तावत् शृणु —

अहमात्मा गुडाकेश

। उनमें त् पहली विभूतिको ही सुन—

सर्वभूताशयस्थितः ।

अहमादिश्च मध्यं च

भूतानामन्त एव च ॥ २० ॥

अहम् आत्मा प्रत्यगात्मा गुडाकेश गुडाका
निद्रा तस्या ईंशो गुडाकेशो जितनिद्र इत्यर्थः,
घनकेश इति वा । सर्वेषां भूतानाम् आशये
अन्तर्हृदि स्थितः नित्यं ध्येयः ।

गुडाका—निद्रा उसका स्वामी यानी निद्रा-जयी
होनेके कारण अथवा घनकेश होनेके कारण अर्जुनका
नाम गुडाकेश है । हे गुडाकेश ! समस्त भूतोंके आशय-
में यानी आन्तरिक हृदयदेशमें स्थित सबका अन्तरात्मा
मैं हूँ (ऊँचे अधिकारियोंको तो) मेरा ध्यान सदा इस
प्रकार करना चाहिये ।

* अर्द धातुके दो अर्थ होते हैं—गमन और याचना । यहाँ पहले गमन अर्थ स्वीकार करके उसके अनुसार व्युत्पत्ति दिखलायी गयी है, फिर 'अथवा' कहकर पश्चान्तरमें याचना अर्थ भी स्वीकार किया गया है ।

तदशक्तेन च उच्यते भावेषु चिन्त्यः, अहं
चिन्तयितुं शक्यो यस्माद् अहम् एव आदिः
भूतानां कारणं तथा मध्यं च स्थितिः अन्तः
प्रलयः च ॥ २० ॥

परन्तु जो ऐसा ध्यान करनेमें असमर्थ हों उन्हें
आगे कहे हुए भावोंमें मेरा चिन्तन करना चाहिये,
अर्थात् उनके द्वारा (इन अगले भावोंमें) मेरा चिन्तन
किया जा सकता है, क्योंकि मैं ही सब भूतोंका
आदि, मध्य और अन्त हूँ अर्थात् उनकी उत्पत्ति
स्थिति और प्रलयरूप मैं ही हूँ ॥ २० ॥

एवं च ध्येयः अहम्—

तथा इस प्रकार भी मेरा ध्यान किया जा
सकता है—

आदित्यानामहं विष्णुज्योतिषां रविरंशुमान् ।

मरीचिर्मरुतामस्मि नक्षत्राणामहं शशी ॥ २१ ॥

आदित्यानां द्वादशानां विष्णुः नाम आदित्यः
अहम्, ज्योतिषां रविः प्रकाशयितृणाम् अंशुमान्
रश्मिमान् मरीचिः नाम मरुतां मरुद्देवताभेदानाम्
अस्मि नक्षत्राणाम् अहं शशी चन्द्रमाः ॥ २१ ॥

द्वादश आदित्योंमें मैं विष्णु नामक आदित्य
हूँ । प्रकाश करनेवाली ज्योतियोंमें मैं किरणों-
वाला सूर्य हूँ । वायु-सम्बन्धी देवताओंके भेदोंमें
मैं मरीचि नामक देवता हूँ और नक्षत्रोंमें मैं
शशि—चन्द्रमा हूँ ॥ २१ ॥

वेदानां सामवेदोऽस्मि देवानामस्मि वासवः ।

इन्द्रियाणां मनश्चास्मि भूतानामस्मि चेतना ॥ २२ ॥

वेदानां मध्ये सामवेदः अस्मि, देवानां रुद्रादि-
त्यादीनां वासव इन्द्रः अस्मि, इन्द्रियाणाम्
एकादशानां चक्षुरादीनां मनः च अस्मि
संकल्पविकल्पात्मकं मनः च अस्मि । भूतानाम्
अस्मि चेतना, कार्यकरणसंघाते नित्याभिव्यक्ता
बुद्धिवृत्तिः चेतना ॥ २२ ॥

मैं वेदोंमें सामवेद हूँ, रुद्र, आदित्य आदि देवोंमें
इन्द्र हूँ और चक्षु आदि एकादश इन्द्रियोंमें संकल्प-
विकल्पात्मक मन हूँ । सब प्राणियोंमें (मैं) चेतना
हूँ । कार्य-करणके समुदायरूप शरीरमें सदा
प्रकाशित रहनेवाली जो बुद्धि-वृत्ति है, उसका नाम
चेतना है ॥ २२ ॥

रुद्राणां शङ्करश्चास्मि वित्देशो यक्षरक्षसाम् ।

वसूनां पावकश्चास्मि मेरुः शिखरिणामहम् ॥ २३ ॥

रुद्राणाम् एकादशानां शंकरः च अस्मि
वित्देशः कुबेरो यक्षरक्षसां यक्षाणां रक्षसां च ।
वसूनाम् अष्टानां पावकः च अस्मि अग्निः मेरुः
शिखरिणां शिखरवताम् अहम् ॥ २३ ॥

एकादश रुद्रोंमें मैं शंकर हूँ । यक्ष और
राक्षसोंमें मैं धनेश्वर कुबेर हूँ । आठ वसुओंमें मैं
पावक—अग्नि हूँ । शिखरवालोंमें (पर्वतोंमें) मैं
सुमेरु-पर्वत हूँ ॥ २३ ॥

पुरोधसां च मुख्यं मां विद्धि पार्थ बृहस्पतिम् ।

सेनानीनामहं स्कन्दः सरसामस्मि सागरः ॥ २४ ॥

पुरोधसां राजपुरोहितानां मुख्यं प्रधानं मां विद्धि जानीहि हे पार्थ बृहस्पतिम् । स हि इन्द्रस्य इति मुख्यः स्यात् पुरोधाः । सेनानीनां सेनापतीनाम् अहं स्कन्दो देवसेनापतिः । सरसां यानि देवखातानि सरांसि तेषां सरसां सागरः अस्मि भवामि ॥ २४ ॥

हे पार्थ ! पुरोहितोंमें यानी राजपुरोहितोंमें तू मुझे प्रधान पुरोहित बृहस्पति समझ, क्योंकि वे ही इन्द्रके मुख्य पुरोहित हैं । सेनापतियोंमें मैं देवोंका सेनापति कार्तिकेय हूँ तथा सरोवरोंमें अर्थात् जो देव-निर्मित सरोवर हैं उनमें समुद्र हूँ ॥२४॥

महर्षीणां भृगुरहं गिरामस्येकमक्षरम् ।

यज्ञानां जपयज्ञोऽस्मि स्थावराणां हिमालयः ॥ २५ ॥

महर्षीणां भृगुः अहम्, गिरां वाचां पदलक्षणानाम् एकम् अक्षरम् ओंकारः अस्मि । यज्ञानां जपयज्ञः अस्मि, स्थावराणां स्थितिमतां हिमालयः ॥२५॥

महर्षियोंमें मैं भृगु हूँ, वाणीसम्बन्धी भेदोंमें—पदात्मक वाक्योंमें एक अक्षर—ओंकार हूँ, यज्ञोंमें जपयज्ञ हूँ और स्थावरोमें अर्थात् अचल पदार्थोंमें हिमालय नामक पर्वत हूँ ॥२५॥

अश्वत्थः सर्ववृक्षाणां देवर्षीणां च नारदः ।

गन्धर्वाणां चित्ररथः सिद्धानां कपिलो मुनिः ॥ २६ ॥

अश्वत्थः सर्ववृक्षाणाम्, देवर्षीणां च नारदो देवा एव सन्त ऋषित्वं प्राप्ता मन्त्रदक्षित्वात् ते देवर्षयः तेषां नारदः अस्मि । गन्धर्वाणां चित्ररथो नाम गन्धर्वः अस्मि । सिद्धानां जन्मना एव धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यातिशयं प्राप्तानां कपिलो मुनिः ॥ २६ ॥

समस्त वृक्षोंमें पीपलका वृक्ष और देवर्षियोंमें अर्थात् जो देव होकर मन्त्रोंके द्रष्टा होनेके कारण ऋषिभावको प्राप्त हुए हैं, उनमें मैं नारद हूँ । गन्धर्वोंमें मैं चित्ररथ नामक गन्धर्व हूँ, सिद्धोंमें अर्थात् जन्मसे ही अतिशय धर्म, ज्ञान, वैराग्य और ऐश्वर्यको प्राप्त हुए पुरुषोंमें मैं कपिलमुनि हूँ ॥२६॥

उच्चैःश्रवसमश्वानां विद्धि माममृतोद्भवम् ।

ऐरावतं गजेन्द्राणां नराणां च नराधिपम् ॥ २७ ॥

उच्चैःश्रवसम् अश्वानाम् उच्चैःश्रवा नाम अश्वः तं मां विद्धि जानीहि अमृतोद्भवम् अमृतनिमित्त-मथनोद्भवम् । ऐरावतम् इरावत्या अपत्यं गजेन्द्राणां हस्तीश्वराणां तं मां विद्धि इति अनुवर्तते । नराणां मनुष्याणां च नराधिपं राजानं मां विद्धि जानीहि ॥ २७ ॥

घोड़ोंमें, जो अमृतप्राप्तिके निमित्त किये हुए समुद्रमन्थनसे उत्पन्न उच्चैःश्रवा नामक घोड़ा है, उसको तू मेरा स्वरूप समझ । गजेन्द्रोंमें—मुख्य हाथियोंमें—इरावतीका पुत्र जो ऐरावत नामक हाथी है उसको तू मेरा स्वरूप जान और मनुष्योंमें मुझे तू राजा समझ ॥२७॥

आयुधानामहं वज्रं धेनूनामस्मि कामधुक् ।

प्रजनश्चास्मि कन्दर्पः सर्पाणामस्मि वासुकिः ॥ २८ ॥

आयुधानाम् अहं वज्रं दधीच्यस्थिसंभवं
धेनूनां दोग्ध्रीणाम् अस्मि कामधुक्, वसिष्ठस्य
सर्वकामानां दोग्ध्री सामान्या वा कामधुक् ।
प्रजनः प्रजनयिता अस्मि कन्दर्पः कामः, सर्पाणां
सर्पभेदानाम् अस्मि वासुकिः सर्पराजः ॥ २८ ॥

शक्रोंमें मैं दधीचि ऋषिकी अस्थियोसे बना हुआ
वज्र हूँ । दूध देनेवाली गौओंमें कामधेनु—
वसिष्ठको सब कामनारूप दूध देनेवाली अथवा
सामान्य भावसे जो भी कामधेनु है वह मैं हूँ । प्रजाको
उत्पन्न करनेवाला कामदेव मैं हूँ और सर्पोंमें अर्थात्
सर्पोंके नाना भेदोंमें सर्पराज वासुकि मैं हूँ ॥२८॥

अनन्तश्चास्मि नागानां वरुणो यादसामहम् ।

पितृणामर्यमा चास्मि यमः संयमतामहम् ॥ २९ ॥

अनन्तः च अस्मि नागानां नागविशेषाणां
नागराजः च अस्मि । वरुणो यादसाम् अहम्
अन्धदेवतानां राजा अहम् । पितृणाम् अर्यमा नाम
पितृराजः च अस्मि, यमः संयमतां संयमनं
कुर्वताम् अहम् ॥ २९ ॥

नागोंके नाना भेदोंमें मैं अनन्त हूँ अर्थात् नागराज
शेष हूँ और जलसम्बन्धी देवोंमें उनका राजा वरुण
मैं हूँ । मैं पितरोंमें अर्यमा नामक पितृराज हूँ और
शासन करनेवालोंमें यमराज हूँ ॥ २९ ॥

प्रह्लादश्चास्मि दैत्यानां कालः कलयतामहम् ।

मृगाणां च मृगेन्द्रोऽहं वैनतेयश्च पक्षिणाम् ॥ ३० ॥

प्रह्लादो नाम च अस्मि दैत्यानां दितिवंश्यानाम्,
कालः कलयता कलनं गणनं कुर्वताम् अहम्, मृगाणां
च मृगेन्द्रः सिंहो व्याघ्रो वा अहम्, वैनतेयः च
गरुडान् विनतासुतः पक्षिणां पतत्रिणाम् ॥३०॥

दैत्योंमें अर्थात् दितिके वंशजोंमें मैं प्रह्लाद नामक
दैत्य हूँ और कलना—गणना करनेवालोंमें मैं काल
हूँ । पशुओंमें पशुओंका राजा सिंह या व्याघ्र और
पक्षियोंमें विनता-पुत्र—गरुड हूँ ॥ ३० ॥

पवनः पवतामस्मि रामः शस्त्रभृतामहम् ।

झषाणां मकरश्चास्मि स्रोतसामस्मि जाह्नवी ॥ ३१ ॥

पवनो वायुः पवतां पावयित्वाणाम् अस्मि, रामः
शस्त्रभृताम् अहं शस्त्राणां धारयित्वाणां दाशरथी
रामः अहम् । झषाणां मत्स्यादीनां मकरो नाम
जातिविशेषः अहं स्रोतसां स्रवन्तीनाम् अस्मि
जाह्नवी गङ्गा ॥ ३१ ॥

पवित्र करनेवालोंमें वायु और शस्त्रधारियोंमें
दशरथपुत्र राम मैं हूँ, मछली आदि जलचर प्राणियों-
में मकर नामक जलचरोंकी जातिविशेष
मैं हूँ, स्रोतोंमें—नदियोंमें मैं जाह्नवी-
गङ्गा हूँ ॥ ३१ ॥

सर्गाणामादिरन्तश्च मध्यं चैवाहमर्जुन ।

अध्यात्मविद्या विद्यानां वादः प्रवदतामहम् ॥ ३२ ॥

सृष्टीनाम् आदिः अन्तः च मध्यं च एव अहम्
उत्पत्तिस्थितिलया अहम् अर्जुन । भूतानां
जीवाधिष्ठितानाम् एव आदिः अन्तः च इत्यादि
उक्तम् उपक्रमे, इह तु सर्वस्य एव सर्गमात्रस्य
इति विशेषः ।

अध्यात्मविद्या विद्यानां मोक्षार्थत्वात् प्रधानम्
अस्मि । वादः अर्थनिर्णयहेतुत्वात् प्रवदतां
प्रधानम् अतः सः अहम् अस्मि । प्रवक्तृद्वारेण
वदनभेदानाम् एव वादजल्पवितण्डानाम् इह
ग्रहणं प्रवदताम् इति ॥ ३२ ॥

हे अर्जुन ! सृष्टियौका आदि, अन्त और मध्य
अर्थात् उत्पत्ति, स्थिति और प्रलय मैं हूँ । आरम्भमें
तो भगवान् ने अपनेको केवल चेतनाधिष्ठित प्राणियों-
का ही आदि, मध्य और अन्त बतलाया है परन्तु
यहाँ समस्त जगत्मात्रका आदि, मध्य और अन्त
बतलाते हैं, यह विशेषता है ।

समस्त विद्याओंमें जो कि मोक्ष देनेवाली
होनेके कारण प्रधान है, वह अध्यात्मविद्या मैं हूँ ।
शका-समाधान करनेके समय बोले जानेवाले
वाक्योंमें जो अर्थनिर्णयका हेतु होनेसे प्रधान है
वह वाद नामक वाक्य मैं हूँ । यहाँ 'प्रवदताम्'
इस पदसे वक्ताद्वारा बोले जानेवाले वाद, जल्प
और वितण्डा—इन तीन प्रकारके वचन-भेदोंका
ही ग्रहण है (बोलनेवालोंका नहीं) ॥३२॥

अक्षराणामकारोऽस्मि द्वन्द्वः सामासिकस्य च ।

अहमेवाक्षयः कालो धाताहं विश्वतोमुखः ॥ ३३ ॥

अक्षराणां वर्णानाम् अकारो वर्णः अस्मि द्वन्द्वः
समासः अस्मि सामासिकस्य समाससमूहस्य ।
किं च अहम् एव अक्षयः अक्षीणः कालः प्रसिद्धः
क्षणाद्याख्यः, अथवा परमेश्वरः कालस्य अपि
कालः अस्मि, धाता अहं कर्मफलस्य विधाता
सर्वजगतो विश्वतोमुखः सर्वतोमुखः ॥ ३३ ॥

अक्षरोमें—वर्णोंमें अकार—'अ' वर्ण मैं हूँ । समास-
समूहमें द्वन्द्वनामक समास मैं हूँ । तथा मैं ही अविनाशी
काल—जो क्षण-वड़ी आदि नामोंसे प्रसिद्ध है वह
समय, अथवा कालका भी काल परमेश्वर हूँ । और मैं ही
विधाता—सब जगत्के कर्मफलका विधान करनेवाला
तथा सब ओर मुखवाला परमात्मा हूँ ॥ ३३ ॥

मृत्युः सर्वहरश्चाहमुद्भवश्च भविष्यताम् ।

कीर्तिः श्रीर्वाक्च नारीणां स्मृतिर्मेधा धृतिः क्षमा ॥ ३४ ॥

मृत्युः द्विविधो घनादिहरः प्राणहरः च
सर्वहर उच्यते सः अहम् इत्यर्थः । अथवा पर
ईश्वरः प्रलये सर्वहरणात् सर्वहरः सः अहम् ।
उद्भव उत्कर्षः अम्युदयः तत्प्राप्तिहेतुः च
अहम्, केषां भविष्यता भाविकल्याणानाम्
उत्कर्षप्राप्तियोग्यानाम् इत्यर्थः ।
कीर्तिः श्री. वाक् च नारीणां स्मृतिः मेधा धृतिः
क्षमा इति एता उत्तमाः स्त्रीणाम् अहम् अस्मि,
यासाम् आभासमात्रसंबन्धेन अपि लोकः
कृतार्थम् आत्मानं मन्यते ॥ ३४ ॥

घनादिका नाश करनेवाला और प्राणोंका
नाश करनेवाला ऐसे दो प्रकारका मृत्यु 'सर्वहर'
कहलाता है, वह सर्वहर मृत्यु मैं हूँ । अथवा परम
ईश्वर प्रलयकालमें सबका नाश करनेवाला होनेसे
सर्वहर है, वह मैं हूँ ।

भविष्यत्में जिनका कल्याण होनेवाला है अर्थात्
जो उत्कर्षता-प्राप्तिके योग्य हैं उनका उद्भव
अर्थात् उत्कर्ष—उन्नतिकी प्राप्तिका कारण मैं हूँ ।

स्त्रियोंमें जो कीर्ति, श्री, वाणी, स्मृति, बुद्धि, धृति
और क्षमा ये उत्तम स्त्रियाँ हैं, जिनके आभासमात्र
सम्बन्धसे भी लोग अपनेको कृतार्थ मानते हैं,
वे मैं हूँ ॥ ३४ ॥

बृहत्साम तथा साम्नां गायत्री छन्दसामहम् ।

मासानां मार्गशीर्षोऽहमृतूनां कुसुमाकरः ॥ ३५ ॥

बृहत्साम तथा साम्नां प्रधानम् अस्मि । गायत्री
छन्दसाम् अहं गायत्र्यादिछन्दोविशिष्टानाम्
ऋचां गायत्री ऋग् अहम् इत्यर्थः । मासानां मार्ग-
शीर्षः अहम् ऋत्ना कुसुमाकरो वसन्तः ॥ ३५ ॥

तथा सामवेदके प्रकरणोंमें जो बृहत्साम नामक
प्रधान प्रकरण है वह मैं हूँ । छन्दोंमें मैं गायत्री
छन्द हूँ अर्थात् जो गायत्री आदि छन्दोबद्ध
ऋचाएँ हैं उनमें गायत्री नामक ऋचा मैं हूँ ।
महीनोंमें मार्गशीर्ष नामक महीना और ऋतुओंमें
वसन्त ऋतु मैं हूँ ॥ ३५ ॥

धृतं छलयतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ।

जयोऽस्मि व्यवसायोऽस्मि सत्त्वं सत्त्ववतामहम् ॥ ३६ ॥

धृतम् अक्षदेवनादिलक्षणं छलयता छलस्य
कर्तृणाम् अस्मि, तेजः तेजस्विनाम् अहम्, जयः
अस्मि जेतृणाम्, व्यवसायः अस्मि व्यवसायिनाम्,
सत्त्वं सत्त्ववतां सात्त्विकानाम् अहम् ॥ ३६ ॥

छल करनेवालोंमें जो पासोंसे खेळना आदि धृत है
वह मैं हूँ । तेजस्वियोंका मैं तेज हूँ । जीतनेवालोंका मैं
विजय हूँ । निश्चय करनेवालोंका निश्चय (अथवा उद्यम-
शीलोंका उद्यम) हूँ और सत्त्वयुक्त पुरुषोंका अर्थात्
सात्त्विक पुरुषोंका मैं सत्त्वगुण हूँ ॥ ३६ ॥

वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि पाण्डवानां धनंजयः ।

मुनीनामप्यहं व्यासः कवीनामुशना कविः ॥ ३७ ॥

वृष्णीनां वासुदेवः अस्मि अयम् एव अहं स्वत्-
सत्त्वा, पाण्डवानां धनंजयः त्वम् एव, मुनीनां
मननशीलानां सर्वपदार्थज्ञानिनाम् अपि अहं
व्यासः, कवीनां क्रान्तदर्शिनाम्, उशना कविः
अस्मि ॥ ३७ ॥

वृष्णिवंशियोंमें यह तुम्हारा सखा वासुदेव मैं
हूँ । पाण्डवोंमें धनंजय अर्थात् तू ही मैं हूँ । मुनियोंमें
अर्थात् मनन करनेवालोंमें और सब पदार्थोंको
जाननेवालोंमें भी मैं व्यास हूँ । कवियोंमें अर्थात्
त्रिकालदर्शियोंमें मैं शुक्राचार्य हूँ ॥ ३७ ॥

दण्डो दमयतामस्मि नीतिरस्मि जिगीषताम् ।

मौनं चैवास्मि गुह्यानां ज्ञानं ज्ञानवतामहम् ॥ ३८ ॥

दण्डो दमयतां दमयितृणाम् अस्मि अदान्तानां
दमकारणम्, नीतिः अस्मि जिगीषता जेतुम्
इच्छताम्, मौनं च एव अस्मि गुह्यानां गोप्यानाम्,
ज्ञानं ज्ञानवताम् अहम् ॥ ३८ ॥

दमन करनेवालोंका दण्ड अर्थात् उन्मार्गमें
चलनेवालोंको दमन करनेकी शक्ति मैं हूँ । विजय
चाहनेवालोंका न्याय मैं हूँ । गुप्त रखने योग्य
भावोंमें मौन मैं हूँ । ज्ञानवानोंका ज्ञान
मैं हूँ ॥ ३८ ॥

यच्चापि सर्वभूतानां बीजं तदहमर्जुन ।

न तदस्ति विना यत्स्यान्मया भूतं चराचरम् ॥ ३९ ॥

यत् च अपि सर्वभूतानां बीजं प्ररोहकारणं
तद् अहम् अर्जुन ।

प्रकरणोपसंहारार्थं विभूतिसंक्षेपम् आह—

न तद् अस्ति भूतं चराचरं चरम् अचरं वा
मया विना यत् स्याद् भवेद् मया अपकृष्टं
परित्यक्तं निरात्मकं शून्यं हि तत् स्याद् अतो
मदात्मकं सर्वम् इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

हे अर्जुन ! सर्वभूतोंका जो बीज अर्थात्
उत्पत्तिका कारण है, वह मैं हूँ ।

प्रकरणका उपसंहार करनेके लिये समस्त
विभूतियोंका सार कहते हैं—

ऐसा वह चर या अचर कोई भी भूत-प्राणी
नहीं है जो मेरे विना हो । क्योंकि जो मुझसे
रहित होगा वह सत्तारहित-शून्य होगा, अतः यह
सिद्ध हुआ कि सब कुछ मेरा ही स्वरूप है ॥ ३९ ॥

नान्तोऽस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां परंतप ।

एष तूद्देशतः प्रोक्तो विभूतेर्विस्तरो मया ॥ ४० ॥

न अन्तः अस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां
विस्तराणां परंतप । न हि ईश्वरस्य सर्वात्मनो
दिव्यानां विभूतीनाम् इयत्ता शक्या वक्तुं ज्ञातुं
वा केनचित् । एष तु उद्देशत एकदेशेन प्रोक्तो
विभूतेः विस्तरो मया ॥ ४० ॥

हे परन्तप ! मेरी दिव्य विभूतियोंका अर्थात्
विस्तारका अन्त नहीं है । क्योंकि सर्वात्मरूप
ईश्वरकी दिव्य विभूतियों 'इतनी ही है' इस प्रकार
किसीके द्वारा भी जाना या कहा नहीं जा सकता ।
यह तो अपनी विभूतियोंका विस्तार मेरेद्वारा
संक्षेपसे अर्थात् एक अंशसे ही कहा गया
है ॥ ४० ॥

यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमद्भूजितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशसंभवम् ॥ ४१ ॥

यद् यद् लोके विभूतिमद् विभूतियुक्तं सत्त्वं
वस्तु श्रीमद् ऊर्जितम् एव वा श्रीः लक्ष्मीः तथा
सहितम् उत्साहोपेतं वा । तद् तद् एव अवगच्छ
त्वं जानीहि मम ईश्वरस्य तेजोऽशसंभवं तेजसः
अंश एकदेशः संभवो यस्य तद् तेजोऽशसंभवम्
इति अवगच्छ त्वम् ॥ ४१ ॥

संसारमें जो-जो भी पदार्थ विभूतिमान्—विभूति-
युक्त हैं तथा श्रीमान् और ऊर्जित (शक्तिमान्)
अर्थात् श्री-लक्ष्मी, उससे युक्त और उत्साहयुक्त हैं
उन-उनको त् मुझ ईश्वरके तेजोमय अंशसे उत्पन्न
हूए ही जान । अर्थात् मेरे तेजका एक अंश—भाग ही
जिनकी उत्पत्तिका कारण है, इन सब वस्तुओंको
ऐसी जान ॥ ४१ ॥

अथवा बहुनैतेन किं ज्ञातेन तवार्जुन ।

विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥ ४२ ॥

अथवा बहुना एतेन एवमादिना किं ज्ञातेन
तव अर्जुन स्यात् सावशेषेण । 'अशेषतः त्वम् इमम्
उच्यमानम् अर्थं शृणु ।

अथवा हे अर्जुन ! इस उपर्युक्त प्रकारसे
वर्णन किये हुए अधूरे विभूति-विस्तारके जाननेसे
तेरा क्या (प्रयोजन सिद्ध) होगा, (तू तो बस,) यह
सम्पूर्णतासे कहा जानेवाला श्रमिप्राय ही सुन ले—

विष्टभ्य विशेषतः स्तम्भनं दृढं कृत्वा इदं
कृत्स्नं जगद् एकांशेन एकावयवेन एकपादेन
सर्वभूतस्वरूपेण इति एतत्, तथा च मन्त्र-
वर्णः—'पादोऽस्य विश्वा भूतानि' (तै० आ० ० ३ ।
१२) इति स्थितः अहम् इति ॥ ४२ ॥

मैं एक अंशसे अर्थात् सर्व भूतोंका आत्मरूप जो
मेरा एक अवयव है उससे, इस सारे जगत्को विशेष-
रूपसे दृढ़तापूर्वक धारण करके स्थित हो रहा हूँ ऐसा
ही वेदमन्त्र भी कहते हैं कि 'समस्त भूत इस
परमेश्वरका एक पाद है ?' इत्यादि ॥ ४२ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-
द्यपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे विभूति-
योगो नाम दशमोऽध्यायः ॥ १० ॥

एकादशोऽध्यायः

भगवतो विभूतय उक्ताः तत्र च 'विष्टभ्याह-
मिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्' इति भगवता
अभिहितं श्रुत्वा यद् जगदात्मरूपम् आद्यम्
ऐश्वरं तत् साक्षात् कर्तुम् इच्छन्—
अर्जुन उवाच—

(पूर्वाध्यायमें जो) भगवान्की विभूतियोंका वर्णन
किया गया है उसमें भगवान्से कहे हुए 'मैं इस
सारे जगत्को एक अंशसे व्याप्त करके स्थित हूँ'
इन वचनोंको सुनकर ईश्वरका जो जगदात्मक आदि
स्वरूप है उसका प्रत्यक्ष दर्शन करनेकी इच्छासे
अर्जुन बोला—

मदनुग्रहाय परमं गुह्यमध्यात्मसंज्ञितम् ।

यत्त्वयोक्तं वचस्तेन मोहोऽयं विगतो मम ॥ १ ॥

मदनुग्रहाय मम अनुग्रहार्थं परमं निरतिशयं
गुह्यं गोप्यम् अध्यात्मसंज्ञितम् आत्मानात्मविवेक-
विषयं यत् त्वया उक्तं वचो वाक्यम्, तेन ते
वचसा मोह अयं विगतो मम अविवेकबुद्धिः
अपगता इत्यर्थः ॥ १ ॥

मुझपर अनुग्रह करनेके लिये आपने जो परम—
अत्यन्त श्रेष्ठ, गुह्य—गोपनीय, अध्यात्म नामक अर्थात्
आत्मा-अनारमाके विवेचनविषयक वाक्य कहे है,
उन आपके वचनोसे मेरा यह मोह नष्ट हो गया है
अर्थात् मेरी अविवेक-बुद्धि नष्ट हो गयी है ॥ १ ॥

किं च—

तया—

भवाप्ययौ हि भूतानां श्रुतौ विस्तरशो मया ।

त्वत्तः कमलपत्राक्ष माहात्म्यमपि चाव्ययम् ॥ २ ॥

भव उत्पत्तिः अप्ययः प्रलयो भूतानां तौ
भवाप्ययौ श्रुतौ विस्तरशो मया न संक्षेपतः
त्वत्तः त्वत्सकाशात् कमलपत्राक्ष कमलस्य पत्रं
कमलपत्रं तद्वद् अक्षिणी यस्य तव स त्वं कमल-
पत्राक्षो हे कमलपत्राक्ष माहात्म्यम् अपि च अव्ययम्
अक्षयं श्रुतम् इति अनुवर्तते ॥ २ ॥

मैंने आपसे प्राणियोंके भव—उत्पत्ति और
अप्यय—प्रलय, ये दोनों संक्षेपसे नहीं, विस्तार-
पूर्वक सुने हैं, और हे कमलपत्राक्ष अर्थात् कमलपत्र-
के सदृश नेत्रोंवाले कृष्ण ! आपका अविनाशी—अक्षय
माहात्म्य भी मैं सुन चुका हूँ । 'श्रुतम्' यह क्रिया-पद
पूर्ववाक्यसे लिया गया है ॥ २ ॥

एवमेतद्यथात्थ त्वमात्मानं परमेश्वर ।

द्रष्टुमिच्छामि ते रूपमैश्वरं पुरुषोत्तम ॥ ३ ॥

एवम् एतद् न अन्यथा यथा येन प्रकारेण
आत्प कथयसि त्वम् आत्मानं परमेश्वर तथापि
द्रष्टुम् इच्छामि ते तव ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्य-
तेजोभिः संपन्नम् ऐश्वरं वैष्णवं रूपं
पुरुषोत्तम ॥ ३ ॥

हे परमेश्वर ! आप अपनेको जिस प्रकारसे
बतलाते हैं, आप ठीक वैसे ही हैं अन्यथा नहीं ।
तथापि हे पुरुषोत्तम ! ज्ञान, ऐश्वर्य, शक्ति, बल,
वीर्य और तेजसे युक्त आपके ऐश्वर्यमय-वैष्णवरूपको
मैं देखना चाहता हूँ ॥ ३ ॥



मन्यसे यदि तच्छक्यं मया द्रष्टुमिति प्रभो ।

योगेश्वर ततो मे त्वं दर्शयात्मानमव्ययम् ॥ ४ ॥

मन्यसे चिन्तयसि यदि मया अर्जुनेन तत्
शक्यं द्रष्टुम्, इति प्रभो स्वामिन् योगेश्वर योगिनो
योगाः तेषाम् ईश्वरो योगेश्वरो हे योगेश्वर ।
यस्माद् अहम् अतीव अर्था द्रष्टुं ततः तस्माद्
मे मद्दर्थं दर्शय त्वम् आत्मानम् अव्ययम् ॥ ४ ॥

हे स्वामिन् ! यदि मुझ अर्जुनद्वारा आप अपना
वह रूप देखा जाना सम्भव समझते हैं, तो हे
योगेश्वर अर्थात् योगियोके ईश्वर ! मैं आपके उस
रूपका दर्शन करनेकी उत्कट इच्छा रखता हूँ,
इसलिये आप मुझे अपना वह अविनाशी स्वरूप
दिखलाइये ॥ ४ ॥



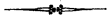
एवं चोदितः अर्जुनेन—श्रीभगवानुवाच— | अर्जुनसे इस प्रकार प्रेरित हुए श्रीभगवान् बोले—

पश्य मे पार्थ रूपाणि शतशोऽथ सहस्रशः ।

नानाविधानि दिव्यानि नानावर्णाकृतीनि च ॥ ५ ॥

पश्य मे मम पार्थ रूपाणि शतशः अथ सहस्रशः
अनेकश इत्यर्थः । तस्मिन् च नानाविधानि अनेक-
प्रकाराणि दिवि भवानि दिव्यानि अप्राकृतानि
नानावर्णाकृतीनि च नाना विलक्षणा नीलपीतादि-
प्रकारा वर्णाः तथा आकृतयो अवयवसंस्थान-
विशेषा येषां रूपाणां तानि नानावर्णाकृतीनि
च ॥ ५ ॥

हे पार्थ ! तू मेरे सैकड़ों-हजारों अर्थात् अनेकों
रूपको देख, जो कि नाना प्रकारके मेदवाले
और दिव्य अर्थात् देवलोकमें होनेवाले—
अलौकिक है तथा नाना प्रकारके वर्ण और
आकृतिवाले हैं अर्थात् जिनके नील, पीत आदि
नाना प्रकारके वर्ण और अनेक आकारवाले
अवयव हैं, ऐसे रूपको देख ॥ ५ ॥



पश्यादित्यान्वसूनुरुद्रानश्विनौ मरुतस्तथा ।

बहून्यदृष्टपूर्वाणि पश्याश्चर्याणि भारत ॥ ६ ॥

पश्य आदित्यान् द्वादश, वसून् अष्टौ, रुद्रान्
एकादश, अश्विनौ द्वौ, मरुतः सप्तसप्तगणा ये
तान्; तथा बहूनि अन्यानि अपि अदृष्टपूर्वाणि
मनुष्यलोके त्वया अन्येन वा केनचित् पश्य
आश्चर्याणि अद्भुतानि भारत ॥ ६ ॥

हे भारत ! तू द्वादश आदित्योंको, आठ वसुओं-
को, एकादश रुद्रोंको, दोनों अश्विनीकुमारोंको और
उनचास मरुद्गणोंको देख । तथा और भी जिन्हें
मनुष्यलोकमें तूने अथवा और किसीने भी कभी
नहीं देखा, ऐसे बहुतसे आश्चर्यमय-अद्भुत दृश्य
देख ॥ ६ ॥

न केवलम् एतावद् एव—

केवल इतना ही नहीं—

इहैकस्थं जगत्कृत्स्नं पश्याद्य सचराचरम् ।

मम देहे गुडाकेश यच्चान्यद्द्रष्टुमिच्छसि ॥ ७ ॥

इह एकस्थम् एकस्मिन् स्थितं जगत् कृत्स्नं
समस्तं पश्य अथ इदानीं सचराचरं सह चरेण
अचरेण च वर्तमानं मम देहे गुडाकेश यत् च
अन्यद् जयपराजयादि यत् शङ्कसे 'यद्वा जयेम
यदि वा नो जयेयुः' इति यद् अवाचः तद् अपि
द्रष्टुं यदि इच्छसि ॥ ७ ॥

हे गुडाकेश ! अब तू मेरे इस शरीरमें एक ही
स्थानमें स्थित चराचरसहित सारे जगत्को देख ले ।
तथा और भी जो कुछ जय-पराजय आदि दृश्य
जिनके लिये तू 'हम उनको जीतेंगे या वे हमको
जीतेंगे ?' इस प्रकार शका करता था, वह सब या
अन्य जो कुछ यदि देखना चाहता हो तो देख ले ॥७॥

किन्तु—

किन्तु—

न तु मां शक्यसे द्रष्टुमनेनैव स्वचक्षुषा ।

दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरम् ॥ ८ ॥

न तु मा विश्वरूपधरं शक्यसे द्रष्टुम् अनेन एव
प्राकृतेन स्वचक्षुषा स्वकीयेन चक्षुषा येन तु
शक्यसे द्रष्टुं दिव्येन तद् दिव्यं ददामि ते तुभ्यं
चक्षुः तेन पश्य मे योगम् ऐश्वरम् ईश्वरस्य मम
ऐश्वरं योगं योगशक्त्यतिशयम् इत्यर्थः ॥ ८ ॥

तू मुझ विश्वरूपधारी परमेश्वरको अपने इन
प्राकृत नेत्रोंसे नहीं देख सकेगा । जिन दिव्य
नेत्रोंद्वारा तू मुझे देख सकेगा, वे दिव्य नेत्र (मैं)
तुझे देता हूँ, उनके द्वारा तू मुझ ईश्वरके ऐश्वर्य और
योगको अर्थात् अतिशय योगसामर्थ्यको देख ॥ ८ ॥

संजय उवाच—

संजय बोला—

एवमुक्त्वा ततो राजन्महायोगेश्वरो हरिः ।

दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमैश्वरम् ॥ ९ ॥

एवं यथोक्तप्रकारेण उक्त्वा ततः अनन्तरं हे राजन् धृतराष्ट्र महायोगेश्वरो महान् च असौ योगेश्वरः च हरिः नारायणो दर्शयामास दर्शितवान् पार्थाय पृथ्यासुताय परमं रूपं विश्वरूपम् ऐश्वरम् ॥ ९ ॥

हे राजा धृतराष्ट्र ! इस प्रकार कहनेके अनन्तर महायोगेश्वर श्रीहरिने यानी जो बलि महान् और योगेश्वर भी हैं उन नारायणने पृथा-पुत्र अर्जुनको अपना ईश्वरीय परम रूप—विराट्स्वरूप दिखलाया ॥ ९ ॥

अनेकवक्त्रनयनमनेकाद्भुतदर्शनम्

अनेकदिव्याभरणं

दिव्यानेकोद्यतायुधम् ॥ १० ॥

अनेकवक्त्रनयनम् अनेकानि वक्त्राणि नयनानि च यस्मिन् रूपे तद् अनेकवक्त्रनयनम् । अनेकाद्भुतदर्शनम् अनेकानि अद्भुतानि विस्मापकानि दर्शनानि यस्मिन् रूपे तद् अनेकाद्भुतदर्शनं तथा अनेकदिव्याभरणम् अनेकानि दिव्यानि आभरणानि यस्मिन् तद् अनेकदिव्याभरणं तथा दिव्यानेकोद्यतायुधं दिव्यानि अनेकानि उद्यतानि आयुधानि यस्मिन् तद् दिव्यानेकोद्यतायुधं दर्शयामास इति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ १० ॥

जो अनेक मुख और नेत्रोंवाला है अर्थात् जिस रूपमें अनेक मुख और नेत्र हैं, तथा अनेक अद्भुत दृश्योवाला है अर्थात् जिसमें आश्चर्य उत्पन्न करनेवाले अनेक दृश्य हैं, जो अनेक दिव्य भूषणोंसे युक्त है यानी जिसमें अनेक दिव्य आभूषण हैं और जो हाथमें उठाये हुए अनेक दिव्य शस्त्रोंसे युक्त है यानी जिस रूपके हाथोंमें अनेक दिव्य शस्त्र उठाये हुए हैं, ऐसा वह रूप भगवान्ने अर्जुनको दिखलाया । इस श्लोकका पूर्वश्लोकके 'दर्शयामास' शब्दसे सम्बन्ध है ॥ १० ॥

किं च—

दिव्यमाल्याम्बरधरं

दिव्यगन्धानुलेपनम् ।

सर्वाश्चर्यमयं देवमनन्तं

विश्वतोमुखम् ॥ ११ ॥

दिव्यमाल्याम्बरधरं दिव्यानि माल्यानि पुष्पाणि अम्बराणि वस्त्राणि च ध्रियन्ते येन ईश्वरेण तं दिव्यमाल्याम्बरधरं दिव्यगन्धानुलेपनं दिव्यं गन्धानुलेपनं यस्य तं दिव्यगन्धानुलेपनं सर्वाश्चर्यमयं सर्वाश्चर्यप्रायं देवम् अनन्तं न अस्य अन्तः अस्ति इति अनन्तः तं विश्वतोमुखं सर्वतोमुखं सर्वभूतात्मत्वात् तं दर्शयामास अर्जुनो ददर्श इति वा अध्याहियते ॥ ११ ॥

जिस ईश्वरने दिव्य पुष्प-मालाओं और वस्त्रोंको धारण कर रक्खा है, जिसने दिव्य गन्धका अनुलेपन कर रक्खा है, जो समस्त आश्चर्यमय दृश्योंसे युक्त है, जो सब भूतोंका आत्मा होनेके कारण सब ओर मुखवाला है तथा जिसका अन्त नहीं है ऐसा अनन्त और दिव्य विराटरूप भगवान्ने अर्जुनको 'दिखलाया' इस प्रकार पूर्वश्लोकसे अन्वय कर लेना चाहिये अथवा अर्जुनने ऐसा रूप 'देखा' इस प्रकार अध्याहार कर लेना चाहिये ॥ ११ ॥

या पुनः भगवतो विश्वरूपस्य भाः तस्या उपमा उच्यते—

भगवान्के विराट्स्वरूपकी जो प्रभा-प्रकाश है, उसकी उपमा कहते हैं—

दिवि सूर्यसहस्रस्य भवेद्युगपदुत्थिता ।

यदि माः सदृशी सा स्याद्भासस्तस्य महात्मनः ॥ १२ ॥

दिवि अन्तरिक्षे तृतीयस्यां वा दिवि सूर्याणां
सहस्रं सूर्यसहस्रं तस्य युगपदुत्थितस्य वा
युगपत् उत्थिता माः सा यदि सदृशी स्यात् तस्य
महात्मनो विश्वरूपस्य एव भासो यदि वा न
स्यात् ततः अपि विश्वरूपस्य एव भा
अतिरिच्यते इति अभिप्रायः ॥ १२ ॥

युगलोकमे अर्थात् आकाशमे वा तीसरे स्वर्गलोकमें
एक साथ उदय हुए हजारो सूर्योंका जो एक साथ
उत्पन्न हुआ प्रकाश हो, वह प्रकाश उस
महात्मन्-विश्वरूपके प्रकाशके सदृश कदाचित् हो
तो हो, अथवा सम्भव है कि न भी हो अर्थात् उससे भी
विश्वरूपका प्रकाश ही अधिक हो सकता है ॥१२॥

किं च--

। तथा--

तत्रैकस्थं जगत्कृत्स्नं प्रविभक्तमनेकधा ।

अपश्यद्देवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा ॥ १३ ॥

तत्र तस्मिन् विश्वरूपे एकस्मिन् स्थितम्
एकस्थं जगत् कृत्स्नं प्रविभक्तम् अनेकधा देवपितृ-
मनुष्यादिभेदैः अपश्यद् दृष्टवान् देवदेवस्य हरेः
शरीरे पाण्डवः अर्जुनः तदा ॥ १३ ॥

उस समय पाण्डुपुत्र अर्जुनने देव, पितृ और
मनुष्यादि भेदसे अनेक प्रकार विभक्त हुए समस्त
जगत्को उस विश्वरूप देवाधिदेव हरिके शरीरमें
ही एकत्र स्थित देखा ॥ १३ ॥

ततः स विस्मयाविष्टो हृष्टरोमा धनंजयः ।

प्रणम्य शिरसा देवं कृताञ्जलिरभाषत ॥ १४ ॥

ततः तं दृष्ट्वा स विस्मयेन आविष्टो
विस्मयाविष्टो हृष्टानि रोमाणि यस्य सः अयं
हृष्टरोमा च अभवद् धनंजयः । प्रणम्य प्रकर्षेण
नमनं कृत्वा प्रह्वीभूतः सन् शिरसा देव
विश्वरूपधरं कृताञ्जलिः नमस्कारार्थं संपुटी-
कृतहस्तः सन् अभाषत उक्तवान् ॥ १४ ॥

फिर, उसको देखकर वह धनजय आश्चर्ययुक्त
और, प्रफुल्लित रोमवाला हो गया अर्थात् उसके
रोमटे खड़े हो गये, फिर वह विश्वरूपधारी
परमात्मदेवको शिरसे प्रणाम करके अर्थात् नम्रता-
पूर्वक भली प्रकार नमस्कार करके पुनः नमस्कारके
लिये हाथ जोड़कर बोला ॥ १४ ॥

कथं यत् त्वया दर्शितं विश्वरूपं तद् अहं
पश्यामि इति स्वानुभवम् आविष्कर्वन्--
अर्जुन उवाच--

जो विश्वरूप आपने मुझे दिखलाया है उसे
मैं किस प्रकार देख रहा हूँ--ऐसा अपना अनुभव
प्रकट करता हुआ अर्जुन बोला--

पश्यामि देवांस्तव देव देहे सर्वास्तथा भूतविशेषसंघान् ।

ब्रह्माणमीशं कमलासनस्थमृषींश्च सर्वानुरगांश्च दिव्यान् ॥ १५ ॥

पश्यामि उपलभे हे देव तव देहे देवान् सर्वान् तथा भूतविशेषसंघान् भूतविशेषाणां स्यावर-जङ्गमानां नानासंस्थानविशेषाणां संघा भूतविशेषसंघाः तान् । किं च ब्रह्माण चतुर्मुखम् ईशम् ईशितारं प्रजानां कमलासनस्थं पृथिवीपद्म-मध्ये मेरुकर्णिकासनस्थम् इत्यर्थः । ऋषीन् च वसिष्ठादीन्, सर्वान् उरगान् च वामुक्तिप्रभृतीन् दिव्यान् दिवि भवान् ॥ १५ ॥

हे देव ! मैं आपके शरीरमें समस्त देवोंको, तथा स्यावर-जङ्गमरूप नाना प्रकारकी विभक्त आकृतिवाले समस्त भूत-विशेषोंके समूहोंको एवं कमलासनपर विराजमान अर्थात् पृथिवीरूप कमलमें सुमेरुरूप कर्णिकापर बैठे हुए प्रजाके शासनकर्ता चतुर्मुख ब्रह्माको, वसिष्ठादि ऋषियोंको और वासुक्ति प्रभृति समस्त दिव्य अर्थात् देवलोकमें होनेवाले सपोंको देख रहा हूँ ॥ १५ ॥

अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वा सर्वतोऽनन्तरूपम् ।

नान्तं न मध्यं न पुनस्तवादिं पश्यामि विश्वेश्वर विश्वरूप ॥ १६ ॥

अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रम् अनेके बाहव उदराणि वक्त्राणि नेत्राणि च यस्य तव स त्वम् अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं तम् अनेकबाहूदरवक्त्र-नेत्रं पश्यामि त्वा त्वां सर्वतः सर्वत्र अनन्तरूपम् अनन्तानि रूपाणि अस्य इति अनन्तरूपः तम् अनन्तरूपम् । न अन्तम् अन्तः अवसानं न मध्यं मध्यं नाम द्वयोः कोट्योः अन्तरं न पुनः तव आदिम्, तव देवस्य न अन्तं पश्यामि न मध्यं पश्यामि न पुनः आदिं पश्यामि हे विश्वेश्वर हे विश्वरूप ॥ १६ ॥

मैं आपको अनेको भुजा, उदर, मुख और नेत्रोवाला अर्थात् आपके जिस स्वरूपमें अनेकों भुजा, उदर, मुख और नेत्र हैं ऐसे रूपवाला तथा सब ओरसे अनन्त रूपवाला अर्थात् जिसके सर्वत्र अनन्त रूप हैं ऐसा, देख रहा हूँ । हे विश्वेश्वर ! हे विश्वरूप !! मैं आपका न तो अन्त अर्थात् समाप्ति, न मध्य अर्थात् आदि और अन्तके बीचकी अवस्था और न आदि ही देखता हूँ, अभिप्राय यह कि मुझे आप परमात्म-देवका न अन्त दिखलायी देता है, न मध्य दीखता है और न आपका आदि ही दिखलायी देता है ॥ १६ ॥

किं च —

तथा —

किरीटिनं गदिनं चक्रिणं च तेजोराशिं सर्वतोदीप्तिमन्तम् ।

पश्यामि त्वां दुर्निरीक्ष्यं समन्ताद्दीप्तानलार्कश्रुतिमप्रमेयम् ॥ १७ ॥

किरीटिनं किरीटं नाम शिरोभूषणविशेषः तद् यस्य अस्ति स किरीटी तं किरीटिनं तथा गदिनं गदा यस्य चिद्यते इति गदी तं गदिनं

शिरोके भूषणविशेषका नाम किरीट है, वह जिसके शिरपर हो उसे किरीटी कहते हैं । जिसके पास गदा हो वह गदी है । जिसके हाथमें चक्र हो वह चक्री है ।

तथा चक्रिणं चक्रम् अस्य अस्ति इति चक्री तं चक्रिणं च तेजोराशि तेजःपुञ्जं सर्वतोदीप्तिमन्तं सर्वतो दीप्तिः यस्य अस्ति स सर्वतोदीप्तिमान् तं सर्वतोदीप्तिमन्तं पश्यामि त्वा दुर्निरीक्ष्यं दुःखेन निरीक्ष्यो दुर्निरीक्ष्यः तं दुर्निरीक्ष्यं समन्तात् समन्ततः सर्वत्र दीप्तानलार्कद्युतिम् अनलः च अर्कः च अनलार्कौ दीप्तौ अनलार्कौ दीप्तानलार्कौ तयोः दीप्तानलार्कयोः द्युतिः इव द्युतिः तेजो यस्य तव स त्वं दीप्तानलार्कद्युतिः तं त्वां दीप्तानलार्कद्युतिम् । अप्रमेयं न प्रमेयम् अप्रमेयम् अशक्यपरिच्छेदम् इत्यर्थः ॥ १७ ॥

इस प्रकार, मैं आपको किरिटी—किरीटयुक्त, गदी—गदायुक्त, चक्री—चक्रयुक्त, तेजोराशि—तेजका समूह और सर्वतोदीप्तिमान्—सब ओरसे दीप्तिशाली देख रहा हूँ । तथा आपको दुर्निरीक्ष्य—जो कठिन्तासे देखा जा सके ऐसा, एवं सब ओरसे प्रज्वलित अग्नि और सूर्यके समान प्रकाशमय और बुद्धि आदिसे जिसका ग्रहण न हो सके, ऐसा अप्रमेयस्वरूप देखता हूँ, प्रदीप्त यानी प्रकाशित अग्नि और अर्क यानी सूर्य इन दोनोंके समान जिसका प्रकाश—तेज हो उसका नाम 'दीप्तानलार्कद्युति' है ॥ १७ ॥

इत एव ते योगशक्तिदर्शनाद् अनुमिनोमि—

इसीलिये अर्थात् आपकी योगशक्तिको देखकर ही मैं अनुमान करता हूँ—

त्वमक्षरं परमं वेदितव्यं त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

त्वमव्ययः शाश्वतधर्मगोप्ता सनातनस्त्वं पुरुषो मतो मे ॥ १८ ॥

त्वम् अक्षरं न क्षरति इति परमं ब्रह्म वेदितव्यं ज्ञातव्यं सुमुशुभिः, त्वम् अस्य विश्वस्य समस्तस्य जगतः परं प्रकृतं निधानम्, निधीयते अस्मिन् इति निधानं पर आश्रय इत्यर्थः ।

आप सुमुशु पुरुषोंद्वारा जाननेयोग्य परम-अक्षर अर्थात् जिसका कभी नाश न हो ऐसे परम-ब्रह्म परमात्मा है । आप ही इस समस्त जगत्के परम उत्तम निधान हैं—जिसमें कोई वस्तु रक्की जाय उसे निधान कहते हैं, सो आप इस संसारके परम आश्रय हैं ।

किं च त्वम् अव्ययो न तव व्ययो विद्यते इति अव्ययः शाश्वतधर्मगोप्ता शश्वद् भवः शाश्वतो नित्यो धर्मः तस्य गोप्ता शाश्वतधर्म-गोप्ता सनातनः चिरंतनः त्वं पुरुषः परो मत-अभिप्रेतो मे मम ॥ १८ ॥

इसके सिवा आप अविनाशी हैं अर्थात् आपका कभी नाश नहीं होता, इसलिये आप नाशरहित हैं और सनातनधर्मके रक्षक हैं अर्थात् जो सदासे है, ऐसे नित्यधर्मके आप रक्षक हैं और आप ही सनातन परमपुरुष हैं—वह मेरा मत है ॥ १८ ॥

किं च—

। तथा—

अनादिमध्यान्तमनन्तवीर्यमनन्तबाहुं शशिसूर्यनेत्रम् ।

पश्यामि त्वां दीप्तहुताशवक्त्रं स्वतेजसा विश्वमिदं तपन्तम् ॥ १९ ॥

अनादिमव्यान्तम् आदिः च मध्यं च अन्तः
च न विद्यते यस्य सः अयम् अनादिमव्यान्तः तं
त्वाम् अनादिमध्वान्तम्, अनन्तवीर्यं न तव वीर्यस्य
अन्तः अस्ति इति अनन्तवीर्यः तं त्वाम् अनन्त-
वीर्यम्, तथा अनन्तबाहुम् अनन्ता बाहवो यस्य
तव स त्वम् अनन्तबाहुः तं त्वाम् अनन्तबाहुं
शशिसूर्यनेत्रं शशिसूर्यौ नेत्रे यस्य तव स त्वं
शशिसूर्यनेत्रं तं त्वां शशिसूर्यनेत्रं चन्द्रादित्य-
नयनं पश्यामि, त्वा दीप्तहुताशवक्त्र दीप्तः च असौ
हुताशः च स वक्त्रं यस्य तव स त्वं दीप्त-
हुताशवक्त्रः तं त्वां दीप्तहुताशवक्त्रं स्वतेजसा
विश्वम् इदं तपन्तं तापयन्तम् ॥ १९ ॥

(मैं) आपको आदि, मध्य और अन्तसे रहित
अर्थात् जिसका आदि, मध्य और अन्त नहीं है, ऐसे
रूपवाला और अनन्तवीर्य—अनन्त सामर्थ्यसे युक्त
देखता हूँ, आपकी सामर्थ्यका अन्त नहीं है, इसलिये
आप अनन्तवीर्य है तथा मैं आपको अनन्त मुजाओसे
युक्त, चन्द्रमा और सूर्यरूप नेत्रोंवाला, प्रज्वलित
अग्निरूप मुखोवाला और अपने तेजसे इस जगत्को
तपायमान करते हुए देखता हूँ अर्थात् जिस रूपके
अनन्त हाथ हों, चन्द्रमा और सूर्य ही जिसके नेत्र हों,
प्रज्वलित अग्नि ही जिसका मुख हो और जो अपने
तेजसे इस सारे विश्वको तपायमान करता हो,
ऐसा रूप धारण किये आपको देख रहा हूँ ॥ १९ ॥

द्यावापृथिव्योरिदमन्तरं हि व्याप्तं त्वयैकेन दिशश्च सर्वाः ।

दृष्ट्वाद्भुतं रूपमुग्रं तवेदं लोकत्रयं प्रव्यथितं महात्मन् ॥ २० ॥

द्यावापृथिव्योः इदम् अन्तरं हि अन्तरिक्षं व्याप्तं
त्वया एकेन विश्वरूपधरेण दिशः च सर्वा व्याप्ताः ।

दृष्ट्वा उपलभ्य अद्भुतं विस्मापकं रूपम् इदं
तव उग्रं कूर् लोकाणां त्रयं लोकत्रयं प्रव्यथितं
भीतं प्रचलितं वा हे महात्मन् अक्षुद्र-
स्वभाव ॥ २० ॥

एकमात्र आप विश्वरूपधारी परमेश्वरसे ही यह
स्वर्ग और पृथिवीके बीचका सारा आकाश और
समस्त दिशाएँ भी परिपूर्ण हो रही है ।

हे महात्मन्! अर्थात् हे अक्षुद्र स्वभाववाले कृष्ण!
आपके इस अद्भुत—आश्चर्यजनक, भयंकर—
कूर रूपको देखकर तीनों लोक व्यथित हो रहे हैं
अर्थात् भयभीत या विचलित हो रहे हैं ॥ २० ॥

अथ अधुना पुरा 'यद्वा जयेम यदि वा नो
जयेयुः' इति अर्जुनस्य संशय आसीत् तन्निर्णयाय
पाण्डवजयम् ऐकान्तिकं दर्शयामि इति प्रवृत्तो
भगवान् तं पश्यन् आह किं च—

अर्जुनके मनमे जो पहले ऐसा संशय था कि
'हम उनको जीतेंगे या वे हमको जीतेंगे ?'
उसका निर्णय करनेके लिये 'मैं पाण्डवोंकी निश्चित
विजय दिखलाऊँगा' इस भावसे प्रवृत्त हुए भगवान्
अपना वैसा रूप दिखाने लगे, उस रूपको देखकर
अर्जुन बोले—

अमी हि त्वा सुरसंघा विशन्ति केचिद्धीताः प्राञ्जलयो गृणन्ति ।

स्वस्तीत्युक्त्वा महर्षिसिद्धसंघाः स्तुवन्ति त्वां स्तुतिभिः पुष्कलाभिः ॥ २१ ॥

अमी हि युध्यमाना योद्धारः त्वा त्वां
सुरसंघा ये अत्र भूभारावताराय अवतीर्णा
वस्वादिदेवसंघा मनुष्यसंस्थानाः त्वां विशन्ति
प्रविशन्तो दृश्यन्ते । तत्र केचिद् भीताः प्राञ्जलयः
सन्तो गृणन्ति स्तुवन्ति त्वाम् अन्ये पलायने
अपि अशक्ताः सन्तः ।

युद्धे प्रत्युपस्थिते उत्पातादिनिमित्तानि
उपलक्ष्य स्वस्ति अस्तु जगत इति उक्त्वा
महर्षिसिद्धसंघा महर्षीणां सिद्धानां च संघाः
स्तुवन्ति त्वां स्तुतिभिः पुष्कलाभिः संपूर्णाभिः ॥२१॥

यह युद्ध करनेवाले योद्धा-स्वरूप देवगण, यानी
जो भूमिका भार उतारनेके लिये यहाँ अवतीर्ण
हुए हैं, वे मनुष्योंकी-सी आकृतिवाले वस्वादि
देव-समुदाय आपमे (दौड़-दौड़कर) प्रवेश कर
रहे हैं अर्थात् प्रवेश करते हुए दिखलायी दे रहे
हैं । उनमेंसे अन्य कोई-कोई तो भागनेमें असमर्थ
होनेके कारण भयभीत होकर हाथ जोड़े हुए
आपकी स्तुति कर रहे हैं ।

तथा महर्षियों और सिद्धोंके समुदाय युद्ध
आरम्भ होनेपर उत्पात आदि अशुभ चिह्नोंको
देखकर 'ससारका कल्याण हो' ऐसा कहकर
अनेकों अर्थात् सम्पूर्ण स्तोत्रोंद्वारा आपकी स्तुति
कर रहे हैं ॥ २१ ॥

किं च अन्यत्—

तथा और भी—

रुद्रादित्या वसवो ये च साध्या विश्वेऽश्विनौ मरुतश्चोष्मपाश्च ।

गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसंघा वीक्षन्ते त्वा विस्मिताश्चैव सर्वे ॥ २२ ॥

रुद्रादित्या वसवो ये च साध्या रुद्रादयो
गणा विश्वे अश्विनौ च देवौ मरुतः च ऊष्मपा
च पितरो गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसंघा गन्धर्वा हाहा-
हूहप्रभृतयो यक्षाः कुबेरप्रभृतयः असुरा
विरोचनप्रभृतयः मिद्धाः कपिलादयः तेषां
संघा गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसंघाः ते वीक्षन्ते
पश्यन्ति त्वा त्वां विस्मिता विस्मयम् आपन्नाः
सन्तः ते एव सर्वे ॥ २२ ॥

जो रुद्र, आदित्य, वसु और साध्य आदि देव-
गण हैं, एव जा विश्वेदेव, दोनो अश्विनीकुमार, वायु-
देव और ऊष्मपा नामक पितृगण हैं तथा जो गन्धर्व,
यक्ष, असुर और सिद्धोंके समुदाय हैं यानी हाहा-हूह
आदि गन्धर्व, कुबेरादि यक्ष, विरोचनादि असुर
और कपिलादि सिद्ध इन सबके समुदाय हैं, वे
सभी आश्चर्ययुक्त हुए आपको देख रहे हैं ॥ २२ ॥

यस्मात्—

क्योंकि—

रूपं महत्ते बहुवक्त्रनेत्रं महाबाहो बहुबाहूरुपादम् ।

बहूदरं बहुदंष्ट्राकरालं दृष्ट्वा लोकाः प्रव्यथितास्तथाहम् ॥ २३ ॥

रूपं महद् अतिप्रमाणं ते तव बहुवक्त्रनेत्रं
बहूनि वक्त्राणि मुखानि नेत्राणि चक्षूषि च
यस्मिन् तद् रूपं बहुवक्त्रनेत्रं हे महाबाहो,
बहुबाहुरूपादं बहवो बाहव उरवः पादाः च
यस्मिन् रूपे तद् बहुबाहुरुपादम्, किं च
बहूदरं बहूनि उदराणि यस्मिन् इति बहूदरम्,
बहुदंष्ट्राकरालं बह्वीभिः दंष्ट्राभिः करालं विकृतं
तद् बहुदंष्ट्राकरालम् । दृष्ट्वा रूपम् ईदृशं लोका
लौकिकाः प्राणिनः प्रव्यथिताः प्रचलिता भयेन
तथा अहन् अपि ॥ २३ ॥

हे महाबाहो ! आपका यह रूप अति महान्—
बहुत लम्बा-चौड़ा, अनेकों मुख और नेत्रोंवाला—
जिसके अनेकों मुख और नेत्र हैं ऐसा, बहुत-सी
मुजाओं, जंघाओं और चरणोंवाला—जिसके बहुत-
सी मुजाएँ, जंघाएँ और चरण हैं ऐसा, तथा बहुत-से
पेटोंवाला—जिसके बहुत-से पेट हैं ऐसा, और बहुत-
सी दाढ़ोंसे अति विकराल आकृतिवाला है अर्थात्
बहुत-सी दाढ़ोंके कारण जिसकी आकृति अति
भयकर हो गयी है, ऐसा है । आपके ऐसे (विकट)
रूपको देखकर संसारके समस्त प्राणी भयसे
व्याकुल हो रहे हैं—काँप रहे हैं, और मैं भी
उन्हींकी भाँति भयभीत हो रहा हूँ ॥ २३ ॥

तत्र इदं कारणम्—

उसमें यह कारण है कि—

नभःस्पृशं दीप्तमनेकवर्णं व्यात्ताननं दीप्तविशालनेत्रम् ।

दृष्ट्वा हि त्वां प्रव्यथितान्तरात्मा धृतिं न विन्दामि शमं च विष्णो ॥ २४ ॥

नभःस्पृशं धुस्पर्शम् इत्यर्थः, दीप्त प्रज्वलितम्
अनेकवर्णम् अनेके वर्णा भयंकरा नानासंस्थाना
यस्मिन् त्वयि तं त्वाम् अनेकवर्णम्, व्यात्ताननं
व्यात्तानि विवृतानि आननानि मुखानि
यस्मिन् त्वयि तं त्वां व्यात्ताननं दीप्तविशालनेत्रं
दीप्तानि प्रज्वलितानि विशालानि विस्तीर्णानि
नेत्राणि यस्मिन् त्वयि तं त्वां दीप्तविशाल-
नेत्रम्, दृष्ट्वा हि त्वा प्रव्यथितान्तरात्मा प्रव्यथितः
प्रभीतः अन्तरात्मा मनो यस्य मम सः अहं
प्रव्यथितान्तरात्मा सन् धृतिं धैर्यं न विन्दामि न
लभे शमं च उपशमं मनस्तुष्टिं हे विष्णो ॥ २४ ॥

आपको आकाशका स्पर्श किये हुए यानी
स्वर्गनिक व्याप्त, प्रदीप्त—प्रकाशमान और अनेक
वर्णोंवाले अर्थात् अनेक भयकर आकृतियोंसे युक्त
देखकर तथा फैलाये हुए मुखोंवाले—जिस शरीरमें
फैलाये हुए बहुत-से मुख हैं ऐसे और दीप्त विशाल
नेत्रोंवाले—जिसके बड़े-बड़े नेत्र प्रज्वलित हो रहे हैं
ऐसे, देखकर हे विष्णो ! प्रव्यथित-अन्तरात्मा—
अत्यन्त भयभीत अन्तःकरणवाला मैं अर्थात् जिसका
मन भयसे व्याकुल हो रहा है ऐसा, मैं धैर्य और
उपशमको अर्थात् मनकी तृप्तिरूप शान्तिको नहीं
पा रहा हूँ ॥ २४ ॥

कसात्—

क्योंकि—

दंष्ट्राकरालानि च ते मुखानि दृष्ट्वैव कालानलसन्निभानि ।

दिशो न जाने न लभे च शर्म प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥ २५ ॥

दंष्ट्राकरालानि दंष्ट्राभिः करालानि विकृतानि
ते तव मुखानि दृष्ट्वा एव उपलभ्य कालानलसन्निभानि
प्रलयकाले लोकानां दाहकः अग्निः कालानलः
तत्सन्निभानि कालानलसदृशानि दृष्ट्वा इति
एतत् । दिशः पूर्वापरविवेकेन न जाने
दिङ्मूढो जातः अस्मि, अतः न लभे च न
उपलभे च शर्म सुखम् अतः प्रसीद प्रसन्नो भव
हे देवेश जगन्निवास ॥ २५ ॥

दाहोसे युक्त भयकर—विकराल आकृतिवाले
और कालाग्निके समान अर्थात् प्रलयकालमें
लोकोंको भस्मीभूत करनेवाली जो कालाग्नि है
उसके समान आपके मुखोंको देखकर मैं इन
दिशाओंको पूर्व और पश्चिमके विवेकपूर्वक नहीं
जानता हूँ अर्थात् मुझे दिग्भ्रम हो गया है ।
इसीसे (आपके स्वरूपका दर्शन करते हुए भी)
मुझे विश्राम—सुख नहीं मिल रहा है, सो हे देवेश !
हे जगन्निवास ! आप प्रसन्न होइये ॥ २५ ॥

येभ्यो मम पराजयाशङ्का आसीत् सा च
अपगता यतः—

जिन शूरीरोसे मुझे पहले पराजयकी आशका
थी, वह भी अब चली गयी, क्योंकि—

अमी च त्वां धृतराष्ट्रस्य पुत्राः सर्वे सहैवावनिपालसंधैः ।

भीष्मो द्रोणः सूतपुत्रस्तथासौ सहास्मदीयैरपि योधमुख्यैः ॥ २६ ॥

अमी च त्वा धृतराष्ट्रस्य पुत्रा दुर्योधनप्रभृतयः
त्वरमाणा विशन्ति इति व्यवहितेन सम्बन्धः । *
सर्वे सह एव संहता अवनिपालसंधैः अवनि
पृथ्वीं पालयन्ति इति अवनिपालाः तेषां संधैः ।
किं च भीष्मो द्रोणः सूतपुत्र कर्णः तथा असौ सह
अस्मदीयैः अपि घृष्टघुम्रप्रभृतिभिः योधमुख्यैः
योधानां मुख्यैः प्रधानैः सह ॥ २६ ॥

ये दुर्योधन आदि धृतराष्ट्रके समस्त पुत्र
अवनिपालोंके दलोंसहित—अवनि यानी पृथ्वीका
जो पालन करे उनका नाम अवनिपाल है । उनके दलों-
सहित—इकट्ठे होकर बड़े वेगसे आपके मुखोंमें प्रवेश
कर रहे हैं । यही नहीं, किन्तु भीष्म, द्रोण और यह
सूतपुत्र—कर्ण एव हमारी ओरके भी घृष्टघुम्रादि
प्रधान योद्धाओंके सहित (सब-के-सब) ॥ २६ ॥

किं च—

तथा—

वक्त्राणि ते त्वरमाणा विशन्ति दंष्ट्राकरालानि भयानकानि ।

केचिद्विलग्ना दशनान्तरेषु संदृश्यन्तं चूर्णितैरुत्तमाङ्गैः ॥ २७ ॥

वक्त्राणि मुखानि ते तव त्वरमाणाः त्वरायुक्ताः
सन्तो विशन्ति । किंविशिष्टानि मुखानि,
दंष्ट्राकरालानि भयानकानि भयंकराणि ।

शीघ्रतासे—बड़ी जल्दीके साथ आपके मुखोंमें
प्रवेश कर रहे हैं । किस प्रकारके मुखोंमें ?
दाढ़ीवाले विकराल भयकर मुखोंमें ।

किं च केचिद् मुखानि प्रविष्टानां मध्ये
विलग्ना दशनान्तरेषु दन्तान्तरेषु मांसम् इव
भक्षितं संदृश्यन्ते उपलभ्यन्ते चूर्णितैः चूर्णीकृतैः
उत्तमाङ्गैः शिरोभिः ॥ २७ ॥

तथा उन मुखोंमें प्रविष्ट हुए पुरुषोंमेंसे
भी कितने ही विचूर्णित मस्तकोंसहित दंतोंके
बीचमें भक्षण किये हुए मांसकी भाँति चिपके हुए
दीख रहे हैं ॥ २७ ॥

* 'वक्त्राणि ते त्वरमाणा विशन्ति' इस अगले श्लोकके वाक्याशसे इस वाक्यका सम्बन्ध है ।

कथं प्रविशन्ति मुखानि इति आह—

वे किस प्रकार मुखोंमें प्रवेश करते हैं, सो कहते हैं—

यथा नदीनां बहवोऽम्बुवेगाः समुद्रमेवाभिमुखा द्रवन्ति ।

तथा तवामी नरलोकवीरा विशन्ति वक्त्राण्यभिविज्वलन्ति ॥ २८ ॥

यथा नदीनां स्रवन्तीनां बहवः अनेके अम्बूनां वेगा अम्बुवेगाः त्वराविशेषाः समुद्रम् एव अभिमुखाः प्रतिमुखा द्रवन्ति प्रविशन्ति तथा तद्वत् तव अमी भीष्मादयो नरलोकवीरा मनुष्यलोकशूरा विशन्ति वक्त्राणि अभिविज्वलन्ति प्रकाशमानानि ॥ २८ ॥

जैसे चलती हुई नदियोंके बहुत-से जलप्रवाह बड़े वेगसे समुद्रके सम्मुख हुए ही दौड़ते हैं—समुद्रमें ही प्रवेश करते हैं, वैसे ही यह मनुष्यलोकके शूरवीर भीष्मादि आपके प्रज्वलित—प्रकाशमान मुखोंमें प्रवेश कर रहे हैं ॥ २८ ॥

ते किमर्थं प्रविशन्ति कथं च इति आह—

वे किसलिये और किस प्रकार प्रवेश कर रहे हैं, सो कहते हैं—

यथा प्रदीप्तं ज्वलनं पतङ्गा विशन्ति नाशाय समृद्धवेगाः ।

तथैव नाशाय विशन्ति लोकास्तवापि वक्त्राणि समृद्धवेगाः ॥ २९ ॥

यथा प्रदीप्तं ज्वलनम् अग्निं पतङ्गाः पक्षिणो विशन्ति नाशाय विनाशाय समृद्धवेगा समृद्ध उद्भूतो वेगो गतिः येषां ते समृद्धवेगाः तथा एव नाशाय विशन्ति लोकाः प्राणिनः तव अपि वक्त्राणि समृद्धवेगाः ॥ २९ ॥

जैसे पतंग—पक्षीगण अपने नाशके लिये दौड़-दौड़कर अत्यन्त वेगसे प्रदीप्त अग्निमें प्रवेश करते हैं, वैसे ही (ये सब) प्राणी भी नष्ट होनेके लिये दौड़-दौड़कर अत्यन्त वेगके साथ आपके मुखोंमें प्रवेश कर रहे हैं। जिनका वेग—गति बढ़ी हुई हो, वे 'समृद्धवेग' कहलाते हैं ॥ २९ ॥

त्वं पुनः—

और आप—

लेलिह्यसे ग्रसमानः समन्ताल्लोकान्समग्रान्बद्धनैर्ज्वलद्भिः ।

तेजोभिरापूर्यं जगत्समग्रं भासस्तवोग्राः प्रतपन्ति विष्णो ॥ ३० ॥

लेलिह्यसे आस्वादयसि ग्रसमानः अन्तः प्रवेशयन् समन्ततो लोकान् समग्रान् समस्तान् बद्धनैः वक्त्रैः ज्वलद्भिः दीप्यमानैः । तेजोभिः आपूर्य संव्याप्य जगत् समग्रं सह अग्रेण समस्तम् इति एतत् । किं च भासो दीप्तयः तव उग्राः क्रूराः प्रतपन्ति प्रतापं कुर्वन्ति हे विष्णो व्यापनशील ॥ ३० ॥

(उन) समस्त लोकोंको देदीप्यमान मुखोंद्वारा सब ओरसे निगलते हुए चाट रहे हैं अर्थात् उनका आस्वादन कर रहे हैं। तथा हे विष्णो—व्यापनशील परमात्मन् ! आपकी उग्र—कठोर प्रभाएँ समग्र जगत्को अर्थात् समस्त जगत्को अपने तेजसे व्याप्त करके तप रही हैं—तेज फैला रही हैं ॥ ३० ॥

यत एवम् उग्रस्वभावः अतः—

क्योंकि आप ऐसे उग्र स्वभाववाले हैं,
इसलिये—

आख्याहि मे को भवानुग्ररूपो नमोऽस्तु ते देववर प्रसीद ।

विज्ञातुमिच्छामि भवन्तमाद्यं न हि प्रजानामि तव प्रवृत्तिम् ॥ ३१ ॥

आख्याहि कथय मे मह्यं को भवान् उग्ररूपः
क्रूराकारः । नमः अस्तु ते तुभ्यं हे देववर
देवानां प्रधान प्रसीद प्रसादं कुरु । विज्ञातुं
विशेषेण ज्ञातुम् इच्छामि भवन्तम् आद्यम् आदौ
भवम् आद्यम् । न हि यस्मात् प्रजानामि तव
त्वदीयां प्रवृत्तिं चेष्टाम् ॥ ३१ ॥

मुझे बतलाइये कि भयङ्कर आकारवाले आप
कौन हैं ? हे देववर अर्थात् देवोंमें प्रधान !
आपको नमस्कार हो, आप कृपा करें । सृष्टिके
आदिमें होनेवाले आप परमेश्वरको मैं भली प्रकार
जानना चाहता हूँ, क्योंकि मैं आपकी प्रवृत्ति
अर्थात् चेष्टाको नहीं समझ रहा हूँ ॥ ३१ ॥



श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवान् बोले—

कालोऽस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धो लोकान्समाहर्तुमिह प्रवृत्तः ।

ऋतेऽपि त्वा न भविष्यन्ति सर्वे येऽवस्थिताः प्रत्यनीकेषु योधाः ॥ ३२ ॥

कालः अस्मि लोकक्षयकृत् लोकानां क्षयं
करोति इति लोकक्षयकृत् प्रवृद्धो वृद्धिं गतः ।
यदर्थं प्रवृद्धः तत् शृणु लोकान् समाहर्तुं संहर्तुम्
इह अस्मिन् काले प्रवृत्तः । ऋते अपि विना
अपि त्वा त्वां न भविष्यन्ति भीष्मद्रोणकर्ण-
प्रभृतयः सर्वे येभ्यः तव आशङ्का ये अवस्थिताः
प्रत्यनीकेषु अनीकम् अनीकं प्रति प्रत्यनीकेषु
प्रतिपक्षभूतेषु अनीकेषु योवा योद्धारः ॥ ३२ ॥

मैं लोकोका नाश करनेवाला बढ़ा हुआ काल
हूँ । मैं जिसलिये बढ़ा हूँ वह सुन, इस समय मैं
लोकोका सहार करनेके लिये प्रवृत्त हुआ हूँ, इससे
तेरे बिना भी (अर्थात् तेरे युद्ध न करनेपर भी)
ये सब भीष्म, द्रोण और कर्ण प्रभृति शूरी—योद्धा
लोग जिनमें तुझे आशंका हो रही है एवं जो
प्रतिपक्षियोंकी प्रत्येक सेनामें अलग-अलग डटे हुए
हैं— नहीं रहेगे ॥ ३२ ॥



यस्माद् एवम्—

क्योंकि ऐसा है—

तस्मात्त्वमुत्तिष्ठ यशो लभस्व जित्वा शत्रून्मुद्दक्ष्व राज्यं समृद्धम् ।

मयैवैते निहताः पूर्वमेव निमित्तमात्रं भव सव्यसाचिन् ॥ ३३ ॥

तस्मात् त्वम् उत्तिष्ठ भीष्मद्रोणप्रभृतयः
अतिरथा अजेया देवैः अपि अर्जुनेन जिता
इति यशो लभस्व केवलं पुण्यैः हि तत् प्राप्यते ।
जित्वा शत्रून् दुर्योधनप्रभृतीन् मुद्दक्ष्व राज्यं
समृद्धम् असपन्नम् अकण्टकम् ।

इसलिये तू खड़ा हो और देवोंसे भी न जीते
जानेवाले भीष्म, द्रोण आदि महारथियोंको अर्जुनने
जीत लिया' ऐसे निर्मल यशको लाभ कर । ऐसा यश
पुण्योंसे ही मिला करता है । दुर्योधनादि शत्रुओं-
को जीतकर समृद्धिसम्पन्न निष्कण्टक राज्य भोग ।

मया एव एते निहता निश्चयेन हताः प्राणैः
वियोजिताः पूर्वम् एव । निमित्तमात्रं भव त्वं हे
सव्यसाचिन् सव्येन वामेन अपि हस्तेन शराणां
क्षेपात् सव्यसाची इति उच्यते अर्जुनः ॥३३॥

ये सब (शूरवीर) मेरेद्वारा निःसन्देह पहले ही
मारे हुए हैं अर्थात् प्राणविहीन किये हुए हैं । हे
सव्यसाचिन् ! तू केवल निमित्तमात्र बन जा । बायें
हाथसे भी बाण चलानेका अभ्यास होनेके कारण
अर्जुन 'सव्यसाची' कहलाता है ॥ ३३ ॥



द्रोणं च भीष्मं च जयद्रथं च कर्णं तथान्यानपि योधवीरान् ।

मया हतांस्त्वं जहि मा व्यथिष्ठा युध्यस्व जेतासि रणे सपत्नान् ॥ ३४ ॥

द्रोणं च येषु येषु योधेषु अर्जुनस्य आशङ्का
तान् तान् व्यपदिशति भगवान् मया हतान्
इति ।

तत्र द्रोणभीष्मयोः तावत् प्रसिद्धम् आशङ्का-
कारणं द्रोणो धनुर्वेदाचार्यो दिव्यास्त्रसम्पन्न
आत्मनः च विशेषतो गुरुः गरिष्ठो भीष्मः
स्वच्छन्दमृत्युः दिव्यास्त्रसम्पन्नः च परशुरामेण
द्रुन्दयुद्धम् अगमद् न च पराजितः ।

तथा जयद्रथो यस्य पिता तपः चरति
मम पुत्रस्य शिरो भूमौ पातयिष्यति यः तस्य
अपि शिरः पतिष्यति इति ।

कर्णः अपि वासवदत्तया शक्त्या तु
अमोघया सम्पन्नः सूर्यपुत्रः कानीनो यतः अतः
तन्नाम्ना एव निर्देशः ।

मया हतान् त्वं जहि निमित्तमात्रेण मा व्यथिष्ठा
तेभ्यो भयं मा कार्षीः । युध्यस्व जेतासि
दुर्योधनप्रभृतीन् रणे युद्धे सपत्नान् शत्रून् ॥३४॥

द्रोण आदि जिन-जिन शूरवीरोसे अर्जुनको आशङ्का
थी (जिनके कारण पराजय होनेका डर था)
उन-उनका नाम लेकर भगवान् कहते हैं कि 'तू
मुझसे मारे हुआँको मार' इत्यादि ।

उनमेंसे द्रोण और भीष्मसे भय होनेका कारण
प्रसिद्ध ही है । क्योंकि द्रोण तो धनुर्वेदके आचार्य
दिव्य अस्त्रोंसे युक्त और विशेषरूपसे अपने सर्वोत्तम
गुरु हैं तथा भीष्म सबसे बड़े स्वेच्छा-मृत्यु और दिव्य
अस्त्रोंसे सम्पन्न हैं जो कि परशुरामजीके साथ द्रुन्द
युद्ध करनेपर भी उनसे पराजित नहीं हुए ।

वैसा ही जयद्रथ भी है जिसका पिता इस उद्देश्यसे
तप कर रहा है कि 'जो कोई मेरे पुत्रका शिर
भूमिपर गिरावेगा, उसका भी शिर गिर जायगा ।'

कर्ण भी (बड़ा शूरवीर है) क्योंकि वह इन्द्रद्वारा
दी हुई अमोघ शक्तिसे युक्त है और कन्यासे जन्मा
हुआ सूर्यका पुत्र है, इसलिये उसके नामका भी
निर्देश किया गया है ।

(अभिप्राय यह कि द्रोण, भीष्म, जयद्रथ
और कर्ण, तथा अन्यान्य शूरवीर योद्धा) जो कि
मेरेद्वारा मारे हुए हैं, उनको तू निमित्तमात्रसे मार,
उनसे भय मत कर । युद्ध कर, तू सपाममे दुर्योधनादि
शत्रुओंको जीतेगा ॥ ३४ ॥

संज्ञय उवाच—

| संज्ञय बोला—

एतच्छ्रुत्वा वचनं केशवस्य कृताञ्जलिवेपमानः किरीटी ।

नमस्कृत्वा भूय एवाह कृष्णं सगद्गदं भीतभीतः प्रणम्य ॥ ३५ ॥

एतत् श्रुत्वा वचनं केशवस्य पूर्वोक्तं कृताञ्जलिः

सन् वेपमानः कम्पमानः किरीटी नमस्कृत्वा भूय

पुनः एव आह उक्तवान् कृष्णं सगद्गदम् ।

भयाविष्टस्य दुःखाभिघातात् स्नेहाविष्टस्य च हर्षोद्भवान् अश्रुपूर्णनेत्रत्वे सति श्लेष्मणा कृष्णारोहः ततः च वाचः अपाटवं मन्दशब्द-त्वं यत् स गद्गदः तेन सह वर्तते इति सगद्गदं वचनम् आह इति । वचनक्रियाविशेषणम् एतत् ।

भीतभीत पुनः पुनः भयाविष्टचेताः सन् प्रणम्य प्रह्वी भृत्वा आह इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

अत्र अत्रसरे संज्ञयवचनं साभिप्रायम् । कथम्, द्रोणादिषु अर्जुनेन निहतेषु अजेयेषु चतुर्षु निराश्रयो दुर्योधनो निहत एव इति मत्वा धृतराष्ट्रो जयं प्रति निराशः सन् सन्धिं करिष्यति ततः शान्तिः उभयेषां भविष्यति इति । तद् अपि न अश्रौषीद् धृतराष्ट्रो भवितव्यवशात् ॥ ३५ ॥

केशवके इन—उपर्युक्त वचनको सुनकर अर्जुन कौपता हुआ हाथ जोड़कर नमस्कार करके फिर श्रीकृष्णसे इस प्रकार गद्गद वाणीसे बोला ।

जब दुःख प्राप्त होनेके कारण भयभीत पुरुषके और हर्षोत्पत्तिके कारण स्नेहयुक्त पुरुषके नेत्र औसुओसे परिपूर्ण हो जाते हैं और काण्ठ कफसे रुक जाता है, उम समय जो वाणीमें अपटुता और शब्दमें मन्दता हो जाती है, उसका नाम गद्गद है, जो उममें युक्त श्रे ऐसे सगद्गद वचन बोला । यहाँ 'सगद्गद' शब्द बोल्नारूप क्रियाका विशेषण है । इस प्रकार भयमान—भयसे चारवार विह्वलचित्त हुआ प्रणाम करके अत्यन्त नम्र होकर बोला ।

यहोपर संज्ञयके वचन इस तरह अभिप्रायसे भरे हुए है कि द्रोणादि चार अज्ञेय दुर्योधनका अर्जुनके द्वारा नाश हो जानेपर आश्रयरहित दुर्योधन तो मरा हुआ ही है, ऐसा मानकर विजयमें निराश हुआ धृतराष्ट्र सन्धि कर लेगा और उससे दोनों पक्षवालोंकी शान्ति हो जायगी । परन्तु भावीके वशमें होकर धृतराष्ट्रने ऐसे वचन भी नहीं सुने ॥ ३५ ॥

अर्जुन उवाच—

| अर्जुन बोला—

स्थाने हृषीकेश तव प्रकीर्त्या जगत्प्रहृष्यत्यनुरज्यते च ।

रक्षामि भीतानि दिशो द्रवन्ति सर्वे नमस्यन्ति च सिद्धसधाः ॥ ३६ ॥

स्थाने युक्तं किं तत्, तव प्रकीर्त्या त्व-

न्माहात्म्यकीर्तनेन श्रुतेन हे हृषीकेश यद् जगत् प्रहृष्यति प्रहर्षम् उपैति स्थानं तद् युक्तम् इत्यर्थः ।

यह उचित ही है । यह क्या कि हे हृषीकेश ! आपकी कीर्तिमें अर्थात् आपकी महिमाका कीर्तन और श्रवण करनेसे जो जगत् हर्षित हो रहा है सो उचित ही है ।

अथवा विषयविशेषणं स्थाने इति, युक्तो
हर्षादिविषयो भगवान् । यत ईश्वरः सर्वात्मा
सर्वभूतसुहृत् च इति ।

तथा अनुरज्यते अनुरागं च उपैति तत्
च विषये इति व्याख्येयम् । किं च रक्षासि
भीतानि भयाविष्टानि दिशो द्रवन्ति गच्छन्ति
तत् च स्थाने विषये । सर्वे नमस्यन्ति
नमस्कुर्वन्ति च निद्रसवाः सिद्धानां समुदायाः
कपिलादीनां तत् च स्थाने ॥ ३६ ॥

अथवा 'स्थाने' यह शब्द विषयका विशेषण भी
समझा जा सकता है । भगवान् हर्ष आदिके
विषय है, यह मानना भी ठीक ही है । क्योंकि ईश्वर
सबका आत्मा और सब भूतोका सुहृद् है ।

यहाँ ऐसी व्याख्या करनी चाहिये कि जगत् जो
भगवान्में अनुराग—प्रेम करता है, यह उमका
अनुराग करना उचित विषयमे ही है, तथा राक्षसगण
मयसे युक्त हुए सब दिशाओंमें भाग रहे हैं, यह भी
ठीक-ठिकानेकी ही बात है । एव समस्त कपिलादि
सिद्धोंके समुदाय जो नमस्कार कर रहे हैं, यह भी
उचित विषयमें ही है ॥ ३६ ॥

भगवतो हर्षादिविषयत्वे हेतुं दर्शयति

भगवान् हर्षादि भावोके योग्य स्थान किम प्रकार
है ? इसमें कारण दिखाते हैं—

कस्माच्च ते न नमेरन्महात्मन् गरीयसे ब्रह्मणोऽप्यादिकर्त्रे ।

अनन्त देवेश जगन्निवाम त्वमक्षरं सदसत्त्परं यत् ॥ ३७ ॥

कस्मात् च हेतोः ते तुभ्यं न नमेरन् न
नमस्कुर्वुः हे महात्मन् गरीयसे गुरुतराय यतो
ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य अपि आदिकर्ता कारणम्
अतः तस्माद् आदिकर्त्रे कथम् एते न
नमस्कुर्वुः । अतो हर्षादीनां नमस्कारस्य च
स्थानं त्वम् अहो विषय इत्यर्थः ।

हे अनन्त देवेश जगन्निवाम त्वम् अक्षरं तत्
पर यद् वेदान्तेषु श्रूयते ।

किं तत्, सद असद् विद्यमानम् असत् च
यत्र नास्ति इति बुद्धिः ते उपधानभूते सदमती
यस्य अक्षरस्य, यद्द्वारेण सद असद् इति
उपचर्यते । परमार्थतः तु सदसतः परं तद्
यद् अक्षरं वेदविदो वदन्ति तत् त्वम् एव न
अन्यद् इति अभिप्रायः ॥ ३७ ॥

हे महात्मन् 'आप जो अतिशय गुरुतर है
अर्थात् सबसे बड़े हैं, उनको ये सब किसलिये
नमस्कार न करे, क्योंकि आप हिरण्यगर्भके भी
आदिकर्ता—कारण है अतः आप आदिकर्ताको
कैसे नमस्कार न करे । अभिप्राय यह कि उपर्युक्त
कारणसे आप हर्षादिके और नमस्कारके योग्य
पात्र हैं ।

हे अनन्त ! हे देवेश ! हे जगन्निवाम ! वह परम
अक्षर (ब्रह्म) आप ही हैं, जो वेदान्तोंमें सुना जाता है ।

वह क्या है ? सत् और असत्—जो विद्यमान
है वह सत् और जिसमें 'नहीं' है' ऐसी बुद्धि
होती है वह असत् है । व दोनों सत् और असत्
जिस अक्षरकी उपाधि है, जिनके कारण वह ब्रह्म
उपचारसे 'सत् और असत्' कहा जाता है परन्तु
वास्तवमें जो सत् और असत् दोनोंसे परे है,
जिसको वेदवेत्ता लोग अक्षर कहते हैं, वह ब्रह्म
भी आप ही है । अभिप्राय यह कि आपसे
अतिरिक्त दूसरा कोई नहीं है ॥ ३७ ॥

पुनः अपि स्तौति—

अर्जुन फिर भी स्तुति करता है—

त्वमादिदेवः पुरुषः पुराणस्त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

वेत्तासि वेद्यं च परं च धाम त्वया ततं विश्वमनन्तरूप ॥ ३८ ॥

त्वम् आदिदेवो जगतः स्रष्टृत्वात् पुरुष. पुरि
शयनात्, पुराणः चिरन्तनः । त्वम् एव अस्य
विश्वस्य परं प्रकृष्टं निधानं निधीयते अस्मिन्
जगत् सर्वं महाप्रलयादौ इति ।

किं च वेत्ता असि वेदिता असि सर्वस्य एव
वेद्यजातस्य । यत् च वेद्यं वेदनाहं तत् च
असि । परं च धाम परमं पदं वैष्णवम् । त्वया
ततं व्याप्तं विश्वं समस्तम् अनन्तरूप अन्तो न
विद्यते तव रूपाणाम् ॥ ३८ ॥

आप जगत्के रचयिता होनेके कारण आदिदेव हैं
और शरीररूप पुरमें रहनेके कारण सनातन पुरुष हैं
तथा आप ही इस विश्वके परम उत्तम स्थान हैं
अर्थात् महाप्रलयादिमें समस्त जगत् जिसमें स्थित
होता है वह (जगत्का आश्रय) आप ही है ।

तथा समस्त जाननेयोग्य वस्तुओंके आप जानने-
वाले हैं और जो जाननेयोग्य है वह भी आप ही
है । आप ही परम धाम-परम वैष्णवपद है । हे
अनन्तरूप ! समस्त विश्व आपसे परिपूर्ण है—व्याप्त
है । आपके रूपांका अन्त नहीं है ॥ ३८ ॥

किं च—

तथा—

वायुर्यमोऽग्निर्वरुणः शशाङ्कः प्रजापतिस्त्वं प्रपितामहश्च ।

नमो नमस्तेऽस्तु सहस्रकृत्वः पुनश्च भूयोऽपि नमो नमस्ते ॥ ३९ ॥

वायु. त्वं यम. च अग्निः वरुणः अपां पतिः
शशाङ्कः चन्द्रमाः प्रजापतिः त्वं कश्यपादिः
प्रपितामह च पितामहस्य अपि पिता प्रपितामहो
ब्रह्मणः अपि पिता इत्यर्थः । नमो नमः ते तुभ्यम्
अस्तु सहस्रकृत्वः पुनः च भूय. अपि नमो नमः ते ।

बहुशो नमस्कारक्रियाभ्यासावृत्तिगणनं
कृत्वसुचा उच्यते । पुनः च भूयः अपि इति
श्रद्धाभक्त्यतिशयाद् अपरितोषम् आत्मनो
दर्शयति ॥ ३९ ॥

आप ही वायु, यम, अग्नि, जल्के राजा वरुण,
चन्द्रमा और कश्यपादि प्रजापति है और आप
ही पितामहके भी पिता प्रपितामह है अर्थात्
ब्रह्माके भी पिता है । आपको हजारों बार नमस्कार
हो, नमस्कार हो, फिर भी बारबार आपको
नमस्कार हो, नमस्कार हो ।

सहस्र-शब्दसे 'कृत्वसुच्' प्रत्यय कर देनेसे
अनेको बार नमस्कार क्रियाके अभ्यास और आवृत्ति-
की गणनाका प्रतिपादन हो जाता है, परन्तु फिर भी
'पुनश्च' 'भूयोऽपि' इन शब्दोंसे अर्जुन अतिशय श्रद्धा
और भक्तिके कारण 'नमस्कार' करता-करता भी तृप्त
नहीं हुआ हूँ' ऐसा अपना भाव दिखलाता है ॥ ३९ ॥

तथा—

तथा—

नमः पुरस्तादथ पृष्ठतस्ते नमोऽस्तु ते सर्वत एव सर्व ।

अनन्तवीर्यामितविक्रमस्त्वं सर्वं समाप्नोषि ततोऽसि सर्वः ॥ ४० ॥

नमः पुरस्तात् पूर्वस्यां दिशि तुभ्यम् अथ पृष्ठतः ते पृष्ठतः अपि च ते । नम अस्तु ते सर्वत एव सर्वासु दिक्षु सर्वत्र स्थिताय हे सर्व अनन्तवीर्यामितविक्रमः अनन्तं वीर्यम् अस्य अमितो विक्रमः अस्य ।

वीर्यं सामर्थ्यं विक्रमः पराक्रमः । वीर्यवान् अपि कश्चित् शस्त्रादिविषये न पराक्रमते मन्दपराक्रमो वा । त्वं तु अनन्तवीर्यः अमितविक्रमः च इति अनन्तवीर्यामित-विक्रमः ।

सर्वं समस्तं जगत् समाप्नोषि सम्यग् एकेन आत्मना व्याप्नोषि यतः तस्माद् असि भवसि सर्वः, त्वया विना भूतं न किञ्चिद् अस्ति इत्यर्थः ॥ ४० ॥

यतः अहं त्वन्माहात्म्यापरिज्ञानापराधी अतः—

सखेति मत्वा प्रसभं यदुक्तं हे कृष्ण हे यादव हे सखेति ।

अजानता महिमानं तवेदं मया प्रमादात्प्रणयेन वापि ॥ ४१ ॥

सखा समानवया इति मत्वा ज्ञात्वा विपरीत-बुद्ध्या प्रसभम्, अभिभूय प्रसन्नं यद् उक्तं हे कृष्ण हे यादव हे सखे इति च अजानता अज्ञानिना मूढेन । किम् अजानता, इति आह महिमानं माहात्म्यं तव इदम् ईश्वरस्य विश्वरूपम् ।

तव इदं महिमानम् अजानता इति

वैयधिकरण्येन संबन्धः । तव इमम् इति पाठो

यदि अस्ति तदा सामानाधिकरण्यम् एव ।

आपको आगेसे अर्थात् पूर्वदिशामें और पीछेसे भी नमस्कार है । हे-सर्वरूप ! आपको सब ओरसे नमस्कार है अर्थात् सर्वत्र स्थित हुए आपको सब दिशाओमें नमस्कार है । आप अनन्तवीर्य और अपार पराक्रमवाले हैं ।

वीर्यं सामर्थ्यको कहते हैं और विक्रम पराक्रमको । कोई व्यक्ति सामर्थ्यवान् होकर भी शस्त्रादि चलानेमें पराक्रम नहीं दिखा सकता, अथवा मन्द-पराक्रमी होता है । परन्तु आप तो अनन्त वीर्य और अमित पराक्रमसे युक्त हैं । इसलिये आप अनन्तवीर्य और अमितपराक्रमी हैं ।

आप अपने एक स्वरूपसे सारे जगत्को व्याप्त किये हुए स्थित हैं, इसलिये आप सर्वरूप हैं, अर्थात् आपसे अनिरीक्त कुछ भी नहीं है ॥ ४० ॥

क्योंकि मैं आपकी महिमाको न जाननेका अपराधी रहा हूँ, इसलिये—

सखेति मत्वा प्रसभं यदुक्तं हे कृष्ण हे यादव हे सखेति ।

अजानता महिमानं तवेदं मया प्रमादात्प्रणयेन वापि ॥ ४१ ॥

आपकी महिमाको अर्थात् आप ईश्वरके इस विश्वरूपको न जाननेवाले मुझ मूढ़द्वारा विपरीत बुद्धिसे आपको मित्र—समान अवस्थावाला समझकर जो अपमानपूर्वक दृष्टसे हे कृष्ण ! हे यादव ! हे सखे ! इत्यादि वचन कहे गये हैं—

'तव इदं महिमानम् अजानता' इस पाठमें 'इदम्' शब्द नपुंसक लिंग है और 'महिमानम्' शब्द पुल्लिङ्ग है, अतः इनका आपसमें वैयधिकरण्यसे विशेष्य-विशेषणभाव-सम्बन्ध है । यदि 'इदम्'की जगह 'इमम्' पाठ हो तो सामानाधिकरण्यसे सम्बन्ध हो सकता है ।

मया प्रमादाद् विक्षिप्तचित्ततया प्रणयेन वा
अपि प्रणयो नाम स्नेहनिमित्तो विश्रम्भः तेन
अपि कारणेन यद् उक्तवान् अस्मि । ४१ ॥

इसके सिवा प्रमादसे यानी विक्षिप्तचित्त होनेके
कारण अथवा प्रणयसे भी—स्नेहनिमित्तक
विश्वासका नाम प्रणय है, उसके कारण भी मैने जो
कुछ कहा है ॥ ४१ ॥



यच्चावहासार्थमसत्कृतोऽसि

विहारशय्यासनभोजनेषु ।

एकोऽथवाप्यच्युत तत्समक्षं तत्क्षामये त्वामहमप्रमेयम् ॥ ४२ ॥

यत् च अवहासार्थं परिहासप्रयोजनाय
असत्कृतं परिभूतः असि भवसि, क, विहारशय्या-
सनभोजनेषु, विहरणं विहारः पादध्यायामः,
शयनं शय्या आसनम् आस्थायिका, भोजनम्
अदनम् इति एतेषु विहारशय्यासनभोजनेषु ।
एकः परोक्षः सन् अपत्कृतः असि परिभूतः
असि अथवा अपि हे अच्युत तत् समक्षं तत्
शब्दः क्रियाविशेषणार्थः प्रत्यक्षं वा असत्कृतः
असि तत् सर्वम् अपराधज्ञानं क्षामये क्षमां कारये
त्वाम् अहम् अप्रमेयं प्रमाणातीतम् ॥ ४२ ॥

तथा जो हँसिके लिये भी आप मुझसे
असत्कृत—अपमानित हुए हैं, वहाँ / विहार, शय्या,
आसन और भोजनादिमें । विचरना रूप पेशेमें चलने-
फिरनेकी क्रियाका नाम विहार है, शयनका नाम
शय्या है, स्थित होने- बैठनेका नाम आसन है और
भक्षण करनेका नाम भोजन है । इन सब क्रियाओके
करने ममय (मुझमें) अकेलेमें— आपके पीछे अथवा
आपके सामने आपका जो कुछ अपमान— निरस्कार
हुआ है, हे अच्युत ! उस ममत् अपराधोके समुदाय
को मैं आप अप्रमेयसे अर्थात् प्रमाणातीत परमेश्वरमें
क्षमा कराता हूँ । 'समक्षम्' शब्दके पहिलेका 'तत्'
शब्द क्रियाविशेषण है ॥ ४२ ॥



यतः त्वम्—

। क्योंकि आप—

पितासि लोकस्य चराचरस्य त्वमस्य पूज्यश्च गुरुर्गरीयान् ।

न त्वत्समोऽस्त्यभ्यधिकः कुतोऽन्यां लोकत्रयेऽप्यप्रतिमप्रभाव ॥ ४३ ॥

पिता असि जनयिता अमि लोकस्य
प्राणिजातस्य चराचरस्य स्यावरजङ्गमस्य, न
केवलं त्वम् अन्य जगतः पिता पूज्यः च पूजार्हो
यतो गुरुः गरीयान् गुरुतरः ।

इस स्यावर-जंगमरूप समस्त जगत्के यानी
प्राणिमात्रके उत्पन्न करनेवाले पिता हैं । केवल पिता
ही नहीं आप पूजनीय भी हैं, क्योंकि आप बड़े-से-
बड़े गुरु हैं ।

कस्माद् गुरुतरः त्वम् इति आह—

न च त्वत्सम त्वत्तुल्यः अन्यः अस्ति । न हि ईश्वरद्वयं संभवति अनेकेश्वरत्वे व्यवहारानुपपत्तेः । त्वत्सम एव तावद् अन्यो न संभवति कुत एव अन्य अभ्यधिकः स्यात् । लोकत्रये अपि सर्वस्मिन् अप्रतिमप्रभाव ।

प्रतिभीयते यथा सा प्रतिमा, न विद्यते प्रतिमा यस्य तव प्रभावस्य स त्वम् अप्रतिम-प्रभावः, हे अप्रतिमप्रभाव निरतिशयप्रभाव इत्यर्थः ॥ ४३ ॥

आप कैसे गुरुतर हैं / सो (अर्जुन) बतलता है—

हे अप्रतिमप्रभाव ! सारी त्रिलोकीमें आपके समान दूसरा कोई नहीं है क्योंकि अनेक ईश्वर मान लेनेपर व्यवहार सिद्ध नहीं हो सकता । इसलिये ईश्वर दो नहीं हो सकते । जब कि सारे त्रिभुवनमें आपके समान ही दूसरा कोई नहीं है, फिर अधिक तो कोई हो ही कैसे सकता है ?

जिससे किसी वस्तुकी समानता की जाय उसका नाम 'प्रतिमा' है, जिन आपके प्रभावकी कोई प्रतिमा नहीं है, वह आप अप्रतिमप्रभाव हैं । इस प्रकार हे अप्रतिमप्रभाव ! अर्थात् हे निरतिशयप्रभाव ! ॥४३॥

यत एवम्—

तस्मात्प्रणम्य प्रणिधाय कायं प्रसादये त्वामहमीशमीड्यम् ।

पिनेव पुत्रस्य सखेव सख्युः प्रियः प्रियायार्हसि देव सोढुम् ॥ ४४ ॥

तस्मात् प्रणम्य नमस्कृत्य प्रणिधाय प्रकर्षेण नीचैः श्रुत्वा काय शरीरं प्रसादये प्रसादां कारये त्वाम अहम् ईशम ईशितारम् ईड्यं स्तुत्यम् । त्वं पुनः पुत्रस्य अपराधं पिता यथा क्षमते सर्वं सखा इव च सख्यु अपराधं यथा वा प्रियाया अपराधं प्रिय. क्षमते एवम् अर्हसि हे देव सोढु प्रसहितं क्षन्तुम् इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

जब कि यह बात है—

इसलिये मैं अपने शरीरको भली प्रकार नीचा करके अर्थात् आपके चरणोंमें रखकर प्रणाम करके स्तुति करनेयोग्य शासन-कर्ता आप ईश्वरको प्रसन्न करता हूँ । अर्थात् आपसे अनुग्रह कराता हूँ । जैसे पुत्रका समस्त अपराध पिता क्षमा करता है तथा जैसे मित्रका अपराध मित्र अथवा प्रियाका अपराध प्रिय (पति) क्षमा करता है—सहन करता है, वैसे ही हे देव ! आपको भी (मेरे समस्त अपराधोंको सर्वथा) सहन करना अर्थात् क्षमा करना उचित है ॥ ४४ ॥

अदृष्टपूर्वं हृषितोऽस्मि दृष्ट्वा भयेन च प्रव्यथितं मनो मे ।

तदेव मे दर्शय देव रूपं प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥ ४५ ॥

अदृष्टपूर्वं न कदाचिद् अपि दृष्टपूर्वम् इदं विश्वरूपं तव मया अन्यैः वा तद् अहं दृष्ट्वा हृषितः अस्मि भयेन च प्रव्यथितं मनो मे ।

आपके जिस विश्वरूपको मैंने या अन्य किसीने पहले कभी नहीं देखा, ऐसे पहले न देखे हुए इस रूपको देखकर मैं हर्षित हो रहा हूँ । तथा साथ ही मेरा मन भयसे व्याकुल भी हो रहा है ।

अतः तद् एव मे मम दर्शय हे देव रूपं यद्
मत्सखं प्रसीद देवेश जगन्निवास जगतो निवासो
जगन्निवासो हे जगन्निवास । ४५ ॥

इसलिये हे देव ! मुझे अपना वही रूप दिखाइये
जो मेरा मित्ररूप है । हे देवेश ! हे जगन्निवास !
आप प्रसन्न होइये । जगत्के निवासस्थानका
नाम जगन्निवास है ॥ ४५ ॥

किरीटिनं गदिनं चक्रहस्तमिच्छामि त्वां द्रष्टुमहं तथैव ।

तेनैव रूपेण चतुर्भुजेन सहस्रबाहो भव विश्वमूर्ते ॥ ४६ ॥

किरीटिनं किरीटवन्तं तथा गदिनं गदावन्तं
चक्रहस्तम् ह्छामि त्वा प्रार्थये त्वां द्रष्टुम् अह तथा
एव पूर्ववद् इत्यर्थः ।

यत एवं तस्मात् तेन एव रूपेण वसुदेव-
पुत्ररूपेण चतुर्भुजेन सहस्रबाहो वार्तमानिकेन
विश्वरूपेण भव विश्वमूर्ते उपसंहृत्य विश्वरूपं तेन
एव रूपेण वसुदेवपुत्ररूपेण भव इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

मैं आपको वैसे ही अर्थात् पहलेहीकी भौति
शिरपर मुकुट धारण किये, हाथोंमें गदा और चक्र
लिये हुए देखना चाहता हूँ ।

जब कि यह बात है तो हे सहस्रबाहो !
हे विश्वमूर्ते ! अर्थात् वर्तमान विश्वरूपसे (युक्त)
भगवन् ! आप उसी अपने वसुदेव-पुत्ररूप चतुर्भुज-
स्वरूपसे युक्त होइये । अर्थात् इस विश्वरूपका
उपसंहार करके आप वसुदेव-पुत्र—श्रीकृष्णके
स्वरूपसे स्थित होइये ॥ ४६ ॥



अर्जुनं भीतम् उपलभ्य उपसंहृत्य विश्वरूपं
प्रियवचनेन आश्वासयन्—

श्रीभगवानुवाच—

अर्जुनको भयभीत देखकर, विश्वरूपका
उपसंहार करके प्रिय वचनसे धैर्य देने हुए
श्रीभगवान् बोले—

मया प्रसन्नेन तवार्जुनेदं रूपं परं दर्शितमात्मयोगात् ।

तेजोमयं विश्वमनन्तमाद्यं यन्मे त्वदन्येन न दृष्टपूर्वम् ॥ ४७ ॥

मया प्रसन्नेन प्रसादो नाम त्वयि अनुग्रहबुद्धिः
तद्वता प्रसन्नेन मया तव हे अर्जुन उद पर रूपं
विश्वरूपं दर्शितम् आत्मयोगाद् आत्मन ऐश्वर्यस्य
सामर्थ्यात् तेजोमयं तेजःप्रायं विश्वं समस्तम्
अनन्तम् अन्तरहितम् आदौ भवम् आद्य यद् रूपम्
मे मम त्वदन्येन त्वत्तः अन्येन केनचिद् न
दृष्टपूर्वम् ॥ ४७ ॥

हे अर्जुन ! प्रसन्न हुए मुझ परमात्माने—
तुझपर जो अनुग्रहबुद्धि है उसका नाम प्रसाद है
उससे युक्त मुझ परमेश्वरने—अपने ऐश्वर्यकी
सामर्थ्यसे यह परम श्रेष्ठ तेजोमय—तेजसे परिपूर्ण
अनन्त—अन्तरहित सबसे पहले होनेवाला अनादि
विश्वरूप तुझे दिखाया है, जो मेरा रूप तेरे सिवा
पहले और किसीसे भी नहीं देखा गया ॥ ४७ ॥



आत्मनो मम रूपदर्शनेन कृतार्थ एव त्वं
संबृत्त इति तत् स्तौति—

न वेदयज्ञाध्ययनैर्न दानैर्न च क्रियाभिर्न तपोभिरुग्रैः ।

एवंरूपः शक्य अहं नृलोके द्रष्टुं त्वदन्येन कुरुप्रवीर ॥४८॥

न वेदयज्ञाध्ययनैः न दानैः चतुर्णाम् अपि

वेदानाम् अध्ययनैः यथावद् यज्ञाध्ययनैः च ।

वेदाध्ययनैः एव यज्ञाध्ययनस्य सिद्धत्वात्
पृथग् यज्ञाध्ययनग्रहणं यज्ञविज्ञानोप-
लक्षणार्थम् ।

तथा न दानैः तुलापुरुषादिभिः न च क्रियाभिः
अग्निहोत्रादिभिः श्रौतादिभिः न अपि तपोभिः।
उग्रैः चान्द्रायणादिभिः उग्रैः घोरैः एव रूपो
यथादर्शितं विश्वरूपं यम्य मः अहम् एवंरूपः
शक्यो न शक्यः अहं नृलोके मनुष्यलोके द्रष्टुं
त्वदन्येन त्वत्तः अन्येन कुरुप्रवीर ॥ ४८ ॥

मेरे रूपका दर्शन करके तू निःसन्देह कृतार्थ हो गया
है । इस प्रकार उस रूप-दर्शनकी स्तुति करते हैं—

न तो वेद और यज्ञोंके अध्ययनद्वारा अर्थात् न
तो चारो वेदोंका यथावत् अध्ययन करनेसे और न
यज्ञोंका अध्ययन करनेसे ही (मैं दर्शन दे सकता हूँ) ।

वेदोंके अध्ययनसे ही यज्ञोंका अध्ययन सिद्ध हो
सकता था, उसपर भी जो अलग यज्ञोंके अध्ययनका
ग्रहण है, वह यज्ञविषयक विशेष विज्ञानके
उपलक्षणके लिये है ।

बैसे ही न मनुष्यके बराबर तोलकर सुवर्णादि
दान करनेसे, न श्रौत-स्मार्तादि अग्निहोत्ररूप
क्रियाओंसे और न चान्द्रायण आदि उग्र तपोंसे ही
मैं अपने ऐसे रूपका दर्शन दे सकता हूँ । हे
कुरुप्रवीर ! जैसा विश्वरूप तुझे दिखाया गया है
वैसा मैं तेरे सिवा इस मनुष्यलोकमें और किसीके
द्वारा नहीं देखा जा सकता ॥ ४८ ॥

मा ते व्यथा मा च विमूढभावो दृष्ट्वा रूपं घोरमीदृज्जामेदम् ।

व्यपेतभीः प्रीतमनाः पुनस्त्वं तदेव मे रूपमिदं प्रपश्य ॥४९॥

मा ते व्यथा मा भूत् ते भयं मा च विमूढभावो
विमूढचित्ता दृष्ट्वा उपलभ्य रूपं घोरम् ईदृग्
यथादर्शितं मम इदम् । व्यपेतभी विगतभयः
प्रीतमनाः च सन् पुन भूयः त्वं तद् एव
चतुर्भुजं शंखचक्रगदाधरं तव इष्टं रूपम् इदं
प्रपश्य ॥ ४९ ॥

जैसा पहले दिखाया जा चुका है, वैसे मेरे इस
घोर रूपको देखकर तुझे भय न होना चाहिये,
और विमूढभाव अर्थात् चित्तकी मूढावस्था भी
नहीं होनी चाहिये । तू भयरहित और प्रसन्नमन
हुआ बही अपना इष्ट यह शंख-चक्र-गदाधारी
चतुर्भुजरूप फिर भी देख ॥ ४९ ॥

सजय उवाच—

सजय बोला—

इत्यर्जुनं वासुदेवस्तथोक्त्वा स्वकं रूपं दर्शयामास भूयः ।

आश्वासयामास च भीतमेनं भूत्वा पुनः सौम्यवपुर्महात्मा ॥५०॥

इति एवम् अर्जुनं वासुदेव. तथा भूतं वचनम्
उक्त्वा स्वकं वसुदेवगृहे जातं रूपं दर्शयामास
दर्शितवान् । भूय पुनः आश्वासयामास च
आश्वासितवान् च भीतम् एनं भूत्वा पुन सौम्य-
वपु प्रसन्नदेहो महात्मा ॥ ५० ॥

इस प्रकार भगवान् वासुदेवने पूर्वाक्त वचन
कहकर अर्जुनको अपना-वासुदेवके घरमें प्रकट
हुआ रूप दिखलाया । फिर सौम्यमूर्ति होकर अर्थात्
प्रसन्न देहसे युक्त होकर महात्मा कृष्णने इस भयभीत
अर्जुनको पुन -पुनः धैर्य दिया ॥ ५० ॥



अर्जुन उवाच—

| अर्जुन बोला—

दृष्टेदं मानुषं रूपं तव सौम्यं जनार्दन ।

इदानीमस्मि संवृत्तः सचेताः प्रकृतिं गतः ॥ ५१ ॥

दृष्ट्वा इदं मानुषं रूपं मत्सखं प्रसन्नं तव
सौम्य जनार्दन इदानीम् अधुना अस्मि संवृत्त
संजातः किं सचेता प्रसन्नचित्तः प्रकृतिं स्वभावं
गतः च अस्मि ॥ ५१ ॥

हे जनार्दन ! अब मैं अपने मित्रकी आकृतिमें
आपके इस प्रसन्नमुख सौम्य मानुषरूपको देखकर
सचेता यानी प्रसन्नचित्त हुआ हूँ और अपनी
प्रकृतिको-वाम्नाविक स्थितिको प्राप्त हुआ हूँ ॥ ५१ ॥



श्रीभगवानुवाच—

| श्रीभगवान् बोले—

सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम ।

देवा अप्यस्य रूपस्य नित्यं दर्शनकाङ्क्षिणः ॥ ५२ ॥

सुदुर्दर्शं सुष्ठु दृष्ट्वेन दर्शनम् अस्य इति
सुदुर्दर्शम् इदं रूपं दृष्टवानसि यद् मम । देवा अपि
अस्य मम रूपस्य नित्यं सर्वदा दर्शनकाङ्क्षिणः,
दर्शनेष्वप्यवः अपि न त्वम् इव दृष्टवन्तो न
द्रक्ष्यन्ति च इति अभिप्रायः ॥ ५२ ॥

मेरे जिम रूपको तुने देखा है, वह बड़ा
दुर्दर्श है अर्थात् जिसका दर्शन बड़ी कठिनतासे
हो, ऐसा है । देवता लोग भी मेरे इस रूपका
दर्शन करनेकी सदा इच्छा करते हैं । अभिप्राय
यह है कि दर्शनकी इच्छा करने हुए भी उन्होंने
तेरी भाँति (मेरा रूप) देखा नहीं है और देखेंगे
भी नहीं ॥ ५२ ॥



कस्मात्—

| किस लिये ?—

नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया ।

शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा ॥ ५३ ॥

न अह वेदैः ऋग्यजुःसामाथर्ववेदैः चतुर्भिः
अपि न तपसा उग्रेण चान्द्रायणादिना न
दानेन गोभृहिरण्यादिना न च इज्यया यज्ञेन
पूजया वा शक्य एवविधो यथादक्षितप्रकारो
द्रष्टु दृष्टवान् असि मा यथा त्वम् ॥ ५३ ॥

जिस प्रकार मुझे तुने देखा है ऐसे पहले दिखलाये
हूए रूपवाला मैं न तो ऋक्, यजु, साम और
अथर्व आदि चारों वेदोंसे, न चान्द्रायण आदि
उग्र तपोसे, न गौ, भूमि तथा सुवर्ण आदिके
दानसे और न यजनसे ही देखा जा सकता
हूँ अर्थात् यज्ञ या पूजासे भी मैं (इस प्रकार)
नहीं देखा जा सकता ॥ ५३ ॥

कथं पुनः शक्य इति उच्यते—

तो फिर आपके दर्शन किस प्रकार हो सकते
हैं ? इसपर कहते हैं—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप ॥ ५४ ॥

भक्त्या तु किंविशिष्टया इति आह—

भक्तिसे दर्शन हो सकते हैं, सो किस प्रकारकी
भक्तिसे हो सकते हैं, यह बतलाने है—

अनन्यया अपृथग्भृतया भगवतः अन्यत्र
पृथग् न कदाचिद् अपि या भवति मा तु
अनन्या भक्तिः सर्वैः अपि करणैः वासुदेवाद्
अन्यद् न उपलभ्यते यया सा अनन्या भक्तिः
तया भक्त्या शक्य अहम एवविधो विश्वरूप-
प्रकारो हे अर्जुन ज्ञातुं शास्त्रतो न केवलं ज्ञातुं
शास्त्रतो द्रष्टुं च साक्षात्कर्तुं तत्त्वेन तत्त्वतः
प्रवेष्टुं च मोक्षं च गन्तुं परतप ॥ ५४ ॥

हे अर्जुन ! अनन्य भक्तिसे अर्थात् जो भगवान्-
को छोड़कर अन्य किसी पृथक् वस्तुमें कभी भी नहीं
होती वह अनन्य भक्ति है एवं जिस भक्तिके कारण
(भक्तिमान् पुरुषको) समस्त इन्द्रियोंद्वारा एक वासु-
देव परमात्माके अतिरिक्त अन्य किसीकी भी उपलब्धि
नहीं होती, वह अनन्य भक्ति है । ऐसी अनन्य भक्ति-
द्वारा इस प्रकारके रूपवाला अर्थात् विश्वरूपवाला
मैं परमेश्वर शास्त्रोद्वारा जाना जा सकता हूँ । केवल
शास्त्रोद्वारा जाना जा सकता हूँ इतना ही नहीं, हे
परंतप ! तत्त्वसे देखा भी जा सकता हूँ अर्थात्
साक्षात् भी किया जा सकता हूँ और प्राप्त भी
किया जा सकता हूँ अर्थात् मोक्ष भी प्राप्त करा
सकता हूँ ॥ ५४ ॥

अधुना सर्वस्य गीताशास्त्रस्य सारभूतः अर्थो

अब समस्त गीताशास्त्रका सारभूत अर्थ सक्षेप-
में कल्याणप्राप्तिके लिये कर्तव्यरूपसे बतलाया
जाता है—

निःश्रेयसार्थः अनुष्ठेयत्त्वेन समुच्चिन्य उच्यते—

मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तः सद्भवर्जितः ।

निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पाण्डव ॥ ५५ ॥

मत्कर्मकृद् मदर्थं कर्म मत्कर्म तत्करोति
इति मत्कर्मकृत् । मत्परमः करोति भृत्यः
स्वामिकर्म न तु आत्मनः परमा प्रेत्य गन्तव्या
गतिः इति स्वामिनं प्रतिपद्यते, अयं तु मत्कर्म-
कृद् माम् एव परमां गतिं प्रतिपद्यते इति मत्परमः
अहं परमः परा गतिः यस्य सः अयं मत्परमः ।

तथा मद्भक्तो माम् एव सर्वप्रकारैः सर्वान्मना
सर्वोत्साहेन भजते इति मद्भक्तः ।

सद्भवर्जितो धनपुत्रमित्रकलत्रबन्धुवर्गेषु
मद्भवर्जितः सद्भः प्रीतिः स्नेहः तद्वर्जितः ।

निर्वैरो निर्गतवैरैः सर्वभूतेषु शत्रुभावरहित
आत्मनः अत्यन्तापकारप्रवृत्तेषु अपि ।

य ईदृशो मद्भक्तः स माम् एति अहम् एव
तस्य परा गतिः न अन्या गतिः काचिद् भवति
अयं तव उपदेश इष्टो मया उपदिष्टो हे पाण्डव
इति ॥ ५५ ॥

जो मुझ परमेश्वरके लिये कर्म करनेवाला है और
मेरे ही परायण है—सेबक स्वामीके लिये कर्म
करता है परन्तु मरनेके पश्चात् पानेयोग्य अपनी
परमगति उसे नहीं मानता और यह तो मेरे लिये ही
कर्म करनेवाला और मुझे ही अपनी परमगति समझने-
वाला होता है, इस प्रकार जिसकी परमगति मैं ही हूँ
ऐसा जो मत्परायण है ।

तथा मेरा ही भक्त है अर्थात् जो सब प्रकारसे
सब इन्द्रियोद्वारा सम्पूर्ण उत्साहसे मेरा ही भजन
करता है, ऐसा मेरा भक्त है ।

तथा जो धन, पुत्र, मित्र, स्त्री और बन्धुवर्गमें
सद्भ—प्रीति—स्नेहसे रहित है ।

तथा सब भूतोमें वैरभावमें रहित है अर्थात्
अपना अत्यन्त अनिष्ट करनेकी चेष्टा करनेवालोंमें
भी जो शत्रुभावमें रहित है ।

ऐसा जो मेरा भक्त है, हे पाण्डव ! वह मुझे
पाता है अर्थात् मैं ही उसकी परमगति हूँ, उसकी
दूसरी कोई गति कभी नहीं होती । यह मैंने तुझे
मेरे जाननेके लिये इष्ट उपदेश दिया है ॥ ५५ ॥



इति श्रीमहाभारते अतमाहम्यां मंहितायां वैयामिक्यां भीष्मपर्वणि
श्रीमद्भगवद्गीतासुपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-
संवादे विश्वरूपदर्शनं नामैकादशोऽध्यायः ॥११॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवत
कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये विश्वरूपदर्शनं
नामैकादशोऽध्यायः ॥११॥

द्वादशोऽध्यायः

द्वितीयप्रभृतिषु अध्यायेषु विभूत्यन्तेषु परमात्मनो ब्रह्मणः अक्षरस्य विध्वस्तसर्व-विशेषणस्य उपासनम् उक्तम् ।

सर्वयोगैश्वर्यसर्वज्ञानशक्तिमत्त्वोपाधेः ईश्वरस्य तव च उपासनं तत्र तत्र उक्तम् ।

विश्वरूपाध्याये तु ऐश्वर्यम् आद्यं ममन्त-जगदान्मरूपं विश्वरूपं त्वदीयं दर्शितम् उपास-नार्थम् एव त्वया, तत् च दर्शयित्वा उक्तवान् अस्मि 'मत्कर्मकृत्' इत्यादि, अतः अहम् अनयोः उभयोः पक्षयोः विशिष्टतरबुभुक्ष्मया त्वां पृच्छामि इति—

अर्जुन उवाच—

एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते ।

ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमाः ॥ १ ॥

एवम् इति अतीतानन्तरश्लोकेन उक्तम् अर्थं परामृशति, 'मत्कर्मकृत्' इत्यादिना ।

एव सततयुक्ता नैरन्तर्येण भगवन्कर्मादीं यथोक्ते अर्थे समाहिताः मन्तः प्रवृत्ता इत्यर्थः । ये भक्ता अनन्यशरणाः सन्तः त्वां यथादर्शितं विश्वरूपं पर्युपासते ध्यायन्ति ।

दूसरे अध्यायसे लेकर विभूतियोगतक अर्थात् दसवे अध्यायतक समस्त विशेषणोंसे रहित अक्षर-ब्रह्म परमात्माकी उपासनाका वर्णन किया गया है ।

तथा उन्हीं अध्यायोंमें स्थान-स्थानपर सम्पूर्ण योग-ऐश्वर्य और सम्पूर्ण ज्ञान-शक्तिसे युक्त, सत्त्व-गुणरूप उपाधिवाले आप परमेश्वरकी उपासनाका भी वर्णन किया गया है ।

तथा विश्वरूप (एकादश) अध्यायमें आपने उपासनाके लिये ही मुझे सम्पूर्ण ऐश्वर्ययुक्त, सबका आदि और ममस्त जगत्का आत्मारूप अपना विश्वरूप भी दिखलाया है और वह रूप दिखलाकर आपने 'मेरे ही लिये कर्म करनेवाला हो' इत्यादि वचन भी कहे हैं । इसलिये इन दोनों पक्षोंमें कौन-सा पक्ष श्रेष्ठतर है, यह जाननेकी इच्छासे मैं आपमें पृच्छता हूँ । इस प्रकार अर्जुन बोला—

'एवम्' शब्दसे जिसके आदिमें 'मत्कर्मकृत्' यह पद है, उस पासमें ही कहे हुए श्लोकके अर्थका अर्थात् एकादश अध्यायके अन्तिम श्लोकमें कहे हुए अर्थका (अर्जुन) निर्देश करता है ।

इस प्रकार निरन्तरतामें उपर्युक्त साधनोमें अर्थात् भगवदर्थ कर्म करने आदिमें दत्तचित्त हुए-लगे हुए जो भक्त, अनन्य भावसे शरण होकर पूर्वदर्शित विश्वरूपधारी आप परमेश्वरकी उपासना करते हैं— उसीका ध्यान किया करते हैं ।

ये च अन्ये अपि त्यक्तसर्वेषणाः संन्यस्त-
सर्वकर्माणो यथाविशेषितं ब्रह्म अक्षरं निरस्त-
मर्बोपाधित्वाद् अव्यक्तम् अकरणगोचरम् । यद्
हि लोके करणगोचरं तद् व्यक्तम् उच्यते
अञ्जेः धातोः तत्कर्मकत्वाद् इदं तु अक्षरं
तद्विपरीतम्, शिष्टैः च उच्यमानैः विशेषणैः
विशिष्टं तद् ये च अपि पर्युपासते ।

तेषाम् उभयेषां मध्ये के योगवित्तमा के
अतिशयेन योगविद् इत्यर्थः ॥ १ ॥

तथा दूसरे जो समस्त वासनाओंका त्याग करने-
वाले, सर्व-कर्म-संन्यासी (ज्ञानीजन) उपर्युक्त
विशेषणोंसे युक्त परम अक्षर, जो समस्त उपाधियोंसे
रहित होनेके कारण अव्यक्त है, ऐसे इन्द्रियादि करणों-
में अतीत ब्रह्मकी उपासना किया करते हैं । ससारमें
जो इन्द्रियादि करणोंसे जाननेमें आनेवाला पदार्थ है
वह व्यक्त कहा जाता है क्योंकि 'अञ्ज' धातुका अर्थ
इन्द्रियगोचर होना ही है और यह अक्षर उससे विपरीत
अकरणगोचर है एवं महापुरुषोद्धार कहे हुए
विशेषणोंसे युक्त हैं, ऐसे ब्रह्मकी जो उपासना करते हैं ।

उन दोनोंमें श्रेष्ठतर योगवेत्ता कौन है ? अर्थात्
अविक्रतासे योग जाननेवाले कौन है ? ॥ १ ॥

श्रीभगवानुवाच —

ये तु अक्षरोपासकाः मय्यदर्शिनो
निवृत्तैषणाः ते तावद् तिष्ठन्तु तान् प्रति यद्
वक्तव्यं तद् उपरिष्ठाद् वक्ष्यामः । ये तु इतरे—

मय्यावेश्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः ॥ २ ॥

मयि विश्वरूपे परमेश्वरे आवेश्य समाधाय
मनो ये भक्ताः सन्तः, मा सर्वयोगेश्वराणाम्
अधीश्वरं सर्वज्ञं विमुक्तरागादिक्लेशनिम्बि-
दष्टिम्, नित्ययुक्ता अतीतानन्तराध्यायान्तोक्त-
श्लोकार्थन्यायेन सततयुक्ताः सन्त उपासते
श्रद्धया परया प्रकृष्टया उपेता, ते मे मम मता
अभिप्रेता युक्ततमा इति ।

नैरन्तर्येण हि ते मच्चित्ततया अहोरात्रम्
अतिवाहयन्ति अतो युक्तं तान् प्रति युक्ततमा
इति वक्तुम् ॥ २ ॥

श्रीभगवान् बोले—

जो कामनाओंसे रहित पूर्णज्ञानी अक्षरब्रह्मके
उपासक है उनको अभी रहने दो, उनके प्रति
जो कुछ कहना है वह आगे कहेंगे, परन्तु जो
दूसरे हैं—

जो मत्क मुझ विश्वरूप परमेश्वरमें मनको समाधिस्थ
करके सर्व योगेश्वरोंके अधीश्वर रागादि पद्मदंश-
रूप अज्ञानदृष्टिमें रहित मुझ सर्वज्ञ परमेश्वरकी पिऊँले
(एकादश) अव्यायके अन्तिम श्लोकके अर्थानुसार
निरन्तर तत्पर हुए उत्तम श्रद्धासे युक्त होकर उपासना
करते हैं, वे श्रेष्ठतम योगी हैं, यह मे मानता हूँ ।

क्योंकि वे लगातार मुझमें ही चित्त लगाकर
रात दिन व्यतीत करते हैं, अतः उनको युक्ततम
कहना उचित ही है ॥ २ ॥

किम् इतरे युक्ततमा न भवन्ति, न, किं तु तान् प्रति यद् वक्तव्यं तत् शृणु—

ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते ।

सर्वत्रगमचिन्त्यं च कूटस्थमचलं ध्रुवम् ॥ ३ ॥

ये तु अक्षरम अनिर्देश्यम् अव्यक्तत्वाद् अशब्द-
गोचरम् इति न निर्देष्टुं शक्यते अतः अनिर्देश्यम्
अव्यक्तं न केन अपि प्रमाणेन व्यज्यते इति
अव्यक्तं पर्युपासते परि समन्ताद् उपासते ।

उपासनं नाम यथाशास्त्रम् उपास्यस्य
अर्थस्य विषयीकरणेन सामीप्यम् उपगम्य
तैलधागवत् ममानप्रत्ययप्रवाहेण दीर्घकालं
यद् आमनं तद् उपासनम् आचक्षते ।

अक्षरस्य विशेषणम् आह—

सर्वत्रगं व्योमवद् व्यापि, अचिन्त्यम् च
अव्यक्तत्वाद् अचिन्त्यम् । यद् हि करण-
गोचरं तद् मनसा अपि चिन्त्यं तद्विपरीतत्वाद्
अचिन्त्यम् अक्षरम् कूटस्थम् ।

दृश्यमानगुणम् अन्तर्दोषं वस्तु कूटं
कूटरूपं कूटसाक्ष्यम् इत्यादौ कूटशब्दः प्रसिद्धो
लोके । तथा च अविद्यादि अनेकसंसारबीजम्

अन्तर्दोषवद् मायाव्याकृतादिशब्दवाच्यं

‘माया तु प्रकृतिं विद्यान्मायिन्ं तु महेश्वरम्’

(श्वे० उ० ४।१०) ‘मम माया दुरत्यया’

इत्यादौ प्रमिद्धं यत् तत् कूटम् । तस्मिन् कूटे

स्थितं कूटस्थं तदध्यक्षतया ।

तो क्या दूसरे युक्ततम नहीं हैं ? यह बात
नहीं, किन्तु उनके विषयमे जो कुछ कहना है
सो सुन—

परन्तु जो पुरुष उस अक्षरकी—जो कि अव्यक्त होने-
के कारण शब्दका विषय न होनेसे किसी प्रकार भी
बतलाया नहीं जा सकता इसलिये अनिर्देश्य है और
किसी भी प्रमाणसे प्रत्यक्ष नहीं किया जा सकता
इसलिये अव्यक्त है—सब प्रकारसे उपासना करते है ।

उपास्य वस्तुको शास्त्रोक्त विधिसे बुद्धिका विषय
बनाकर उसके समीप पहुँचकर तैलधाराके तुल्य
समान वृत्तियोके प्रवाहसे जो दीर्घकालतक उसमें
स्थित रहना है, उमको ‘उपासना’ कहते हैं—

उस अक्षरके विशेषण बतलाते है—

वह आकाशके समान सर्वव्यापक है और अव्यक्त
होनेसे अचिन्त्य है, क्योंकि जो वस्तु इन्द्रियादि
करणोसे जाननेमे आती है उसीका मनसे भी
चिन्तन किया जा सकता है । परन्तु अक्षर उससे
विपरीत होनेके कारण अचिन्त्य और कूटस्थ है ।

जो वस्तु ऊपरसे गुणयुक्त प्रतीत होती हो
और भीतर दोषोसे भरी हो उसका नाम ‘कूट’ है ।
संसारमे भी ‘कूटरूप’ ‘कूटसाक्ष्य’ इत्यादि प्रयोगो-
मे कूट शब्द (इसी अर्थमे) प्रसिद्ध है । जैसे ही जो
अविद्यादि अनेक ससारोकी बीजभूत अन्तर्दोषोसे
युक्त प्रकृति ‘माया-अव्याकृत’ आदि शब्दोद्वारा
कही जाती है एवं ‘प्रकृतिको तो माया
और महेश्वरको मायापति समझना
चाहिये’ ‘मेरी माया दुस्तर है’ इत्यादि
श्रुति-स्मृतिके वचनोमे जो माया नामसे प्रसिद्ध है,
उसका नाम कूट है । उस कूट (नामक माया) मे
जो उसका अविद्यात्वरूपसे स्थित हो रहा हो,
उसका नाम कूटस्थ है ।

अथवा राशिः इव स्थितं कूटस्थम् अत एव
अचलं यस्माद् अचलं तस्माद् ध्रुवं नित्यम्
इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अथवा राशिः—देरकी भौति जो (कुल भी क्रिया
न करता हुआ) स्थित हो उसका नाम कूटस्थ है ।
इस प्रकार कूटस्थ होनेके कारण जो अचल है
और अचल होनेके कारण ही जो ध्रुव अर्थात्
नित्य है (उस ब्रह्मकी जो लोग उपासना करते
है) ॥ ३ ॥

संनियम्येन्द्रियग्रामं सर्वत्र समबुद्धयः ।

ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः ॥ ४ ॥

संनियम्य सम्यग् नियम्य संहन्य इन्द्रियग्रामं
इन्द्रियसमुदायम्, सर्वत्र सर्वस्मिन् काले समबुद्धय
समा तुल्या बुद्धिः येषाम् इष्टानिष्टप्राप्ती ते
समबुद्धयः ते ये एवंविधाः ते प्राप्नुवन्ति माम्
एव सर्वभूतहिते रता ।

न तु तेषां वक्तव्यं किञ्चिद् मां ते प्राप्नु-
वन्ति इति । 'ज्ञानी त्वात्मेव मे मतम्' इति हि
उक्तम् । नहि भगवत्स्वरूपाणां मतां युक्त-
तमत्वम् अयुक्ततमत्वं वा वाच्यम् ॥ ४ ॥

तथा जो इन्द्रियोंके समुदायको मली प्रकार
सयम करके - उन्हें विषयोंसे रोककर, सर्वत्र- सब
समय सम-बुद्धिवाले होने है अर्थात् इष्ट और अनिष्टकी
प्राप्तिमें जिनकी बुद्धि समान रहती है, ऐसे वे
समस्त भूतोंके हितमें तत्पर अक्षरोपासक मुझे ही
प्राप्त करते हैं ।

उन अक्षर-उपासकोंके सम्बन्धमें मुझे प्राप्त
होने हैं' इस विषयमें तो कहना ही क्या है क्योंकि
'ज्ञानीको तो मैं अपना आत्मा ही समझता हूँ'
यह पहले ही कहा जा चुका है । जो भगवत्-
स्वरूप ही है उन मतजनोके विषयमें युक्ततम या
अयुक्ततम कुल भी कहना नहीं बन सकता ॥ ४ ॥

किं तु—

। किन्तु -

क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्विरवाप्यते ॥ ५ ॥

क्लेश अधिकतरो यद्यपि मत्कर्मादिपराणां
क्लेशः अधिक एव क्लेशः अधिकतरः तु
अक्षरात्मनां परमार्थदर्शिनां देहाभिमान-
परित्यागनिमित्तः अव्यक्तासक्तचेतसाम् अव्यक्ते
आसक्तं चैतो येषां ते अव्यक्तासक्तचेतसः
तेषाम् अव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

(उनको) क्लेश अधिकतर होता है । यद्यपि मेरे
ही लिये कर्मादि करनेमें लगे हुए साधकोंको भी बहुत
क्लेश होता है, परन्तु जिनका चित्त अव्यक्तमें
आसक्त है, उन अक्षरचिन्तक परमार्थदर्शियोंको तो
देहाभिमानका परित्याग करना पड़ता है इसलिये
उन्हे और भी अधिक क्लेश उठाना पड़ता है ।

अव्यक्ता हि यस्माद् या गतिः अक्षरात्मिका
दुःखं सा देहबद्धिः देहाभिमानबद्धिः अवाप्यते
अतः क्लेशः अधिकतरः । अक्षरोपासकानां
यद् वर्तनं तद् उपरिष्ठाद् वक्ष्यामः ॥ ५ ॥

क्योंकि जो अक्षरात्मिका अव्यक्तगति है वह
देहाभिमानयुक्त पुरुषोंको बंधे कष्टसे प्राप्त होती है,
अतः उनको अधिकतर क्लेश होता है । उन अक्षरो-
पासकोंका जैसा आचार-विचार-व्यवहार होता है
वह आगे ('अदृष्टा' इत्यादि श्लोकोंसे) बतलायेंगे ॥५॥

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः ।

अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते ॥ ६ ॥

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि ईश्वरे संन्यस्य
मत्परा अहं परो येषां ते मत्पराः सन्तः अनन्येन
एव अविद्यमानम् अन्यद् आलम्बनं विश्वरूपं
देवम् आत्मानं भुक्त्वा यस्य स अनन्यः तेन
अनन्येन एव केवलेन योगेन समाधिना मां
ध्यायन्त चिन्तयन्त उपासते ॥ ६ ॥

परन्तु जो समस्त कर्मोंको मुझ ईश्वरके समर्पण
करके मेरे परायण होकर अर्थात् मैं ही जिनकी
परमगति हूँ ऐसे होकर केवल अनन्ययोगसे अर्थात्
विश्वरूप आत्मदेवको छोडकर जिसमें अन्य
अवलम्बन नहीं है, ऐसे अनन्य समाधियोगसे ही
मेरा चिन्तन करते हुए मेरी उपासना करते हैं ॥६॥

तेषां किम्—

तेषामहं समुद्धर्ता

भवामि न चिरात्पार्थ

उनका क्या होता है—

मृत्युसंसारसागरात् ।

मय्यावेशितचेतसाम् ॥ ७ ॥

तेषां मद्गुपासनैकपराणाम् अहम् ईश्वरः
समुद्धर्ता । कुत इति आह मृत्युसंसारसागरात्,
मृत्युयुक्तः संसारो मृत्युसंसारः स एव सागर
इव सागरो दुरुत्तरत्वात् तस्माद् मृत्युसंसार-
सागराद् अहं तेषां समुद्धर्ता भवामि न चिरात् किं
तर्हि क्षिप्रम् एव हे पार्थ मयि आवेशितचेतसा
मयि विश्वरूपे आवेशितं समाहितं प्रवेशितं
चेतो येषां ते मयि आवेशितचेतसः तेषाम् ॥७॥

हे पार्थ ! मुझ विद्वरूप परमेश्वरमें ही जिनका
चित्त समाहित है ऐसे केवल एक मुझ परमेश्वरकी
उपासनामें ही लगे हुए उन भक्तोंका मैं ईश्वर
उद्धार करनेवाला होता हूँ । किससे (उनका
उद्धार करते हैं) ? सो कहते हैं कि मृत्युयुक्त
संसार-समुद्रसे । मृत्युयुक्त संसारका नाम मृत्युसंसार
है, बही पार उतरनेमें कठिन होनेके कारण सागरकी
भौति सागर है, उससे मैं उनका विलम्बसे नहीं,
किन्तु शीघ्र ही उद्धार कर देता हूँ ॥ ७ ॥

यत् एवं तस्मात्—

मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय ।

निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः ॥ ८ ॥

जब कि यह बात है तो—

मयि एव विश्वरूपे ईश्वरे मनः संकल्प-
विकल्पात्मकम् आधत्स्व स्थापय, मयि एव अघ्य-
वसायं कुर्वती बुद्धिम् आधत्स्व निवेशय ।

ततः ते किं स्याद् इति धृषु—

निवसिष्यसि निवत्स्यसि निश्चयेन मदात्मना

मयि निवासं करिष्यसि एव अतः शरीरपाताद्
ऊर्ध्वं न संशयः संशयः अत्र न कर्त्तव्यः ॥ ८ ॥

तु मुझ विश्वरूप ईश्वरमे ही अपने संकल्प-
विकल्पात्मक मनको स्थिर कर और मुझमें ही निश्चय
करनेवाली बुद्धिको स्थिर कर—छा।

उससे तेरा क्या (लाभ) होगा सो सुन—

इसके पश्चात् अर्थात् शरीरका पतन होनेके
उपरान्त तू निःसन्देह एकाल्मभावसे मुझमें ही
निवास करेगा, इसमें कुल भी संशय नहीं है
अर्थात् इस विषयमें संशय नहीं करना चाहिये ॥ ८ ॥

अथ चित्तं समाधातुं न शक्नोषि मयि स्थिरम् ।

अभ्यासयोगेन ततो मामिच्छातुं धनंजय ॥ ९ ॥

अथ एवं यथा अवोचाम तथा मयि चित्तं
समाधातुं स्थापयितुं स्थिरम् अचलं न शक्नोषि
चेत् ततः पश्चाद् अभ्यासयोगेन चित्तस्य
एकस्मिन् आलम्बने सर्वतः समाहृत्य पुनः
पुनः स्थापनम् अभ्यासः तत्पूर्वको योगः
समाधानलक्षणः तेन अभ्यासयोगेन मा
विश्वरूपम् इच्छ प्रार्थयस्व आप्तुं प्राप्तुं हे
धनजय ॥ ९ ॥

यदि इस प्रकार यानी जैसे मैंने बतलाया है
उस प्रकार तू मुझमें चित्तको अचल स्थापित नहीं
कर सकता, तो फिर हे धनंजय ! तू अभ्यासयोगके
द्वारा—चित्तको सब ओरसे खींचकर बारंबार एक
अवलम्बनमें लगानेका नाम अभ्यास है उससे
युक्त जो समाधानरूप योग है, ऐसे अभ्यास-
योगके द्वारा—मुझ—विश्वरूप परमेश्वरको प्राप्त
करनेकी इच्छा कर ॥ ९ ॥

अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि

मदर्थमपि कर्माणि

मत्कर्मपरमो भव ।

कुर्वन्सिद्धिमवाप्स्यसि ॥ १० ॥

अभ्यासे अपि असमर्थ असि अशक्तः असि
तर्हि मत्कर्मपरमो भव, मदर्थं कर्म मत्कर्म तत्परमो
मत्कर्मप्रधान इत्यर्थः । अभ्यासेन विना
मदर्थम् अपि कर्माणि केवलं कुर्वन् सिद्धिं सच्च-
शुद्धियोगज्ञानप्राप्तिद्वारेण अवाप्स्यसि ॥ १० ॥

(यदि तू) अभ्यासमें भी असमर्थ है तो मेरे
लिये कर्म करनेमें तत्पर हो—मदर्थकर्मका नाम
मत्कर्म है, उसमें तत्पर हो अर्थात् मेरे लिये कर्म
करनेको ही प्रधान समझनेवाला हो । अभ्यासके
बिना केवल मेरे लिये कर्म करता हुआ भी तू
अन्तःकरणकी शुद्धि और ज्ञानयोगकी प्राप्तिद्वारा
परमसिद्धि प्राप्त कर लेगा ॥ १० ॥

अथैतदप्यशक्तोऽसि कर्तुं मद्योगमाश्रितः ।

सर्वकर्मफलत्यागं ततः कुरु यतात्मवान् ॥ ११ ॥

अथ पुनः एतद् अपि यद् उक्तं मत्कर्म-
परमत्वं तत् कर्तुम् अशक्तः असि मद्योगम् आश्रितो
मयि क्रियमाणानि कर्माणि संन्यस्य यत्करणां
तेषाम् अनुष्ठानं स मद्योगः तम् आश्रितः सन्
सर्वकर्मफलत्यागं सर्वेषां कर्मणां फलसंन्यासं
सर्वकर्मफलत्यागं ततः अनन्तरं कुरु यतात्मवान्
संयतचित्तः सन् इत्यर्थः ॥ ११ ॥

परन्तु यदि त् ऐसा करनेमें भी अर्थात् जैसा
ऊपर कहा है उस प्रकार मेरे लिये कर्म करनेके
परायण होनेमें भी असमर्थ है तो फिर मद्योगके
आश्रित होकर—किये जानेवाले समस्त कर्मोंको मुझमें
समर्पण करके उनका अनुष्ठान करना मद्योग है ।
उसके आश्रित होकर—और संयतात्मा होकर अर्थात्
वशीभूत मनवाला होकर समस्त कर्मोंके फलका
त्याग कर ॥ ११ ॥

इदानीं सर्वकर्मफलत्यागं स्तौति— । अब सर्व कर्मोंके फलत्यागकी स्तुति करते हैं—

श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासाज्ज्ञानाद्ध्यानं विशिष्यते ।

ध्यानात्कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनन्तरम् ॥ १२ ॥

श्रेयो हि प्रशस्यतरं ज्ञानम्, कस्मात्, अविवेक-
पूर्वकाद् अभ्यासात् तस्माद् अपि ज्ञानाद् ज्ञान-
पूर्वकं ध्यानं विशिष्यते । ज्ञानवतो ध्यानाद् अपि
कर्मफलत्यागो विशिष्यते इति अनुषज्यते ।*

एवं कर्मफलत्यागात् पूर्वविशेषणवतः शान्तिः
उपशमः सहेतुकस्य संसारस्य अनन्तरम् एव
स्याद् न तु कालान्तरम् अपेक्षते ।

अज्ञस्य कर्मणि प्रवृत्तस्य पूर्वोपदिष्टोपा-
यानुष्ठानाशक्तौ सर्वकर्मणां फलत्यागः श्रेयः-
साधनम् उपदिष्टम् न प्रथमम् एव, अतः च श्रेयो
हि ज्ञानम् अभ्यासाद् इति उचरोत्तरविशिष्टत्वो-
पदेशेन सर्वकर्मफलत्यागः स्तूपते सम्पन्न-
साधनानुष्ठानाशक्तौ अनुष्ठेयत्वेन श्रुतत्वात् ।

निःसन्देह ज्ञान श्रेष्ठतर है । किससे ? अविवेक-
पूर्वक किये हुए अभ्याससे; उस ज्ञानसे
भी ज्ञानपूर्वक ध्यान श्रेष्ठ है, और (इसी प्रकार)
ज्ञानयुक्त ध्यानसे भी कर्मफलका त्याग अधिक
श्रेष्ठ है ।

पहले बतलाये हुए विशेषणोंसे युक्त पुरुषको
इस कर्म-फल-त्यागसे तुरंत ही शान्ति हो जाती है,
अर्थात् हेतुसहित समस्त संसारकी निवृत्ति तत्काल
ही हो जाती है । कालान्तरकी अपेक्षा नहीं रहती ।
कर्मोंमें लगे हुए अज्ञानीके लिये, पूर्वोक्त उपायों-
का अनुष्ठान करनेमें असमर्थ होनेपर ही, सर्व-
कर्मोंके फलत्यागरूप कल्याणसाधनका उपदेश
किया गया है, सबसे पहले नहीं । इसलिये
'श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासात्' इत्यादिसे उत्तरोत्तर श्रेष्ठता
बतलाकर सर्वकर्मोंके फलत्यागकी स्तुति करते
हैं । क्योंकि उत्तम साधनोंका अनुष्ठान करनेमें
असमर्थ होनेपर यह साधन भी अनुष्ठान करने-
योग्य माना गया है ।

* कर्मफलत्यागके साथ 'विशिष्यते' क्रियाका सम्बन्ध ऊपरके क्रमसे जोड़ा गया है ।

केन साधर्म्येण स्तुतिः ।

‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते’ (क० उ० ६ । १४)
इति सर्वकामप्रहाणाद् अमृतत्वम् उक्तं तत्
प्रसिद्धम् । कामाः च सर्वे श्रौतस्मार्तसर्वकर्मणां
फलानि । तस्यागे च विदुषो ज्ञाननिष्ठस्य
अनन्तरा एव शान्तिः इति ।

सर्वकामत्यागसामान्यम् अज्ञकर्मफल-
त्यागस्य अस्ति इति तत्सामान्यात् सर्वकर्मफल-
त्यागस्तुतिः इयं प्ररोचनार्था ।

यथा अगस्त्येन ब्राह्मणेन समुद्रः पीत
इति इदानींतना अपि ब्राह्मणा ब्राह्मणत्व-
सामान्यात् स्तूयन्ते ।

एवं कर्मफलत्यागात् कर्मयोगस्य श्रेयः-
साधनत्वम् अभिहितम् ॥ १२ ॥

५०—कौन-सी समानताके कारण यह स्तुति
की गयी है ?

उ०—‘जब (इसके हृदयमें स्थित) समस्त
कामनाएँ नष्ट हो जाती हैं’ इस श्रुतिसे समस्त
कामनाओंके नाशसे अमृतत्वकी प्राप्ति बतलायी गयी
है, यह प्रसिद्ध है । समस्त श्रौत-स्मार्त-कर्मोंके फलों-
का नाम ‘काम’ है, उनके त्यागसे ज्ञाननिष्ठ विद्वान्-
को तुरंत ही शान्ति मिलती है ।

अज्ञानीके कर्मफलत्यागमें भी सर्व कामनाओं-
का त्याग है ही, अतः इस सर्व कामनाओंके त्याग-
की समानताके कारण रुचि उत्पन्न करनेके लिये
यह सर्वकर्म-फलत्यागकी स्तुति की गयी है ।

जैसे ‘अगस्त्य ब्राह्मणेने समुद्र पी लिया था’
इसलिये आजकालके ब्राह्मणोंकी भी ब्राह्मणत्व-
की समानताके कारण स्तुति की जाती है ।

इस प्रकार कर्मफलके त्यागसे कर्मयोगकी
कल्याणसाधनता बतलायी गयी है ॥ १२ ॥

अत्र च आत्मेश्वरभेदम् आश्रित्य विश्वरूपे
ईश्वरे चेतःसमाधानलक्षणो योग उक्त ईश्वरार्थ
कर्मानुष्ठानादि च ।

‘अथैतदप्यशक्तोऽसि’ इति अज्ञानकार्य-
सूचनाद् न अमेददर्शिनः अक्षरोपासकस्य
कर्मयोग उपपद्यते इति दर्शयति । तथा कर्म-
योगिनः अक्षरोपासनानुपपत्तिं दर्शयति
भगवान् ।

‘ते प्राप्नुवन्ति मामेव’ इति अक्षरोपासकानां
कैवल्यप्राप्तीं स्वातन्त्र्यम् उक्त्वा इतरेषां
पारतन्त्र्यम् ईश्वराधीनतां दर्शितवान् ‘तेषामहं
समुद्धर्ता’ इति ।

यहाँ आत्मा और ईश्वरके भेदको स्वीकार करके
विश्वरूप ईश्वरमें चित्तका समाधान करनारूप योग
कहा है और ईश्वरके लिये कर्म करने आदिका भी
उपदेश किया है ।

परन्तु ‘अथैतदप्यशक्तोऽसि’ इस कथनके द्वारा
(कर्मयोगको) अज्ञानका कार्य सूचित करते हुए
भगवान् यह दिखलाने हैं कि जो अल्पक अक्षरकी
उपासना करनेवाले अमेददर्शां हैं उनके लिये कर्म-
योग सम्भव नहीं है । साथ ही कर्मयोगियोंके लिये
अक्षरकी उपासना असम्भव दिखलाने है ।

इसके सिवाय (उन्होंने) ‘ते प्राप्नुवन्ति मामेव’
इस कथनसे अक्षरकी उपासना करनेवालोंके लिये
मोक्षप्राप्तिमें स्वतन्त्रता बतलाकर ‘तेषामहं समुद्धर्ता’
इस कथनसे दूसरोंके लिये परतन्त्रता अर्थात्
ईश्वराधीनता दिखलायी है ।

यदि हि ईश्वरस्य आत्मभूताः ते मता
अभेददर्शित्वाद् अक्षररूपा एव ते इति
समुद्धारणकर्मवचनं तान् प्रति अपेशलं स्यात् ।

यस्मात् च अर्जुनस्य अत्यन्तम् एव द्वितैषी
भगवान् तस्य सम्यग्दर्शनानन्वितं कर्मयोगं
भेददृष्टिमन्तम् एव उपदिशति ।

न च आत्मानम् ईश्वरं प्रमाणतो बुद्ध्वा कस्य-
चिद् गुणमावं जिगमिषति कश्चिद् विरोधात् ।

तस्माद् अक्षरोपासकानां सम्यग्दर्शन-
निष्ठानां संन्यासिनां त्यक्तसर्वेषणानाम् 'अद्वेष्टा
सर्वभूतानाम्' इत्यादिधर्मपूतं साक्षाद् अमृतत्व-
कारणं वक्ष्यामि इति प्रवर्तते—

अद्वेष्टा सर्वभूतानां मैत्रः करुण एव च ।

निर्ममो निरहंकारः समदुःखसुखः क्षमी ॥ १३ ॥

अद्वेष्टा सर्वभूताना न द्वेष्टा आत्मनो दुःखहेतुम्
अपि न किंचिद् द्वेष्टि सर्वाणि भूतानि
आत्मत्वेन हि पश्यति ।

मैत्रे मित्रभावो मैत्री मित्रतया वर्तते इति
मैत्रः । करुण एव च करुणा कृपा दुःखितेषु दया
तद्दानं करुणः सर्वभूताभयप्रदः संन्यासी
इत्यर्थः ।

निर्ममो ममप्रत्ययवर्जितो निरहंकारो
निर्गताहंप्रत्ययः समदुःखसुखः समे दुःखसुखे
द्वेषरागयोः अप्रवर्तके यस्य स समदुःखसुखः ।

क्योंकि यदि वे (कर्मयोगी भी) ईश्वरके स्वरूप
ही माने गये हैं तब तो अभेददर्शा होनेके कारण
वे अक्षरस्वरूप ही हुए, फिर उनके लिये उद्धार
करनेका कथन असंगत होगा ।

भगवान् अर्जुनके अत्यन्त ही द्वितैषी हैं, इसलिये
उसको सम्यक्ज्ञानसे जो मिश्रित नहीं है, ऐसे भेद-
दृष्टियुक्त केवल कर्मयोगका ही उपदेश करते हैं ।
(ज्ञानकर्मके समुच्चयका नहीं) ।

तथा (यह भी युक्तिसिद्ध है कि) ईश्वरभाव और
सेवकभाव परस्परविरुद्ध है इस कारण प्रमाणद्वारा
आत्माको साक्षात् ईश्वररूप जान लेनेके बाद, कोई
भी, किसीका सेवक बनना नहीं चाहता ।

इसलिये जिन्होंने समस्त इच्छाओका त्याग कर
दिया है, ऐसे अक्षरोपासक यथार्थ ज्ञाननिष्ठ
संन्यासियोंका जो साक्षात् मोक्षका कारणरूप
'अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्' इत्यादि धर्मसमूह है उसका
वर्णन करूँगा, इस उद्देश्यसे भगवान् कहना आरम्भ
करते हैं—

जो सब भूतोंमें द्वेषभावसे रहित है अर्थात्
अपने लिये दुःख देनेवाले भी किसी प्राणीसे
द्वेष नहीं करता, समस्त भूतोंको आमारूपसे ही
देखता है ।

तथा जो मित्रतासे युक्त है अर्थात् सबके साथ मित्र-
भावसे वर्तता है और करुणामय है—दीन-दुःखियोंपर
दया करना करुणा है, उससे युक्त है। अभिप्राय यह
कि जो सब भूतोंको अभय देनेवाला संन्यासी है ।

तथा जो ममतासे रहित और अहंकारसे रहित है,
एवं सुख-दुःखमें सम है अर्थात् सुख और दुःख
जिसके अन्तःकरणमें राग-द्वेष उत्पन्न नहीं कर सकते।

क्षमी क्षमावान् आकृष्टः अभिहतो वा
अविक्रिय एव आस्ते ॥ १३ ॥

जो क्षमावान् है अर्थात् किसीके द्वारा गाळी
दी जानेपर या पीटे जानेपर भी जो विकार-
रहित ही रहता है ॥ १३ ॥

संतुष्टः सततं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १४ ॥

संतुष्टः सततं नित्यं देहस्थितिकारणस्य
लामे अलामे च उत्पन्नालंप्रत्ययः, तथा
गुणबल्लामे विपर्यये च संतुष्टः सततम्, योगी
समाहितचित्तो यतात्मा संयतस्वभावो दृढ-
निश्चयो दृढः स्थिरो निश्चयः अच्यवसायो
यस्य आत्मतत्त्वविषये स दृढनिश्चयः ।

मयि अर्पितमनोबुद्धिः संकल्पात्मकं मनः
अच्यवसायलक्षणा बुद्धिः ते मयि एव अर्पिते
स्थापिते यस्य संन्यासिनः स मयि अर्पित-
मनोबुद्धिः । य ईदृशो मद्भक्तः स मे प्रियः ।

‘प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः’
इति सप्तमेऽध्याये ह्यचितं तद् इह
प्रपञ्च्यते ॥ १४ ॥

तथा जो सदा ही सन्तुष्ट है अर्थात् देह-स्थिति-
के कारणरूप पदार्थोंकी लाभ-हानिमें जिसके जो
कुछ होता है वही ठीक है’ ऐसा ‘अलम्’ भाव हो
गया है, इस प्रकार जो गुणयुक्त वस्तुके लाभमें और
उसकी हानिमें सदा ही सन्तुष्ट रहता है । तथा
जो समाहितचित्त, जीते हुए स्वभाववाला और दृढ
निश्चयवाला है अर्थात् आरमत्त्वके विषयमें जिसका
निश्चय स्थिर हो चुका है ।

तथा जो मुझमें अर्पण किये हुए मन-बुद्धि-
वाला है अर्थात् जिस सन्यासीका संकल्प-विकल्पात्मक
मन और निश्चयात्मिका बुद्धि ये दोनो मुझमें
समर्पित हैं—स्थापित हैं । जो ऐसा मेरा भक्त है
वह मेरा प्यारा है ।

‘ज्ञानीको मैं अत्यन्त प्यारा हूँ और वह
मुझे प्रिय है’ इस प्रकार जो सप्तम अध्यायमें सूचित
किया गया था उसीका यहाँ विस्तारपूर्वक वर्णन
किया जाता है ॥ १४ ॥

यस्मान्नोद्विजते लोको लोकान्नोद्विजते च यः ।

हर्षामर्षभयोद्वेगैर्मुक्तो यः स च मे प्रियः ॥ १५ ॥

यस्मात् संन्यासिनो न उद्विजते न उद्वेगं
गच्छति न संतप्यते न संक्षुभ्यते लोकः ।
तथा लोकाद् न उद्विजते च यः ।

हर्षामर्षभयोद्वेगैः हर्षः च अमर्षः च भयं
च उद्वेगः च तैः हर्षामर्षभयोद्वेगैः मुक्तः ।

जिस संन्यासीसे संसार उद्वेगको प्राप्त नहीं
होता अर्थात् सतप्त—क्षुब्ध नहीं होता और जो
स्वयं भी संसारसे उद्वेगयुक्त नहीं होता ।

जो हर्ष, अमर्ष, भय और उद्वेगसे रहित है—
प्रिय वस्तुके लाभसे अन्तःकरणमें जो उत्साह होता है,

हर्षः प्रियलाभे अन्तःकरणस्य उत्कर्षो
रोमाञ्चनाश्रुपातादिलिङ्गः, अमर्षः असहिष्णुता
भयं त्रास उद्वेग उद्विगता तैः मुक्तो यः
स च मे प्रियः ॥ १५ ॥

रोमाञ्च और अश्रुपात आदि जिसके चिह्न हैं
उसका नाम 'हर्ष' है, असहिष्णुताको 'अमर्ष' कहते
हैं, त्रासका नाम 'भय' है और उद्विगता ही 'उद्वेग' है
इन सबसे जो मुक्त है वह मेरा प्यारा है ॥ १५ ॥

अनपेक्षः शुचिर्दक्ष उदासीनो गतव्यथः ।

सर्वारम्भपरित्यागी यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १६ ॥

देहेन्द्रियविषयसम्बन्धादिषु अपेक्षाविषयेषु
अनपेक्षो निःस्पृहः, शुचिः बाधेन आभ्यन्तरेण
च शौचेन सम्पन्नः, दक्षः प्रत्युत्पन्नेषु कार्येषु
सद्यो यथावत् प्रतिपत्तुं समर्थः ।

उदासीनो न कस्यचिद् मित्रादेः पक्षं भजते

यः स उदासीनो यतिः, गतव्यथो गतभयः ।

सर्वारम्भपरित्यागी, आरभ्यन्ते इति आरम्भा

इहासुत्रफलभोगार्थानि कामहेतूनि कर्माणि

सर्वारम्भाः तान् परित्यक्तुं शीलम् अस्य इति

सर्वारम्भपरित्यागी, यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १६ ॥

जो शरीर, इन्द्रिय, विषय और उनके सम्बन्ध
आदि स्पृहाके विषयोंमें अपेक्षारहित—निःस्पृह
है, बाहर-भीतरकी शुद्धिसे सम्पन्न है, और चतुर
अर्थात् अनेक कर्त्तव्योंके प्राप्त होनेपर उनमेंसे तुरन्त
ही यथार्थ कर्त्तव्यको निश्चित करनेमें समर्थ है ।

तथा जो उदासीन अर्थात् किसी मित्र आदिका
पक्षपात न करनेवाला संन्यासी है और गतव्यथ
यानी निर्भय है ।

तथा जो समस्त आरम्भोंका त्याग करनेवाला
है—जो आरम्भ किये जायँ उनका नाम आरम्भ
है, इसके अनुसार इस लोक और परलोकके
फलभोगके लिये किये जानेवाले समस्त कामनाहेतुक
कर्माका नाम सर्वारम्भ है, उन्हें त्यागनेका
जिसका स्वभाव है ऐसा जो मेरा भक्त है वह
मेरा प्यारा है ॥ १६ ॥

किं च—

। तथा—

यो न हृष्यति न द्वेष्टि न शोचति न काङ्क्षति ।

शुभाशुभपरित्यागी भक्तिमान्यः स मे प्रियः ॥ १७ ॥

यो न हृष्यति इष्टप्राप्तौ, न द्वेष्टि अनिष्टप्राप्तौ,
न शोचति प्रियवियोगे, न च अप्राप्तं काङ्क्षति ।

शुभाशुभे कर्मणी परित्यक्तुं शीलम् अस्य इति

शुभाशुभपरित्यागी, भक्तिमान् यः स मे प्रियः ॥ १७ ॥

जो इष्ट वस्तुकी प्राप्तिमें हर्ष नहीं मानता,
अनिष्टकी प्राप्तिमें द्वेष नहीं करता, प्रिय वस्तुका
वियोग होनेपर शोक नहीं करता और अप्राप्त
वस्तुकी आकाङ्क्षा नहीं करता, ऐसा जो शुभ और
अशुभ कर्मोंका त्याग कर देनेवाला भक्तिमान् पुरुष है
वह मेरा प्यारा है ॥ १७ ॥

समः शत्रौ च मित्रे च तथा मानापमानयोः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु समः सङ्गविवर्जितः ॥ १८ ॥

समः शत्रौ च मित्रे च तथा मानापमानयोः
पूजापरिभवयोः शीतोष्णसुखदुःखेषु समः सर्वत्र
च सङ्गवर्जितः ॥१८॥

जो शत्रु-मित्रमें और मानापमानमें अर्थात् स्कार
और तिरस्कारमें समान रहता है एवं शीत-उष्ण
और सुख-दुःखमें भी समभाववाला है तथा
सर्वत्र आसक्तिसे रहित हो चुका है ॥ १८ ॥

किं च—

तथा—

तुल्यनिन्दास्तुतिमौनी संतुष्टो येन केनचित् ।

अनिकेतः स्थिरमतिर्भक्तिमान्मे प्रियो नरः ॥ १९ ॥

तुल्यनिन्दास्तुतिः निन्दा च स्तुतिः च
निन्दास्तुती ते तुल्ये यस्य स तुल्यनिन्दा-
स्तुतिः, मौनी मौनवान् संयतवाक्, संतुष्टो
येन केनचित् शरीरस्थितिमात्रेण ।

जिसके लिये निन्दा और स्तुति दोनों बराबर हो
गयी हैं, जो मुनि संयतवाक् है अर्थात् वाणी
जिसके बशमें है । तथा जो जिस किसी प्रकारसे भी
शरीरस्थितिमात्रसे सन्तुष्ट है ।

तथा च उक्तम्—

‘येन केनचिदाच्छब्दो येन केनचिदाशितः ।

यत्र क्वचनशायी म्यात्तं देवा ब्राह्मणं वितुः ॥’

(महा० शान्ति० २४५ । १२) इति ।

किं च अनिकेतो निकेत आश्रयो निवासो
नियतो न विद्यते यस्य सः अनिकेतः ‘अनागारः’
इत्यादिस्मृत्यन्तरात् । स्थिरमतिः स्थिरा
परमार्थवस्तुविषया मतिः यस्य स स्थिरमतिः
भक्तिमान् मे प्रियो नरः ॥ १९ ॥

कहा भी है कि ‘जो जिस किसी (अन्य)
मनुष्यद्वारा ही बख्शादिसे ढका जाता है,
एवं जिस किसी (दूसरं) के द्वारा ही जिसको
भोजन कराया जाता है और जो जहाँ कहीं भी
सोनेवाला होता है उसको देवता लोग ब्राह्मण
समझते हैं ।’

तथा जो स्थानसे रहित है अर्थात् जिसका कोई
नियत निवासस्थान नहीं है, अन्य स्मृतियोंमें भी
‘अनागारः’ इत्यादि वचनसे यही कहा है, तथा जो
स्थिरबुद्धि है—जिसकी परमार्थविवेक बुद्धि स्थिर हो
चुकी है, ऐसा भक्तिमान् पुरुष मेरा प्रिय है ॥१९॥

‘अद्वेषा सर्वभूतानाम्’ इत्यादिना अक्षरस्य
उपासकानां निवृत्तसर्वेषणानां संन्यासिनां
परमार्थज्ञाननिष्ठानां धर्मजातं प्रक्रान्तम्
उपसंहियते—

समस्त तृष्णासे निवृत्त हुए, परमार्थज्ञाननिष्ठ
अक्षरोपासक सन्यासियोंके ‘अद्वेषा सर्वभूतानाम्’
इस श्लोकद्वारा प्रारम्भ किये हुए धर्मसमूहका
उपसंहार किया जाता है—

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।

श्रद्धधाना मत्परमा भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः ॥ २० ॥

ये तु संन्यासिनो धर्म्यामृतं धर्माद् अनपेतं धर्म्यं च तद् अमृतं च तद् अमृतत्वहेतुत्वाद् इदं यथोक्तम् 'अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्' इत्यादिना पर्युपासने अनुतिष्ठन्ति श्रद्धानाः सन्तः मत्परमा यथोक्तः अहम् अक्षरात्मा परमो निरतिशया गतिः येषां ते मत्परमा मद् भक्ताः च उत्तमां परमार्थज्ञानलक्षणां भक्तिम् आश्रिताः ते अतीव मे प्रियाः ।

'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थम्' इति यत् सूचितं तद् व्याख्याय इह उपसंहृतं भक्ताः ते अतीव मे प्रिया इति ।

यस्माद् धर्म्यामृतम् इदं यथोक्तम् अनुतिष्ठन् भगवतो विष्णोः परमेश्वरस्य अतीव मे प्रियो भवति तस्माद् इदं धर्म्यामृतं मुमुक्षुणा यत्नतः अनुष्ठेयं विष्णोः प्रियं परं धाम जिगमिषुणा इति वाक्यार्थः ॥ २० ॥

जो संन्यासी इस धर्ममय अमृतको अर्थात् जो धर्मसे ओतप्रोत है और अमृतत्वका हेतु होनेसे अमृत भी है ऐसे इस 'अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्' इत्यादि श्लोकोंद्वारा ऊपर कहे हुए (उपदेश) का श्रद्धालु होकर सेवन करते हैं—उसका अनुष्ठान करते हैं, वे मेरे परायण अर्थात् 'मैं अक्षर-स्वरूप परमात्मा ही जिनकी निरतिशय गति हूँ' ऐसे, यथार्थ ज्ञानरूप उत्तम भक्तिका अवलम्बन करनेवाले मेरे भक्त, मुझे अत्यन्त प्रिय हैं ।

'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थम्' इस प्रकार जो विषय सूत्ररूपसे कहा गया था यहाँ उसकी व्याख्या करके 'भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः' इस वचनसे उसका उपसंहार किया गया है ।

कहनेका अभिप्राय यह है कि इस यथोक्त धर्मयुक्त अमृतरूप उपदेशका अनुष्ठान करनेवाला मनुष्य मुझ साक्षात् परमेश्वर विष्णुभगवान्का अत्यन्त प्रिय हो जाता है, इसलिये विष्णुके प्यारे परमनामको प्राप्त करनेकी इच्छावाले मुमुक्षु पुरुषको इस धर्मयुक्त अमृतका यत्नपूर्वक अनुष्ठान करना चाहिये ॥ २० ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां मंहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि
श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-
संवादे भक्तियोगो नाम द्वादशोऽध्यायः ॥ १२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छङ्करभगवतः

कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये भक्तियोगो नाम

द्वादशोऽध्यायः ॥ १२ ॥

त्रयोदशोऽध्यायः

सप्तमे अध्याये सूचिते द्वे प्रकृती ईश्वरस्य ।
त्रिगुणात्मिका अष्टधा भिन्ना अपरा संसार-
हेतुत्वात् परा च अन्या जीवभूता क्षेत्रज्ञ-
लक्षणा ईश्वरात्मिका ।

याम्यां प्रकृतिभ्याम् ईश्वरो जगदुत्पत्ति-
स्थितिलयहेतुत्वं प्रतिपद्यते । तत्र क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-
लक्षणप्रकृतिद्वयनिरूपणद्वारेण तद्वत् ईश्वरस्य
तत्त्वनिर्धारणार्थं क्षेत्राध्याय आरभ्यते ।

अतीतानन्तराध्याये च 'अद्वेषा सर्वभूतानाम्'
इत्यादिना यावद् अध्यायपरिसमाप्तिः तावत्
तत्त्वज्ञानिनां संन्यासिनां निष्ठा यथा ते
वर्तन्ते इति एतद् उक्तम्, केन पुनः ते तत्त्वज्ञानेन
युक्ता यथोक्तधर्माचरणाद् भगवतः प्रिया
भवन्ति इति एवमर्थः च अयम् अध्याय
आरभ्यते ।

प्रकृतिः च त्रिगुणात्मिका सर्वकार्यकरण-
विषयाकारेण परिणता पुरुषस्य भोगापवर्गार्थ-
कर्तव्यतया देहेन्द्रियाद्याकारेण मंहन्यते सः
अयं संघात इदं शरीरं तद् एतत्—

श्रीभगवानुवाच—

इदं शरीरं कौन्तेय क्षेत्रमित्यभिधीयते ।

एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञ इति तद्विदः ॥ १ ॥

सातवें अध्यायमें ईश्वरकी दो प्रकृतियाँ बतलाई
गयी हैं— पहली आठ प्रकारसे विभक्त त्रिगुणात्मिका
प्रकृति जो संसारका कारण होनेसे 'अपरा' है । और
दूसरी 'परा' प्रकृति जो कि जीवभूत, क्षेत्रज्ञरूपा,
ईश्वरात्मिका है ।

जिन दोनों प्रकृतियोंसे युक्त हुआ ईश्वर
जगत्की उत्पत्ति, स्थिति और प्रलयका कारण
होता है, उन क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप दोनों
प्रकृतियोंके निरूपणद्वारा उन प्रकृतियोंवाले ईश्वरका
तत्त्व निश्चित करनेके लिये यह 'क्षेत्रविषयक'
अध्याय आरम्भ किया जाता है ।

इसके पहले बारहवें अध्यायमें 'अद्वेषा सर्व-
भूतानाम्' से लेकर अध्यायकी समाप्तिपर्यन्त
तत्त्वज्ञानी सन्यासियोंकी निष्ठा अर्थात् वे जिस प्रकार
वर्नाव करने हैं, सो कहा गया । उपर्युक्त धर्मका
आचरण करनेसे फिर वे कौन-से तत्त्व-ज्ञानसे युक्त
होकर भगवान्के प्यारे हो जाते हैं, इस आशयको
समझानेके लिये भी यह तेरहवाँ अध्याय आरम्भ
किया जाता है ।

समस्त कार्य, करण और विषयोंके आकारमें
परिणत हुई त्रिगुणात्मिका प्रकृति पुरुषके लिये
भोग और अपवर्गका सम्पादन करनेके निमित्त
देह-इन्द्रियादिके आकारसे संघट (मूर्तिमान्) होनी
है, वह संघात ही यह शरीर है, उसका वर्णन
करनेके लिये श्रीभगवान् बोले—

इदम् इति सर्वनाम्ना उक्तं विशिनष्टि शरीरम् इति ।

हे कौन्तेय क्षतत्राणात् क्षयात् क्षरणात् क्षत्रवद् वा अस्मिन् कर्मफलनिवृत्तेः क्षेत्रम् इति । इतिशब्द एवंशब्दपदार्थकः क्षेत्रम् इति एवम् अभिधीयते कथ्यते ।

एतत् शरीरं क्षेत्रं यो वेत्ति विजानाति आपादतलमस्तकं ज्ञानेन विषयीकरोति स्वाभाविकेन औपदेशिकेन वा वेदनेन विषयीकरोति विभागश्च तं वेदितारं प्राहुः कथयन्ति क्षेत्रज्ञ इति ।

इतिशब्द एवंशब्दपदार्थक एव पूर्ववत् क्षेत्रज्ञ इति एवम् आहुः । के, तद्विदः तौ क्षेत्रक्षेत्रज्ञौ ये विदन्ति ते तद्विदः ॥ १ ॥

'इदम्' इस सर्वनामसे कही हुई वस्तुको 'शरीरम्' इस विशेषणसे स्पष्ट करते हैं ।

हे कुन्तीपुत्र ! शरीरको चोट आदिसे बचाया जाता है इसलिये, या यह शनैः-शनैः क्षीण-नष्ट होता रहता है इसलिये, अथवा क्षेत्रके समान इसमें कर्मफल प्राप्त होते हैं इसलिये, यह शरीर 'क्षेत्र' है इस प्रकार कहा जाता है । यहाँ 'इति' शब्द 'एवम्' शब्दके अर्थमें है ।

इस शरीररूप क्षेत्रको जो जानता है—चरणोंसे लेकर मस्तकपर्यन्त (इस शरीरको) जो ज्ञानसे प्रयत्न करता है अर्थात् स्वामाविक या उपदेश-द्वारा प्राप्त अनुभवसे विभागपूर्वक स्पष्ट जानता है, उस जाननेवालेको 'क्षेत्रज्ञ' कहते हैं ।

यहाँ भी 'इति' शब्द पहलकी भाँति 'एवम्' शब्दके अर्थमें ही है । अतः 'क्षेत्रज्ञ' ऐसा कहते हैं । कौन कहते हैं ? उनको जाननेवाले अर्थात् उन क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ दोनोंको जो जानने हैं वे ज्ञानी पुरुष (कहते हैं) ॥ १ ॥

एवं क्षेत्रक्षेत्रज्ञौ उक्ती किम् एतावन्मात्रेण ज्ञानेन ज्ञातव्यौ इति न इति उच्यते—

इस प्रकार कहे हुए क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ क्या इतने ज्ञानसे ही जाने जा सकते हैं ? इसपर कहते हैं कि नहीं—

क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ।

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम ॥ २ ॥

क्षेत्रज्ञं यथोक्तलक्षणं च अपि मां परमेश्वरम् असंसारिणं विद्धि जानीहि सर्वक्षेत्रेषु यः क्षेत्रज्ञो ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानेकक्षेत्रोपाधिप्रविभक्तः तं निरस्तसर्वोपाधिभेदं सदसदादिशब्दप्रत्यया-गोचरं विद्धि इति अभिप्रायः ।

तु समस्त क्षेत्रोंमें उपर्युक्त लक्षणोंसे युक्त क्षेत्रज्ञ भी, मुझ असंसारी परमेश्वरको ही जान । अर्थात् समस्त शरीरोंमें जो ब्रह्मासे लेकर स्तम्बपर्यन्त अनेक शरीररूप उपाधियोंसे विभक्त हुआ क्षेत्रज्ञ है, उसको समस्त उपाधि-भेदसे रहित एवं सत् और असत् आदि शब्द-प्रतीतियोंसे जाननेमें न आनेवाला ही समझ ।

हे भारत यस्मात् क्षेत्रक्षेत्रज्ञेश्वरयाथात्म्य-
व्यतिरेकेण न ज्ञानयोचरम् अन्यद् अवशिष्टम्
अस्ति तस्मात् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः ज्ञेयभूतयोः यद्
ज्ञानं क्षेत्रक्षेत्रज्ञौ येन ज्ञानेन विषयीक्रियते
तद् ज्ञानं सम्यग् ज्ञानम् इति मतम् अभिप्रायो
मम ईश्वरस्य विष्णोः ।

ननु सर्वक्षेत्रेषु एक एव ईश्वरो न अन्यः
तद्व्यतिरिक्तो भोक्ता विद्यते चेत् तत ईश्वरस्य
संसारित्वं प्राप्तम् ईश्वरव्यतिरेकेण वा संसारिणः
अन्यस्य अभावात् संसाराभावप्रसङ्गः तत् च
उभयम् अनिष्टं बन्धमोक्षतद्भेदतुशास्त्रानर्थक्य-
प्रसङ्गात् प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधात् च ।

प्रत्यक्षेण तावत् सुखदुःखतद्भेदतुलक्षणः
संसार उपलभ्यते । जगद्वैचित्र्योपलब्धेः च
धर्माधर्मनिमित्तः संसारः अनुमीयते । सर्वम्
एतद् अनुपपन्नम् आत्मेश्वरकृत्वे ।

न, ज्ञानाज्ञानयोः अन्यत्वेन उपपत्तेः ।

'दूरमेते विपरीते विपूची अविद्या या च विद्येति
ज्ञाता ।' (क० उ० १ । २ । ४) तथा च तयोः
विद्याविद्याविषययोः फलभेदः अपि विरुद्धो
निर्दिष्टः श्रेयः च प्रेयः च इति । विद्याविषयः
श्रेयः प्रेयः तु अविद्याकार्यम् इति ।

तथा च व्यासः—'द्वाविमावथ पन्थानौ'
(महा० शान्ति० २४१ । ६) इत्यादि, 'इमौ द्वावेव
पन्थानौ' इत्यादि च । इह च द्वे निष्ठे उक्ते ।

हे भारत ! जब कि क्षेत्र, क्षेत्रज्ञ और ईश्वर—इनके
यथार्थ स्वरूपसे अतिरिक्त अन्य कोई ज्ञानका विषय
शेष नहीं रहता, इसलिये क्षेत्रस्वरूप क्षेत्र और क्षेत्रज्ञका
जो ज्ञान है—जिस ज्ञानसे क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ प्रत्यक्ष
किये जाते हैं, वही ज्ञान यथार्थ ज्ञान है । मुझ
ईश्वर—विष्णुका यही मत—अभिप्राय है ।

पू०—यदि समस्त शरीरोंमें एक ही ईश्वर है,
उससे अतिरिक्त अन्य कोई भोक्ता नहीं है, ऐसा
माने, तो ईश्वरको मसारी मानना हुआ नहीं तो
ईश्वरसे अतिरिक्त अन्य मसारीका अभाव होनेसे
संसारके अभावका प्रसङ्ग आ जाता है । यह दोनों
ही अनिष्ट हैं, क्योंकि ऐसा मान लेनेपर बन्ध,
मोक्ष और उनके कारणका प्रतिपादन करनेवाले
शास्त्र व्यर्थ हो जाते हैं और प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे
भी इस मान्यताका विरोध है ।

प्रत्यक्ष प्रमाणमें तो सुख-दुःख और उनका
कारणरूप यह संसार ही रहा है । इसके
सिवा जगत्की विचित्रताका देखकर पुण्य-पाप-
हेतुक संसारका होना अनुमानमें भी सिद्ध होता
है, परन्तु आत्मा और ईश्वरकी एकता मान लेनेपर
ये सब-के-सब अयुक्त ठहरते हैं ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि ज्ञान
और अज्ञानका भेद होनेमें यह सब सम्भव है ।

(श्रुतिमें भी कहा है कि) 'प्रसिद्ध जो अविद्या
और विद्या हैं वे अस्यन्त विपरीत और निख
समझी गयी हैं' तथा (उसी जगह) उन विद्या और
अविद्याका फल भी श्रेय और प्रेय इस प्रकार परस्पर
विरुद्ध दिखलाया गया है, इनमें विद्याका फल श्रेय
(मोक्ष) और अविद्याका प्रेय (इष्ट भोगोंकी प्राप्ति) है ।

वैसे ही श्रीव्यासजीने भी कहा है कि 'यह दोनों
ही मार्ग हैं' इत्यादि तथा 'यह दो ही मार्ग हैं'
इत्यादि और यहाँ गीताशास्त्रमें भी दो निष्ठाएँ
बतलायी गयी हैं ।

अविद्या च सह कार्येण विद्यया हातव्या
इति श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः अवगम्यते ।

श्रुतयः तावत्—‘इह चेदवेदीदथ सत्यमस्ति
न चेदिहावेदीन्महती विनष्टिः’ (के० उ० २ । ५)
‘तमेव विद्वानमुत इह भवति’ (नृ० पू० उ० ६) ‘नाम्यः
पन्था विद्यतेऽयनाय’ (शे० उ० ३।८) ‘विद्वान् विमेति
कुतश्चन’ (ते० उ० २।४) अविदुषस्तु—‘अथ तस्य
भयं भवति’ (ते० उ० २।७) ‘अविद्यायामन्तरं वर्त-
माना.’ (क० उ० १।२।५) ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’
(मु० उ० ३।२।९) ‘अन्योऽपावन्मोऽहमस्मीति
न स वेद यथा पशुरेवं स देवानाम्’ आत्मविद्यः ‘स
इदं सर्वं भवति’ (बृह० उ० १।१।१०) ‘यदा चर्मवत्’
(श्वे० उ० ६।२०) इत्याद्याः सहस्रशः ।

स्मृतयः च—‘अज्ञानेनावृत्तं ज्ञानं तेन
मुष्यन्ति जन्तवः’ ‘इहैव तैर्जितः सर्गो येषा साम्ये
स्थितं मनः’ ‘सर्वं पश्यन्ति सर्वत्र’ इत्याद्याः ।

न्यायतः च - ‘सर्पान्कुशापाणि तथोदयानं
ज्ञात्वा मनुष्याः परिवर्जयन्ति । अज्ञानतस्तत्र पवन्ति
केचिज्ज्ञाने फले पश्य तथा विशिष्टम् ॥’ (महा०
शा० २०१ । १६)

तथा च देहादिषु आत्मबुद्धिः अविद्वान्
रागद्वेषादिप्रयुक्तो धर्माधर्मानुष्ठानकृद् जायते
प्रियते च इति अवगम्यते, देहादिव्यतिरिक्ता-
त्मदर्शिनो रागद्वेषादिप्रहाणापेक्षधर्माधर्म-
प्रवृत्त्युपशमाद् मुच्यन्ते इति न केनचित्
प्रत्याख्यातुं शक्यं न्यायतः ।

इसके सिवा श्रुति, स्मृति और न्यायसे भी यही
सिद्ध होता है कि विद्याके द्वारा कार्यसहित अविद्या-
का नाश करना चाहिये ।

इस विषयमे ये श्रुतियाँ ‘यहाँ यदि जान लिया
तो बहुत ठीक है और यदि यहाँ नहीं जाना तो
बड़ी भारी हानि है’ ‘उसको इस प्रकार जानने-
वाला यहाँ अमृत हो जाता है’ ‘परमपदकी
प्राप्तिके लिये (विद्याके सिवा) अन्य मार्ग नहीं
है’ ‘विद्वान् किसीसे भी भयभीत नहीं होता ।’
किन्तु अज्ञानीके विषयमें (कहा है कि) ‘उसको
भय होता है’ ‘जो कि अविद्याके बन्धमें ही पड़े
हुए है’ ‘जो ब्रह्मको जानता है वह ब्रह्म ही हो
जाता है’ ‘यह देव अन्य है और मैं अन्य हूँ इस
प्रकार जो समझता है वह आत्मतत्त्वको नहीं
जानता जैसे (मनुष्योंका) पशु होता है वैसे
ही वह देवताओंका पशु है’ किन्तु जो आत्मज्ञानी
है (उसके विषयमें) ‘वह यह सब कुछ हो
जाता है’ ‘यदि आकाशको चर्मके समान लपेटा
जा सके’ इत्यादि सहस्रो श्रुतियाँ हैं ।

तथा ये स्मृतियों भी हैं—‘ज्ञान अज्ञानसे ढँका
हुआ है, इसलिये जीव मोहित हो रहे है’
‘जिनका चित्त समतामें स्थित है उन्होंने यहाँ
संसारको जीन लिया है’ ‘सर्वत्र समानभावसे
देखता हुआ’ इत्यादि ।

युक्तिसे भी यह बात सिद्ध है । जैसे कहा है
कि ‘सर्प, कुश-कण्टक और तालाबको जान
लेनेपर मनुष्य उनसे बच जाने हैं किन्तु बिना
जाने कई एक उनमें गिर जाते हैं, इस न्यायसे
ज्ञानका जो विशेष फल है उसको समझ ।’

इस प्रकार उपर्युक्त प्रमाणसे यह ज्ञात होता है
कि देहादिमें आत्मबुद्धि करनेवाया अज्ञानी राग-
द्वेषादि दोषोंसे प्रेरित होकर धर्म-अधर्मरूप कर्मोंका
अनुष्ठान करता हुआ जन्मता और मरता रहता है,
किन्तु देहादिमें अतिरिक्त आत्माका साक्षात् करने-
वाले पुरुषोंके राग-द्वेषादि दोष निवृत्त हो जाते हैं,
इससे उनकी धर्माधर्मविवेक प्रवृत्ति शान्त हो
जानेसे वे मुक्त हो जाते हैं । इस बातका कोई भी
न्यायानुसार विरोध नहीं कर सकता ।

तत्र एवं सति क्षेत्रज्ञस्य ईश्वरस्य एव सतः
अविद्याकृतोपाधिभेदतः संसारित्वम् इव भवति ।
यथा देहाद्यात्मत्वम् आत्मनः । सर्वजन्तूनां हि
प्रसिद्धो देहादिषु अनात्मसु आत्मभावो
निश्चितः अविद्याकृतः ।

यथा स्थाणौ पुरुषनिश्चयो न च एतावता
पुरुषधर्मः स्थाणोः भवति स्थाणुधर्मो वा
पुरुषस्य तथा न चेतन्यधर्मो देहस्य देहधर्मो वा
चेतनस्य ।

सुखदुःखमोहात्मकत्वादिः आत्मनो न
युक्तः अविद्याकृतत्वाविशेषाद् जरामृत्युवत् ।

न अतुल्यत्वाद् इति चेत्, स्थाणुपुरुषौ
ज्ञेयौ एव सन्तौ ज्ञात्रा अन्योन्यस्मिन्
अप्यस्तौ अविद्यया देहात्मनोः तु ज्ञेयज्ञात्रोः
एव इतरतराध्यास इति न समो दृष्टान्तः अतो
देहधर्मो ज्ञेयः अपि ज्ञातुः आत्मनो भवति
इति चेत् ।

न अचेतन्यादिप्रसङ्गात् । यदि हि ज्ञेयस्य
देहादेः क्षेत्रस्य धर्माः सुखदुःखमोहेच्छादयो
ज्ञातुः भवन्ति तर्हि ज्ञेयस्य क्षेत्रस्य धर्माः
केचन आत्मनो भवन्ति अविद्याप्यारोपिता
जरामरणादयः तु न भवन्ति इति विशेषहेतुः
वक्तव्यः ।

न भवन्ति इति अस्ति अनुमानम् अविद्या-
प्यारोपितत्वाद् जरादिवद् इति हेयत्वाद्
उपादेयत्वात् च इत्यादि ।

अतः यह सिद्ध हुआ कि जो वास्तवमें ईश्वर
ही है उस क्षेत्रज्ञको अविद्याद्वारा आरोपित त्वाधिके
भेदसे संसारित्व प्राप्त-सा हो जाता है, जैसे कि
जीवको देहादिमें आत्मबुद्धि हो जाती है क्योंकि
समस्त जीवोंका जो देहादि अनात्म-पदार्थोंमें आत्म-
भाव प्रसिद्ध है, वह निःसन्देह अविद्याकृत ही है ।

जैसे स्तम्भमें मनुष्यबुद्धि हो जाती है, परन्तु
इतनेहीसे मनुष्यके धर्म स्तम्भमें और स्तम्भके धर्म
मनुष्यमें नहीं आ जाते, वैसे ही चेतनके धर्म देहमें
और देहके धर्म चेतनमें नहीं आ सकते ।

जरा और मृत्युके समान ही अविद्याके कार्य
होनेसे सुख-दुःख और अज्ञान आदि भी उन्हींकी
मौति आत्माके धर्म नहीं हो सकते ।

५०—यदि ऐसा मानें कि विषम होनेके कारण
यह दृष्टान्त ठीक नहीं है अर्थात् स्तम्भ और पुरुष
दोनों ज्ञेय वस्तु हैं, उनमें अविद्यावश ज्ञाताद्वारा
एकमें एकका अध्यास किया गया है परन्तु देह
और आत्मामें तो ज्ञेय और ज्ञाताका ही एक दूसरेमें
अध्यास होता है, इसलिये यह दृष्टान्त सम नहीं
है, अतः यह सिद्ध होता है कि देहका ज्ञेयरूप
(सुख-दुःखादि) धर्म भी ज्ञाता-आत्मामें होता है ।

३०—इसमें आत्माको जड़ मानने आदिका
प्रसङ्ग आ जाता है, इसलिये ऐसा मानना ठीक
नहीं है, क्योंकि यदि ज्ञेयरूप शरीरादि—क्षेत्रके
सुख, दुःख, मोह और इच्छादि धर्म ज्ञाता (आत्मा)
के भी होने हैं, तो यह बतलाना चाहिये कि ज्ञेयरूप
क्षेत्रके अविद्याद्वारा आरोपित कुछ धर्म तो आत्मामें
होने हैं और कुछ—‘जरामरणादि’ नहीं होते, इस
विशेषताका कारण क्या है ?

बल्कि, ऐसा अनुमान तो किया जा सकता है
कि जरा आदिके समान अविद्याद्वारा आरोपित और
त्याग्य तथा ग्राह्य होनेके कारण ये सुख-दुःखादि
(आत्मके धर्म) नहीं हैं ।

तत्र एवं सति कर्तृत्वभोक्तृत्वलक्षणः संसारो
ज्ञेयस्यो ज्ञातरि अविद्याया अप्यारोपित इति
न तेन ज्ञातुः किञ्चिद् दुष्यति । यथा बालैः
अप्यारोपितेन आकाशस्य तलमलवच्चादिना ।

एवं च सति सर्वक्षेत्रेषु अपि सतो भगवतः
क्षेत्रज्ञस्य ईश्वरस्य संसारित्वगन्धमात्रम् अपि
न आशङ्क्यम् । न हि क्वचिद् अपि लोके
अविद्याध्यस्तेन धर्मेण कस्यचिद् उपकारो
अपकारो वा दृष्टः ।

यत् तु उक्तं न समो दृष्टान्त इति तद्
असत् ।

कथम्—

अविद्याध्याममात्रं हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः
साधर्म्यं विवक्षितम् । तद् न व्यभिचरति ।
यत् तु ज्ञातरि व्यभिचरति इति मन्यसे तस्य
अपि अनैकान्तिकत्वम् दर्शितं जरादिभिः ।

अविद्यावच्चात् क्षेत्रज्ञस्य संसारित्वम् इति
चेत् ।

न, अविद्यायाः तामसत्वात् । तामसो हि
प्रत्यय आवरणात्मकत्वाद् अविद्या, विपरीत-
ग्राहकः संशयोपस्थापको वा अग्रहणात्मको
वा । विवेकप्रकाशभावे तदभावात् । तामसे
च आवरणात्मके तिमिरादिदोषे सति
अग्रहणादेः अविद्यात्रयस्य उपलब्धेः ।

ऐसा होनेसे यह सिद्ध हुआ कि कर्तृत्व-भोक्तृत्व-
रूप यह संसार ज्ञेय वस्तुमें स्थित हुआ ही अविद्याद्वारा
ज्ञातामें अप्यारोपित है, अतः उससे ज्ञाताका कुछ भी
नहीं बिगड़ता, जैसे कि मूखोंद्वारा अप्यारोपित तल-
मलिनतादिसे आकाशका (कुछ भी नहीं बिगड़ता) ।

अतः सब शरीरोंमें रहते हुए भी भगवान् क्षेत्रज्ञ
ईश्वरमें संसारीपनके गन्धमात्रकी भी शंका नहीं
करनी चाहिये । क्योंकि संसारमें कहीं भी अविद्या-
द्वारा आरोपित धर्मसे किसीका भी उपकार या
अपकार होता नहीं देखा जाता ।

तुमने जो यह कहा था कि (स्तम्भमे मनुष्यके
अमका) दृष्टान्त सम नहीं है सो (यह कहना)
भूल है ।

५०—कैसे ?

३०—अविद्याजन्य अध्यासमात्रमें ही दृष्टान्त
और दार्ष्टान्तकी समानता विवक्षित है । उसमें कोई
दोष नहीं आता । परन्तु तुम जो यह मानते हो कि,
ज्ञातामें दृष्टान्त और दार्ष्टान्तकी विषमताका दोष
आता है, तो उसका भी अपवाद, जरा-मृत्यु आदिके
दृष्टान्तसे दिखला दिया गया है ।

५०—यदि ऐसा कहें कि अविद्या-युक्त होनेसे
क्षेत्रज्ञको ही संसारित्व प्राप्त हुआ, तो ?

३०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि अविद्या
तामस प्रत्यय है । तामस प्रत्यय, चाहे विपरीत
ग्रहण करनेवाला (विपर्यय) हो, चाहे संशय
उत्पन्न करनेवाला (सशय) हो और चाहे कुछ
भी ग्रहण न करनेवाला हो, आवरणरूप होनेके
कारण वह अविद्या ही है; क्योंकि विवेकरूप
प्रकाशके होनेपर वह दूर हो जाता है, तथा आवरण-
रूप तमोमय तिमिरादि दोषोंके रहते हुए ही
अग्रहण आदिरूप तीन प्रकारकी अविद्याका अस्तित्व
उपलब्ध होता है ।

अत्र आह एषं तर्हि ज्ञातृधर्मः अविद्या ।

न करणे चक्षुषि तैमिरिकत्वादिदोषो-
पलब्धेः यत् तु मन्यसे ज्ञातृधर्मः अविद्या
तद् एव च अविद्याधर्मवत्त्वं क्षेत्रज्ञस्य
संसारित्वम् । तत्र यद् उक्तम् ईश्वर एव क्षेत्रज्ञो
न मं गी इति एतद् अयुक्तम् इति । तद् न,
यथा करणे चक्षुषि विपरीतग्राहकादिदोषस्य
दर्शनाद् न विपरीतादिग्रहणं तन्निमित्तं वा
तैमिरिकत्वादिदोषो ग्रहीतुः ।

चक्षुषः संस्कारेण तिमिरे अपनीते ग्रहीतुः
अदर्शनाद् न ग्रहीतुः धर्मो यथा तथा सर्वत्र
एव अग्रहणविपरीतसंशयप्रत्ययाः तन्निमित्ताः
करणस्य एव कस्यचिद् भवितुम् अर्हन्ति न
ज्ञातुः क्षेत्रज्ञस्य ।

मंवेद्यत्वात् च तेषां प्रदीपप्रकाशवद् न
ज्ञातृधर्मत्वम् । मंवेद्यत्वाद् एव म्यात्म-
व्यतिरिक्तमंवेद्यत्वम् ।

सर्वकरणवियोगे च कैवल्ये सर्ववादिभिः
अविद्यादिदोषवत्त्वानभ्युपगमात् । आत्मनो
यदि क्षेत्रज्ञस्य अग्न्युष्णवद् स्यो धर्मः ततो
न कदाचिद् अपि तेन वियोगः स्यात् ।

अविक्रियस्य च व्योमवत् सर्वगतस्य
अमूर्तस्य आत्मनः केनचित् मंयोगवियोगा-
नुपपत्तेः । सिद्धं क्षेत्रज्ञस्य नित्यम् एव ईश्वरत्वम् ।

५०-यदि यह बात है तब तो अविद्या ज्ञाताका
धर्म हुआ ?

उ०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि तिमिर-
रोगादिजन्य दोष चक्षु आदि करणों में ही देखे जाते
हैं (ज्ञाता आत्मामें नहीं) । जो तुम ऐसा मानते
हो कि अविद्या ज्ञाताका धर्म है और अविद्यारूप
धर्मसे युक्त होना ही उसका ससारित्व है इसलिये यह
कहना ठीक नहीं है कि ईश्वर ही क्षेत्रज्ञ है और वह
ससारी नहीं है' तो तुम्हारा ऐसा मानना युक्तियुक्त नहीं
है, क्योंकि नेत्ररूप करणमें विपरीत ग्राहकता आदि
दोष देखे जाते हैं तो भी वे विपरीतादि-ग्रहण या उनके
कारणरूप तिमिरादि दोष ज्ञाताके नहीं हो जाते (उसी
प्रकार देहके धर्म भी आत्माके नहीं हो सकते) ।

तथा जैसे ओलका संस्कार करके तिमिरादि
प्रतिबन्धको हटा देनेपर ग्रहीता पुरुषमें वे दोष
नहीं देखे जाते, इसलिये वे ग्रहीता पुरुषके धर्म
नहीं हैं, वैसे ही अग्रहण, विपरीत-ग्रहण और
मशय आदि प्रत्यय तथा उनके कारणरूप तिमिरादि
दोष भी सर्वत्र किसी-न-किसी कारणके ही हो सकते
हैं-ज्ञाता पुरुषके अर्थात् क्षेत्रज्ञके नहीं ।

इसके सिवा वे जाननेमें आनेवाले (ज्ञानके विषय)
होनेसे भी दीपकके प्रकाशकी भाँति ज्ञाताके धर्म नहीं
हो सकते । क्योंकि वे ज्ञेय हैं इसलिये अपनेसे
अतिरिक्त किसी अन्यद्वारा जाननेमें आनेवाले हैं ।

सभी आत्मागदी समस्त करणोंसे आत्माका वियोग
होनेके उपरान्त कैवल्य-अवस्थामें आत्माको अविद्यादि
दोषोंसे रहित मानते हैं, इससे भी (उपर्युक्त सिद्धान्त
ही सिद्ध होता है) क्योंकि यदि अग्निकी उष्णताके
समान ये (सुख-दुःखादि दोष) क्षेत्रज्ञ आत्माके अपने
धर्म हों तो उनसे उमका कमी वियोग नहीं हो सकेगा ।

इसके सिवा आकाशकी भाँति सर्वव्यापक, मूर्ति-
रहित, निर्विकार आत्माका किसीके साथ संयोग-
वियोग होना सम्भव नहीं है, इससे भी क्षेत्रज्ञकी
नित्य ईश्वरता ही सिद्ध होती है ।

‘अनादित्वाभिर्गुणत्वात्’ इत्यादि ईश्वर-
वचनात् च ।

ननु एवं सति संसारसंसारित्वाभावे

शास्त्रानर्थक्यादिदोषः स्याद् इति ।

न, सर्वैः अभ्युपगतत्वात् । सर्वैः हि
आत्मवादिभिः अभ्युपगतो दोषो न एकेन
परिहर्तव्यो भवति ।

कथम् अभ्युपगत इति ।

मुक्तात्मनां संसारसंसारित्वव्यवहाराभावः
सर्वैः एव आत्मवादिभिः इष्यते । न च तेषां
शास्त्रानर्थक्यादिदोषप्राप्तिः अभ्युपगता ।

तथा नः क्षेत्रज्ञानाम् ईश्वरैकत्वे सति
शास्त्रानर्थक्यं भवतु । अविद्याविषये च
अर्थवत्त्वम् । यथा द्वैतिनां सर्वेषां बन्धावस्थायाम्
एव शास्त्रार्थवत्त्वं न मुक्तावस्थायाम् एवम् ।

ननु आत्मनो बन्धमुक्तावस्थे परमार्थत
एव वस्तुभूते द्वैतिनां नः सर्वेषाम्, अतो
हेयोपादेयतत्साधनसद्भावे शास्त्रार्थवत्त्वं
स्यात्, अद्वैतिनां पुनः द्वैतस्य अपरमार्थत्वाद्
अविद्याकृतत्वाद् बन्धावस्थायाः च आत्मनः
अपरमार्थत्वे निर्विषयत्वात् शास्त्राधानार्थक्यम्
इति चेत् ।

न, आत्मनः अवस्थाभेदानुपपत्तेः । यदि
तावद् आत्मनो बन्धमुक्तावस्थे युगपत् स्यातां
क्रमेण वा ।

गी० शा० भा० ३९—

तया ‘अनादित्वाभिर्गुणत्वात्’ इत्यादि भगवान्के
वचनोंसे भी क्षेत्रज्ञका नित्य ईश्वरत्व ही सिद्ध होता है ।

५०—ऐसा मान लेनेपर तो संसार और संसारित्वका
अभाव हो जानेके कारण शास्त्रकी व्यर्थता आदि दोष
उपस्थित होंगे ?

३०—नहीं, क्योंकि यह दोष तो सभीने स्वीकार
किया है । सभी आत्मवादियोंद्वारा, स्वीकार किये
हुए दोषका किसी एकके लिये ही परिहार करना
आवश्यक नहीं है ।

५०—इसे सन्ने कैसे स्वीकार किया है ?

३०—सभी आत्मवादियोंने मुक्त आत्मामें संसार
और संसारीपनके व्यवहारका अभाव माना है,
परन्तु (इससे) उनके मतमें शास्त्रकी अनर्थकता आदि
दोषोंकी प्राप्ति नहीं मानी गयी ।

जैसे समस्त द्वैतवादियोंके मतसे बन्धावस्थामें
ही शास्त्र आदिकी सार्थकता है मुक्त-अवस्थामें नहीं,
वैसे ही हमारे मतमें भी जीवोंकी ईश्वरके साथ
एकता हो जानेपर यदि शास्त्रकी व्यर्थता होती हो
तो हो, अविद्यावस्थामें तो उसकी सार्थकता है ही ।

५०—हम सब द्वैतवादियोंके सिद्धान्तसे तो
आत्माकी बन्धावस्था और मुक्तावस्था वास्तवमें ही
सच्ची है । अतः वे हेप, उपादेय हैं और उनके सब
साधन भी सत्य हैं इस कारण शास्त्रकी सार्थकता
हो सकती है । परन्तु अद्वैतवादियोंके सिद्धान्तसे
तो द्वैतभाव अविद्या-जन्य और मिथ्या है, अतः
आत्मामें बन्धावस्था भी वास्तवमें नहीं है, इसलिये
शास्त्रका कोई विषय न रहनेके कारण शास्त्र आदि-
की व्यर्थताका दोष आता है ।

३०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्माके
अवस्थाभेद सिद्ध नहीं हो सकते, यदि (आत्मामें इनका
होना) मान भी लें तो आत्माकी ये बन्ध और मुक्त
दोनों अवस्थाएँ एक साथ होनी चाहिये या क्रमसे ?

युगपत् तावद् विरोधाद् न संभवतः
स्थितिगती इव एकस्मिन् । क्रमभाविर्त्वे
च निर्निमित्तत्वे अनिमोक्षप्रसङ्गः अन्य-
निमित्तत्वे च स्वतः अभावाद् अपरमार्थ-
त्वप्रसङ्गः । तथा च सति अभ्युपगमहानिः ।

किं च बन्धमुक्तावस्थयोः पौर्वापर्य-
निरूपणायां बन्धावस्था पूर्व प्रकल्प्या अनादि-
मती अन्तवती च तत् च प्रमाणविरुद्धं तथा
मोक्षावस्था आदिमती अनन्ता च प्रमाणविरुद्धा
एव अभ्युपगम्यते ।

न च अवस्थावतः अवस्थान्तरं गच्छतो
नित्यत्वम् उपपादयितुं शक्यम् ।

अथ अनित्यत्वदोषपरिहाराय बन्धमुक्ता-
वस्थामेदो न कल्प्यते अतो द्वैतिनाम् अपि
शास्त्रानर्थक्यादिदोषः अपरिहार्य एव इति
समानत्वाद् न अद्वैतवादिना परिहर्तव्यो दोषः ।

न च शास्त्रानर्थक्यं यथाप्रसिद्धा-
विद्वत्पुरुषविषयत्वात् शास्त्रस्य । अविदुषां
हि फलहेत्वोः अनात्मनोः आत्मदर्शनम्, न
विदुषाम् ।

विदुषां हि फलहेतुभ्याम् आत्मनः अन्यत्व-
दर्शने सति तयोः अहम् इति आत्मदर्शना-
नुपपत्तेः ।

स्थिति और गतिकी भौति परस्परविरोध
होनेके कारण दोनों अवस्थाएँ एक साथ तो एकमें
हो नहीं सकतीं । यदि क्रमसे होना मानें तो बिना
निमित्तके बन्धावस्थाका होना माननेसे तो उससे
कभी छुटकारा न होनेका प्रसङ्ग आ जायगा और
किसी निमित्तसे उसका होना मानें तो स्वतः न
होनेके कारण वह मिथ्या ठहरती है । ऐसा होने-
पर स्वीकार किया हुआ सिद्धान्त कट जाता है ।

इसके सिवा बन्धावस्था और मुक्तावस्थाका आगा-
पीछा निरूपण किया जानेपर पहले बन्धावस्थाका
होना माना जायगा तथा उसे आदिरहित और
अन्तयुक्त मानना पड़ेगा; सो यह प्रमाणविरुद्ध है, ऐसे
ही मुक्तावस्थाको भी आदियुक्त और अन्तरहित
प्रमाणविरुद्ध ही मानना पड़ेगा ।

तथा आत्माको अवस्थावाला और एक अवस्थासे
दूसरी अवस्थामें जानेवाला मानकर उसका नित्यत्व
सिद्ध करना भी सम्भव नहीं है ।

जब कि आत्मामें अनित्यत्वके दोषका परिहार
करनेके लिये बन्धावस्था और मुक्तावस्थाके भेदकी
कल्पना नहीं की जा सकती । इसलिये द्वैतवादियों-
के मतसे भी शास्त्रकी व्यर्थता आदि दोष अवाच्य ही
हैं । इस प्रकार दोनोंके लिये समान होनेके कारण
इस दोषका परिहार केवल अद्वैतवादियोंद्वारा ही
किया जाना आवश्यक नहीं है ।

(हमारे मतानुसार तो वास्तवमें) शास्त्रकी व्यर्थता
ही नहीं, क्योंकि शास्त्र लोकप्रसिद्ध अज्ञानीका ही
विषय है । अज्ञानियोंका ही फल और हेतुरूप अनात्म-
वस्तुओंमें आत्मभाव होता है, विद्वानोंका नहीं ।

क्योंकि विद्वानकी बुद्धिमें फल और हेतुसे आत्मा-
का पृथक्त्व प्रत्यक्ष है, इसलिये उसका उन
(अनात्म-पदार्थों) में 'यह मैं हूँ' ऐसा आत्मभाव
नहीं हो सकता ।

न हि अत्यन्तमूढ उन्मत्तादिः अपि जलाग्नयोः छायाप्रकाशयोः वा ऐकात्म्यं पश्यति किमुत विवेकी ।

तस्माद् न विधिप्रतिषेधशास्त्रं तावत् फलहेतुभ्याम् आत्मनः अन्यत्वदर्शिनो भवति ।

न हि देवदत्त त्वम् इदं कुरु इति कस्मिंश्चित् कर्मणि नियुक्ते विष्णुमित्रः अहं नियुक्त इति तत्रस्थो नियोगं शृण्वन् अपि प्रतिपद्यते । नियोगविषयविवेकाग्रहणात् तु उपपद्यते प्रतिपत्तिः तथा फलहेत्वोः अपि ।

ननु प्राकृतसंबन्धापेक्षया युक्ता एव प्रतिपत्तिः शास्त्रार्थविषया फलहेतुभ्याम् अन्यात्मत्वदर्शने अपि सति इष्टफलहेतौ प्रवर्तितः अस्मि अनिष्टफलहेतोः च निवर्तितः अस्मि इति । यथा पितृपुत्रादीनाम् इतरेतरात्मान्यत्वदर्शने सति अपि अन्योन्यनियोगप्रतिषेधार्थ-प्रतिपत्तिः ।

न, व्यतिरिक्तात्मदर्शनप्रतिपत्तेः प्राग् एव फलहेत्वोः आत्माभिमानस्य सिद्धत्वात् । प्रतिपन्ननियोगप्रतिषेधार्थो हि फलहेतुभ्याम् आत्मनः अन्यत्वं प्रतिपद्यते न पूर्वम्, तस्माद् विधिप्रतिषेधशास्त्रम् अविद्वद्बुद्धिविषयम् इति सिद्धम् ।

ननु 'स्वर्गकामो यजेत' 'कलशं न भक्षयेत्' इत्यादौ आत्मव्यतिरेकदर्शिनानाम् अप्रवृत्तौ

अत्यन्त मूढ और उन्मत्त आदि भी जल और अग्निकी, या छाया और प्रकाशकी, एकता नहीं मानते, फिर विवेकीकी तो बात ही क्या है ?

सुतरां फल और हेतुसे आत्माको भिन्न समझ लेने-वाले ज्ञानीके लिये विधि-निषेध-विषयक शास्त्र नहीं है ।

जैसे 'हे देवदत्त ! तू अमुक कार्य कर' इस प्रकार किसी कर्ममें (देवदत्तके) नियुक्त किये जानेपर वही खड़ा हुआ विष्णुमित्र उस नियुक्तिको सुनकर भी, यह नहीं समझता कि मैं नियुक्त किया गया हूँ । हाँ, नियुक्तिविषयक विवेकका स्पष्ट ग्रहण न होनेसे तो ऐसा समझना ठीक हो सकता है, इसी प्रकार फल और हेतुमें भी (अज्ञानियोंकी आत्म-बुद्धि हो सकती है) ।

पू०—फल और हेतुसे आत्माके पृथक्त्वका ज्ञान हो जानेपर भी, स्वाभाविक सम्बन्धकी अपेक्षासे शास्त्रविषयक इतना बोध होना तो युक्तियुक्त ही है कि, 'मैं शास्त्रद्वारा अनुकूल फल और उसके हेतुमें तो प्रवृत्त किया गया हूँ और प्रतिकूल फल और उसके हेतुसे निवृत्त किया गया हूँ', जैसे कि पिता-पुत्र आदिका आपसमें एक दूसरेको भिन्न समझते हुए भी एक दूसरेके लिये किये हुए नियोग और प्रतिषेधको अपने लिये समझना देखा जाता है ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्माके पृथक्त्वका ज्ञान होनेसे पहले-पहले ही फल और हेतुमें आत्माभिमान होना सिद्ध है । नियोग और प्रतिषेधके अभिप्रायको भली प्रकार जानकर ही मनुष्य फल और हेतुसे आत्माके पृथक्त्वको जान सकता है, उससे पहले नहीं । इससे सिद्ध हुआ कि विधि-निषेधरूप शास्त्र केवल अज्ञानीके लिये ही है ।

पू०—(इस सिद्धान्तके अनुसार) 'स्वर्गकी कामनावाला यज्ञ करे' 'मांस भक्षण न करे' इत्यादि विधि-निषेध-बोधक शास्त्र-वचनोंमें आत्माका पृथक्त्व जाननेवालोंकी और केवल देहात्मवादियोंकी

केवलदेहाद्यात्मदृष्टीनां च, अतः कर्तुः अभावात् शास्त्रानर्थक्यम् इति चेत् ।

न, यथाप्रसिद्धित एव प्रवृत्तिनिवृत्त्युपपत्तेः ।

ईश्वरक्षेत्रज्ञैकत्वदर्शी ब्रह्मवित् तावद् न प्रवर्तते । तथा नैरात्म्यवादी अपि न अस्ति परलोक इति न प्रवर्तते । यथाप्रसिद्धितः तु विधिप्रतिषेधशास्त्रश्रवणान्यथानुपपत्त्या अनुमितात्मास्तित्व आत्मविशेषानभिज्ञः कर्मफल-संजाततृष्णः श्रद्धानतया च प्रवर्तते इति सर्वेषां नः प्रत्यक्षम्, अतो न शास्त्रानर्थक्यम् ।

विवेकिनाम् अप्रवृत्तिदर्शनात् तदनुगामिनाम् अप्रवृत्तौ शास्त्रानर्थक्यम् इति चेत् ।

न, कस्यचिद् एव विवेकोपपत्तेः । अनेकेषु हि प्राणिषु कश्चिद् एव विवेकी स्याद् यथा इदानीम् ।

न च विवेकिनम् अनुवर्तन्ते मूढा रागादि-दोषतन्त्रत्वात् प्रवृत्तेः । अभिचरणादौ च प्रवृत्तिदर्शनात् । स्वाभाव्यात् च प्रवृत्तेः ।

‘स्वभावः तु प्रवर्तते’ इति हि उक्तम् ।

तस्माद् अविद्यामात्रं संसारो यथादृष्टविषय एव । न क्षेत्रज्ञस्य केवलस्य अविद्या तत्कार्यं च ।

भी प्रवृत्ति न होनेसे कर्ताका अभाव हो जानेके कारण शास्त्रके व्यर्थ होनेका प्रसङ्ग आ जायगा ?

उ०—यह कहना ठीक नहीं है क्योंकि प्रवृत्ति और निवृत्तिका होना लोकप्रसिद्धिसे ही प्रत्यक्ष है ।

ईश्वर और जीवात्माकी एकता देखनेवाला ब्रह्मवेत्ता कर्ममें प्रवृत्त नहीं होता तथा आत्मसत्ताको न माननेवाला देहात्मवादी भी ‘परलोक नहीं है’ ऐसा समझकर शास्त्रानुसार नहीं वर्तता यह ठीक है परन्तु लोकप्रसिद्धिसे यह तो हम सबको प्रत्यक्ष है ही कि विधि-निषेध-बोधक शास्त्र-श्रवणकी दूसरी तरह उपपत्ति न होनेके कारण जिसने आत्माके अस्तित्वका अनुमान कर लिया है, एवं जो आत्माके असली तत्त्वका ज्ञाता नहीं है, जिसकी कर्मोंके फलमें तृष्णा है, ऐसा मनुष्य श्रद्धालुताके कारण (शास्त्रानुसार कर्मोंमें) प्रवृत्त होता है । अतः शास्त्रकी व्यर्थता नहीं है ।

ए०—विवेकशील पुरुषोंकी प्रवृत्ति न देखनेसे, उनका अनुकरण करनेवालोंकी भी (शास्त्रविहित कर्मोंमें) प्रवृत्ति नहीं होगी अतः शास्त्र व्यर्थ हो जायगा ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि किसी एकको ही विवेक-ज्ञान प्राप्त होता है । अर्थात् अनेक प्राणियोंमेंमें कोई एक ही विवेकी होता है जैसा कि आजकल (देखा जाता है) ।

इसके सिवा मूढलोग विवेकियोका अनुकरण भी नहीं करते, क्योंकि प्रवृत्ति रागादि दोषोंके अधीन हुआ करती है । (प्रतिहिंसामें उदरमेंसे किये जानेवाले जारण-मारण आदि) अभिचारोंमें भी लोगोंकी प्रवृत्ति देखी जाती है, तथा प्रवृत्ति स्वाभाविक है । यह कहा भी है कि ‘स्वभाव ही वर्तता है ।’

सुतरा यह सिद्ध हुआ कि संसार अविद्यामात्र ही है और वह अज्ञानियोंका ही विषय है । केवल-शुद्ध क्षेत्रज्ञमें अविद्या और उसके कार्य दोनों ही नहीं हैं ।

न च मिथ्याज्ञानं परमार्थवस्तु दूषयितुं समर्थम् । न हि उपरदेशं स्नेहेन पङ्कीकर्तुं शक्नोति मरिच्युदकं तथा अविद्या क्षेत्रज्ञस्य न किञ्चित् कर्तुं शक्नोति । अतः च इदम् उक्तम् 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' 'अज्ञानेनावृतं ज्ञानम्' इति च ।

अथ किम् इदम् संसारिणाम् इव अहम् एवं मम एव इदम् इति पण्डितानाम् अपि ।

शृणु इदं तत् पाण्डित्यं यत् क्षेत्रे एव आत्म-दर्शनम् । यदि पुनः क्षेत्रज्ञम् अविक्रियं पश्येयुः ततो न भोगं कर्म वा आकाङ्क्षेयुः मम स्याद् इति । विक्रिया एव भोगकर्मणी ।

अथ एवं सति फलार्थित्वाद् अविद्वान् प्रवर्तते । विदुषः पुनः अविक्रियात्मदर्शिनः फलार्थित्वाभावात् प्रवृत्त्यनुपपत्तौ कार्यकरण-संघातव्यापारोपरमे निवृत्तिः उपचर्यते ।

इदं च अन्यत् पाण्डित्यं कस्यचिद् अस्तु क्षेत्रज्ञ ईश्वर एव क्षेत्रं च अन्यत् क्षेत्रज्ञस्य विषयः । अहं तु संसारी सुखी दुःखी च । संसारोपरमः च मम कर्तव्यः क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-विज्ञानेन ध्यानेन च ईश्वरं क्षेत्रज्ञं साक्षात् कृत्वा तत्स्वरूपावस्थानेन इति ।

यः च एवं बुध्यते यः च बोधयति न असौ क्षेत्रज्ञ इति । एवं मन्वानो यः स पण्डितापसदः संसारमोक्षयोः शास्त्रस्य च अर्थवच्च करोमि इति ।

तथा मिथ्याज्ञान परमार्थवस्तुको दूषित करनेमें समर्थ भी नहीं है । क्योंकि जैसे ऊसर भूमिको मृगतृणिकाका जल अपनी आर्द्रतासे कीचड़युक्त नहीं कर सकता, वैसे ही अविद्या भी क्षेत्रज्ञका कुछ भी (उपकार या अपकार) करनेमें समर्थ नहीं है, इसीलिये 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' और 'अज्ञानेनावृतं ज्ञानम्' यह कहा है ।

५०-तो फिर यह क्या बात है कि संसारी पुरुषोंकी भौंति पण्डितोंकी भी 'मै ऐसा हूँ' 'यह वस्तु मेरी ही है' ऐसी प्रतीति होती है ।

उ०-सुनो, यह पाण्डित्य बस इतना ही है जो कि क्षेत्रमें ही आत्माको देखना है परन्तु यदि मनुष्य क्षेत्रज्ञको निर्विकारी समझ ले तो फिर 'मुझे अमुक भोग मिले' या 'मै अमुक कर्म करूँ' ऐसी आकांक्षा नहीं कर सकता, क्योंकि भोग और कर्म दोनों विकार ही तो हैं ।

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि फलेच्छुक होनेके कारण अज्ञानी कर्ममें प्रवृत्त होता है; परन्तु विकार-रहित आत्माका साक्षात् कर लेनेवाले ज्ञानीमें फलेच्छाका अभाव होनेके कारण, उसकी प्रवृत्ति सम्भव नहीं, अतः कार्य-करण-संघातके व्यापारकी निवृत्ति होनेपर उस (ज्ञानी) में निवृत्तिका उपचार किया जाता है ।

किसी-किसीके मतमें यह एक प्रकारकी विद्वता और भी हो सकती है कि, क्षेत्रज्ञ तो ईश्वर ही है और उस क्षेत्रज्ञके ज्ञानका विषय क्षेत्र उससे अलग है तथा मैं तो (उन दोनोंसे भिन्न) संसारी और सुखी-दुःखी भी हूँ। मुझे क्षेत्र-क्षेत्रज्ञके ज्ञान और ध्यानद्वारा ईश्वररूप क्षेत्रज्ञका साक्षात् करके उसके स्वरूपमें स्थित होना-रूप साधनसे संसारकी निवृत्ति करनी चाहिये ।

जो ऐसा समझता है या दूसरेको ऐसा समझाता है कि 'वह (जीव) क्षेत्रज्ञ (ब्रह्म) नहीं है' तथा जो यह मद्भ्रता है कि मैं (इस प्रकारके सिद्धान्तसे) संसार, मोक्ष और शास्त्रकी सार्थकता सिद्ध करूँगा, वह पण्डितोंमें अधम है ।

आत्महा स्वयं मूढः अन्यान् च व्यामोह-
यति शास्त्रार्थसंप्रदायरहितत्वात् श्रुतहानिम्
अश्रुतकल्पनां च कुर्वन् ।

तस्माद् असंप्रदायवित् सर्वशास्त्रविद् अपि
मूर्खवद् एव उपेक्षणीयः ।

यत् तु उक्तम् ईश्वरस्य क्षेत्रज्ञैकत्वे संसारित्वं
प्राप्नोति क्षेत्रज्ञानां च ईश्वरैकत्वे संसारिणः
अभावात् संसाराभावप्रसङ्ग इति । एतौ दोषौ
प्रत्युक्तौ विद्याविद्ययोः वैलक्षण्याभ्युपगमाद्
इति ।

कथम् ?

अविद्यापरिकल्पितदोषेण तद्विषयं वस्तु
पारमार्थिकं न दुष्यति इति । तथा च दृष्टान्तो
दर्शितो मरीच्यम्भसा उपरदेशो न पङ्कीक्रियते
इति । संसारिणः अभावात् संसाराभावप्रसङ्ग-
दोषः अपि संसारसंसारिणोः अविद्याकल्पि-
तत्वोपपत्त्या प्रत्युक्तः ।

ननु अविद्यावचम् एव क्षेत्रज्ञस्य संसारित्व-
दोषः तच्छ्रुतं च दुःखित्वादि प्रत्यक्षम्
उपलभ्यते ।

न, ज्ञेयस्य क्षेत्रधर्मत्वाद् ज्ञातुः क्षेत्रज्ञस्य
तच्छ्रुतदोषानुपपत्तेः ।

तथा वह आत्महत्यारा, शास्त्रके अर्थकी सम्प्रदाय-
परम्परासे रहित होनेके कारण, श्रुतिविहित अर्थका
त्याग और वेद-विरुद्ध अर्थकी कल्पना करके, स्वयं
मोहित हो रहा है और दूसरोंको भी मोहित
करता है ।

सुतरां जो शास्त्रार्थकी परम्पराको जाननेवाला
नहीं है, वह समस्त शास्त्रोंका ज्ञाता भी हो तो भी
मूर्खोंके समान उपेक्षणीय ही है ।

और जो यह कहा था कि ईश्वरकी क्षेत्रज्ञके साथ
एकता माननेसे तो ईश्वरमें संसारीपन आ जाता है
और क्षेत्रज्ञोंकी ईश्वरके साथ एकता माननेसे कोई
संसारी न रहनेके कारण संसारके अभावका प्रसङ्ग
आ जाता है, सो विद्या और अविद्याकी विलक्षणता-
के प्रतिपादनसे इन दोनों दोषोंका ही परिहार कर
दिया गया ।

ए०—कैसे ?

उ०—‘अविद्याद्वारा कल्पित किये हुए दोषमें
तद्विषयक पारमार्थिक (असत्वी) वस्तु दूषित नहीं होती’
इस कथनमें पहली शब्दाका निराकरण किया गया और
वैसे ही यह दृष्टान्त भी दिखलाया कि मृगतृष्णिकाके
जलसे उसर भूमि पकचुक्त नहीं की जा सकती ।
तथा संसारीका अभाव होनेसे संसारके अभावके
प्रसङ्गका जो दोष बतलाया था, उसका भी, समार-
संसारित्वकी अविद्याकल्पित उपपत्तिको स्वीकार
करके निराकरण कर दिया गया ।

ए०—क्षेत्रज्ञका अविद्यायुक्त होना ही तो संसा-
रित्वरूप दोष है, क्योंकि उससे होनेवाले दुःखित्व
आदि दोष प्रत्यक्ष देखे जाते हैं ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि जो कुछ
ज्ञेय है—जाननेमें आता है, वह सब क्षेत्रका
ही धर्म है, इसलिये उसके किये हुए दोष ज्ञाता
क्षेत्रज्ञके नहीं हो सकते ।

यावत्किञ्चित् क्षेत्रज्ञस्य दोषजातम् अविद्य-
मानम् आसञ्जयसि तस्य ज्ञेयत्वोपपत्तेः क्षेत्र-
धर्मत्वम् एव न क्षेत्रज्ञधर्मत्वम् । न च तेन
क्षेत्रज्ञो दुष्यति ज्ञेयेन ज्ञातुः संसर्गानुपपत्तेः ।
यदि हि संसर्गः स्यात् ज्ञेयत्वम् एव न उपपद्येत ।

यदि आत्मनो धर्मः अविद्यावचं
दुःखित्वादि च कथं भोः प्रत्यक्षम् उपलभ्यते ।
कथं वा क्षेत्रज्ञधर्मः । ज्ञेयं च सर्वं क्षेत्रं ज्ञाता
एव क्षेत्रज्ञ इति अवधारिते अविद्यादुःखित्वादेः
क्षेत्रज्ञधर्मत्वं तस्य च प्रत्यक्षोपलभ्यत्वम् इति
विरुद्धम् उच्यते अविद्यामात्रावष्टम्भात् केवलम् ।

अत्र आह सा अविद्या कस्य इति ।

यस्य दृश्यते तस्य एव ।

कस्य दृश्यते इति ।

अत्र उच्यते अविद्या कस्य दृश्यते इति
प्रश्नो निरर्थकः ।

कथम् ?

दृश्यते चेद् अविद्या तद्वन्तम् अपि पश्यसि ।

न च तद्वति उपलभ्यमाने सा कस्य इति
प्रश्नो युक्तः । न हि गोमति उपलभ्यमाने
गावः कस्य इति प्रश्नः अर्थवान् भवेत् ।

ननु विषमो दृष्टान्तो गवां तद्वतः च
प्रत्यक्षत्वात् संबन्धः अपि प्रत्यक्ष इति प्रश्नो
निरर्थकः, न तथा अविद्या तद्वान् च प्रत्यक्षौ
यतः प्रश्नो निरर्थकः स्यात् ।

त क्षेत्रज्ञपर वास्तवम् विना ह्ये ही जो कुछ
भी दोष छाद रहा है, वे सब ज्ञेय होनेके कारण
क्षेत्रके ही धर्म हैं, क्षेत्रज्ञके नहीं । उनसे क्षेत्रज्ञ
(आत्मा) दूषित नहीं हो सकता, क्योंकि ज्ञेयके
साथ ज्ञाताका संसर्ग नहीं हो सकता । यदि उनका
संसर्ग मान लिया जाय तो (ज्ञेयका) ज्ञेयत्व ही
सिद्ध नहीं हो सकता ।

अभिप्राय यह है कि यदि अविद्यायुक्त होना
और दुखी होना आदि आत्माके धर्म है तो वे
प्रत्यक्ष कैसे दीखते हैं ? और वे क्षेत्रज्ञके धर्म हो भी
कैसे सकते हैं ? क्योंकि जो कुछ भी ज्ञेय वस्तु
है वह सब क्षेत्र है और क्षेत्रज्ञ ज्ञाता है, ऐसा सिद्धान्त
स्थापित किये जानेपर फिर अविद्यायुक्त होना और
दुखी होना आदि दोनोंको क्षेत्रज्ञके धर्म बतलाना और
उनकी प्रत्यक्ष उपलब्धि भी मानना, यह सब अज्ञान-
मात्रके आश्रयसे केवल विरुद्ध प्रलाप करना है ।

पू०—वह अविद्या किसमें है ?

उ०—जिसमें दीखती है उसीमें ।

पू०—किसमें दीखती है ?

उ०—‘अविद्या किसमें दीखती है’—यह प्रश्न
ही निरर्थक है ।

पू०—किस प्रकार ?

उ०—यदि अविद्या दीखती है तो उससे जो
युक्त है उसको भी तू अवश्य देखता ही होगा ?
फिर अविद्यावानकी उपलब्धि हो जानेपर वह
अविद्या किसमें है, यह पूछना ठीक नहीं है ।
क्योंकि गौवालेको देख लेनेपर ‘यह गौ किसकी
है ?’ यह पूछना सार्थक नहीं हो सकता ।

पू०—तुम्हारा यह दृष्टान्त विषम है । गौ और
उसका स्वामी तो प्रत्यक्ष होनेके कारण उनका
सम्बन्ध भी प्रत्यक्ष है इसलिये (उनके सम्बन्धके
विषयमें) प्रश्न निरर्थक है, परन्तु उनकी भौति
अविद्यावान् और अविद्या तो प्रत्यक्ष नहीं हैं,
जिससे कि यह प्रश्न निरर्थक माना जाय ?

अप्रत्यक्षेण अविद्यावता अविद्यासंबन्धे
ज्ञाते किं तव स्यात् ।

अविद्याया अनर्थहेतुत्वात् परिहर्तव्या
स्यात् ।

यस्य अविद्या स तां परिहरिष्यति ।

ननु मम एव अविद्या ।

जानासि तर्हि अविद्यां तद्वन्तं च आत्मानम् ।

जानामि न तु प्रत्यक्षेण ।

अनुमानेन चेद् जानासि कथं संबन्ध-

ग्रहणम् । न हि तव ज्ञातुः ज्ञेयभूतया

अविद्यया तत्काले संबन्धो ग्रहीतुं शक्यते ।

अविद्याया विषयत्वेन एव ज्ञातुः उपयुक्तत्वात् ।

न च ज्ञातुः अविद्यायाः च संबन्धस्य

यो ग्रहीता ज्ञानं च अन्यत् तद्विषयं संभवति

अनवस्थाप्राप्तेः । यदि ज्ञाता अपि ज्ञेयसंबन्धो

ज्ञायेत अन्यो ज्ञाता कल्प्यः स्यात् तस्य

अपि अन्यः तस्य अपि अन्य इति अनवस्था

अपरिहार्या ।

यदि पुनः अविद्या ज्ञेया अन्यद् वा ज्ञेयं

ज्ञेयम् एव तथा ज्ञाता अपि ज्ञाता एव न ज्ञेयं

भवति । यदा च एवम् अविद्यादुःखित्वाद्यैः

न ज्ञातुः क्षेत्रज्ञस्य किञ्चिद् दुष्यति ।

ननु अयम् एव दोषो यद् दोषवत्क्षेत्र-

विज्ञातृत्वम् ।

उ०—अप्रत्यक्ष अविद्यावान्के साथ अविद्याका
सम्बन्ध जान लेनेसे तुन्हें क्या मिलेगा ?

प०—अविद्या अनर्थकी हेतु है, इसलिये उसका
त्याग किया जा सकेगा ।

उ०—जिसमे अविद्या है, वह उसका स्वयं
त्याग कर देगा ।

प०—सुझमें ही तो अविद्या है ।

उ०—तब तो तू अविद्या और उससे युक्त
अपने आपको जानता है ।

प०—जानतः तो हूँ परन्तु प्रत्यक्षरूपसे नहीं ।

उ०—यदि अनुमानसे जानता है तो (तुझ ज्ञाता
और अविद्याके) सम्बन्धका ग्रहण कैसे हुआ ?
क्योंकि उस समय (अविद्याको अनुमानसे जाननेके
कालमें) तुझ ज्ञाताका ज्ञेयरूप अविद्याके साथ
सम्बन्ध ग्रहण नहीं किया जा सकता, कारण
यह है कि ज्ञाताका विषय मानकर ही अविद्याका
उपयोग किया गया है ।

तथा ज्ञाता और अविद्याके सम्बन्धको जो ग्रहण
करनेवाला है वह तथा उस (अविद्या और ज्ञाताके
सम्बन्ध) को विषय करनेवाला कोई दूसरा ज्ञान
ये दोनों ही सम्भव नहीं है । क्योंकि ऐसा होनेसे
अनवस्थादोष प्राप्त होता है अर्थात् यदि ज्ञाता और
ज्ञेय-ज्ञाताका सम्बन्ध ये भी (किसीके द्वारा) जाने
जाते हैं, ऐसा माना जाय तो उसका ज्ञाता किसी
औरको मानना होगा । फिर उसका भी दूसरा
और उसका भी दूसरा ज्ञाता मानना होगा, इस
प्रकार यह अनवस्था अनिवार्य हो जायगी ।

परन्तु ज्ञेय चाहे अविद्या हो अथवा और कुछ हो,
ज्ञेय ज्ञेय ही रहेगा (ज्ञाता नहीं हो सकता) वैसे ही
ज्ञाता भी ज्ञाता ही रहेगा, ज्ञेय नहीं हो सकता, जब
कि ऐसा है तो अविद्या या दुःखित्वा आदि दोषोंसे
ज्ञाता—क्षेत्रज्ञका कुछ भी दूषित नहीं हो सकता ।

प०—यही उसका दोष है जो कि वह दोष-युक्त
क्षेत्रका ज्ञाता है ।

न, विज्ञानस्वरूपस्य एव अविक्रियस्य
विज्ञातृत्वोपचारात् । यथा उष्णतामात्रेण अग्नेः
तप्तिक्रियोपचारः तद्वत् ।

यथा अत्र भगवता क्रियाकारकफलात्म-
त्वाभाव आत्मनि स्वत एव दर्शितः अविद्याध्या-
रोपितैः एव क्रियाकारकादि आत्मनि उपचर्यते
तथा तत्र तत्र 'य एनं वेत्ति हन्तारम्' 'प्रकृतेः
क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः' 'नादत्ते
कस्यचित्पापम्' इत्यादिप्रकरणेषु दर्शितः तथा
एव च व्याख्यातम् अस्माभिः उत्तरेषु च
प्रकरणेषु दर्शयिष्यामः ।

हन्त तर्हि आत्मनि क्रियाकारकफलात्म-
तायाः स्वतः अभावे अविद्यया च अध्यारोपि-
तत्वे कर्माणि अविद्वत्कर्तव्यानि एव न
विदुषाम् इति प्राप्तम् ।

सन्यम् एवं प्राप्तम्, एतद् एव च 'न हि देहभृता
शक्यम्' इति अत्र दर्शयिष्यामः । सर्वशास्त्रार्थो-
पसंहारप्रकरणे च 'समासेनैव कौन्तेय निष्ठा
ज्ञानस्य या परा' इति अत्र विशेषतो दर्शयिष्यामः ।
अलम् इह बहुप्रपञ्चेन इति उपसंह्रियते ॥ २ ॥

'इदं शरीरम्' इत्यादि श्लोकोपदिष्टस्य क्षेत्रा-
ध्यायार्थस्य संग्रहश्लोकः अयम् उपन्यस्यते तत्
क्षेत्रं यत् च इत्यादि व्याचिख्यासितस्य हि
अर्थस्य संग्रहोपन्यासो न्याय्य इति—

तत्क्षेत्रं यच्च यादृक्च यद्विकारि यतश्च यत् ।

स च यो यत्प्रभावश्च तत्समासेन मे शृणु ॥ ३ ॥

उ०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि आत्मा
विज्ञानस्वरूप और अविक्रिय है, उसमें (इस) ज्ञातापन-
का उपचारमात्र किया जाता है, जैसे कि उष्णता-
मात्र स्वभाव होनेसे अग्निमें तपानेकी क्रियाका
उपचार किया जाता है ।

जैसे भगवान् ने यहाँ (इस प्रकरणमें) यह दिखाया
है कि आत्मा में स्वभावसे ही क्रिया, कारक और
फलात्मत्वका अभाव है, केवल अविद्याद्वारा अध्यारोपित
होनेके कारण क्रिया, कारक आदि आत्मा में उपचरित
होते हैं, वैसे ही, 'जो इसे मारनेवाला जानता
है' 'प्रकृतिके गुणोंद्वारा ही सब कर्म किये जाते हैं'
'(बह विभु) किसीके पाप-पुण्यको ग्रहण नहीं करता'
इत्यादि प्रकरणोंमें जगह-जगह दिखाया गया है और
इसी प्रकार हमने व्याख्या भी की है, तथा आगेके
प्रकरणोंमें भी हम दिखायेंगे ।

५०—तब तो आत्मा में स्वभावसे क्रिया, कारक और
फलात्मत्वका अभाव सिद्ध होनेसे तथा ये सब अविद्या-
द्वारा अध्यारोपित सिद्ध होनेसे यही निश्चय हुआ
कि कर्म अविद्वान्को ही कर्तव्य है, विद्वान्को नहीं ।

उ०—ठीक यही सिद्ध हुआ । इसी बातको हम
'न हि देहभृता शक्यम्' इस प्रकरणमें और सारे
गीता-शास्त्रके उपसंहार-प्रकरणमें दिखायेंगे । तथा
'समासेनैव कौन्तेय निष्ठा ज्ञानस्य या परा'
इस श्लोकके अर्थमें विशेषरूपसे दिखायेंगे । बस,
यहाँ अब और अधिक विस्तारकी आवश्यकता नहीं
है, इसलिये उपसंहार किया जाता है ॥ २ ॥

'इदं शरीरम्' इत्यादि श्लोकोंद्वारा उपदेश किये
हुए क्षेत्राध्यायके अर्थका संक्षेपरूप यह 'तत्क्षेत्रं
यच्च' इत्यादि श्लोक कहा जाता है, क्योंकि जिस
अर्थका विस्तारपूर्वक वर्णन करना हो, उसका
संक्षेप पहले कह देना उचित ही है—

यद् निर्दिष्टम् इदं शरीरम् इति तत्
तच्छब्देन परामृशति ।

यत् च इदं निर्दिष्टं क्षेत्र तद् यादृग् यादृशं
स्वकीयैः धर्मैः । च शब्दः समुच्चयार्थो
यद्विकारि यो विकारः अस्य तद् यद्विकारि
यतो यस्मात् च यत् कार्यम् उत्पद्यते इति
वाक्यशेषः ।

स च य. क्षेत्रज्ञो निर्दिष्टः स यत्प्रभावो
ये प्रभावा उपाधिकृताः शक्तयो यस्य स
यत्प्रभावः च । तत् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः याथात्म्यं
यथाविशेषितं समासेन संक्षेपेण मे मम वाक्यतः
शृणु श्रुत्वा अवधारय इत्यर्थः ॥ ३ ॥

जिसका पहले 'इदं शरीरम्' इत्यादि (वाक्य) से
वर्णन किया गया है, यहाँ 'तत्' शब्दसे उसीका
संकेत करते हैं ।

यह जो पूर्वोक्त क्षेत्र है वह जैसा है अर्थात्
अपने धर्मोंके कारण वह जिस प्रकारका है तथा
जैसे विकारोवाला है और जिस कारणसे जो कार्य
उत्पन्न होता है—यहाँ 'च' शब्द समुच्चयके लिये
है; और 'कार्य उत्पन्न होता है' यह वाक्यशेष है ।

तथा जिसे क्षेत्रज्ञ कहा गया है वह भी जिस
प्रभाववाला अर्थात् जिन-जिन उपाधिकृत शक्तियों-
वाला है, उन क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ दोनोंका उपर्युक्त
विशेषणोंसे युक्त यथार्थ स्वरूप त् मुझसे संक्षेपसे
सुन अर्थात् सुनकर निश्चय कर ॥ ३ ॥

तत् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः याथात्म्यं विवक्षितं
स्तौति श्रोतृबुद्धिप्ररोचनार्थम् ।

ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् ।

ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव

हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः ॥ ४ ॥

ऋषिभिः वसिष्ठादिभिः बहुधा बहुप्रकारं गीतं
कथितम्, छन्दोभिः छन्दांसि ऋगादीनि तैः
छन्दोभिः विविधैः नानाप्रकारैः पृथग् विवेकतो
गीतम् ।

किं च ब्रह्मसूत्रपदैः च एव, ब्रह्मणः सूचकानि
वाक्यानि ब्रह्मसूत्राणि तैः पद्यते गम्यते ज्ञायते
ब्रह्म इति तानि पदानि उच्यन्ते । तैः एव च
क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः याथात्म्यं गीतम् इति अनुवर्तते ।
'आत्मेत्येवोपासीत' (बृह० उ० १।४।७) इत्यादिभिः
हि ब्रह्मसूत्रपदैः आत्मा ज्ञायते । हेतुमद्भिः
युक्तियुक्तैः विनिश्चितैः न संशयरूपैः निश्चित-
प्रत्ययोत्पादकैः इत्यर्थः ॥ ४ ॥

श्रोताकी बुद्धिमें रुचि उत्पन्न करनेके लिये, उस
कहे जानेवाले क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके यथार्थ स्वरूपकी
स्तुति करते हैं—

(यह क्षेत्र और क्षेत्रज्ञका तत्त्व) वसिष्ठादि
ऋषियोंद्वारा बहुत प्रकारसे कहा गया है और
ऋग्वेदादि नाना प्रकारके श्रुतिवाक्योंद्वारा भी पृथक्,
पृथक्-विवेचनपूर्वक कहा गया है ।

तथा संशयरहित निश्चित ज्ञान उत्पन्न करनेवाले,
विनिश्चित और युक्तियुक्त ब्रह्मसूत्रके पदोंसे भी
कहा गया है । जो वाक्य ब्रह्मके सूचक है उनका
नाम 'ब्रह्मसूत्र' है, उनके द्वारा ब्रह्म पाया जाता है—
जाना जाता है, इसलिये उनको 'पद' कहते हैं,
उनसे भी क्षेत्र और क्षेत्रज्ञका तत्त्व कहा गया है ।
क्योंकि 'केवल आत्मा ही सब कुछ है, ऐसी
उपासना करनी चाहिये' इत्यादि ब्रह्मसूत्रके पदों-
से ही आत्मा जाना जाता है ॥ ४ ॥

स्तुत्या अभिमुखीभूताय अर्जुनाय आह—

इस प्रकार स्तुति सुनकर सम्मुख हुए अर्जुनसे भगवान् कहते हैं—

महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च ।

इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः ॥ ५ ॥

महाभूतानि महान्ति च तानि सर्वविकार-
व्यापकत्वाद् भूतानि च सूक्ष्माणि । स्थूलानि
तु इन्द्रियगोचरशब्देन अभिधायिष्यन्ते ।

अहंकारो महाभूतकारणम् अहंप्रत्ययलक्षणः ।
अहंकारकारणं बुद्धि अध्यवसायलक्षणा ।
तत्कारणम् अव्यक्तम् एव च न व्यक्तम् अव्यक्तम्
अव्याकृतम् ईश्वरशक्तिः 'मम माया दुरत्यया'
इति उक्तम् ।

एवशब्दः प्रकृत्यवधारणार्थ एतावती
एव अष्टधा भिन्ना प्रकृतिः । चशब्दो भेद-
समुच्चयार्थः ।

इन्द्रियाणि दश श्रोत्रादीनि पञ्च बुद्ध्युत्पाद-
कत्वाद् बुद्धीन्द्रियाणि वाक्पाण्यादीनि पञ्च
कर्मनिवर्तकत्वाद् कर्मेन्द्रियाणि तानि दश ।
एकं च किं तद् मन एकादशं संकल्पाद्यात्मकम् ।
पञ्च च इन्द्रियगोचराः शब्दादयो विषयाः ।
तानि एतानि सांख्याः चतुर्विंशतितत्त्वानि
आचक्षते ॥ ५ ॥

महाभूत यानी सूक्ष्मभूत, वे सब विकारोंमें व्यापक होनेके कारण महान् भी हैं और भूत भी हैं इसलिये वे महाभूत कहे जाते हैं । स्थूल पञ्चभूत तो इन्द्रियगोचर-शब्दसे कहे जायेंगे, इसलिये यहाँ महाभूत-शब्दसे सूक्ष्म पञ्चमहाभूतोंका ग्रहण है ।

महाभूतोंका कारण अह-प्रत्ययरूप अहंकार तथा अहंकारकी कारणरूपा निश्चयात्मिका बुद्धि और उसकी भी कारणरूपा अव्यक्त प्रकृति; अर्थात् जो व्यक्त नहीं है ऐसी अव्यक्त नामक अव्याकृत—ईश्वर शक्ति जो कि 'मम माया दुरत्यया' इत्यादि वचनोंसे कही गयी है ।

यहाँ 'एव' शब्द प्रकृतिको विशेषरूपसे बतलानेके लिये है और 'च' शब्द' सारे भेदका समुच्चय करनेके लिये है । अमिप्राय यह कि यही आठ प्रकारसे विभक्त हुई अपरा प्रकृति है ।

तथा दश इन्द्रियाँ अर्थात् श्रोत्रादि पाँच ज्ञान उत्पन्न करनेवाली होनेके कारण ज्ञानेन्द्रियाँ और वाणी आदि पाँच कर्म सम्पादन करनेवाली होनेसे कर्मेन्द्रियाँ और एक ग्यारहवों संकल्प-विकल्पात्मक मन तथा शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध—ये पाँच इन्द्रियोके विषय । इन सबको ही सांख्य-मतावलम्बी चौबीस तत्त्व कहते हैं ॥ ५ ॥

अथ इदानीम् आत्मगुणा इति यान् आचक्षते
वैशेषिकाः ते अपि क्षेत्रधर्मा एव न तु क्षेत्रज्ञस्य
इति आह भगवान्—

अब 'जिन इच्छा आदिको वैशेषिक-मतावलम्बी आत्माके धर्म मानते हैं वे भी क्षेत्रके ही धर्म हैं आत्माके नहीं' यह बात भगवान् कहते हैं—

इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संघातश्चेतना धृतिः ।

एतत्क्षेत्रं समासेन सविकारमुदाहृतम् ॥ ६ ॥

इच्छा यज्ञातीयं सुखहेतुम् अर्थम् उपलब्धवान्
पूर्वं पुनः तज्जातीयम् उपलभमानः तम्
आदातुम् इच्छति सुखहेतुः इति सा इयम् इच्छा
अन्तःकरणधर्मो ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् ।

तथा द्वेषो यज्ञातीयम् अर्थं दुःखहेतुत्वेन
अनुभूतवान् पुनः तज्जातीयम् उपलभमानः
तं द्वेष्टि सः अयं द्वेषो ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् एव ।

तथा सुखम् अनुकूलं प्रसन्नं सत्त्वात्मकं
ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् एव । दुःखं प्रतिकूलात्मकं
ज्ञेयत्वात् तद् अपि क्षेत्रम् ।

संघातो देहेन्द्रियाणां संहतिः तस्याम्
अभिव्यक्ता अन्तःकरणवृत्तिः तप्ते इव
लोहपिण्डे अग्निः आत्मचैतन्याभासरसविद्धा
चेतना सा च क्षेत्रं ज्ञेयत्वात् ।

धृतिः यया अवसादप्राप्तानि देहेन्द्रियाणि
ध्रियन्ते सा च ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् ।

सर्वान्तःकरणधर्मोपलक्षणार्थम् इच्छादि-
ग्रहणम्, यत उक्तं तद् उपसंहरति

एतत् क्षेत्रं समासेन सविकारं सह विकारेण
महदादिना उदाहृतम् उक्तम् । यस्य क्षेत्रभेद-
जातस्य संहतिः इदं शरीरं क्षेत्रम् इति उक्तं
तत् क्षेत्रं व्याख्यातं महाभूतादिभेदभिन्नं
धृत्यन्तम् ॥ ६ ॥

इच्छा—जिस प्रकारके सुखदायक विषयका
पहले उपभोग किया हो, फिर जैसे ही पदार्थके प्राप्त
होनेपर उसको सुखका कारण समझकर मनुष्य उसे
लेना चाहता है, उस चाहका नाम 'इच्छा' है, वह
अन्तःकरणका धर्म है और ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र है ।

तथा द्वेष—जिस प्रकारके पदार्थको दुःखका कारण
समझकर पहले अनुभव किया हो, फिर उसी जातिके
पदार्थके प्राप्त होनेपर जो उससे मनुष्य द्वेष करता है,
उस भावका नाम 'द्वेष' है, वह भी ज्ञेय होनेके
कारण क्षेत्र ही है ।

उसी प्रकार सुख, जो कि अनुकूल, प्रसन्नरूप
और सात्त्विक है, ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र ही है तथा
प्रतिकूलात्मक दुःख भी ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र
ही है ।

देह और इन्द्रियोका समूह संघात कहलाता है ।
उसमें प्रकाशित हुई जो अन्तःकरणकी वृत्ति है
जो कि 'अग्निसे प्रज्वलित लोहपिण्डकी भांति' आत्म-
चैतन्यके आभासरूप रससे व्याप्त है, वह चेतना भी
ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र ही है ।

व्याकुल हुए शरीर और इन्द्रियादि जिससे
धारण किये जाते हैं, वह धृति भी ज्ञेय होनेसे
क्षेत्र ही है ।

अन्तःकरणके समस्त धर्मोका सकेत करनेके
लिये यहाँ इच्छादि धर्मोका ग्रहण किया गया है ।
जो कुछ कहा गया है, उसका उपसंहार
करते हैं—

महत्तत्त्वादि विकारोके सहित क्षेत्रका यह स्वरूप
सक्षेपसे कहा गया । अर्थात् जिन समस्त क्षेत्रभेदोंका
समूह 'यह शरीर क्षेत्र है' ऐसे कहा गया है,
महाभूतोसे लेकर धृतिपर्यन्त भेदोसे विभिन्न हुए
उस क्षेत्रकी व्याख्या कर दी गयी ॥ ६ ॥

क्षेत्रज्ञो वक्ष्यमाणविशेषणो यस्य सप्रभावस्य क्षेत्रज्ञस्य परिज्ञानाद् अमृतत्वं भवति तं 'ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि' इत्यादिना सविशेषणं स्वयम् एव वक्ष्यति भगवान् ।

अधुना तु तज्ज्ञानसाधनगणम् अमानित्वादि-लक्षणं यस्मिन् सति तज्ज्ञेयविज्ञाने योग्यः अधिकृतो भवति यत्परः संन्यासी ज्ञाननिष्ठ उच्यते, तम्, अमानित्वादिगणं ज्ञानसाधनत्वाद् ज्ञानशब्दवाच्यं विदधाति भगवान्—

जो आगे कहे जानेवाले विशेषणोंसे युक्त क्षेत्रज्ञ है, जिस क्षेत्रज्ञको प्रभावसहित जान लेनेसे (मनुष्य) अमृतरूप हो जाता है, उसको भगवान् स्वयं आगे चलकर 'ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि' इत्यादि वचनों-से विशेषणोंके सहित कहेंगे ।

यहाँ पहले उस (क्षेत्रज्ञ) के जाननेका उपायरूप जो अमानित्व आदि साधन-समुदाय है, जिसके होनेसे उस ज्ञेयको जाननेके लिये मनुष्य योग्य अधिकारी बन जाता है, जिसके परायण हुआ संन्यासी ज्ञाननिष्ठ कहा जाता है और जो ज्ञानका साधन होनेके कारण ज्ञान नामसे पुकारा जाता है, उस अमानित्वादि गुण-समुदायका भगवान् विधान करते हैं—

अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा क्षान्तिरार्जवम् ।

आचार्योपासनं शौचं स्थैर्यमात्मविनिग्रहः ॥ ७ ॥

अमानित्व मानिनो भावो मानित्वम्

आत्मनः श्लाघनं तदभावः अमानित्वम् ।

अदम्भित्व स्वधर्मप्रकटीकरणं दम्भित्वं तदभावः अदम्भित्वम् ।

अहिंसा अहिंसनं प्राणिनाम् अपीडनम् ।

क्षान्तिः परापराधप्राप्तौ अविक्रिया । आर्जवम् ऋजुभावो अवक्रत्वम् ।

आचार्योपासनं मोक्षसाधनोपदेष्टुः आचार्यस्य शुश्रूषादिप्रयोगेण सेवनम् ।

शौचं कायमलानां मृजलाभ्यां प्रक्षालनम् अन्तः च मनसः प्रतिपक्षभावनया रागादि-मलानाम् अपनयनं शौचम् ।

अमानित्व—मानीका भाव अर्थात् अपना बड़प्पन प्रकट करना जो मानित्व है, उसका अभाव अमानित्व कहलाता है ।

अदम्भित्व—अपने धर्मको प्रकट करना दम्भित्व है, उसका अभाव अदम्भित्व कहा जाता है ।

अहिंसा—हिंसा न करना अर्थात् प्राणियोंको काट न देना । क्षमा—दूसरोंका अपने प्रति अपराध देखकर भी विकाररहित रहना । आर्जव—सरलता, अकुटिलता ।

आचार्यकी उपासना—मोक्ष-साधनका उपदेश करनेवाले गुरुका शुश्रूषा आदि प्रयोगोंसे सेवन करना ।

शौच—शारीरिक मलोंको मिट्टी और जल आदिसे साफ करना और अन्तःकरणके राग-द्वेष आदि मलोंको प्रतिपक्ष-भावनासे* दूर करना ।

* जिस दोषको दूर करना हो उसके विरोधी गुणकी भावना करनेका नाम 'प्रतिपक्ष-भावना' है ।

स्यैर्ध स्थिरभावो मोक्षमार्गो एव कृताध्य-
वसायत्वम् ।

आत्मविनिग्रह आत्मनः अपकारकस्य आत्म-
शब्दवाच्यस्य कार्यकरणसंघातस्य विनिग्रहः
स्वभावेन सर्वतः प्रवृत्तस्य सन्मार्गो एव
निरोध आत्मविनिग्रहः ॥ ७ ॥

स्थिरता—स्थिरभाव, मोक्ष-मार्गमें ही निश्चित
निष्ठा कर लेना ।

आत्मविनिग्रह—आत्माका अपकार करनेवाला
और आत्मा शब्दसे कहे जानेवाला, जो कार्य-करणका
संघातरूप यह शरीर है, इसका निग्रह अर्थात् इसे
स्वाभाविक प्रवृत्तिसे हटाकर सन्मार्गमें ही नियुक्त
कर रखना ॥ ७ ॥

किं च—

तथा—

इन्द्रियार्थेषु वैराग्यमनहंकार एव च ।

जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥ ८ ॥

इन्द्रियार्थेषु शब्दादिषु दृष्टादृष्टेषु भोगेषु
विरागभावो वैराग्यम् । अनहंकार. अहंकाराभाव
एव च ।

जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनं जन्म च
मृत्युः च जरा च व्याधयः च दुःखानि च
तेषु जन्मादिदुःखान्तेषु प्रत्येकं दोषानुदर्शनम् ।

जन्मनि गर्भवासयोनिद्वारा निःसरणं
दोषः तस्य अनुदर्शनम् आलोचनम्, तथा मृत्यौ
दोषानुदर्शनम्, तथा जरायां प्रज्ञाशक्तितेजो-
निरोधदोषानुदर्शनं परिभूतता च इति । तथा
व्याधिषु शिरोरोगादिषु दोषानुदर्शनम्, तथा
दुःखेषु अध्यात्माधिभूताधिदैवनिमित्तेषु ।

अथवा दुःखानि एव दोषो दुःखदोषः
तस्य जन्मादिषु पूर्ववद् अनुदर्शनम् । दुःखं
जन्म दुःखं मृत्युः दुःखं जरा दुःखं व्याधयः ।
दुःखनिमित्तत्वाद् जन्मादयो दुःखं न पुनः
स्वरूपेण एव दुःखम् इति ।

इन्द्रियोके शब्दादि विषयोमें वैराग्य अर्थात्
पेहिक और पारलौकिक भोगोंमें आसक्तिका अभाव
और अनहंकार—अहंकारका अभाव ।

तथा जन्म, मृत्यु, जरा, रोग और दुःखोंमें
अर्थात् जन्मसे लेकर दुःखपर्यन्त प्रत्येकमें अलग-
अलग दोषोंका देखना ।

जन्ममें गर्भवास और योनिद्वारा बाहर निकलना-
रूप जो दोष है उसको देखना—उसपर विचार
करना । वैसे ही मृत्युमें दोष देखना, एवं बुढ़ापेमें
प्रज्ञा-शक्ति और तेजका तिरोभाव और तिरस्काररूप
दोष देखना, तथा शिर-पीडादि रोगरूप व्याधियोंमें
दोषोंका देखना, अत्यात्म, अधिभूत और अधिदैवके
निमित्तसे होनेवाले तीनों प्रकारके दुःखोंमें दोष
देखना ।

अथवा (यह भी अर्थ किया जा सकता है कि)
दुःख ही दोष है, इस दुःखरूप दोषको पहले कहे
हुए प्रकारसे जन्मादिमें देखना अर्थात् जन्म
दुःखमय है, मरना दुःख है, बुढ़ापा दुःख है और
सब रोग दुःख हैं—इस प्रकार देखना, परन्तु (यह
ध्यान रहे कि) ये जन्मादि दुःखके कारण होनेसे
ही दुःख हैं, स्वरूपसे दुःख नहीं है ।

एवं जन्मादिषु दुःखदोषानुदर्शनाद्
देहेन्द्रियविषयभोगेषु वैराग्यम् उपजायते । ततः
प्रत्यगात्मनि प्रवृत्तिः करणानाम् आत्म-
दर्शनाय । एवं ज्ञानहेतुत्वाद् ज्ञानम् उच्यते
जन्मादिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥ ८ ॥

इस प्रकार जन्मादिमें दुःखरूप दोषको बारंबार
देखनेसे शरीर, इन्द्रिय और विषय-भोगोंमें वैराग्य
उत्पन्न हो जाता है । उससे मन-इन्द्रियादि करणों-
की आत्मसाक्षात्कार करनेके लिये अन्तरात्मामें प्रवृत्ति
हो जाती है । इस प्रकार ज्ञानका कारण होनेसे
जन्मादिमें दुःखरूप दोषकी बारंबार आलोचना
करना 'ज्ञान' कहा जाता है ॥ ८ ॥

किं च—

तथा—

असक्तिरनभिष्वङ्गः

पुत्रदारगृहादिषु ।

नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु ॥ ९ ॥

असक्तिः सक्तिः सङ्गनिमित्तेषु विषयेषु
प्रीतिमात्रं तदभावः असक्तिः ।

असक्ति—आसक्ति-निमित्तक विषयोंमें प्रीति-
मात्रका नाम सक्ति है, उसका अभाव ।

अनभिष्वङ्गः अभिष्वङ्गाभावः । अभिष्वङ्गः
नाम सक्तिविशेष एव अनन्यात्मभावनालक्षणः ।
यथा अन्यस्मिन् सुखिनि दुःखिनि वा अहम्
एव सुखी दुःखी च जीवति मृते वा अहम् एव
जीवामि मरिष्यामि च इति ।

अनभिष्वंग-अभिष्वंगका अभाव । मोहपूर्वक
अनन्य आत्मभावनारूप जो विशेष आसक्ति है उसका
नाम अभिष्वंग है । जैसे दूसरेके सुखी या
दुःखी होनेपर यह मानना कि मैं ही सुखी-
दुःखी हूँ । अथवा किसी अन्यके जीने-मरनेपर मैं
ही जीता हूँ या मर जाऊँगा, ऐसा मानना ।

क, इति आह, पुत्रदारगृहादिषु, पुत्रेषु दारेषु
गृहेषु, आदिग्रहणाद् अन्येषु अपि अत्यन्तेष्टेषु
दासवर्गादिषु । तत् च उभयं ज्ञानार्थत्वाद्
ज्ञानम् उच्यते ।

(ऐसा अभिष्वंग) कहाँ होता है? सो कहते हैं—
पुत्र, स्त्री और वर आदिमें अर्थात् पुत्रमें, स्त्रीमें,
घरमें तथा आदि शब्दका ग्रहण होनेसे अन्य जो
कोई दासवर्ग आदि अत्यन्त प्रिय होते हैं उनमें भी ।
असक्ति और अनभिष्वंग ये दोनों ही ज्ञानके
साधन हैं, इसलिये इनको भी ज्ञान कहते हैं ।

नित्यं च समचित्तत्वं तुल्यचित्तता, क, इष्टा-
निष्टोपपत्तिषु, इष्टानाम् अनिष्टानां च उपपत्तयः
संप्राप्तयः तासु इष्टानिष्टोपपत्तिषु नित्यम् एव
तुल्यचित्तता, इष्टोपपत्तिषु न हृष्यति न
कुप्यति च अनिष्टोपपत्तिषु । तत् च एतद्
नित्यं समचित्तत्वं ज्ञानम् ॥ ९ ॥

तथा नित्यं समचित्तता अर्थात् निरन्तर चित्तकी
समानता—किसमें ? इष्ट अथवा अनिष्टकी प्राप्तिमें,
अर्थात् प्रिय और अप्रियकी जो बारंबार प्राप्ति होती
रहती है उसमें सदा ही चित्तका सम रहना । इस
साधनवाला प्रियकी प्राप्तिमें हर्षित नहीं होता और
अप्रियकी प्राप्तिमें क्रोधयुक्त नहीं होता । इस प्रकारकी
जो चित्तकी नित्य समता है वह भी 'ज्ञान' है ॥ ९ ॥

किं च—

तथा—

मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी ।

विविक्तदेशसेवित्वमरतिर्जनसंसदि

॥ १० ॥

मयि च ईश्वरे अनन्ययोगेन अपृथक्समाधिना
न अन्यो भगवतो वासुदेवात् परः अस्ति अतः
स एव नो गतिः इति एवं निश्चिता अव्यभि-
चारिणी बुद्धिः अनन्ययोगः तेन भजनं भक्तिः
न व्यभिचरणशीला अव्यभिचारिणी । सा च
ज्ञानम् ।

विविक्तदेशसेवित्वं विविक्तः स्वभावतः
संस्कारेण वा अशुच्यादिभिः सर्पव्याघ्रादिभिः
च रहितः अरण्यनदीपुलिनदेवगृहादिभिः
विविक्तो देशः तं सेवितुं शीलम् अस्य इति
विविक्तदेशसेवी तद्भावो विविक्तदेशसेवित्वम् ।
विविक्तेषु हि देशेषु चित्तं प्रसीदति यतः तत
आत्मादिभावना विविक्ते उपजायते अतो
विविक्तदेशसेवित्वं ज्ञानम् उच्यते ।

अरतिः अरमणं जनसंसदि जनानां प्राकृतानां
संस्कारशून्यानाम् अविनीतानां संसत् समवायो
जनसंसत्, न संस्कारवतां विनीतानां संसत्,
तस्या ज्ञानोपकारकत्वात्, अतः प्राकृतजनसंसदि
अरतिः ज्ञानार्थत्वाद् ज्ञानम् ॥ १० ॥

किं च—

तथा—

अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं

तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् ।

एतज्ज्ञानमिति प्रोक्तमज्ञानं यदतोऽन्यथा ॥ ११ ॥

मुझ ईश्वरमे अनन्य योगसे—एकत्वरूप समाधि-
योगसे अव्यभिचारिणी भक्ति । भगवान् वासुदेवसे पर
अन्य कोई भी नहीं है, अतः वही हमारी परमगति है,
इस प्रकारकी जो निश्चित अविचल बुद्धि है वही
अनन्य योग है, उससे युक्त होकर भजन करना ही
'कभी विचलित न होनेवाली अव्यभिचारिणी भक्ति'
है, वह भी ज्ञान है ।

विविक्तदेशसेवित्वं—एकान्त पवित्रदेश-सेवनका
स्वभाव । जो देश स्वभावसे पवित्र हो या झाडने-
बुहारने आदि संस्कारोंसे शुद्ध किया गया हो तथा
सर्प-व्याघ्र आदि जन्तुओंसे रहित हो, ऐसे
वन, नदी-तीर या देवालये आदि विविक्त (एकान्त-
पवित्र) देशको सेवन करनेका जिसका स्वभाव है,
वह विविक्तदेशसेवी कहलाता है, उसका भाव
विविक्तदेशसेवित्व है ।

क्योंकि निर्जन-पवित्र देशमें ही चित्त प्रसन्न और
खुच्छ होता है, इसलिये विविक्तदेशमें आत्मादिकी
भावना प्रकट होती है, अतः विविक्तदेश सेवन
करनेके खभावको 'ज्ञान' कहा जाता है ।

तथा जनसमुदायमें अप्रीति । यहाँ विनयभाव-
रहित संस्कार-शून्य प्राकृत पुरुषोंके समुदायका
नाम ही जनसमुदाय है । विनययुक्त संस्कारसम्पन्न
मनुष्योंका समुदाय जनसमुदाय नहीं है, क्योंकि
वह तो ज्ञानमें सहायक है । सुतरां प्राकृत-
जनसमुदायमें प्रीतिका अभाव ज्ञानका साधन होनेके
कारण 'ज्ञान' है ॥ १० ॥

• अध्यात्मज्ञाननित्यत्वम् आत्मादिविषयं ज्ञानम्
अध्यात्मज्ञानं तस्मिन् नित्यभावो नित्यत्वम् ।

अमानित्वादीनां ज्ञानसाधनानां भावना-
परिपाकनिमित्तं तत्त्वज्ञानं तस्य अर्थो मोक्षः
संसारोपरमः तस्य आलोचनं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम्,
तत्त्वज्ञानफलालोचने हि तत्साधनानुष्ठाने
प्रवृत्तिः स्याद् इति ।

एतद् अमानित्वादितत्त्वज्ञानार्थदर्शनान्तम्
उक्तं ज्ञानम् इति प्रोक्तं ज्ञानार्थत्वात् ।

अज्ञानं यद् अतः अस्माद् यथोक्ताद् अन्यथा
विपर्ययेण मानित्वं दम्भित्वं हिंसा अक्षान्तिः
अनार्जवम् इत्यादि अज्ञानं विज्ञेयं परिहरणाय
संसारप्रवृत्तिकारणत्वाद् इति ॥ ११ ॥

यथोक्तेन ज्ञानेन ज्ञातव्यं किम् इति
आकाङ्क्षायाम् आह ज्ञेयं यत् तद् इत्यादि ।

ननु यथा नियमाः च अमानित्वादयो न
तैः ज्ञेयं ज्ञायते । न हि अमानित्वादि कस्यचिद्
वस्तुनः परिच्छेदकं दृष्टम् । सर्वत्र एव च यद्
विषयं ज्ञानं तद् एव तस्य ज्ञेयस्य परिच्छेदकं
दृश्यते । न हि अन्यविषयेण ज्ञानेन अन्यद्
उपलभ्यते । यथा घटविषयेण ज्ञानेन अग्निः ।

न एष दोषो ज्ञाननिमित्तत्वाद् ज्ञानम्
उच्यते इति हि अबोचाम । ज्ञानसहकारिकारण-
त्वात् च—

गी० शा० भा० ४१—

अध्यात्मज्ञाननित्यत्वम्—आत्मादिविषयकं ज्ञान-
का नाम अध्यात्मज्ञानं है, उसमें नित्यस्थिति ।

तत्त्वज्ञानके अर्थकी आलोचना अर्थात् अमा-
नित्वादि ज्ञान-साधनोंकी परिपक्व भावनासे उत्पन्न
होनेवाला जो तत्त्वज्ञान है उसका अर्थ जो संसारकी
उपरतिरूप मोक्ष है, उसकी आलोचना । क्योंकि
तत्त्वज्ञानके फलकी आलोचना करनेसे ही उसके
साधनोंमें प्रवृत्ति होगी ।

‘अमानित्व’ से लेकर तत्त्वज्ञानके अर्थकी आलो-
चनापर्यन्त कहा हुआ समस्त साधनसमुदाय ज्ञानका
साधन होनेके कारण ‘ज्ञान’ इस नामसे कहा गया है ।

इससे अर्थात् उपर्युक्त ज्ञानसाधनोंके समुदाय-
से विपरीत जो मानित्व, दम्भित्व, हिंसा, क्षमा-
का अभाव, कुटिलता इत्यादि अवगुणसमुदाय
है वह संसारमें प्रवृत्त करनेका हेतु होनेसे
उसे त्याग करनेके लिये अज्ञान समझना
चाहिये ॥ ११ ॥

उपर्युक्त ज्ञानद्वारा जाननेयोग्य क्या है ? इस
आकांक्षापर ‘ज्ञेयं यत्तत्’ इत्यादि श्लोक कहते हैं—

ए०—अमानित्व आदि गुण तो यम और
नियम हैं, उनसे ज्ञेय वस्तु नहीं जानी जा सकती ।
क्योंकि अमानित्वादि सद्गुण किसी वस्तुके ज्ञापक
नहीं देखे गये हैं । सभी जगह यह देखा जाता है
कि जो ज्ञान जिस वस्तुको विषय करनेवाला होता
है वही उसका ज्ञापक होता है, अन्य वस्तुविषयक
ज्ञानसे अन्य वस्तु नहीं जानी जाती । जैसे
घटविषयक ज्ञानसे अग्नि नहीं जाना जाता ।

उ०—यह दोष नहीं है । क्योंकि हम पहले ही
कह चुके हैं कि यह अमानित्वादि सद्गुण ज्ञानके
साधन होनेसे और उसके सहकारी कारण होनेसे
‘ज्ञान’ नामसे कहे गये हैं—

ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते ॥ १२ ॥

ज्ञेयं ज्ञातव्यं यत् तत् प्रवक्ष्यामि प्रकर्षेण
यथावद् वक्ष्यामि ।

किं फलं तद् इति प्ररोचनेन श्रोतुः अभि-
मुखीकरणाय आह -

यद् ज्ञेयं ज्ञात्वा अमृतम् अमृतत्वम् अश्नुते न
पुनः प्रियते इत्यर्थः ।

अनादिमद् आदिः अस्य अस्ति इति आदि-
मद् न आदिमद् अनादिमत् । किं तत्, पर
निरतिशयं ब्रह्म ज्ञेयम् इति प्रकृतम् ।

अत्र केचिद् अनादि मत्परम् इति पदं
छिन्दन्ति बहुव्रीहिणा उक्ते अर्थे मत्तुष
आनर्थक्यम् अनिष्टं स्याद् इति ।

अर्थविशेषं च दर्शयन्ति अहं वासुदेवाख्या
परा शक्तिः यस्य तद् मत्परम् इति ।

सत्यम् एवम् अपुनरुक्तं स्याद् अर्थः चेत्
संभवति न तु अर्थः संभवति, ब्रह्मणः सर्व-
विशेषप्रतिषेधेन एव विजिज्ञापयिषितत्वाद्
न सत् तद् न अमद् उच्यते इति ।

विशिष्टशक्तिमत्त्वप्रदर्शनं विशेषप्रतिषेधः च
इति विप्रतिषिद्धम् । तस्माद् मत्तुषो बहुव्रीहिणा
समानार्थत्वे अपि प्रयोगः श्लो०पूर्णाश्वः ।

जो जाननेयोग्य है उसको भली प्रकार यथार्थ-
रूपमें कहूँगा ।

वह ज्ञेय कैसे फलवाला है ? यह बात, श्रोतामें रुचि
उत्पन्न करके उसे सम्मुख करनेके लिये कहते हैं -

जिस जाननेयोग्य (परमात्माके स्वरूप) को
जानकर (मनुष्य) अमृतको अर्थात् अमरभावको
लाभ कर लेता है, फिर नहीं मरता ।

वह ज्ञेय अनादिमत् है । जिसकी आदि हो वह
आदिमत् और जो आदिमत् न हो वह अनादिमत्
कहलाता है । वह कौन है ? वही परम - निरतिशय
ब्रह्म जो कि इस प्रकारमें ज्ञेयरूपसे वर्णित है ।

यहाँ कई एक टीकाकार 'अनादि' 'मत्परम्' इस
प्रकार पदच्छेद करते हैं । (कारण यह बतलाने हैं
कि) बहुव्रीहि समासद्वारा बतलाये हुए अर्थमें 'मत्तुष'
प्रत्ययके प्रयोगकी निरर्थकता है, अतः वह अनिष्ट है ।

वे (टीकाकार ऐसा पदच्छेद करके) अलग
अर्थ भी दिखाते हैं कि 'मै वासुदेव कृष्ण ही
जिसकी परम शक्ति हूँ वह ज्ञेय मत्पर है ।'

ठीक है, यदि उर्युक्त अर्थ सम्भव होता तो ऐसा
पदच्छेद करनेसे पुनरुक्तिके दोषका निवारण हो
सकता था, परन्तु यह अर्थ ही सम्भव नहीं है, क्योंकि
यहाँ ब्रह्मका स्वरूप 'न सत्तन्नासदुच्यते' आदि वचनो-
से सर्व विशेषणोंके प्रतिषेधद्वारा ही बतलाना इष्ट है ।

ज्ञेयको किसी विशेष शक्तिवाला बतलाना
और विशेषणोंका प्रतिषेध भी करने जाना यह
परस्परविरुद्ध है । सुतरा (यही समझना चाहिये
कि) मत्तुष प्रत्ययका और बहुव्रीहि समासका
समान अर्थ होनेपर भी यहाँ श्लोकपूर्तिके लिये यह
प्रयोग किया गया है ।

अमृतत्वफलं ज्ञेयं मया उच्यते इति प्रोचनेन अभिप्रेतकीकृत्य आह —

न सत् तद् ज्ञेयम् उच्यते इति न अपि असत् तद् उच्यते ।

ननु महता परिकरबन्धेन कण्ठरवेण उद्घुप्य ज्ञेयं प्रवक्ष्यामि इति अनुरूपम् उक्तं न सत् तद् न असत् उच्यते इति ।

न, अनुरूपम् एव उक्तम् । कथं सर्वासु हि उपनिषत्सु ज्ञेयं ब्रह्म 'नेति नेति' (बृह० उ० ४ । ४ । २२) 'अस्युलमनणु' (बृह० उ० ३ । ३ । ८) इत्यादिविशेषप्रतिषेधेन एव निर्दिश्यते न इदं तद् इति वाचः अगोचरत्वात् ।

ननु न तद् अस्ति यद् वस्तु अन्तिशब्देन न उच्यते । अथ अन्तिशब्देन न उच्यते न अस्ति तद् ज्ञेयम् । विप्रतिषिद्धं च ज्ञेयं तद् अन्तिशब्देन न उच्यते इति च ।

न तावद् न अस्ति नास्तिबुद्ध्यविषयत्वात् ।

ननु सर्वा बुद्ध्यः अन्तिनास्तिबुद्ध्यनुगता एव । तत्र एवं मति ज्ञेयम् अपि अस्तिबुद्ध्यनुगत-प्रत्ययविषयं वा स्याद् नास्तिबुद्ध्यनुगतप्रत्यय-विषयं वा स्यात् ।

न, अतीन्द्रियत्वेन उभयबुद्ध्यनुगतप्रत्यया-विषयत्वात् ।

यद् हि इन्द्रियगम्यं वस्तु घटादिकं तद् अस्तिबुद्ध्यनुगतप्रत्ययविषयं वा स्याद् नास्तिबुद्ध्यनुगतप्रत्ययविषयं वा स्यात् ।

'जिसका फल अमृतत्व है ऐसा ज्ञेय मेरेद्वारा कहा जाता है' इस कथनसे रुचि उत्पन्न कर (अर्जुनको) सम्मुख करके कहते हैं—

उस ज्ञेयको न सत् कहा जा सकता है और न असत् ही कहा जा सकता है ।

प०—कटिबद्ध होकर बड़े गम्भीर स्वरसे यह घोषणा करके कि 'मैं ज्ञेय वस्तुको भली प्रकार बतलाऊंगा' फिर यह कहना कि 'वह न सत् कहा जा सकता है और न असत् ही' उस घोषणाके अनुरूप नहीं है ।

उ०—यह नहीं, भगवान्का कहना तो प्रतिज्ञाके अनुरूप ही है, क्योंकि वाणीका विषय न होनेके कारण सब उपनिषदोंमें भी ज्ञेय ब्रह्म 'ऐसा नहीं, ऐसा नहीं' 'स्थूल नहीं, सूक्ष्म नहीं' इस प्रकार विशेषोंके प्रतिषेधद्वारा ही लक्ष्य कराया गया है, ऐसा नहीं कहा गया कि वह ज्ञेय अमुक है ।

प०—जो वस्तु 'अस्ति' शब्दसे नहीं कही जा सकती, वह ही भी नहीं । यदि ज्ञेय 'अस्ति' शब्दसे नहीं कहा जा सकता तो वह भी वास्तवमें नहीं है । फिर यह कहना अति विरुद्ध है कि वह 'ज्ञेय' है और 'अस्ति' शब्दसे नहीं कहा जा सकता ।

उ०—वह (ब्रह्म) नहीं है, सो नहीं क्योंकि वह 'नहीं है' इस ज्ञानका भी विषय नहीं है ।

प०—सर्वा ज्ञान 'अस्ति' या 'नास्ति' इन बुद्धियों-मेसे ही किसी एकके अनुगत होने है । इसलिये ज्ञेय भी या तो 'अस्ति' ज्ञानसे अनुगत प्रतीतिका विषय होगा या 'नास्ति' ज्ञानसे अनुगत प्रतीतिका विषय होगा ।

उ०—यह बात नहीं है । क्योंकि वह ब्रह्म इन्द्रियोंमें अगोचर होनेके कारण दोनों प्रकारके ही ज्ञानियोंसे अनुगत प्रतीतिका विषय नहीं है ।

इन्द्रियोंद्वारा जाननेमें आनेवाले जो कोई घट आदि पदार्थ होते हैं, वे ही या तो 'अस्ति' इस ज्ञानसे अनुगत प्रतीतिके या 'नास्ति' इस ज्ञानसे अनुगत प्रतीतिके विषय होते हैं ।

इदं तु ज्ञेयम् अतीन्द्रियत्वेन शब्दैकप्रमाण-
गम्यत्वाद् न घटादिवद् उभयबुद्धयनुगत-
प्रत्ययविषयम् इति अतो न सत् तद् न असद्
इति उच्यते ।

यत् तु उक्तं विरुद्धम् उच्यते ज्ञेयं तद् न सत्
तद् न असद् उच्यते इति । न विरुद्धम् ।
'अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि'
(के० उ० १ । ३) इति श्रुतेः ।

श्रुतिः अपि विरुद्धार्था इति चेद् यथा
यज्ञाय शालाम् आरभ्य 'को हि तद् वेद
यद्यस्मिँल्लोकेऽस्ति वा न वेति' (तै० सं०
६ । १ । १) एवम् इति चेत् ।

न, विदिताविदिताभ्याम् अन्यन्वश्रुतेः

अवश्यविज्ञेयार्थप्रतिपादनपरत्वात् । 'यद्य-
स्मिन्' इत्यादि तु विधिशेषः अर्थवादः ।

उपपत्तेः च मदमदादिशब्दः ब्रह्म न
उच्यते इति । सर्वो हि शब्दः अर्थप्रकाशनाय
प्रयुक्तः श्रूयमाणः च श्रोतृभिः जातिक्रिया-
गुणसंबन्धद्वारेण संकेतग्रहणमन्यपेक्षः अर्थ
प्रत्याययति । न अन्यथा अदृष्टवान् ।

तद् यथा गौः अश्व इति वा जातितः,
पचति पठति इति वा क्रियातः, शुक्लः कृष्ण इति
वा गुणतः, धनी गोमान् इति वा संबन्धतः ।

परन्तु यह ज्ञेय (ब्रह्म) इन्द्रियानीत होनेके कारण,
केवल एक शब्दप्रमाणसे ही प्रमाणित हो सकता है,
इसलिये घट आदि पदार्थोंकी भौति यह 'है' 'नहीं है'
इन दोनो प्रकारके ही ज्ञानोंके अनुगुण प्रतीतिका
विषय नहीं है, सुतरा वह न तो सत् कहा जा
सकता है और न असत् ही कहा जा सकता है ।

तथा तुमने जो यह कहा कि ज्ञेय है किन्तु वह
न सत् कहा जाता है और न असत् कहा जाता है,
यह कहना विरुद्ध है, सो विरुद्ध नहीं है । क्योंकि
'वह ब्रह्म जाने हुएसे और न जाने हुएसे
भी अन्य है' इस श्रुतिप्रमाणसे यह बात सिद्ध है ।

५०—यदि यह श्रुति भी विरुद्ध अर्थवाली हो तो '
अर्थात् जैसे यज्ञके लिये यज्ञशाला बनानेका विधान
करके वहाँ कहा है कि 'उस बातको कौन जानना
है कि परलोकमें यह सब है या नहीं' इस श्रुतिके
समान यह श्रुति भी विरुद्धार्थयुक्त हो तो '

५०—यह बात नहीं है । क्योंकि यह जान
हुएसे और न जाने हुएसे विलक्षणत्व प्रतिपादन
करनेवाली श्रुति निम्नदेह अवश्य ही ज्ञेय पदार्थका
होना प्रतिपादन करनेवाली है और 'यह सब
परलोकमें है या नहीं' इत्यादि श्रुति-वाक्य विधिके
अन्तका अर्थवाद है (अतः उसके साथ इसकी
समानता नहीं हो सकती) ।

युक्तिसे भी यह बात सिद्ध है कि ब्रह्म मत्-असत्
आदि शब्दोंद्वारा नहीं कहा जा सकता । क्योंकि
अर्थका प्रकाश करनेके लिये वक्ताद्वारा बोले जानेवाले
और श्रोताद्वारा सुने जानेवाले सभी शब्द जाति,
क्रिया, गुण और सम्बन्धद्वारा संकेत प्रद्वेष करवाकर
ही अर्थकी प्रतीति कराने हैं, अन्य प्रकारसे नहीं ।
कारण, अन्य प्रकारसे प्रतीति होती नहीं देखी जाती ।

जैसे गौ या घोडा यह जातिसे, पकाना या
पढ़ना यह क्रियामें, सफेद या काला यह गुणसे और
धनवान् या गौओंवाला यह सम्बन्धसे (जाने जाने
हैं । इसी तरह सबका ज्ञान होता है) ।

न तु ब्रह्म जातिम् अतो न सदादिशब्द-
वाच्यं न अपि गुणवद् येन गुणशब्देन उच्येत
निर्गुणत्वाद् न अपि क्रियाशब्दवाच्यं
निष्क्रियत्वात् । 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्'
(श्वे० उ० ६ । १९) इति श्रुतेः ।

न च मंत्रन्धि एकत्वाद् अद्वयत्वाद्
अविषयत्वाद् आत्मत्वात् च न केनचित्
शब्देन उच्यते इति युक्तम् 'यतां वाचो निवर्तन्ते'
(तै० उ० २ । ४ । ९) इत्यादिश्रुतिभ्यः
च ॥ १२ ॥

परन्तु ब्रह्म जानिवाला नहीं है, इसलिये सत् आदि
शब्दोंद्वारा नहीं कहा जा सकता; निर्गुण होनेके
कारण वह गुणवान् भी नहीं है, जिससे कि गुण-
वाचक शब्दोंसे कहा जा सके और क्रियारहित होनेके
कारण क्रियावाचक शब्दोंसे भी नहीं कहा जा सकता ।
'ब्रह्म कलारहित, क्रियारहित और शान्त है'
इस श्रुतिसे भी यही बात सिद्ध होती है ।

तथा एक, अद्वितीय, इन्द्रियोंका अविषय और
आत्मरूप होनेके कारण (वह ब्रह्म) किसीका सम्बन्धी
भी नहीं है। अतः यह कहना उचित ही है कि
ब्रह्म किसी भी शब्दसे नहीं कहा जा सकता ।
'जहाँसे वाणी निवृत्त हो जाती है' इत्यादि श्रुति-
प्रमाणोंसे भी यही बात सिद्ध होती है ॥ १२ ॥

मन्त्रशब्दप्रत्ययाविषयत्वाद् अमन्त्राशङ्कायां
ज्ञेयस्य सर्वप्राणिकरणोपाधिद्वारेण तद-
मित्वं प्रतिपादयन् तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थम्
आह -

वह 'ज्ञेय' सत् शब्दद्वारा होनेवाली प्रतीतिका
विषय नहीं है, इससे उसके न होनेकी आशंका
होनेपर उम आशंकाकी निवृत्तिके लिये, समस्त
प्राणियोंकी इन्द्रियादि उपाधियोंद्वारा उस ज्ञेयके
अमित्वका प्रतिपादन करते हुए कहते हैं—

सर्वतःपाणिपादं तत्सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् ।

सर्वतःश्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति ॥ १३ ॥

सर्वतः पाणिपादं सर्वतः पाणयः पादाः च
अस्य इति सर्वतःपाणिपादं तद् ज्ञेयम् ।

सर्वप्राणिकरणोपाधिभिः क्षेत्रज्ञास्तित्वं
विभाव्यते । क्षेत्रज्ञः च क्षेत्रोपाधित उच्यते ।
क्षेत्रं च पाणिपादादिभिः अनेकधा भिन्नम् ।

क्षेत्रोपाधिभेदकृतं विशेषजातं मिथ्या एव
क्षेत्रज्ञस्य इति तदपनयनेन ज्ञेयत्वम् उक्तम्

'न सत्तन्नामदुच्यते' इति ।

वह ज्ञेय सब ओर हाथ-पैरवाला है अर्थात् उसके
हाथ-पैर सर्वत्र फँके हुए हैं ।

सर्व प्राणियोंकी इन्द्रियरूप उपाधियोंद्वारा क्षेत्रज्ञ-
का अस्तित्व प्रकट होता है । क्षेत्ररूप उपाधिके कारण
ही वह ज्ञेय क्षेत्रज्ञ कहा जाता है । क्षेत्ररूप उपाधि,
हाथ, पैर आदि भेदसे अनेक प्रकार विभक्त है ।

वास्तवमें, क्षेत्रकी उपाधियोंके भेदसे किये हुए
समस्त भेद क्षेत्रज्ञमें मिथ्या ही हैं, अतः उनको
हटाकर ज्ञेयका स्वरूप 'वह न सत् कहा जा
सकता है और न असत् ही कहा जा सकता है'
ऐसे बतलाया गया है ।

उपाधिकृतं मिथ्यारूपम् अपि अस्तित्वा-
धिगमाय ज्ञेयधर्मवद् परिकल्प्य उच्यते
सर्वतःपाणिपादम् इत्यादि ।

तथा हि सम्प्रदायविदां वचनम्—'अध्यारो-
पापवादाः प्राणां निष्प्रपञ्च प्रपञ्च्यते' इति ।

मर्वत्र मर्वदेहावयवत्वेन गम्यमानाः
पाणिपादादयो ज्ञेयशक्तिसद्भावनिमित्तस्वकार्या
इति ज्ञेयसद्भावे लिङ्गानि ज्ञेयस्य इति
उपचारत उच्यन्ते । तथा व्याख्येयम् अन्यत् ।

सर्वतःपाणिपादं तद् ज्ञेयम् । सर्वतोऽक्षि-
शिरोमुखं सर्वत्र अक्षीणि शिगंसि मुखानि च
यस्य तत् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् । सर्वत श्रुतिमत
श्रुतिः श्रवणेन्द्रियं तद् यस्य तत् श्रुतिमद्
लोके प्राणिनाकाये सर्वम् । आवृत्य संख्याप्य ति प्रति
स्थितिं लभते ॥ १३ ॥

उपाधिभूतपाणिपादादीन्द्रियाध्यारोपणाद्
ज्ञेयस्य तद्वत्ताशङ्का मा भूद् इति एवमर्थः
श्लोकारम्भः—

सर्वेन्द्रियगुणाभासं

असत्तं सर्वभृच्चैव निर्गुणं गुणभोक्तृ च ॥ १४ ॥

सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वाणि च तानि
इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रिया-
ख्यानि अन्तःकरणे च बुद्धिमनसी ज्ञेयो-
पाधित्वस्य तुल्यत्वात् सर्वेन्द्रियग्रहणेन
गृह्यन्ते । अपि च अन्तःकरणोपाधिद्वारेण
एव श्रोत्रादीनाम् अपि उपाधित्वम् इति ।

तथा ज्ञेयका अस्तित्व समझानेके लिये उपाधि-
कृत मिथ्यारूपको भी उसके धर्मकी भौति कल्पना
करके उसको 'सब ओरसे हाथ पैरवाला' है, इत्यादि
प्रकारसे बतलाया जाता है ।

सम्प्रदाय-परम्पराको जाननेवालोका भी यही
कहना है कि 'अध्यारोप और अपवादद्वारा
प्रपञ्चरहित परमात्माकी व्याख्या की जाती है ।'

सर्वत्र अर्थात् सब शरीरोंके अंगरूपसे स्थित हाथ,
पैर आदि इन्द्रियों, ज्ञेय शक्तिकी सत्तासे ही स्वकार्य-
मे समर्थ हो रही है, अत ये सब ज्ञेयकी सत्ताके
चिह्न होनेके कारण उपचारसे ज्ञेयके (धर्म) कहे
जाते है । ऐसे ही और सबकी भी व्याख्या कर
लेनी चाहिये ।

वह ज्ञेय सब ओर हाथ-पैरवाला है, तथा सब ओर
नेत्र, शिर और मुखवाला है—जिसके आँख, शिर और
मुख सर्वत्र हो, वह सर्वतोऽक्षिशिरोमुख कहलाता है.
तथा वह सब ओर कानवाला है जिसके श्रुति अर्थात्
श्रवणेन्द्रिय हो वह श्रुतिमत (कानवाला) कहा जाता
है । इस लोकमे समस्त प्राणिसमुदायमें यह सबको
ध्यात करके स्थित है ॥ १३ ॥

उपाधिरूप हाथ, पैर आदि इन्द्रियोंके अध्यारोपमे
किमीको ऐसी शका न हो कि ज्ञेय उन उपाधियोंवाला
है, इस अभिप्रायसे यह श्लोक कहते है-

सर्वेन्द्रियविवर्जितम् ।

गुणभोक्तृ च ॥ १४ ॥

वह ज्ञेय समस्त इन्द्रियोंके गुणोंसे अवभासित
(प्रतीत) होनेवाला है । यहाँ श्रोत्रादि ज्ञानेन्द्रियों, वाक्
आदि कर्मेन्द्रियों तथा मन और बुद्धि ये दोनो अन्त-
करण इन सबका सर्व इन्द्रियोंके नामसे ग्रहण है ।
क्योंकि अन्त करण भी ज्ञेयकी उपाधिके रूपमें अन्य
इन्द्रियोंके समान ही है, बल्कि श्रोत्रादिका भी
उपाधित्व अन्त-करणरूप उपाधिके द्वारा ही है ।

अतः अन्तःकरणबहिष्करणोपाधिभूतैः
सर्वेन्द्रियगुणैः अध्यवसायसंकल्पश्रवण-
वचनादिभिः अवभासते इति सर्वेन्द्रियगुणाभासं
सर्वेन्द्रियव्यापारैः व्यापृतम् इव तद् ज्ञेयम्
इत्यर्थः ।

‘ध्यायतीव लेलायतीव’ (बृह० उ० ४ ।
३ । ७) इति श्रुतेः ।

कस्मात् पुनः कारणाद् न व्यापृतम् एव
इति गुह्यते इति अत आह—

सर्वेन्द्रियविवर्जितं सर्वकरणरहितम् इत्यर्थः ।
अतो न करणव्यापारैः व्यापृतं तद् ज्ञेयम् ।

यः तु अयं मन्त्रः—‘अपाणिपादो जवनो
ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः’ (श्वे० उ० ३ ।
१९) इत्यादिः स सर्वेन्द्रियोपाधिगुणानुगुण्य-
भजनशक्तिमत् तद् ज्ञेयम् इति एवं प्रदर्शनार्थं न
तु साक्षाद् एव जवनादिक्रियावचप्रदर्शनार्थः ।

‘अन्धो मणिमविन्दत्’ (तै० आ० १ । ११)
इत्यादिमन्त्रार्थवत् तस्य मन्त्रस्य अर्थः ।

यस्मात् सर्वकरणवर्जितं ज्ञेयं तस्माद्
असक्तं सर्वसंश्लेषवर्जितम् ।

यद्यपि एवं तथापि सर्वभूत् च एव ।
सदास्पदं हि सर्वं सर्वत्र सद्बुद्धयनुगमात् ।
न हि मृगतृष्णिकादयः अपि निरास्पदा
भवन्ति । अतः सर्वभूत् सर्वं विभर्ति इति ।

इसलिये यह अभिप्राय है कि उपाधिरूप अन्त-
करण और बाह्यकरण, इन सभी इन्द्रियोक्ति गुण
जो निश्चय, संकल्प, श्रवण और भाषण आदि हैं,
उनके द्वारा वह ज्ञेय प्रतिभासित होता है अर्थात्
उन इन्द्रियोक्ती क्रियासे वह क्रियावान्-सा दिखलायी
देता है ।

‘ध्यान करता हुआ-सा, चेष्टा करता हुआ-सा’
इस श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है ।

तो फिर उस ज्ञेयको स्वयं क्रिया करनेवाला ही
क्यो नहीं मान लिया जाता ? इसपर कहते हैं—

वह ज्ञेय समस्त इन्द्रियोंसे रहित है अर्थात् सब
करणोंसे रहित है । इसलिये वह इन्द्रियोंके व्यापारसे
(वान्तवमे) व्यापारवाला नहीं होता ।

यह जो मन्त्र है कि ‘वह (ईश्वर) बिना पैर
और हाथके चलता और ग्रहण करता है, बिना
चक्षुके देखता और बिना कानोंके सुनता है’
तो इस अभिप्रायको दिखानेके लिये है कि वह ज्ञेय
समस्त इन्द्रियरूप उपाधियोंके गुणोंकी अनुरूपता
प्राप्त करनेमें समर्थ है, उसे साक्षात् गमनादि क्रियाओं-
से युक्त बतलानेके लिये यह मन्त्र नहीं है ।

‘अन्धेने मणि प्राप्त की’ इत्यादि मन्त्रोंके अर्थकी
भौति उस मन्त्रका अर्थ है ।

वह ज्ञेय समस्त इन्द्रियोंसे रहित है, इसलिये
सगरहित है अर्थात् सब प्रकारके सम्बन्धोंसे
रहित है ।

यद्यपि यह बात है तो भी वह ज्ञेय सबको धारण
करनेवाला है । सत्-बुद्धि सर्वत्र व्याप्त है, अतः सत्
ही सबका अधिष्ठान है । मृगतृष्णिकादि मिथ्या
पदार्थ भी बिना अधिष्ठानके नहीं होते, इसलिये वह
ज्ञेय सबका धारण करनेवाला है ।

स्याद् इदं च अन्यद् ज्ञेयस्य सत्त्वाधिगम-
द्वारं निर्गुणं सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः तैः वर्जितं
तद् ज्ञेयं तथापि गुणभोक्तृ च गुणानां
सत्त्वरजस्तमसां शब्दादिद्वारेण सुखदुःख-
मोहाकारपरिणतानां भोक्तृ च उपलब्धं तद्
ज्ञेयम् इत्यर्थः ॥ १४ ॥

उस ज्ञेयकी सत्ताको बतलानेवाला यह दूसरा
साधन भी है। वह ज्ञेय निर्गुण यानी सत्त्व, रज और तम
इन तीनों गुणोंमें अतीत है तो भी गुणोंका भोक्ता है
अर्थात् वह ज्ञेय सुख-दुःख और मोहके रूपमें परिणत
हूए, तीनों गुणोंका शब्दादिद्वारा भोग करनेवाला —
उन्हे उपलब्ध करनेवाला है ॥ १४ ॥



किं च—

तथा—

बहिरन्तश्च भूतानामचरं चरमेव च ।

सूक्ष्मत्वात्तद्विज्ञेयं दूरस्थं चान्तिके च तत् ॥ १५ ॥

बहि त्वक्पर्यन्तं देहम् आत्मत्वेन अविद्या-
कल्पितम् अपेक्ष्य तम् एव अवधिं कृत्वा बहिः
उच्यते । तथा प्रत्यगात्मानम् अपेक्ष्य देहम् एव
अवधिं कृत्वा अन्त उच्यते ।

बहिः अन्तः च इति उक्तं मध्ये अभावे
प्राप्ते इदम् उच्यते—

अचरं चरम् एव च यत् चराचरं देहाभामम्

अपि तद् एव ज्ञेयं यथा रज्जुसर्पाभासः ।

यदि अचरं चरम् एव च व्यवहारविषयं
मवं ज्ञेयं किमर्थम् इदम् इति मवंः न विज्ञेयम्,
इति उच्यते—

सत्यम्, सर्वाभासं तत् तथापि व्योमवत्
सूक्ष्मम् अतः सूक्ष्मत्वात्, स्वेन रूपेण तद् ज्ञेयम्
अपि अविज्ञेयम् अविदुषाम् ।

विदुषां तु 'आत्मैवेद सर्वम्' (छा० उ० ७ ।
२५ । २) 'ब्रह्मैवेद सर्वम्' (बृह० उ० २ । ५ । १)
इत्यादिप्रमाणतो नित्यं विज्ञातम्—

अविद्याद्वारा आत्मभावसे कल्पित शरीरको
त्वक्पर्यन्त अवधि मानकर उसीकी अपेक्षासे ज्ञेयको
उसके बाहर बतलाने हैं । वैसे ही अन्तरात्माको लक्ष्य
करके तथा शरीरको ही अवधि मानकर ज्ञेयका
उसके भीतर (व्याप्त) बनलाया जाता है ।

बाहर और भीतर व्याप्त हैं—ऐसा कहनेमें मन्थमें
उसका अभाव प्राप्त हुआ, इसलिये कहते हैं—

चरं और अचररूप भी वही है अर्थात्
रज्जुमें सर्पकी भौति प्रतीत होनेवाले जो चर-
अचररूप शरीरके आभास हैं, वह भी उस ज्ञेयका
ही स्वरूप है ।

यदि चर और अचररूप समस्त व्यवहारका विषय
वह ज्ञेय (परमात्मा) ही है, तो फिर वह 'यह है'
इस प्रकार सबसे क्यों नहीं जाना जा सकता ?
इसपर कहते हैं—

ठीक है, सारा दृश्य उसीका स्वरूप है, तो भी
वह ज्ञेय आकाशकी भौति अति सूक्ष्म है । अतः
यद्यपि वह आत्मरूपसे ज्ञेय है, तो भी सूक्ष्म होनेके
कारण अज्ञानियोंके लिये अविज्ञेय ही है ।

ज्ञानां पुरुषोके लिये तो, 'यह सब कुछ आत्मा
ही है' 'यह सब कुछ ब्रह्म ही है' इत्यादि प्रमाणोंसे
वह सदा ही प्रत्यक्ष रहता है ।

अविज्ञाततया दूरस्थ वर्षसहस्रकोट्यापि
अविदुषाम् अप्राप्यत्वाद् अन्तिके च तद्
आत्मत्वाद् विदुषाम् ॥ १५ ॥

वह ज्ञेय अज्ञात होनेके कारण और हजारों-
करोड़ों वर्षोंतक भी प्राप्त न हो सकनेके कारण
अज्ञानियोंके लिये बहुत दूर है, किन्तु ज्ञानियोंका तो
वह आत्मा ही है, अतः उनके निकट ही है ॥ १५ ॥

किं च—

तथा—

अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम् ।

भूतभर्तृ च तज्ज्ञेयं प्रसिष्यु प्रभविष्यु च ॥ १६ ॥

अविभक्तं च प्रतिदेहं व्योमवत् तद् एकं
भूतेषु सर्वप्राणिषु विभक्तम् इव च स्थित देहेषु
एव विभाव्यमानत्वात् ।

वह ज्ञेय प्रत्येक शरीरमें आकाशके समान
अविभक्त और एक है । तो भी समस्त प्राणियोंमें
विभक्त हुआ-सा स्थित है, क्योंकि उसकी प्रतीति
शरीरोंमें ही हो रही है ।

भूतभर्तृ च भूतानि विभर्ति इति तद् ज्ञेय
भूतभर्तृ च स्थितिकाले । प्रलयकाले प्रसिष्यु
ग्रसनशीलम् । उत्पत्तिकाले प्रभविष्यु च
प्रभवनशीलम् । यथा रज्ज्वादिः सर्पादिः
मिथ्याकल्पितस्य ॥ १६ ॥

तथा वह ज्ञेय स्थितिकालमें भूतभर्तृ—भूतोंका
धारण-पोषण करनेवाला प्रलयकालमें प्रसिष्यु—
सबका संहार करनेवाला और उत्पत्तिके समय
प्रभविष्यु—सबको उत्पन्न करनेवाला है, जैसे कि
मिथ्याकल्पित सर्पादिके (उत्पत्ति, स्थिति और
नाशके कारण) रज्जु आदि होने हैं ॥ १६ ॥

किं च सर्वत्र विद्यमानं सद् न उपलभ्यते
चेद् ज्ञेयं तमः तर्हि । न किं तर्हि—

यदि सर्वत्र विद्यमान होने हुए भी ज्ञेय प्रत्यक्ष
नहीं होता, तो क्या वह अन्धकार है ? नहीं ।
तो क्या है—

ज्योतिषामपि तज्ज्योतिस्तमसः परमुच्यते ।

ज्ञानं ज्ञेयं ज्ञानगम्यं हृदि सर्वस्य विष्ठितम् ॥ १७ ॥

ज्योतिषाम् आदित्यानाम् अपि तद् ज्ञेयं
ज्योतिः । आत्मचैतन्यज्योतिषा इद्धानि हि
आदित्यादीनि ज्योतीषि दीप्यन्ते ।

वह ज्ञेय (परमात्मा) समस्त सूर्यादि ज्योतियों-
का भी परम ज्योति है, क्योंकि आत्मचैतन्यके
प्रकाशसे देदीप्यमान होकर ही ये सूर्य आदि
समस्त ज्योतियाँ प्रकाशित हो रही हैं ।

‘येन सूर्यस्तपति तेजसेद्भः’ ‘तस्य भासा
सर्वमिदं विभाति’ (श्वे० उ० ६ । १४) इत्यादि-
श्रुतिभ्यः । स्मृतेः च इह एव ‘यदादित्यगतं
तेजः’ इत्यादेः ।

‘जिस तेजसे प्रदीप्त होकर सूर्य तपता है’
‘उसीके प्रकाशसे यह सब कुछ प्रकाशित है’
इत्यादि श्रुतिप्रमाणोंसे और यहीं कहे हुए
‘यदादित्यगतं तेजः’ इत्यादि स्मृतिवाक्योंसे भी
उपर्युक्त बात ही सिद्ध होती है ।

तमसः अज्ञानात् परम् अस्पृष्टम् उच्यते ।

ज्ञानादेः दुःसंपादनबुद्ध्या प्राप्तावसादस्य

उत्तम्भनार्थम् आह—

ज्ञानम् अमानित्वादि । ज्ञेयम् 'ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि'

इत्यादिना उक्तम् । ज्ञानगम्यं ज्ञेयम् एव ज्ञातं

सद् ज्ञानफलम् इति ज्ञानगम्यम् उच्यते ।

ज्ञायमानं तु ज्ञेयम् ।

तद् एतत् त्रयम् अपि हृदि बुद्धौ सर्वस्य प्राणिजातस्य विष्टितं विशेषेण स्थितम् । तत्र एव हि त्रयं विभाव्यते ॥ १७ ॥

तथा वह ज्ञेय अन्धकारसे—अज्ञानसे परे अर्थात् अस्पृष्ट बतलाया जाता है ।

ज्ञान आदिका सम्पादन करना बहुत दुर्घट है—ऐसी बुद्धिसे उत्साहरहित—खिन्न-चित्त हुए साधकको उत्साहित करनेके लिये कहते हैं—

ज्ञान अर्थात् अमानित्व आदि ज्ञानके साधन, ज्ञेय अर्थात् 'ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि' इत्यादि वाक्योंसे बतलाया हुआ परमात्माका स्वरूप और ज्ञानगम्य—ज्ञेय ही जान लिया जानेपर ज्ञानका फल होनेके कारण (पहले) ज्ञानगम्य कहा जाता है और जब जान लिया जाता है उस अवस्थामें ज्ञेय कहलाता है ।

ये तीनों ही समस्त प्राणिमात्रके अन्तःकरणमें विशेषरूपसे स्थित हैं । क्योंकि ये तीनों वही प्रकाशित होते हैं ॥ १७ ॥

—ॐ नमो भगवते वासुदेवाय—

यथोक्तार्थोपसंहारार्थः अयं श्लोक आरम्भ्यते—

उपर्युक्त समस्त अर्थका उपसंहार करनेके लिये यह श्लोक आरम्भ किया जाता है—

इति क्षेत्रं तथा ज्ञानं ज्ञेयं चोक्तं समासतः ।

मद्भक्त एतद्विज्ञाय मद्भावायोपपद्यते ॥ १८ ॥

इति एवं क्षेत्रं महाभूतादि श्रुत्यन्तं तथा ज्ञानम् अमानित्वादि तत्त्वज्ञानार्थदर्शनपर्यन्तं ज्ञेयं च 'ज्ञेयं यत्तत्' इत्यादि 'तमसः परमुच्यते' इत्येवमन्तम् उक्तं समासतः संक्षेपतः ।

इस प्रकार यह महाभूतोसे लेकर श्रुतिपर्यन्त क्षेत्रका स्वरूप, 'अमानित्व' आदिसे लेकर 'तत्त्व-ज्ञानार्थदर्शन' पर्यन्त ज्ञानका स्वरूप और 'ज्ञेयं यत्तत्' यहाँसे लेकर 'तमसः परमुच्यते' यहाँतक ज्ञेयका स्वरूप, संक्षेपसे कह दिया गया ।

एतावान् सर्वो हि वेदार्थो गीतार्थः च उपसंहृत्य उक्तः । अस्मिन् सम्यग्दर्शने कः अधिक्रियते इति उच्यते—

यह सब वेदोंका और गीताका अर्थ इकट्ठा करके कहा गया है । इस यथार्थ ज्ञानका अधिकारी कौन है, सो कहा जाता है—

मद्भक्तो मयि ईश्वरे सर्वज्ञे परमगुरौ वासुदेवे समर्पितसर्वात्मभावो यत् पश्यति श्रृणोति स्पृशति वा सर्वम् एव भगवान् वासुदेव इति एवंग्रहाविष्टबुद्धिः मद्भक्तः ।

मेरा भक्त अर्थात् मुझ सर्वज्ञ, परमगुरु, वासुदेव परमेश्वरमे अपने सारे भावोंको जिसने अर्पण कर दिया है । जिस किसी भी वस्तुको देखता, सुनता और स्पर्श करता है, उस सबमें 'सब कुछ भगवान् वासुदेव ही है' ऐसी निश्चित बुद्धिवाला जो मेरा भक्त है ।

स एतद् यथोक्तं सम्बन्धदर्शनं विज्ञाय
मद्भावाय मम भावो मद्भावः परमात्मभावः
तस्यै मद्भावाय उपपद्यते मोक्षं गच्छति ॥१८॥

वह उपर्युक्त यथार्थ ज्ञानको समझकर मेरे भावको
अर्थात् मेरा जो परमात्मभाव है, उसको प्राप्त करनेमें
समर्थ होता है, अर्थात् मोक्ष-लाभ कर लेता है ॥१८॥

तत्र सप्तमे ईश्वरस्य द्वे प्रकृती उपन्यस्ते
परापरे क्षेत्रक्षेत्रज्ञलक्षणे । एतद्योनीनि
भूतानि इति च उक्तम् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञप्रकृतिद्वय-
योनित्वं कथं भूतानाम् इति अयम् अर्थः अधुना
उच्यते—

सातवें अध्यायमें ईश्वरकी क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप
अपरा और परा दो प्रकृतियाँ बतलायी गयी हैं,
तथा यह भी कहा गया है कि ये दोनों प्रकृतियाँ समस्त
प्राणियोंकी योनि (कारण) हैं । अब यह बात
बतलायी जाती है कि वे क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप दोनों
प्रकृतियाँ सब भूतोंकी योनि किस प्रकार हैं—

प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वद्यनादी उभावपि ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसंभवान् ॥ १९ ॥

प्रकृतिं पुरुषं च एव ईश्वरस्य प्रकृती तौ
प्रकृतिपुरुषौ उभौ अपि अनादी विद्धि । न
विद्यते आदिः ययोः तौ अनादी ।

नित्येश्वरत्वाद् ईश्वरस्य तत्प्रकृत्योः
अपि युक्तं नित्यत्वेन भवितुम् । प्रकृतिद्वयवच्चम्
एव हि ईश्वरस्य ईश्वरत्वम् ।

याभ्यां प्रकृतिभ्याम् ईश्वरो जगदुत्पत्ति-
स्थितिप्रलयहेतुः ते द्वे अनादी सत्यौ संसारस्य
कारणम् ।

न आदी अनादी इति तत्पुरुषसमासं
केचिद् वर्णयन्ति । तेन हि किल ईश्वरस्य
कारणत्वं सिध्यति । यदि पुनः प्रकृतिपुरुषौ
एव नित्यौ स्यातां तत्कृतम् एव जगद् न
ईश्वरस्य जगतः कर्तृत्वम् ।

तद् असत्, प्राक् प्रकृतिपुरुषयोः उत्पत्तेः

ईशितव्याभावाद् ईश्वरस्य अनीश्वरत्वप्रसङ्गात् ।

प्रकृति और पुरुष जो कि ईश्वरकी प्रकृतियाँ
हैं, उन दोनोंको ही त् अनादि जान । जिनका
आदि न हो उनका नाम अनादि है ।

ईश्वरका ईश्वरत्व नित्य होनेके कारण उसकी दोनों
प्रकृतियोंका भी नित्य होना उचित ही है, क्योंकि
इन दोनों प्रकृतियोंसे युक्त होना ही ईश्वरकी
ईश्वरता है ।

जिन दोनों प्रकृतियोंद्वारा ईश्वर जगत्की
उत्पत्ति, स्थिति और प्रलयका कारण है, वे
दोनों अनादि-सिद्ध ही संसारकी कारण हैं ।

कोई-कोई टीकाकार 'जो आदि (नित्य कारण)
नहीं हैं वे अनादि कहे जाते हैं, इस प्रकार यहाँ तत्पुरुष-
समासका वर्णन करते हैं (और कहते हैं कि) इससे
केवल ईश्वर ही जगत्का कारण है, यह बात सिद्ध
होती है । यदि प्रकृति और पुरुषको नित्य माना जाय
तो संसार उन्हींका रचा हुआ माना जायगा, ईश्वर
जगत्का कर्ता सिद्ध न होगा ।'

किन्तु ऐसा मानना ठीक नहीं, क्योंकि (यदि प्रकृति
और पुरुषको नित्य न माने तो) प्रकृति और पुरुषकी
उत्पत्तिसे पूर्व शासन करनेयोग्य वस्तुका अभाव
होनेसे ईश्वरमें अनीश्वरताका प्रसङ्ग आ जाता है ।

संसारस्य निर्निमित्तत्वे अनिमोक्षत्वप्रसङ्गात्
शास्त्रानर्थक्यप्रसङ्गाद् बन्धमोक्षाभावप्रसङ्गात्
च ।

नित्यत्वे पुनः ईश्वरस्य प्रकृत्योः सर्वम्
एतद् उपपन्नं भवेत् ।

कथम्—

विकारान् च गुणान् च एव वक्ष्यमाणान्
विकारान् बुद्ध्यादिदेहेन्द्रियान् तान् गुणान्
च सुखदुःखमोहप्रत्ययाकारपरिणतान् विद्धि
जानीहि प्रकृतिसंभवान् ।

प्रकृतिः ईश्वरस्य विकारकारणशक्तिः
त्रिगुणात्मिका माया सा संभवो येषां विकाराणां
गुणानां च तान् विकारान् गुणान् च विद्धि
प्रकृतिसंभवान् प्रकृतिपरिणामान् ॥ १९ ॥

तथा संसारको बिना निमित्तके उत्पन्न हुआ मानने-
से उसके अन्तके अभावका प्रसङ्ग, शास्त्रकी व्यर्थताका
प्रसङ्ग और बन्ध-मोक्षके अभावका प्रसङ्ग प्राप्त होता है,
(इसलिये भी उपर्युक्त अर्थ ठीक नहीं है ।)

परन्तु ईश्वरकी इन दोनों प्रकृतियोंको नित्य
मान लेनेसे यह सब व्यवस्था ठीक हो जाती है ।
कैसे ? (सो कहते हैं—)

विकारोंको और गुणोंको त् प्रकृतिसे उत्पन्न
जान अर्थात् बुद्धिसे लेकर शरीर और इन्द्रियो-
तक अगले श्लोकमें बतलाये हुए विकारोंको तथा
सुख-दुःख और मोह आदि वृत्तियोंके रूपमें
परिणत हुए तीनों गुणोंको, त् प्रकृतिसे उत्पन्न
हुए जान ।

अभिप्राय यह है कि विकारोंकी कारणरूपा जो
ईश्वरकी त्रिगुणमयी माया शक्ति है उसका नाम प्रकृति
है वह जिन विकारों और गुणोंको उत्पन्न करने-
वाली है, उन विकारों और गुणोंको त् प्रकृति-
जनित—प्रकृतिके ही परिणाम समझ ॥१९॥

के पुनः ते विकारा गुणाः च प्रकृतिसंभवाः—

प्रकृतिसे उत्पन्न हुए वे विकार और गुण
कौन-से है ?—

कार्यकरणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।

पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते ॥ २० ॥

कार्यकरणकर्तृत्वे कार्यं शरीरं करणानि
तत्स्थानि त्रयोदश ।

देहस्य आरम्भकाणि भूतानि विषयाः च
प्रकृतिसंभवा विकाराः पूर्वोक्ता इह कार्यग्रहणेन
गृह्यन्ते, गुणाः च प्रकृतिसंभवाः सुखदुःख-
मोहात्मकाः करणाश्रयत्वात् करणग्रहणेन
गृह्यन्ते ।

कार्य शरीरको कहते हैं, और उसमें स्थित
(मन, बुद्धि, अहंकार तथा दश इन्द्रियों—ये) तेरह
करण हैं । इनके कर्तापनमें (हेतु प्रकृति है) ।

शरीरको उत्पन्न करनेवाले पाँच भूत और शब्द
आदि पाँच विषय ये पहले कहे हुए प्रकृतिजन्य
दश विकार तो यहाँ कार्यके ग्रहणसे ग्रहण किये
जाते हैं और सुख-दुःख, मोह आदिके रूपमें
परिणत हुए प्रकृतिजन्य समस्त गुण बुद्धि आदि
करणोंके आश्रित होनेके कारण करणोंके ग्रहणसे
ग्रहण किये जाते हैं ।

तेषां कार्यकरणानां कर्तृत्वम् उत्पादकत्वं यत् तत् कार्यकरणकर्तृत्वं तस्मिन् कार्यकरणकर्तृत्वे हेतुः कारणम् आरम्भकत्वेन प्रकृतिः उच्यते । एवं कार्यकरणकर्तृत्वेन संसारस्य कारणं प्रकृतिः ।

कार्यकारणकर्तृत्वे इति अस्मिन् अपि पाठे कार्यं यद् यस्य विपरिणामः तत् तस्य कार्यं विकारो विकारि कारणं तयोः विकार-विकारिणोः कार्यकारणयोः कर्तृत्वे इति ।

अथवा षोडश विकाराः कार्यम्, सप्त प्रकृति-विकृतयः कारणम्, तानि एव कार्यकारणानि उच्यन्ते । तेषां कर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिः उच्यते आरम्भकत्वेन एव ।

पुरुषः च संसारस्य कारणं यथा स्यात् तद् उच्यते—

पुरुषो जीवः क्षेत्रज्ञो भोक्ता इति पर्यायः सुखदुःखानां भोग्यानां भोक्तृत्वे उपलब्धत्वे हेतुः उच्यते ।

कथं पुनः अनेन कार्यकरणकर्तृत्वेन सुख-दुःखभोक्तृत्वेन च प्रकृतिपुरुषयोः संसार-कारणत्वम् उच्यते इति ।

अत्र उच्यते । कार्यकरणसुखदुःखरूपेण हेतुफलात्मना प्रकृतेः परिणामाभावे पुरुषस्य चेतनस्य असति तदुपलब्धत्वे कुतः संसारः स्यात् । यदा पुनः कार्यकरणरूपेण हेतु-फलात्मना परिणतया प्रकृत्या भोग्यया पुरुषस्य तद्विपरीतस्य भोक्तृत्वेन अविद्यारूपः संयोगः स्यात् तदा संसारः स्याद् इति ।

‘उन कार्य और करणोंका जो कर्तापन अर्थात् उनको उत्पन्न करनेका भाव है उसका नाम कार्य-करण-कर्तृत्व है, उन कार्य-करणोंके कर्तृत्वमें आरम्भक होनेसे प्रकृति कारण कही जाती है । इस प्रकार कार्य-करणोंको उत्पन्न करनेवाली होनेसे प्रकृति संसारकी कारण है ।

‘कार्यकारणकर्तृत्वे’ ऐसा पाठ माननेसे भी यही अर्थ होगा कि जो जिसका परिणाम है, वह उसका कार्य अर्थात् विकार है, और कारण विकारी—विकृत होनेवाला—है । उन विकारी और विकाररूप कारण और कार्यके उत्पन्न करनेमें (प्रकृति हेतु है) ।

अथवा सोलह विकार तो कार्य और सात प्रकृति-विकृति कारण हैं, इस प्रकार ये (तेईस तत्त्व) ही कार्यकारणके नामसे कहे जाते हैं । इनके कर्तापनमें प्रारम्भकत्वे ही प्रकृति हेतु कही जाती है ।

पुरुष भी जिस प्रकार संसारका कारण होता है, सो कहा जाता है—

पुरुष अर्थात् जीव, क्षेत्रज्ञ, भोक्ता इत्यादि जिसके पर्याय शब्द हैं, वह सुख-दुःख आदि भोगोंके भोक्तापनमें अर्थात् उनका उपभोग करनेमें हेतु कहा जाता है ।

५०—परन्तु इस कार्य-करणके कर्तापनसे और सुख-दुःखके भोक्तापनसे प्रकृति और पुरुष दोनोंको संसारका कारण कैसे बतलाया जाता है ?

७०—कार्य-करण और सुख-दुःखादिरूप हेतु और फलके आकारमें प्रकृतिका परिणाम न होनेपर तथा चेतन पुरुषमें उन सबका भोक्तापन न होनेसे संसार कैसे सिद्ध होगा । जब कार्य-करण-रूप हेतु और फलके आकारमें परिणत हुई भोग्यरूपा प्रकृतिके साथ उससे विपरीत धर्मवाले पुरुषका, भोक्ता-भावसे अविद्यारूप संयोग होगा, तभी संसार प्रतीत होगा ।

अतो यत् प्रकृतिपुरुषयोः कार्यकरणकर्तृत्वेन
सुखदुःखभोक्तृत्वेन च संसारकारणत्वम् उक्तं
तद् युक्तम् ।

कः पुनः अयं संसारो नाम,

सुखदुःखसंभोगः संसारः पुरुषस्य च
सुखदुःखानां संभोक्तृत्वं संसारित्वम्
इति ॥ २० ॥

इसलिये प्रकृतिके कार्य-करण-विषयक कर्तापन
और पुरुषके सुख-दुःख-विषयक भोक्तापनको लेकर
जो उन दोनोंका संसार-कारणत्व प्रतिपादन किया
गया, वह उचित ही है ।

पू०—तो यह संसारनामक वस्तु क्या है ?

उ०—सुख-दुःखोंका भोग ही संसार है और
पुरुषमें जो सुख-दुःखोंका भोक्तृत्व है, यही उसका
संसारित्व है ॥ २० ॥

यत् पुरुषस्य सुखदुःखानां भोक्तृत्वं
संसारित्वम् इति उक्तं तस्य तत् किंनिमित्तम्
इति उच्यते—

यह जो कहा कि सुख-दुःखोंका भोक्तृत्व ही
पुरुषका संसारित्व है, सो वह उसमें किस कारणसे
है ? यह बतलाने है ---

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान्गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदसद्योनिजन्मसु ॥ २१ ॥

पुरुषो भोक्ता प्रकृतिस्थः प्रकृतौ अविद्या-
लक्षणायां कार्यकरणरूपेण परिणतायां स्थितः
प्रकृतिस्थः प्रकृतिम् आत्मत्वेन गत इति एतद्
हि यस्मात् तस्माद् भुङ्क्ते उपलभते इत्यर्थः ।
प्रकृतिजान् प्रकृतितो जातान् सुखदुःख-
मोहाकाराभिव्यक्तान् गुणान् सुखी दुःखी मूढः
पण्डितः अहम् इति एवम् ।

सत्याम् अपि अविद्यायां सुखदुःखमोहेषु
गुणेषु भुज्यमानेषु यः सङ्ग आत्मभावः
संसारस्य स प्रधानं कारणं जन्मनः 'स यथा-
कामो भवति तदकृतुर्भवति' (वृह० उ० ४।४।५)
इत्यादिश्रुतेः ।

तद् एतद् आह कारणं हेतुः गुणसङ्गो गुणेषु
सङ्गः अस्य पुरुषस्य भोक्तुः सदसद्योनिजन्मसु ।

क्योंकि पुरुष—जीवात्मा प्रकृतिमें स्थित है
अर्थात् कार्य और करणके रूपमें परिणत हुई
अविद्यारूपा प्रकृतिमें स्थित है—प्रकृतिको अपना
स्वरूप मानता है, इसलिये वह प्रकृतिसे उत्पन्न हुए
सुख-दुःख और मोहरूपसे प्रकट गुणोंको 'मैं सुखी
हूँ, दुःखी हूँ, मूढ़ हूँ, पण्डित हूँ' इस प्रकार मानता
हुआ भोगता है अर्थात् उनका उपभोग करता है ।

यद्यपि जन्मका कारण अविद्या है तो भी
भोगे जाने हुए सुख-दुःख और मोहरूप गुणोंमें
जो आसक्त हो जाना है—तद्रूप हो जाना है, वह
जन्मरूप संसारका प्रधान कारण है । 'वह जैसी
कामनावाला होता है वैसा ही कर्म करता है'
इस श्रुतिसे भी यही बात सिद्ध होती है ।

इसी बातको भगवान् कहते हैं कि गुणोंका सङ्ग
ही अर्थात् गुणोंमें जो आसक्ति है वही इस भोक्ता
पुरुषके अच्छी-बुरी योनियोंमें जन्म लेनेका कारण है ।

सत्यः च असत्यः च योनयः सदसद्योनयः
तासु सदसद्योनिषु जन्मानि सदसद्योनि-
जन्मानि तेषु सदसद्योनिजन्मसु विषयभूतेषु
कारणं गुणसङ्गः ।

अथवा सदसद्योनिजन्मसु अस्य संसारस्य
कारणं गुणसङ्ग इति संसारपदम् अध्याहार्यम् ।

सद्योनयो देवादियोनयः असद्योनयः
पश्चादियोनयः । सामर्थ्यात् सदसद्योनयो
मनुष्ययोनयः अपि अविरुद्धा द्रष्टव्याः ।

एतद् उक्तं भवति प्रकृतिस्वत्वारख्या अविद्या
गुणेषु स सङ्गः कामः संसारस्य कारणम् इति ।
तत् च परिवर्जनाय उच्यते ।

अस्य च निवृत्तिकारणं ज्ञानवैराग्ये स संन्यासे
गीताशास्त्रे प्रसिद्धम् ।

तत् च ज्ञानं पुरस्ताद् उपन्यस्तं क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-
विषयम् । 'यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते' इति उक्तं च
अन्यापोहेन अतद्धर्माध्वारोपेण च ॥ २१ ॥

अच्छी और बुरी योनियोंका नाम सदसत् योनि
है, उनमें जन्मोंका होना सदसद्योनिजन्म है,
इन भोग्यरूप सदसद्योनि-जन्मोंका कारण गुणोंका
सङ्ग ही है ।

अथवा संसार-पदका अव्याहार करके यह
अर्थ कर लेना चाहिये कि अच्छी और बुरी
योनियोंमें जन्म लेकर गुणोंका सङ्ग करना ही इस
संसारका कारण है ।

देशादि योनियों सत् योनि हैं और पशु आदि
योनियों असत् योनि हैं । प्रकरणकी सामर्थ्यसे
मनुष्य-योनियोंको भी सत्-असत् योनियों माननेमें
किसी प्रकारका) विरोध नहीं समझना चाहिये ।

कहनेका तात्पर्य यह है कि प्रकृतिमें स्थित
होनारूप अविद्या और गुणोंका सङ्ग—आसक्ति
ये ही दोनो संसारके कारण हैं, और वे छोड़नेके
लिये ही बतलाये गये हैं ।

गीताशास्त्रमें इनकी निवृत्तिके साधन संन्यासके
सहित ज्ञान और वैराग्य प्रसिद्ध हैं ।

वह क्षेत्र-क्षेत्रज्ञ-विषयक ज्ञान पहले बतलाया ही
गया है। साथ ही ('न सत्तन्नासद्बुध्यते' इत्यादि कथनसे)
अन्यों (धर्मों) का निषेध करके और ('सर्वतःपाणि-
पादम्' इत्यादि कथनसे) अनात्म-धर्मोंका अध्वारोप
करके ज्ञेयके स्वरूपका भी 'यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते'
आदि वचनोंसे प्रतिपादन किया गया है ॥२१॥

तस्य एव पुनः साक्षाद् निर्देशः क्रियते— । उसीका फिर साक्षात् निर्देश किया जाता है—

उपद्रष्टानुमन्ता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः ।

परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन्पुरुषः परः ॥ २२ ॥

उपद्रष्टा समीपस्थः सन् द्रष्टा स्वयम् अव्यापृतो
यथा ऋत्विग्यजमानेषु यज्ञकर्मव्यापृतेषु
तटस्थः अन्यः अव्यापृतो यज्ञविद्याकुशल

(यह आत्मा) उपद्रष्टा है अर्थात् स्वयं क्रिया
न करता हुआ पासमें स्थित होकर देखनेवाला
है । जैसे कोई यज्ञविद्यामें कुशल अन्य पुरुष स्वयं
यज्ञ न करता हुआ, यज्ञकर्ममें लगे हुए पुरोहित

ऋत्विग्यजमानव्यापारगुणदोषाणाम् ईक्षिता
तद्वत् कार्यकरणव्यापारेषु अव्यापृतः अन्यो
विलक्षणः तेषां कार्यकरणानां सव्यापाराणां
सामीप्येन द्रष्टा उपद्रष्टा ।

अथवा देहचक्षुर्मनोबुद्ध्यात्मानो द्रष्टारः, तेषां
बाह्यो द्रष्टा देहः, तत आरभ्य अन्तरतमः च
प्रत्यक्समीप आत्मा द्रष्टा यतः परो अन्तरो
न अस्ति द्रष्टा स अतिशयसामीप्येन द्रष्टृत्वाद्
उपद्रष्टा स्यात् ।

यज्ञोपद्रष्टृवद् वा सर्वविषयीकरणाद्
उपद्रष्टा ।

अनुमन्ता च अनुमोदनम् अनुमननं कुर्वत्सु

तत्क्रियासु परितोषः तत्कर्ता अनुमन्ता च ।

अथवा अनुमन्ता कार्यकरणप्रवृत्तिषु स्वयम्
अप्रवृत्तः अपि प्रवृत्त इव तदनुकूलो विभाव्यते
तेन अनुमन्ता ।

अथवा प्रवृत्तान् स्वव्यापारेषु तत्साक्षिभूतः
कदाचिद् अपि न निवारयति इति अनुमन्ता ।

भर्ता भरणं नाम देहेन्द्रियमनोबुद्धीनां
संहतानां चैतन्यात्मपाराध्वेन निमित्तभूतेन
चैतन्याभासानां यत् स्वरूपधारणं तत्
चैतन्यात्मकृतम् एव इति भर्ता आत्मा इति
उच्यते ।

भोक्ता अग्न्युष्णवद् नित्यचैतन्यस्वरूपेण
बुद्धेः सुखदुःखमोहात्मकाः प्रत्ययाः सर्वविषय-
विषयाः चैतन्यात्मग्रस्ता इव जायमाना
विभक्ता विभाव्यन्ते इति भोक्ता आत्मा
उच्यते ।

और यजमानोंद्वारा किये हुए कर्मसम्बन्धी गुण-दोषों-
को तटस्थ-भावसे देखता है, उसी प्रकार कार्य और
करणोंके व्यापारमें स्वयं न लया हुआ उनसे अन्य-
विलक्षण आत्मा उन व्यापारयुक्त कार्य और करणोंको
समीपस्थ भावसे देखनेवाला है ।

अथवा देह, चक्षु, मन, बुद्धि और आत्मा ये
सभी द्रष्टा हैं, उनमें बाह्य द्रष्टा शरीर है, और उससे
लेकर उन सबकी अपेक्षा अन्तरतम—समीपस्थ द्रष्टा
अन्तरात्मा है । जिसकी अपेक्षा और कोई आन्तरिक
द्रष्टा न हो, वह अतिशय सामीप्य भावसे देखनेवाला
होनेके कारण उपद्रष्टा होता है (अतः आत्मा
उपद्रष्टा है) ।

अथवा (यो समसो कि) यज्ञके उपद्रष्टाकी भौति
सबका अनुभव करनेवाला होनेसे आत्मा उपद्रष्टा है ।

तथा यह अनुमन्ता है—क्रिया करनेमें लगे हुए
अन्तःकरण और इन्द्रियादिकी क्रियाओंमें सन्तोषरूप
अनुमोदनका नाम अनुमनन है, उसका करनेवाला है ।

अथवा यह इसलिये अनुमन्ता है कि कार्यकरण-
की प्रवृत्तिमें स्वयं प्रवृत्त न होता हुआ भी उनके
अनुकूल प्रवृत्त हुआ—सा दीखता है ।

अथवा अपने व्यापारमें लगे हुए अन्तःकरण
और इन्द्रियादिको उनका साक्षी होकर भी कभी
निवारण नहीं करता, इसलिये अनुमन्ता है ।

तथा यह भर्ता है, चैतन्यस्वरूप आत्माके भोग
और अपवर्गको सिद्धिके निमित्तसे संहत हुए चैतन्य-
के आभासरूप शरीर, इन्द्रिय, मन और बुद्धि आदि-
का स्वरूप धारण करना ही भरण है और वह
चैतन्यरूप आत्माका ही किया हुआ है, इसलिये
आत्माको भर्ता कहते हैं ।

आत्मा भोक्ता है । अग्निके उष्णत्वकी भौति
नित्य-चैतन्य आत्मसत्तासे समस्त विषयोंमें पृथक्-
पृथक् होनेवाली जो बुद्धिकी सुख-दुःख और मोहरूप
प्रतीतियाँ हैं, वे सब चैतन्य आत्माद्वारा ग्रस्त की
हुई—सी दीखती हैं, अतः आत्माको भोक्ता कहा
जाता है ।

महेश्वरः सर्वात्मत्वात् स्वतन्त्रत्वात् च
महान् ईश्वरः च इति महेश्वरः ।

परमात्मा देहादीनां बुद्ध्यन्तानां प्रत्यगात्म-
त्वेन कल्पितानाम् अविद्यया परम उपद्रष्टृ-
त्वादिलक्षण आत्मा इति परमात्मा ।

‘सोऽन्तः परमात्मा’ इति अनेन शब्देन च
अपि उक्तः कथितः श्रुतौ ।

क्व असौ, अस्मिन् देहे पुरुषः परः अव्यक्तात् ।

‘उत्तमः पुरुषस्त्वन्म्यः परमात्मेत्युदाहृतः’ इति यो
वक्ष्यमाणः ‘क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि’ इति
उपन्यस्तो व्याख्याय उपसंहृतः च ॥ २२ ॥

आत्मा महेश्वर है । वह सबका आत्मा होनेके
कारण और स्वतन्त्र होनेके कारण महान् ईश्वर है,
इसलिये महेश्वर है ।

वह परमात्मा है । अविद्याद्वारा प्रत्यक् आत्मा-
रूप माने हुए जो शरीरसे लेकर बुद्धिपर्यन्त
(आत्मशब्दवाच्य पदार्थ) हैं । उन सबसे उपद्रष्टा
आदि लक्षणोंवाला आत्मा परम (श्रेष्ठ) है—इस-
लिये वह परमात्मा है ।

श्रुतिमें भी ‘वह भीतर व्यापक परमात्मा है’
इन शब्दोंसे उसका वर्णन किया गया है ।

ऐसा आत्मा कहाँ है ? वह अव्यक्तसे पर पुरुष
इसी शरीरमें है जो कि ‘उत्तमः पुरुषस्त्वन्म्यः
परमात्मेत्युदाहृतः’ इस प्रकार आगे कहा जायगा
और जो ‘क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि’ इस प्रकार पहले
कहा जा चुका है तथा जिसकी व्याख्या करके
उपसंहार किया गया है ॥ २२ ॥

—१३३३३३३३—

तम् एवं यथोक्तलक्षणम् आत्मानम्—

| इस प्रकार उस उपर्युक्त लक्षणोंसे युक्त आत्माको—

य एवं वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह ।

सर्वथा वर्तमानोऽपि न स भूयोऽभिजायते ॥ २३ ॥

य एवं यथोक्तप्रकारेण वेत्ति पुरुषं साक्षाद्
अहम् इति प्रकृतिं च यथोक्ताम् अविद्यालक्षणों
गुणैः स्वविकारैः सह निवर्तिताम् अभावम्
आपादितां विद्यया ।

सर्वथा सर्वप्रकारेण वर्तमानः अपि स भूयः
पुनः पतिते अस्मिन् विद्वच्छरीरे देहान्तराय
न अभिजायते न उत्पद्यते देहान्तरं न गृह्णाति
इत्यर्थः ।

गी० शा० भा० ४३—

उस पुरुषको जो मनुष्य उपर्युक्त प्रकारसे
अर्थात् साक्षात् आत्मभावसे कि ‘यही मैं हूँ’ इस
प्रकार ज्ञानता है और उपर्युक्त अविद्यारूप प्रकृति-
को भी, अपने विकाररूप गुणोंके सहित, विद्याद्वारा
निवृत्त की हुई—अभावको प्राप्त की हुई जानता है,

वह सब प्रकारसे वर्तता हुआ भी, इस विद्वत्-
शरीरके नाश होनेपर फिर दूसरे शरीरमें जन्म
नहीं लेता अर्थात् दूसरे शरीरको ग्रहण नहीं
करता ।

अपिशब्दात् किमु वक्तव्यं स्ववृत्तस्यो न जायते इति अभिप्रायः ।

ननु यद्यपि ज्ञानोत्पत्त्यनन्तरं पुन-
र्जन्माभाव उक्तः तथापि प्राग् ज्ञानोत्पत्तेः
कृतानां कर्मणाम् उत्तरकालभावानां च यानि
च अतिक्रान्तानेकजन्मकृतानि तेषां फलम्
अदत्त्वा नाशो न युक्त इति स्युः त्रीणि जन्मानि ।
कृतविप्रणाशो हि न युक्त इति यथा फले
प्रवृत्तानाम् आरब्धजन्मनां कर्मणाम् । न च
कर्मणां विशेषः अवगम्यते । तस्मात्
त्रिप्रकाराणि अपि कर्माणि त्रीणि जन्मानि
आरभेरन् संहतानि वा सर्वाणि एकं जन्म
आरभेरन् ।

अन्यथा कृतविनाशे सति सर्वत्र अनाश्वास-
प्रसङ्गः शास्त्रानर्थक्यं च स्याद् इति अत इदम्
अयुक्तम् उक्तं न स भूयः अभिजायते इति ।

न, 'धीयन्ते चास्य कर्माणि' (सु० उ० २।२।८)
'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' (सु० उ० २।२।९) 'तस्य
तावदेव चिरम्' (छा० उ० ६।१।२) 'इषीकानुलवन्
सर्वाणि कर्माणि प्रदूयन्ते' (छा० उ० ५।२।३)
इत्यादिश्रुतिशतेभ्य उक्तो विदुषः सर्वकर्म-
दाहः ।

इह अपि च उक्तः 'यथैवांसि' इत्यादिना
सर्वकर्मदाहो वक्ष्यति च ।

उपपत्तेः च । अविद्याकामकलेशबीजनिमि-
त्तानि हि कर्माणि जन्मान्तराङ्कुरम् आरभन्ते ।

'अपि' शब्दसे यह अभिप्राय है कि अपने
वर्णाश्रम-धर्मके अनुकूल बर्तनेवाला पुनः उत्पन्न नहीं
होता, इसमें तो कहना ही क्या है ?

५०—यद्यपि ज्ञान उत्पन्न होनेके पश्चात् पुन-
र्जन्मका अभाव बतलाया गया है, तथापि ज्ञान
उत्पन्न होनेसे पहले किये हुए, ज्ञानोत्पत्तिके पश्चात्
किये जानेवाले और अनेक भूतपूर्व जन्मोंमें किये
हुए जो कर्म हैं, फल प्रदान किये बिना उनका
नाश मानना युक्तियुक्त नहीं है, अतः (ज्ञान प्राप्त
होनेके बाद भी) तीन जन्म और होने चाहिये ।

अभिप्राय यह है कि सभी कर्म समान हैं, उनमें
कोई भेद प्रतीत नहीं होता, अतः फल देनेके लिये
प्रवृत्त हुए जन्मारम्भ करनेवाले प्रारब्ध कर्मोंके
समान ही किये हुए अन्य कर्मोंका भी (बिना फल
दिये) नाश (मानना) उचित नहीं, सुतरां तीनों
प्रकारके कर्म तीन जन्मोंका आरम्भ करेंगे अथवा
सब मिलकर एक जन्मका ही आरम्भ करेंगे
(ऐसा मानना चाहिये) ।

नहीं तो किये हुए कर्मोंका (बिना फल दिये)
नाश माननेसे, सर्वत्र अविश्वासका प्रसंग आ जायगा
और शास्त्रकी व्यर्थता सिद्ध हो जायगी । अतः यह
कहना कि 'वह फिर जन्म नहीं लेता' ठीक नहीं है ।

उ०—यह बात नहीं । क्योंकि 'इसके समस्त
कर्म क्षय हो जाते हैं' ब्रह्मको जाननेवाला ब्रह्म
ही हो जाता है' उसके (मोक्षमें) तभीतककी
देर है 'अग्निमें लुण्ठके अप्रभागकी भाँति उसके
समस्त कर्म भस्म हो जाते हैं' इत्यादि सैकड़ों
श्रुतियोंद्वारा विद्वान्के सब कर्मोंका दाह होना
कहा गया है ।

यहाँ गीताशास्त्रमें भी 'यथैवांसि' इत्यादि श्लोकमें
समस्त कर्मोंका दाह कहा गया है और आगे भी कहेंगे ।

युक्तिसे भी यही बात सिद्ध होती है, क्योंकि अविद्या,
कामना आदि श्लेशरूप बीजोंसे युक्त हुए ही कारणरूप
कर्म अन्य जन्मरूप अंकुरका आरम्भ किया करते हैं ।

इह अपि च साहंकाराभिसंधीनि कर्माणि फलारम्भकाणि न इतराणि इति तत्र तत्र भगवता उक्तम् ।

‘वीजान्यान्युपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशैर्नात्मा संपद्यते पुनः’-इति च ।

अस्तु तावद् ज्ञानोत्पत्त्युत्तरकालकृतानां कर्मणां ज्ञानेन दाहो ज्ञानसहभावित्वात् । न तु इह जन्मनि ज्ञानोत्पत्तः प्राक्कृतानाम् अतीतानेकजन्मान्तरकृतानां च दाहो युक्तः ।

न, ‘सर्वकर्माणि’ इति विशेषणात् ।

ज्ञानोत्तरकालभाविनाम् एव सर्वकर्मणाम् इति चेत् ।

न, संकोचे कारणानुपपत्तेः । यत् तु उक्तं यथा वर्तमानजन्मारम्भकाणि कर्माणि न क्षीयन्ते फलदानाय प्रवृत्तानि एव सति अपि ज्ञाने, तथा अनारब्धफलानाम् अपि कर्मणां क्षयो न युक्त इति । तद् असत् ।

कथम्, तेषां मुक्तेषुवत् प्रवृत्तफलत्वात् ।

यथा पूर्वं लक्ष्यवेधाय मुक्त इषुः धनुषो लक्ष्यवेधोत्तरकालम् अपि आरब्धवेगक्षयात् पतनेन एव निवर्तते एवं शरीरारम्भकं कर्म शरीरस्थितिप्रयोजने निवृत्ते अपि आसंस्कार-वेगक्षयात् पूर्ववद् वर्तते एव ।

यहाँ गीताशास्त्रमें भी भगवान् ने जगह-जगह कहा है कि अहंकार और फलकांक्षायुक्त कर्म ही फलका आरम्भ करनेवाले होते हैं, अन्य नहीं ।

तथा ‘जैसे अग्निमें दग्ध हुए बीज फिर नहीं उगते, वैसे ही ज्ञानसे दग्ध हुए फलेशोद्धार आत्मा पुनः शरीर ग्रहण नहीं करता’ ऐसा भी (शास्त्रोंका वचन है) ।

५०-ज्ञान होनेके पश्चात् किये हुए कर्मोंका ज्ञानद्वारा दाह हो सकता है, क्योंकि वे ज्ञानके साथ होते हैं । परन्तु इस जन्ममें ज्ञान उत्पन्न होनेसे पहले किये हुए और भूतपूर्व अनेक जन्मोंमें किये हुए कर्मोंका, ज्ञानद्वारा नाश मानना उचित नहीं ।

उ०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि ‘सारे कर्म (दग्ध हो जाते हैं)’ ऐसा विशेषण दिया गया है ।

५०-यदि ऐसा मानें कि, ज्ञानके पश्चात् होने-वाले सब कर्मोंका ही (ज्ञानद्वारा दाह होता है तो !)

उ०-यह बात नहीं है । क्योंकि (इस प्रकारके) संकोचका (कोई) कारण नहीं सिद्ध होता । और तुमने जो कहा कि जैसे ज्ञान हो जानेपर भी, वर्तमान जन्मका आरम्भ करनेवाले, फल देनेके लिये प्रवृत्त हुए प्रारब्धकर्म नष्ट नहीं होते, वैसे ही जिनका फल आरम्भ नहीं हुआ है, उन कर्मोंका भी नाश (मानना) युक्तियुक्त नहीं है, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं ।

क्योंकि वे प्रारब्ध कर्म छोड़े हुए बाणकी भाँति फल देनेके लिये प्रवृत्त हो चुके हैं, इसलिये (उनका फल अवश्य होता है, पर अन्यका नहीं) । जैसे पहले लक्ष्यका वेध करनेके लिये धनुषसे छोड़ा हुआ बाण, लक्ष्य-वेध हो जानेके पश्चात् भी आरम्भ हुए वेगका नाश होनेपर गिरकर ही शान्त होता है, वैसे ही शरीरका आरम्भ करनेवाले प्रारब्ध कर्म भी, शरीर-स्थितिरूप प्रयोजनके निवृत्त हो जानेपर भी, जबतक संस्कारोंका वेग क्षय नहीं हो जाता, तबतक पहलेकी भाँति वर्तते ही रहते हैं ।

स एव इषुः प्रवृत्तिनिमित्तानारब्धवेगः तु
असुक्तो धनुषि प्रयुक्तः अपि उपसंह्रियते तथा
अनारब्धफलानि कर्माणि स्वाश्रयस्थानि एव
ज्ञानेन निर्बीजीक्रियन्ते ।

इति पतिते अस्मिन् विद्वच्छरीरे 'न स
भूयोऽभिजायते' इति युक्तम् एव उक्तम् इति
सिद्धम् ॥ २३ ॥

वही बाण, जिसका प्रवृत्तिके लिये वेग आरम्भ
नहीं हुआ है—जो छोड़ा नहीं गया है, यदि
धनुषपर चढ़ा भी लिया गया हो तो भी उसको
रोका जा सकता है, वैसे ही जिन कर्मोंके
फलका आरम्भ नहीं हुआ है, वे अपने आश्रयमें
स्थित हुए ही ज्ञानद्वारा निर्वाज किये जा
सकते हैं ।

अतः इस विद्वत्-शरीरके गिरनेके पीछे 'वह
फिर उत्पन्न नहीं होता' यह कहना उचित ही है,
यह बात सिद्ध हुई ॥ २३ ॥

अत्र आत्मदर्शने उपायविकल्पा इमे
ध्यानादय उच्यन्ते—

यहाँ आत्मदर्शनके विषयमें ये ध्यान आदि
भिन्न-भिन्न साधन विकल्पसे कहे जाते हैं—

ध्यानेनात्मनि पश्यन्ति केचिदात्मानमात्मना ।

अन्ये सांख्येन योगेन कर्मयोगेन चापरे ॥ २४ ॥

ध्यानेन ध्यानं नाम शब्दादिभ्यो विषयेभ्यः
श्रोत्रादीनि करणानि मनसि उपसंहृत्य मनः
च प्रत्यक् चेतयितरि एकाग्रतया यत् चिन्तनं
तद् ध्यानम् । तथा 'ध्यायतीव बकः' 'ध्यायतीव
पृथिवी ध्यायन्तीव पर्वताः' (छा० उ० ७।६।१)
इति उपसोपादानात् तैलधारावत् संततः अवि-
च्छिन्नप्रत्ययो ध्यानं तेन ध्यानेन आत्मनि बुद्धौ
पश्यन्ति आत्मानं प्रत्यक्चेतनम् आत्मना ध्यान-
संस्कृतेन अन्तःकरणेन केचिद् योगिनः ।

अन्ये सांख्येन योगेन सांख्यं नाम—इमे
सत्त्वरजस्तमांसि गुणा मया दृश्या अहं तेभ्यः
अन्यः तद्व्यापारसाक्षिभूतो नित्यो गुण-
विलक्षण आत्मा इति चिन्तनम् एष सांख्यो
योगः तेन पश्यन्ति आत्मानम् आत्मना
इति वर्तते ।

शब्दादि विषयोंसे श्रोत्रादि इन्द्रियोंको हटाकर
उनका मनमें निरोध करके और मनको अन्तरात्मा-
में (निरोध करके) जो एकाग्र-भावसे चिन्तन
करते रहना है, उसका नाम ध्यान है । तथा
'बगुला ध्यान-सा करता है' 'पृथिवी ध्यान-सा
करती है, पर्वत ध्यान-सा करते हैं' इत्यादि उपा-
मा दी जानेके कारण तैलधाराकी भांति निरन्तर
अविच्छिन्न-भावसे चिन्तन करनेका नाम ध्यान है,
उस ध्यानद्वारा कितने ही योगी लोग आत्ममें—बुद्धि-
में, आत्माको यानी प्रत्यक्चेतनको आत्मासे—ध्याना-
म्यासद्वारा शुद्ध हुए अन्तःकरणसे—देखते हैं ।

अन्य कई योगीजन् सांख्ययोगके द्वारा (देखते
हैं)—'सत्त्व, रज और तम—ये तीनो गुण मुझसे देखे
जानेकाले हैं और मैं उनसे भिन्न उनके व्यापारका
साक्षी, उन गुणोंसे विलक्षण और नित्य (चेतन)
आत्मा हूँ' इस प्रकारके चिन्तनका नाम सांख्य है,
यही योग है, ऐसे सांख्ययोगके द्वारा—'आत्मामें
आत्माको देखते हैं' ।

कर्मयोगेन कर्म एव योग ईश्वरार्पणबुद्ध्या
अनुष्ठीयमानं घटनरूपं योगार्थत्वाद् योग
उच्यते गुणतः तेन सच्चिद्विज्ञानोत्पत्ति-
द्वारेण च अपरे ॥ २४ ॥

तथा अपर योगीजन कर्मयोगके द्वारा—
ईश्वरार्पण-बुद्धिसे अनुष्ठान की हुई चेष्टाका नाम कर्म
है, वही योगका साधन होनेके कारण गौणरूपसे योग
कहा जाता है, उस कर्मयोगके द्वारा—अन्तःकरण-
की शुद्धि और ज्ञानप्राप्तिके क्रमसे, (आत्माके
आत्माको देखते हैं) ॥ २४ ॥

अन्ये त्वेवमजानन्तः श्रुत्वान्येभ्य उपासते ।

तेऽपि चातितरन्त्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः ॥ २५ ॥

अन्ये तु एषु विकल्पेषु अन्यतरेण अपि एव
यथोक्तम् आत्मानम् अजानन्त. अन्येभ्य
आचार्येभ्यः श्रुत्वा इदम् एव चिन्तयत इति
उक्ता उपासते श्रद्धाधानाः सन्तः चिन्तयन्ति ।

अन्य कई एक साधकजन उपर्युक्त विकल्पोंमेंसे
किसी एकके भी द्वारा पूर्वोक्त आत्मतत्त्वको न जानते
हुए अन्य आचार्योंसे सुनकर—उनकी ऐसी आज्ञा
पाकर कि 'तुम इसीका चिन्तन किया करो' उपासना
करते हैं—श्रद्धापूर्वक चिन्तन करते हैं ।

ते अपि च अतितरन्ति एव अतिक्रामन्ति
एव मृत्यु मृत्युयुक्तं संसारम् इति एतत् । श्रुति-
परायणाः श्रुतिः श्रवणं परम् अयनं गमनं मोक्ष-
मार्गप्रवृत्तौ परं साधनं येषां ते श्रुतिपरायणाः
केवलपरोपदेशप्रमाणाः स्वयं विवेकरहिता
इति अभिप्रायः ।

वे केवल सुननेके परायण हुए पुरुष भी अर्थात्
जिनके मतमें श्रवण करना ही मोक्षमार्गसम्बन्धी
प्रवृत्तिमें परम आश्रय—गति, परम साधन है, ऐसे
केवल अन्य आचार्योंके उपदेशको ही प्रमाण मानने-
वाले, स्वयं विवेकहीन श्रुतिपरायण पुरुष भी, मृत्युको
यानी मृत्युयुक्त संसारको निःसन्देह पार कर जाते हैं ।

किमु वक्तव्यं प्रमाणं प्रति स्वतन्त्रा विवे-

किनो मृत्युम् अतितरन्ति इति अभिप्रायः ॥२५॥

फिर प्रमाण करनेमें जो स्वतन्त्र हैं वे विवेकी
पुरुष मृत्युयुक्त संसारसे तर जाते हैं, इसमें तो
कहना ही क्या है ? यह अभिप्राय है ॥ २५ ॥

क्षेत्रज्ञैश्वरैकत्वविषयं ज्ञानं मोक्षसाधनं

'यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते' इति उक्तम् तत् कस्माद्
हेतोः इति तद्वेतुप्रदर्शनार्थं श्लोक आरभ्यते—

क्षेत्रज्ञ और ईश्वरकी एकताविषयक ज्ञान मोक्ष-
का साधन है, यह बात 'यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते' इस
वाक्यसे कही, परन्तु वह ज्ञान किस कारणसे
मोक्षका साधन है ? उस कारणको दिखानेके लिये
यह श्लोक आरम्भ किया जाता है—

यावत्संजायते किञ्चित्सत्त्वं स्थावरजङ्गमम् ।

क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात्तद्विद्धि

भरतर्षभ ॥ २६ ॥

यावद् यत् किञ्चित् संजायते समुत्पद्यते सत्त्वं
वस्तु किम् अविशेषेण इति आह स्यावरजङ्गमं
स्यावरं जङ्गमं च क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात् तद् जायते
इति एवं विद्धि जानीहि हे भरतर्षभ ।

कः पुनः अयं क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः संयोगः अभि-
प्रेतः । न तावद् रज्ज्वा इव घटस्य अवयवसंश्लेष-
द्वारकः संबन्धविशेषः संयोगः क्षेत्रेण क्षेत्रज्ञस्य
संभवति आकाशवद् निरवयवत्वात् । न अपि
समवायलक्षणः तन्तुपटयोः इव क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः
इतरेतरकार्यकारणभावानभ्युत्पन्ना इति ।

उच्यते, क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः विषयविषयिणोः
भिन्नस्वभावयोः इतरेतरतद्दर्माध्यासलक्षणः
संयोगः क्षेत्रक्षेत्रज्ञस्वरूपविवेकाभाविनबन्धनः ।
रज्जुशुक्तिकादीनां तद्विवेकज्ञानाभावाद्
अध्यारोपितसर्परजतादिसंयोगवत् ।

सः अयम् अध्यासस्वरूपः क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगो
मिथ्याज्ञानलक्षणः ।

यथाशास्त्रं क्षेत्रक्षेत्रज्ञलक्षणभेदपरिज्ञानपूर्वकं
प्राग्दर्शितरूपात् क्षेत्राद् मुञ्जाद् इव इषीकां
यथोक्तलक्षणं क्षेत्रज्ञं प्रविभज्य 'न सत्तन्ना-
सदुच्यते' इत्यनेन निरस्तसर्वोपाधिविशेषं ज्ञेयं
ब्रह्मस्वरूपेण यः पश्यति ।

क्षेत्रं च मायानिर्मितहस्तिस्वभ्रष्टवस्तु-
गन्धर्वनगरादिवद् असद् एव सद् इव

हे भरतश्रेष्ठ ! जो कुछ भी वस्तु उत्पन्न होती है,
क्या यहाँ समानभावसे वस्तुमात्रका प्रहण है ? इसपर
कहते हैं कि जो कुछ स्थावर-जंगम यानी चर
और अचर वस्तु उत्पन्न होती है, वह सब क्षेत्र
और क्षेत्रज्ञके संयोगसे ही उत्पन्न होती है, इस
प्रकार तू जान ।

पू०-इस क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके संयोगसे क्या
अभिप्राय है ? क्योंकि क्षेत्रज्ञ, आकाशके समान
अवयवरहित है इसलिये उसका क्षेत्रके साथ रस्सी-
से घडेके सम्बन्धकी भाँति, अवयवोंके संसर्गसे होने-
वाला सम्बन्धरूप संयोग नहीं हो सकता ।
वैसे ही आपसमें एक-दूसरेका कार्य-कारण-भाव
न होनेसे सूत और कपडेकी भाँति, क्षेत्र और क्षेत्रज्ञका
समवाय-सम्बन्धरूप संयोग भी नहीं बन सकता ।

उ०-क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ, जो कि विषय और विषयी तथा
भिन्न स्वभाववाले हैं, उनका, अन्यमें अन्यके धर्मोंका
अध्यासरूप संयोग है, यह संयोग रज्जु और सीप आदिमें
उनके स्वरूपसम्बन्धी ज्ञानके अभावसे अध्यारोपित
सर्प और चौड़ी आदिके संयोगकी भाँति, क्षेत्र और
क्षेत्रज्ञके वास्तविक स्वरूपको न जाननेके कारण है ।

ऐसा यह अध्यासस्वरूप क्षेत्र और क्षेत्रज्ञका
संयोग मिथ्या ज्ञान है ।

जो पुरुष, शास्त्रोक्त रीतिसे क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके
लक्षण और भेदको जानकर, पहले जिसका
स्वरूप दिखलाया गया है, उस क्षेत्रसे दूँजमेंसे
सीक अलग करनेकी भाँति पूर्वोक्त लक्षणोंसे युक्त
क्षेत्रज्ञको अलग करके देखता है अर्थात् उस ज्ञेय-
स्वरूप क्षेत्रज्ञको 'न सत्तन्नासदुच्यते' इस वाक्या-
नुसार समस्त उपाधिरूप विशेषताओंसे अतीत
ब्रह्मस्वरूपसे देख लेता है ।

तथा जो क्षेत्रको मायासे रचे हुए हाथी, स्वप्नमें देखी
हुई वस्तु या गन्धर्वनगर आदिकी भाँति पथक वास्तवमें
नहीं है तो भी सत्की भाँति प्रतीत होता है, ऐसे

अवभासते इति एवं निश्चितविज्ञानो यः तस्य यथोक्तसम्यग्दर्शनविरोधाद् अपगच्छति मिथ्याज्ञानम् ।

तस्य जन्महेतोः अपगमात्; 'य एव वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह' इत्यनेन विद्वान् भूयो न अभिजायते इति यद् उक्तं तद् उपपन्नम् उक्तम् ॥ २६ ॥

निश्चयपूर्वक जान लेता है उसका मिथ्याज्ञान उपयुक्त यथार्थ ज्ञानसे विरुद्ध होनेके कारण नष्ट हो जाता है ।

पुनर्जन्मके कारणरूप उस मिथ्याज्ञानका अभाव हो जानेपर 'य एवं वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह' इस श्लोकसे जो यह कहा गया है कि 'विद्वान् पुनः उत्पन्न नहीं होता' सो युक्तियुक्त ही है ॥ २६ ॥



'न स भूयोऽभिजायते' इति सम्यग्दर्शन-फलम् अविद्यादिसंसारबीजनिवृत्तिद्वारेण जन्माभाव उक्तः । जन्मकारणं च अविद्या-निमित्तकः क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोग उक्तः । अतः तस्या अविद्याया निवर्तकं सम्यग्दर्शनम् उक्तम् अपि पुनः शब्दान्तरेण उच्यते—

'न स भूयोऽभिजायते' इस कथनसे पूर्ण ज्ञान-का फल, अविद्या आदि संसारके बीजोंकी निवृत्ति-द्वारा पुनर्जन्मका अभाव बतलाया गया, तथा अविद्या-जनित क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके संयोगको जन्मका कारण बतलाया गया । इसलिये उस अविद्याको निवृत्त करनेवाला पूर्ण ज्ञान, यद्यपि पहले कहा जा चुका है तो भी दूसरे शब्दोंमें फिर कहा जाता है—

समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम् ।

विनश्यत्स्वविनश्यन्तं यः पश्यति स पश्यति ॥ २७ ॥

समं निर्विशेषं तिष्ठन्तं स्थितिं कुर्वन्तं क सर्वेषु भूतेषु ब्रह्मादिस्वावरान्तेषु प्राणिषु कं परमेश्वरं देहेन्द्रियमनोबुद्धयन्व्यक्तात्मनः अपेक्ष्य परमेश्वरः तं सर्वेषु भूतेषु समं तिष्ठन्तम् ।

तानि विशिनष्टि विनश्यत्सु इति । तं च परमेश्वरम् अविनश्यन्तम् इति भूतानां परमेश्वरस्य च अत्यन्तवैलक्षण्यप्रदर्शनार्थम् ।

कथम्,—

सर्वेषां हि भावविकाराणां जनिलक्षणो भावविकारो मूलम्, जन्मोत्तरभाविनः अन्ये सर्वे भावविकारा विनाशान्ताः । विनाशात्परो न कश्चिद् अस्ति भावविकारो भावाभावात् । सति हि धर्मिणि धर्मा भवन्ति ।

(जो पुरुष) ब्रह्मासे लेकर स्वावरपर्यन्त समस्त प्राणियोंमें समभावसे स्थित—(व्याप्त) हुए परमेश्वरको अर्थात् शरीर, इन्द्रिय, मन, बुद्धि, अव्यक्त और आत्मा-की अपेक्षा जो परम ईश्वर है, उस परमेश्वरको सब भूतोंमें समभावसे स्थित देखता है ।

यहाँ भूतोंसे परमेश्वरकी अत्यन्त विळक्षणता दिखलानेके निमित्त भूतोंके लिये विनाशशील और परमेश्वरके लिये अविनाशी विशेषण देते हैं ।

पू०—इससे परमेश्वरकी विळक्षणता कैसे सिद्ध होती है ?

उ०—सभी भाव-विकारोंका जन्मरूप भाव-विकार मूल है । अन्य सब भाव-विकार जन्मके पीछे होनेवाले और विनाशमें समाप्त होनेवाले हैं । भावका अभाव हो जानेके कारण विनाशके पश्चात् कोई भी भाव-विकार नहीं रहता, क्योंकि धर्मके रहते ही धर्म रहते हैं ।

अतः अन्त्यभावविकाराभावात्तुवादेन पूर्व-
भाविनः सर्वे भावविकाराः प्रतिषिद्धा भवन्ति
सह कार्यैः ।

तस्मात् सर्वभूतैः वैलक्षण्यम् अत्यन्तम् एव
परमेश्वरस्य सिद्धं निर्विशेषत्वम् एकत्वं च ।
य एवं यथोक्तम् परमेश्वरं पश्यति स पश्यति ।

ननु सर्वः अपि लोकः पश्यति किं
विशेषणोऽस्ति इति ।

सत्यं पश्यति किं तु विपरीतं पश्यति अतो
विशिनष्टि स एव पश्यति इति ।

यथा तिमिरदृष्टिः अनेकं चन्द्रं पश्यति तम्
अपेक्ष्य एकचन्द्रदर्शी विशिष्यते स एव पश्यति
इति, तथा एव इह अपि एकम् अविभक्तं
यथोक्तम् आत्मानं यः पश्यति स विभक्ता-
नेकात्मविपरीतदर्शिभ्यो विशिष्यते, स एव
पश्यति इति ।

इतरे पश्यन्तः अपि न पश्यन्ति विपरीत-
दर्शित्वाद् अनेकचन्द्रदर्शिवद् इत्यर्थः ॥२७॥

यथोक्तस्य सम्यग्दर्शनस्य फलवचनेन
स्तुतिः कर्तव्या इति श्लोक आरभ्यते—

समं पश्यन्ति सर्वत्र समवस्थितमीश्वरम् ।

न हिनस्त्यात्मनात्मानं ततो याति परां गतिम् ॥ २८ ॥

इसलिये अन्तिम भाव-विकारके अभावका
('अविनश्यन्तम्' इस पदके द्वारा) अनुवाद करनेसे
पहले होनेवाले, सभी भाव-विकारोंका कार्यके सहित,
प्रतिषेध हो जाता है ।

सुतरा (उपर्युक्त वर्णनसे) परमेश्वरकी सब
भूतसे अत्यन्त ही विलक्षणता तथा निर्विशेषता
और एकता भी सिद्ध होती है । अतः जो इस प्रकार
उपर्युक्त भावसे परमेश्वरको देखता है वही देखता है ।
पू०—सभी लोग देखते हैं फिर 'वही देखता है'
इस विशेषणसे क्या प्रयोजन है ?

उ०— ठीक है, (अन्य सब भी) देखते हैं
परन्तु विपरीत देखते हैं, इसलिये यह विशेषण दिया
गया है कि वही देखता है ।

जैसे कोई निमिर-रोगसे दूषित हुई दृष्टिवाला
अनेक चन्द्रमाओंको देखता है, उसकी अपेक्षा एक
चन्द्र देखनेवालेकी यह विशेषता बतलायी जाती
है कि वही ठीक देखता है । वैसे ही यहाँ भी जो
आत्माको उपर्युक्त प्रकारसे विभागरहित एक
देखता है, उसकी अलग-अलग अनेक आत्मा देखने-
वाले विपरीतदर्शियोंकी अपेक्षा यह विशेषता
बतलायी जाती है कि वही ठीक-ठीक देखता है ।

अभिप्राय यह है कि दूसरे सब अनेक चन्द्र
देखनेवालेकी भाँति विपरीत भावसे देखनेवाले होनेके
कारण, देखने हुए भी वास्तवमें नहीं देखते ॥२७॥

उपर्युक्त यथार्थ ज्ञानका फल बतलाकर उसकी
स्तुति करनी चाहिये । इसलिये यह श्लोक आरम्भ
किया जाता है—

समं पश्यन् उपलभमानो हि यस्मात् सर्वत्र सर्वभूतेषु समवस्थितं तुल्यतया अवस्थितम् ईश्वरम् अतीतानन्तरश्लोकोक्तलक्षणम् इत्यर्थः । समं पश्यन् किं न हिनस्ति हिंसां न करोति आत्मना खेन एव स्वम् आत्मानं ततः तद् अहिंसनाद् याति परां प्रकृष्टां गतिं मोक्षारुह्याम् ।

ननु न एव कश्चित् प्राणी स्वयं स्वम् आत्मानं हिनस्ति कथम् उच्यते अप्राप्तं न हिनस्ति इति । यथा न पृथिव्याम् अग्निः चेतन्यो न अन्तरिक्षे हत्यादि ।

न एष दोषः अज्ञानाम् आत्मतिरस्करणोपपत्तेः । सर्वो हि अज्ञः अत्यन्तप्रसिद्धं साक्षाद् अपरोक्षाद् आत्मानं तिरस्कृत्य अनात्मानम् आत्मत्वेन परिगृह्य तम् अपि धर्माधर्मौ कृत्वा उपात्तम् आत्मानं हत्वा, अन्यम् आत्मानम् उपादत्ते नवम्, तं च एवं हत्वा अन्यम्, एवं तम् अपि हत्वा अन्यम् इति एवम् उपात्तम् उपात्तम् आत्मानं हन्ति इति आत्महा सर्वैः अज्ञैः ।

यः तु परमार्थात्मा असौ अपि सर्वदा अविद्यया हत इव विद्यमानफलाभावाद् इति सर्वे आत्महन एव अविद्वांसः ।

यः तु इतरो यथोक्तात्मदर्शी स उभयथा अपि आत्मना आत्मानं न हिनस्ति ततो याति परां गतिं यथोक्तं फलं तस्य भवति इत्यर्थः ॥ २८ ॥

क्योंकि सर्वत्र—सब भूतोंमें समभावसे स्थित हुए ईश्वरको अर्थात् ऊपरके श्लोकमें जिसके लक्षण बतलाये गये हैं, उस (परमेश्वर) को सर्वत्र समान भावसे देखने-वाला पुरुष स्वयं—अपने आप अपनी हिंसा नहीं करता, इसलिये अर्थात् अपनी हिंसा न करनेके कारण वह मोक्षरूप परम उत्तम गतिको प्राप्त होता है ।

पू०—कोई भी प्राणी स्वयं अपनी हिंसा नहीं करता फिर यह अप्राप्तका निषेध क्यों किया जाता है कि 'वह अपनी हिंसा नहीं करता' जैसे कोई कहे कि 'पृथिवीपर और अन्तरिक्षमें अग्नि नहीं जलानी चाहिये * ।'

उ०—यह दोष नहीं है । क्योंकि अज्ञानियोंसे स्वयं अपना तिरस्कार करना बन सकता है । सभी अज्ञानी अत्यन्त प्रसिद्ध साक्षात्—प्रत्यक्ष आत्माका तिरस्कार करके अनात्मा शरीरादिको आत्मा मानकर, फिर धर्म और अधर्मका आचरण कर, उस प्राप्त किये हुए (शरीररूप) आत्माका नाश करके दूसरे नये (शरीररूप) आत्माको प्राप्त करने हैं । फिर उसका भी नाश करके अन्यको और उसका भी नाश करके (पुनः) अन्यको पाते रहते हैं । इस प्रकार बारंबार शरीररूप आत्माको प्राप्त करके उसकी हिंसा करते जाते हैं, अतः सभी अज्ञानी आत्महत्यारे हैं ।

जो वास्तवमें आत्मा है वह भी अविद्याद्वारा (अज्ञान होनेके कारण) सदा मारा हुआ-सा ही रहता है, क्योंकि उनके लिये उसका विद्यमान फल भी नहीं होता । सुतरां सभी अविद्वान् आत्माकी हिंसा करनेवाले ही हैं ।

परन्तु जो इनसे अन्य उपर्युक्त आत्मस्वरूपको जाननेवाला है, वह दोनों प्रकारसे ही अपनेद्वारा अपना नाश नहीं करता है । इसलिये वह परमगति प्राप्त कर लेता है अर्थात् उसे उपर्युक्त फल प्राप्त होता है ॥ २८ ॥

* यहाँ पृथ्वीपर अग्नि जलानेका निषेध करना तो इसलिये अयुक्त है कि यदि पृथ्वीपर अग्नि न जलायी जाय तो कहाँ जलायी जाय ? और अन्तरिक्षमें जलानेका निषेध इसलिये ठीक नहीं कि वहाँ तो वह जलायी ही नहीं जा सकती ।

सर्वभूतस्थम् ईशं समं पश्यन् न हिनस्ति
आत्मना आत्मानम् इति उक्तं तद् अनुपपन्नं
स्वगुणकर्मवैलक्षण्यमेदभिन्नेषु आत्मसु इति
एतद् आश्चर्य्य आह—

यह जो कहा कि, ईश्वरको सब भूतोंमें सम-
मानसे स्थित देखता हुआ पुरुष, आत्माद्वारा आत्मा-
का नाश नहीं करता, सो ठीक नहीं क्योंकि अपने
गुण और कर्मोंकी विलक्षणतासे विभिन्न हुए जीवोंमें
इस प्रकार देखना नहीं बन सकता, ऐसी शंका
करके कहते हैं—

प्रकृत्यैव च कर्माणि क्रियमाणानि सर्वशः ।

यः पश्यति तथात्मानमकर्तारं स पश्यति ॥ २६ ॥

प्रकृत्या प्रकृतिः भगवतो माया त्रिगुणात्मिका,
'मायां तु प्रकृतिं विधात्' (श्वे० उ० ४।१०)
इति मन्त्रवर्णात् तथा प्रकृत्या एव च न अन्येन
महदादिकार्यकरणकारपरिणतया कर्माणि
वाञ्छनःकायारभ्याणि क्रियमाणानि निर्वर्त्य-
मानानि सर्वशः सर्वप्रकारैः यः पश्यति उपलभते ।

तथा आत्मानं क्षेत्रज्ञम् अकर्तारं सर्वोपाधि-
विवाजितं पश्यति स परमार्थदर्शी इति अभिप्रायः ।
निर्गुणस्य अकर्तुः निर्विशेषस्य आकाशस्य
इव मेदे प्रमाणानुपपत्तिः इत्यर्थः ॥ २९ ॥

'मायाको प्रकृति समझना चाहिये' इत्यादि
मन्त्रोंके अनुसार भगवान्की त्रिगुणात्मिका मायाका
नाम प्रकृति है, जो कि महत्तत्त्व आदि कार्य-करणके
आकारमें परिणत है; उस प्रकृतिद्वारा ही मन,
वाणी और शरीरसे होनेवाले सारे कर्म, सब प्रकारसे
सम्पादन किये जाते हैं, अन्य किसीसे नहीं, इस
प्रकार जो देखता है ।

तथा आत्माको—क्षेत्रज्ञको जो समस्त उपाधियोंसे
रहित अकर्ता देखना है, वही देखता है अर्थात् वही
परमार्थदर्शी है, क्योंकि आकाशकी भाँति निर्गुण और
विशेषतारहित अकर्ता आत्मामें, मेदभावका होना
प्रमाणित नहीं हो सकता । यह अभिप्राय है ॥ २९ ॥

पुनरपि तद् एव सम्यग्दर्शनं शब्दान्तरेण
प्रपञ्चयति—

फिर भी, उसी यथार्थ ज्ञानकी दूसरे शब्दोंसे
व्याख्या करते हैं—

यदा भूतपृथग्भावमेकस्थमनुपश्यति ।

तत एव च विस्तारं ब्रह्म संपद्यते तदा ॥ ३० ॥

यदा यस्मिन् काले भूतपृथग्भावं भूतानां
पृथग्भावं पृथक्त्वम् एकस्थम् एकस्मिन् आत्मनि
स्थितम् एकस्थम् अनुपश्यति शास्त्राचार्योपदेशतो
मत्वा आत्मप्रत्यक्षत्वेन पश्यति 'आत्मैवेदं
सर्वम्' (छा० उ० ७।२५।२) इति ।

जिस समय (यह विद्वान्) भूतोंके अलग-अलग
भावोंको—भूतोंकी पृथक्ताको, एक आत्मामें ही स्थित
देखता है अर्थात् शास्त्र और आचार्यके उपदेशसे
मनन करके आत्माको इस प्रकार प्रत्यक्षभावसे देखता
है कि 'यह सब कुछ आत्मा ही है ।'

तत एव च तस्माद् एव च विस्तारम् उत्पत्तिं
विकासम् 'आत्मतः प्राण आत्मत आशा-
त्मतः स्मर आत्मत आकाश आत्मतस्तेज आत्मत
आप आत्मत आर्षिर्भावतिरोभावावात्मतोऽचम्'
(छा० उ० ७।२६।१) इति एवम् आदिप्रकारैः
विस्तारं यदा पश्यति ब्रह्म संपद्यते ब्रह्म एव
भवति तदा तस्मिन् काले इत्यर्थः ॥ ३० ॥

तथा उस आत्मासे ही सारा विस्तार—सबकी
उत्पत्ति—विकास देखता है अर्थात् जिस समय
'आत्मासे ही प्राण, आत्मासे ही आशा, आत्मा-
से ही काम, आत्मासे ही आकाश, आत्मासे
ही तेज, आत्मासे ही जल, आत्मासे ही अन्न,
आत्मासे ही सबका प्रकट और लीन होना'
इत्यादि प्रकारसे सारा विस्तार आत्मासे ही हुआ
देखने लगता है, उस समय वह ब्रह्मको प्राप्त हो
जाता है—ब्रह्मरूप ही हो जाता है ॥ ३० ॥

एकस्य आत्मनः सर्वदेहात्मत्वे तद्दोषसंबन्धे
प्राप्ते इदम् उच्यते—

एक ही आत्मा सब शरीरोंका आत्मा माना
जानेसे, उसका उन सबके दोषोंसे सम्बन्ध होगा,
ऐसी शका होनेपर यह कहा जाता है—

अनादित्वाच्चिर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः ।

शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते ॥ ३१ ॥

अनादित्वाद् अनादेः भावः अनादित्वम्
आदिः कारणं तद् यस्य न अस्ति तद्
अनादि । यद् हि आदिमत् तत् स्वेन आत्मना
व्येति अयं तु अनादित्वाद् निरवयव इति
कृत्वा न व्येति ।

आदि, कारणको कहते हैं, जिसका कोई कारण
न हो, उसका नाम अनादि है और अनादिके
भावका नाम अनादित्व है, यह परमात्मा अनादि
होनेके कारण अव्यय है; क्योंकि जो वस्तु
आदिमान् होती है, वही अपने स्वरूपसे क्षीण
होती है । किन्तु यह परमात्मा अनादि है, इसलिये
अवयवरहित है । अतः इसका क्षय नहीं होता ।

तथा निर्गुणत्वात् सगुणो हि गुणव्ययाद्
व्येति अयं तु निर्गुणत्वाद् न व्येति इति
परमात्मा अयम् अव्ययो न अस्य व्ययो विद्यते
इति अव्ययः ।

तथा निर्गुण होनेके कारण भी यह अव्यय है;
क्योंकि जो वस्तु गुणयुक्त होती है, उसका गुणोंके
क्षयसे क्षय होता है ! परन्तु आत्मा गुणरहित है,
अतः इसका क्षय नहीं होता । सुतरां यह परमात्मा
अव्यय है, अर्थात् इसका व्यय नहीं होता ।

यत् एवम् अतः शरीरस्थः अपि शरीरेषु
आत्मन उपलब्धिः भवति इति शरीरस्थ
उच्यते तथापि न करोति । तदकरणान् एव
तत्फलान् न लिप्यते ।

ऐसा होनेके कारण यह आत्मा शरीरमें स्थित
हुआ भी—शरीरमें रहता हुआ भी कुछ नहीं करता
है, तथा कुछ न करनेके कारण ही उसके फलसे
भी लिप्त नहीं होता है । आत्माकी शरीरमें प्रतीति
होती है, इसलिये शरीरमें स्थित कहा जाता है ।

यो हि कर्ता स कर्मफलेन लिप्यते अयं
तु अकर्ता अतो न फलेन लिप्यते इत्यर्थः ।

कः पुनः देहेषु करोति लिप्यते च, यदि
तावद् अन्यः परमात्मनो देही करोति लिप्यते
च तत इदम् अनुपपन्नम् उक्तं क्षेत्रज्ञेश्वरैकत्वम्
'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' इत्यादि ।

अथ न अस्ति ईश्वराद् अन्यो देही कः
करोति लिप्यते च इति वाच्यं परो वा नास्ति
इति ।

सर्वथा दुर्विज्ञेयं दुर्वाच्यं च इति भगवन्-
प्रोक्तम् औपनिषदं दर्शनं परित्यक्तं वैशेषिकैः
सांख्यार्हतबौद्धैः च ।

तत्र अयं परिहारो भगवता स्वेन एव उक्तः
'स्वभावस्तु प्रवर्तते' इति । अविद्यामात्रस्वभावो
हि करोति लिप्यते इति व्यवहारो भवति न तु
परमार्थत एकस्मिन् परमात्मनि तद् अस्ति ।
अत एतस्मिन् परमार्थसांख्यदर्शनं
स्थितानां ज्ञाननिष्ठानां परमहंसपरिव्राजकानां
तिरस्कृताविद्याव्यवहाराणां कर्माधिकारो न
अस्ति इति तत्र तत्र दर्शितं भगवता ॥ ३१ ॥

किम् ह्यन करोति न लिप्यते इति अत्र
दृष्टान्तम् आह—

यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते ।

सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नोपलिप्यते ॥ ३२ ॥

क्योंकि जो कर्ता होता है वही कर्मके फलसे
लिप्त होता है । परन्तु यह अकर्ता है, इस-
लिये फलसे लिप्त नहीं होता, यह अभिप्राय है ।

५०—तो फिर शरीरमें ऐसा कौन है जो कर्म
करता है और उसके फलसे लिप्त होता है ? यदि यह
मान लिया जाय कि, परमात्मासे भिन्न कोई शरीरी
कर्म करता है और उसके फलसे लिप्त होता है तब
तो 'क्षेत्रज्ञ भी तू मुझे ही जान' इस प्रकार जो क्षेत्रज्ञ
और ईश्वरकी एकता कही है, वह अयुक्त ठहरेगी ।

यदि यह माना जाय कि ईश्वरसे पृथक् अन्य
कोई शरीरी नहीं है तो यह बतलाना चाहिये फिर
कौन करता और लिप्त होता है ? अथवा यह
कह देना चाहिये कि (इन सबसे) पर कोई
ईश्वर ही नहीं है ।

(बात तो यह है कि) भगवान्द्वारा कहा
हुआ यह उपनिषद्-रूप दर्शन सर्वथा दुर्विज्ञेय और
दुर्वाच्य है, इसीलिये वैशेषिक, सांख्य, जैन और
बौद्ध-मतावलम्बियोंद्वारा यह छोड़ दिया गया है ।

उ०—इसका परिहार 'स्वभाव ही वर्तता है'
ऐसा कहकर भगवान्ने स्वयं ही कर दिया है
क्योंकि अविद्यामात्र स्वभाववाला ही 'कर्ता है, और
लिप्त होता है' इसीसे यह व्यवहार चल रहा है ।
वास्तवमें अद्वितीय परमात्मामें वे ('कर्तापन' और
'लिप्त होना' आदि) नहीं हैं ।

सुतरां इस वास्तविक ज्ञानदर्शनमें स्थित हुए
ज्ञाननिष्ठ, परमहंस परिव्राजक संन्यासियोंका,
जिन्होंने अविद्याकृत समस्त व्यवहारका तिरस्कार कर
दिया है, कर्ममें अधिकार नहीं है—यह बात जगह-
जगह भगवान्द्वारा दिखलायी गयी है ॥ ३१ ॥

परमात्मा किसकी भौति न करता है और न
लिप्त होता है ? इसपर यहाँ दृष्टान्त कहते हैं—

यथा सर्वगतं व्यापि अपि सत् सौख्यात्
सूक्ष्मभावाद् आकाशं खं न उपलिप्यते न
संबध्यते सर्वत्र अवस्थितो देहे तथा आत्मा न
उपलिप्यते ॥ ३२ ॥

जैसे आकाश, सर्वत्र व्याप्त हुआ भी सूक्ष्म
होनेके कारण लिप्त नहीं होता—सम्बन्धयुक्त नहीं
होता, वैसे ही आत्मा भी शरीरमें सर्वत्र स्थित रहते
हुए भी (उसके गुण-दोषोंसे) लिप्त नहीं होता॥३२॥

किं च—

तथा—

यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ।

क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥ ३३ ॥

यथा प्रकाशयति अवभासयति एकः कृत्स्नं
लोकम् इमं रविः सविता आदित्यः तथा तद्वद्
महाभूतादिभृत्यन्तं क्षेत्रम् एकः सन् प्रकाशयति
कः क्षेत्री परमात्मा इत्यर्थः ।

जैसे एक ही सूर्य इस समस्त लोकको प्रकाशित
करता है, वैसे ही, महाभूतोंसे लेकर धृति-
पर्यन्त बतलाये हुए समस्त क्षेत्रको वह एक होते
हुए भी प्रकाशित करता है। कौन करता है ?
क्षेत्रज्ञ—परमात्मा ।

रविदृष्टान्तः अत्र आत्मन उभयार्थः अपि
भवति रविवत् सर्वक्षेत्रेषु एक आत्मा अलेपकः
च इति ॥ ३३ ॥

यहाँ आत्मामें सूर्यका दृष्टान्त दोनों प्रकारसे
ही घटना है, आत्मा सूर्यकी भाँति समस्त शरीरमें
एक है और अलिप्त भी है ॥ ३३ ॥

समस्ताध्यायार्थोपसंहारार्थः अयं श्लोकः—

सारे अध्यायके अर्थका उपसंहार करनेके लिये
यह श्लोक (कहा जाता है)—

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेवमन्तरं

ज्ञानचक्षुषा ।

भूतप्रकृतिमोक्षं च ये विदुर्यान्ति ते परम् ॥ ३४ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः यथाव्याख्यातयोः एवं यथा-
प्रदर्शितप्रकारेण अन्तरम् इतरेतरवैलक्षण्यविशेषं
ज्ञानचक्षुषा शास्त्राचार्योपदेशजनितम् आत्म-
प्रत्ययिकज्ञानं चक्षुः तेन ज्ञानचक्षुषा भूतप्रकृति-
मोक्षं च भूतानां प्रकृतिः अविद्यालक्षणा
अव्यक्ताख्या तस्या भूतप्रकृतेः मोक्षणम्
अभावगमनं च ये विदुः विजानन्ति यान्ति
गच्छन्ति ते परं परमार्थतत्त्वं ब्रह्म न पुनः देहम्
आददते इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

जो पुरुष शास्त्र और आचार्यके उपदेशसे
उत्पन्न आत्मसाक्षात्काररूप ज्ञाननेत्रोंद्वारा, पहले
बतलाये हुए क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके अन्तरको—उनकी
पारस्परिक विच्छेदगताको, इस पूर्वदर्शित प्रकारसे
जान लेते हैं, और वैसे ही अव्यक्त नामक अविद्यारूप
भूतोंकी प्रकृतिके मोक्षको, यानी उसका अभाव कर
 देनेको भी जानते हैं, वे परमार्थतत्त्वस्वरूप ब्रह्मको
 प्राप्त हो जाते हैं, पुनर्जन्म नहीं पाते ॥३४॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि
श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-
संवादे क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोगो नाम त्रयोदशोऽध्यायः ॥ १३ ॥

चतुर्दशोऽध्यायः

सर्वम् उत्पद्यमानं क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगाद्
उत्पद्यते इति उक्तं तत् कथम् इति तत्प्रदर्शनार्थं

‘परं भूयः’ इत्यादिः अध्याय आरभ्यते ।

अथवा ईश्वरपरतन्त्रयोः क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः
जगत्कारणत्वं न तु सांख्यानानाम् इव
स्वतन्त्रयोः इति एवम् अर्थम् ।

प्रकृतिस्यत्वं गुणेषु च सङ्गः संसारकारणम्
इति उक्तं कस्मिन् गुणे कथं सङ्गः के वा
गुणाः कथं वा ते बध्नन्ति इति गुणेभ्यः च
मोक्षणं कथं स्याद् युक्तस्य च लक्षणं
वक्तव्यम् इति एवम् अर्थं च—

श्रीभगवानुवाच—

परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम् ।

यज्ज्ञात्वा मुनयः सर्वे परां सिद्धिमितो गताः ॥ १ ॥

परं ज्ञानम् इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

भूयः पुनः पूर्वेषु सर्वेषु अध्यायेषु असकृद्
उक्तम् अपि प्रवक्ष्यामि । तत् च परं परवस्तु-
विषयत्वात्, किं तत्, ज्ञानं सर्वेषां ज्ञानानाम्
उत्तमम् उत्तमफलत्वात् ।

उत्पन्न होनेवाली सभी वस्तुएँ, क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके संयोगसे उत्पन्न होती हैं, यह बात कही गयी । सो वह किस प्रकारसे (उत्पन्न होती हैं ?) यह दिखलानेके लिये ‘परं भूयः’ इत्यादि श्लोकोँकाले चतुर्दश अध्यायका आरम्भ किया जाता है ।

अथवा ईश्वरके अधीन रहकर ही क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ जगत्के कारण हैं, सांख्यवादियोंके मतानुसार स्वतन्त्रतासे नहीं । यह बात दिखलानेके लिये (यह अध्याय आरम्भ किया जाता है) ।

तथा जो यह कहा कि, प्रकृतिमें स्थित होना और गुणविषयक आसक्ति—यही संसारका कारण है, सो किस गुणमें किस प्रकारसे आसक्ति होती है ? गुण कौन-से हैं ? वे कैसे बाँयते हैं ? गुणोंसे छुटकारा कैसे होता है ? तथा मुक्तका लक्षण क्या है ? यह सब बातें बतलानेके लिये भी इस अध्यायका आरम्भ किया जाता है—

श्रीभगवान् बोले—

‘परम्’ इस पदका दूरस्थ ‘ज्ञानम्’ पदके साथ सम्बन्ध है ।

समस्त ज्ञानोंमें उत्तम परम ज्ञानको अर्थात् जो पर-वस्तुविषयक होनेसे परम है और उत्तम फलयुक्त होनेके कारण समस्त ज्ञानोंमें उत्तम है, उस परम उत्तम ज्ञानको, यद्यपि पहलेके सब अध्यायोंमें बार-बार कह जाया है, तो भी फिर कहूँगा ।

ज्ञानानां इति न अमानित्वादीनां किं तर्हि
यज्ञादिज्ञेयवस्तुविषयाणाम् इति ।

तानि न मोक्षाय इदं तु मोक्षाय इति
परोत्तमशब्दाभ्यां स्तौति श्रोतृबुद्धिरुच्युत्पाद-
नार्थम् ।

यद् ज्ञात्वा यद् ज्ञानम् ज्ञात्वा प्राप्य मुनयः
संन्यासिनो मननशीलाः सर्वे परां सिद्धिं
मोक्षारूपाम् इतः अस्माद् देहबन्धनाद् ऊर्ध्वं
गताः प्राप्ताः ॥ १ ॥

यहाँ 'ज्ञानोंमेंसे' इस शब्दसे अमानित्वादि ज्ञान-
साधनोंका ग्रहण नहीं है । किन्तु यज्ञादि ज्ञेय-
वस्तुविषयक ज्ञानोंका ग्रहण है ।

वे यज्ञादिविषयक ज्ञान मोक्षके लिये उपयुक्त नहीं
हैं और यह (जो इस अध्यायमें बतलाया जाता है सो)
मोक्षके लिये उपयुक्त है, इसलिये 'परम' और
'उत्तम' इन दोनों शब्दोंसे श्रोतृकी बुद्धिमें रुचि
उत्पन्न करनेके लिये इसकी स्तुति करते हैं ।

जिस ज्ञानको जानकर—पाकर सब मननशील
संन्यासीजन इस देहबन्धनसे मुक्त होनेके बाद
मोक्षरूप परम सिद्धिको प्राप्त हुए हैं, (ऐसा परम
ज्ञान कहूँगा) ॥ १ ॥

अस्याः च सिद्धेः ऐकान्तिकत्वं दर्शयति —

इस (ज्ञानद्वारा प्राप्त हुई) सिद्धिकी अव्यभिचारिता—
नित्यता दिखलाते हैं—

इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः ।

सर्गेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति च ॥ २ ॥

इदं ज्ञान यद्योक्तं उपाश्रित्य ज्ञानसाधनम्
अनुष्ठाय इति एतत् । मम परमेश्वरस्य साधर्म्यं
मत्स्वरूपताम् आगताः प्राप्ता इत्यर्थो न तु
समानधर्मतां साधर्म्यं क्षेत्रज्ञेश्वरयोः भेदान-
भ्युपगमाद् गीताशास्त्रे । फलवादः च
अयं स्तुत्यर्थम् उच्यते । सर्गे अपि सृष्टिकाले
अपि न उपजायन्ते न उत्पद्यन्ते प्रलये ब्रह्मणः
अपि विनाशकाले न व्यथन्ति च व्यथां न
आपद्यन्ते न च्यवन्ति इत्यर्थः ॥ २ ॥

इस उपर्युक्त ज्ञानका आश्रय लेकर, अर्थात्
ज्ञानके साधनोंका अनुष्ठान करके, मुझ परमेश्वरकी
समानताको—मेरे साथ एकरूपताको प्राप्त हुए पुरुष
सृष्टिके उत्पत्तिकालमें भी, फिर उत्पन्न नहीं होते और
प्रलयकालमें—ब्रह्मके विनाशकालमें भी व्यथाको प्राप्त
नहीं होते, अर्थात् गिरते नहीं । यह फलका वर्णन
ज्ञानकी स्तुतिके लिये किया गया है । यहाँ 'साधर्म्य' का
अर्थ 'समानधर्मता' नहीं है क्योंकि गीताशास्त्रमें क्षेत्रज्ञ
और ईश्वरका भेद स्वीकार नहीं किया गया ॥ २ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोग ईदृशो भूतकारणम् इति
आह—

अब यह बतलाते हैं कि इस प्रकृतिरका क्षेत्र और
क्षेत्रज्ञका संयोग भूतोंका कारण है—

मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्गर्भं दधाम्यहम् ।

संभवः सर्वभूतानां ततो भवति भारत ॥ ३ ॥

मम स्वभूता मदीया माया त्रिगुणात्मिका ।
प्रकृतिः योनिः सर्वभूतानां सर्वकार्येभ्यो
महत्त्वाद् भ्रणत् च स्वविकाराणां महद् ब्रह्म
इति योनिः एव विशिष्यते ।

तस्मिन् महति ब्रह्मणि योनौ गर्भ हिरण्य-
गर्भस्य जन्मनो बीजं सर्वभूतजन्मकारणं बीजं
दधामि निक्षिपामि क्षेत्रक्षेत्रज्ञप्रकृतिद्वयशक्तिमान्
ईश्वरः अहम् अविद्याकामकर्मोपाधिस्वरूपानुवि-
धापिनं क्षेत्रज्ञं क्षेत्रेण संयोजयामि इत्यर्थः ।

संभव उत्पत्तिः सर्वभूतानां हिरण्यगर्भोत्पत्ति-
द्वारेण ततः तस्माद् गर्भाधानाद् भवति हे
भारत ॥ ३ ॥

सुख ईश्वरकी माया—त्रिगुणमयी प्रकृति, समस्त
भूतोंकी योनि अर्थात् कारण है। समस्त कारणोंसे यानी
उत्पत्तिशील वस्तुओंसे बड़ी होनेके कारण और अपने
विकारोंको धारण करनेवाली होनेसे प्रकृति ही 'महत्
ब्रह्म' इस विशेषणसे विशेषित की गयी है।

उस महत् ब्रह्मरूप योनिमें, मैं—क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ
इन दो प्रकृतिरूप शक्तियोंवाला ईश्वर, हिरण्यगर्भके
जन्मके बीजरूप गर्भको, यानी सब भूतोंकी उत्पत्तिके
कारणरूप बीजको, स्थापित किया करता हूँ। अर्थात्
अविद्या, कामना, कर्म और उपाधिके स्वरूपका अनुवर्तन
करनेवाले क्षेत्रज्ञको क्षेत्रसे संयुक्त किया करता हूँ।

हे भारत ! उस गर्भाधानसे हिरण्यगर्भकी उत्पत्ति-
द्वारा समस्त भूतोंकी उत्पत्ति होती है ॥ ३ ॥

सर्वयोनिषु कौन्तेय मूर्तयः संभवन्ति याः ।

तासां ब्रह्म महद्योनिरहं बीजप्रदः पिता ॥ ४ ॥

देवपितृमनुष्यपशुमृगादि सर्वयोनिषु कौन्तेय
मूर्तयो देहसंस्थानलक्षणा मूर्च्छिताङ्गावयवा मूर्तयः
संभवन्ति याः तासां मूर्तीनां ब्रह्म महत् सर्वावस्थं
योनिः कारणम् अहम् ईशो बीजप्रदो गर्भाधानस्य
कर्ता पिता ॥ ४ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! देव, पितृ, मनुष्य, पशु और मृग
आदि समस्त योनियोंमें जो मूर्तियों, अर्थात् शरीराकार
अलग-अलग अङ्गोंके अवयवोंकी रचनायुक्त व्यक्तियों
उत्पन्न होती हैं, उन सब मूर्तियोंकी सब प्रकारसे स्थित
महत् ब्रह्मरूप मेरी माया तो, गर्भ धारण करनेवाली
योनि है, और मैं ईश्वर बीज प्रदान करनेवाला अर्थात्
गर्भाधान करनेवाला पिता हूँ ॥ ४ ॥

के गुणाः कथं ब्रह्मन्ति इति उच्यते—

वे गुण कौन-कौन-से हैं और कैसे बंधते हैं ?
सो कहते हैं—

सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंभवाः ।

निबध्नन्ति महाबाहो देहे देहिनमव्ययम् ॥ ५ ॥

सत्त्व रजः तम इति एवं नामानः, गुणा इति
पारिभाषिकः शब्दो न रूपादिवद्द्रव्याश्रिताः ।
न च गुणगुणिनोः अन्यस्वम् अत्र विवक्षितम् ।

सत्त्व, रज और तम—ऐसे नामोंवाले ये तीन गुण
हैं। 'गुण' शब्द पारिभाषिक है। यहाँ रूप, रस
आदिकी भाँति किसी द्रव्यके आश्रित गुणोंका ग्रहण
नहीं है; तथा 'गुण' और 'गुणवान्' (प्रकृति) का
भेद भी यहाँ विवक्षित नहीं है।

तस्माद् गुणा इव नित्यपरतन्त्राः क्षेत्रज्ञं
प्रति अविद्यात्मकत्वात् क्षेत्रज्ञं निबध्नन्ति इव
तम् आस्पदीकृत्य आत्मानं प्रतिलभन्ते इति
निबध्नन्ति इति उच्यते ।

ते च प्रकृतिसंभवा भगवन्मायासंभवा निबध्नन्ति
इव हे महाबाहो महान्तौ समर्थतरो आजानु-
प्रलम्बौ बाहू यस्य स महाबाहुः हे महाबाहो
देहे शरीरे देहिनं देहवन्तम् अव्ययम् अव्ययत्वं
च उक्तम् 'अनादित्वात्' इत्यादिश्लोके ।

ननु देही न लिप्यते इति उक्तं तत् कथम्
इह निबध्नन्ति इति अन्यथा उच्यते,

परिहृतम् अस्माभिः इवशब्देन निबध्नन्ति
इव इति ॥ ५ ॥

(जैसे रूपादि गुण द्रव्यके अधीन होते हैं)
वैसे ही मानो ये सत्त्वादि गुण सदा क्षेत्रज्ञके अधीन
हुए ही अविद्यात्मक होनेके कारण क्षेत्रज्ञको बाँध
लेते हैं । उस (क्षेत्रज्ञ) को आश्रय बनाकर ही
(ये गुण) अपना स्वरूप प्रकट करनेमें समर्थ
होते हैं, अतः 'बाँधते हैं' ऐसा कहा जाता है ।

जिसकी भुजाएँ अतिशय सामर्थ्ययुक्त और
जानु (घुटनों) तक लंबी हों, उसका नाम
महाबाहु है । हे महाबाहो ! भगवान्की मायासे उत्पन्न
ये तीनों गुण इस शरीरमें शरीरधारी अविनाशी
क्षेत्रज्ञको मानो बाँध लेते हैं । क्षेत्रज्ञका 'अविनाशित्व'
'अनादित्वात्' इत्यादि श्लोकमें कहा ही है ।

५०—पहले यह कहा है कि देही—आत्मा लिप्त
नहीं होता, फिर यहाँ यह विपरीत बात कैसे कही
जाती है कि उसको गुण बाँधते हैं ?

७०—'इव' शब्दका अच्याहार करके हमने
इस शंकाका परिहार कर दिया है । अर्थात् वास्तवमें
नहीं बाँधते, बाँधते हुए-से प्रतीत होते हैं ॥ ५ ॥

तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमनामयम् ।

सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघ ॥ ६ ॥

तत्र सत्त्वादीनां सत्त्वस्य एव तावद्
लक्षणम् उच्यते—

निर्मलत्वात् स्फटिकमणिः इव प्रकाशकम्

अनामयं निरुपद्रवं सत्त्वं तद् निबध्नाति ।

कथम्, सुखसङ्गेन सुखी अहम् इति विषयभूतस्य
सुखस्य विषयिणि आत्मनि संश्लेषापादनं मृषा
एव सुखे सञ्जनम् इति । सा एषा अविद्या ।

न हि विषयधर्मो विषयिणो भवति ।
इच्छादि च धृत्यन्तं क्षेत्रस्य एव विषयस्य
धर्म इति उक्तं भगवता ।

गी० शां० भा० ४५—

उन सत्त्व आदि तीन गुणोंमेंसे पहले, सत्त्व-
गुणका लक्षण बतलाया जाता है—

सत्त्वगुण स्फटिक-मणिकी भाँति निर्मल होनेके
कारण, प्रकाशशील और उपद्रवरहित है (तो भी)
वह बाँधता है ।

कैसे बाँधता है ? सुखकी आसक्तिसे । (वास्तवमें)
विषयरूप सुखका विषयी आत्माके साथ 'मैं सुखी
हूँ' इस प्रकार सम्बन्ध जोड़ लेना यह आत्माको
मिथ्या ही सुखमें नियुक्त करना है । यही अविद्या है ।

क्योंकि विषयके धर्म विषयीके (कभी) नहीं होते
और इच्छासे लेकर धृतिपर्यन्त सब धर्म विषयरूप
क्षेत्रके ही हैं—ऐसा भगवान्ने कहा है ।

अतः अविद्यया एव स्वकीयधर्मभूतया
विषयविषय्यविवेकलक्षणया अस्वात्मभूते सुखे
सञ्जयति इव सक्तम् इव करोति असुखिनं
सुखिनम् इव । तथा ज्ञानसङ्गेन च ।

ज्ञानम् इति सुखसाहचर्यात् क्षेत्रस्य एव
अन्तःकरणस्य धर्मो न आत्मनः आत्म-
धर्मत्वे सङ्गानुपपत्तेः बन्धानुपपत्तेः च ।
सुखे इव ज्ञानादौ सङ्गे मन्त्व्यो हे
अनघ अव्यसन ॥ ६ ॥

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि जो आरोपितभावसे
आत्माकी स्वकीय धर्मरूपा हो रही है और विषय-
विषयीका अज्ञान ही जिसका स्वरूप है, ऐसी अविद्या-
द्वारा ही सत्त्वगुण अनात्मस्वरूप सुखमें (आत्माको)
मानो नियुक्त—आसक्त कर देता है, यानी जो
(वास्तवमें) सुखके सम्बन्धसे रहित है, उसे सुखी-
सा कर देता है । इसी प्रकार (यह सत्त्वगुण उसे)
ज्ञानके सङ्गसे भी (बाँधता है) ।

ज्ञान भी सुखका साथी होनेके कारण, क्षेत्र
अर्थात् अन्तःकरणका ही धर्म है, आत्माका नहीं,
क्योंकि आत्माका धर्म मान लेनेपर उसमें आसक्त
होना और उसका बाँधना नहीं बन सकता ।
इसलिये हे निष्ठाप ! अर्थात् व्यसन-दोष-रहित
अर्जुन ! सुखकी भाँति ही ज्ञान आदिके 'सङ्ग'को
भी (बन्धन करनेवाला) समझना चाहिये ॥ ६ ॥

रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवम् ।

तन्निबध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम् ॥ ७ ॥

रजो रागात्मकं रञ्जनाद् रागो गैरिकादिवद्
रागात्मकं विद्धि जानीहि तृष्णासङ्गसमुद्भवं
तृष्णा अप्राप्ताभिलाष आयङ्गः प्राप्ते विषये
मनसः प्रीतिलक्षणः संश्लेषः, तृष्णासङ्गयोः
समुद्भवं तृष्णासङ्गसमुद्भवम् ।

तद् निबध्नाति तद् रजः कौन्तेय कर्मसङ्गेन
दृष्टादृष्टार्थेषु कर्मसु सङ्गं तत्परता कर्मसङ्गः
तेन निबध्नाति रजो देहिनम् ॥ ७ ॥

अप्राप्त वस्तुकी अभिलाषाका नाम 'तृष्णा' है
और प्राप्त विषयोंमें मनकी प्रीतिरूप स्नेहका नाम
'आसक्ति' है, इन तृष्णा और आसक्तिकी उत्पत्तिके
कारणरूप रजोगुणको रागात्मक ज्ञान । अर्थात्
गेरू आदि रंगोंकी भाँति (पुरुषको विषयोंके साथ)
उनमें आसक्त करके तद्रूप करनेवाला होनेसे,
इसको तू रागरूप समझ ।

हे कुन्तीपुत्र ! वह रजोगुण, इस शरीरधारी
क्षेत्रज्ञको कर्मासक्तिसे बाँधता है । दृष्ट और अदृष्ट
फल देनेवाले जो कर्म हैं उनमें आसक्ति—तत्परताका
नाम कर्मासक्ति है, उसके द्वारा बाँधता है ॥ ७ ॥

तमस्त्वज्ञानजं विद्धि मोहनं सर्वदेहिनाम् ।

प्रमादालस्यनिद्राभिस्तन्निबध्नाति भारत ॥ ८ ॥

तमः तृतीयो गुणः अज्ञानजम् अज्ञानाद् जातम्
अज्ञानजं विद्धि मोहनं मोहकरम् अविचेककरं
सर्वदेहिनां सर्वेषां देहवतां प्रमादालस्यनिद्राभिः
प्रमादः च आलस्यं च निद्रा च प्रमादालस्य-
निद्राः ताभिः तद् तमो निबध्नाति भारत ॥ ८ ॥

और समस्त देहधारियोंको मोहित करनेवाले
तमोगुणको, यानी जीवोंके अन्तःकरणमें मोह—
अविवेक उत्पन्न करनेवाले तम नामक तीसरे गुणको,
तू अज्ञानसे उत्पन्न हुआ जान । हे भारत ! वह
तमोगुण, (जीवोंको) प्रमाद, आलस्य और निद्राके
द्वारा बाँधा करता है ॥ ८ ॥

• पुनः गुणानां व्यापारः संक्षेपत उच्यते—

फिर भी उन गुणोंका व्यापार संक्षेपसे बतलाया
जाता है—

सत्त्वं सुखे संजयति रजः कर्मणि भारत ।

ज्ञानमावृत्य तु तमः प्रमादे संजयत्युत ॥ ९ ॥

सत्त्वं सुखे संजयति संश्लेषयति रजः कर्मणि
हे भारत संजयति इति वर्तते* । ज्ञानं सत्त्वकृतं
विवेकम् आवृत्य आच्छाद्य तु तमः स्वेन
आवरणात्मना प्रमादे संजयति उत प्रमादो नाम
प्राप्तकर्तव्याकरणम् ॥ ९ ॥

हे भारत ! सत्त्वगुण सुखमें नियुक्त करता है और
रजोगुण कर्ममें नियुक्त किया करता है तथा तमोगुण,
सत्त्वगुणसे उत्पन्न हुए विवेक-ज्ञानको, अपने
आवरणात्मक स्वभावसे आच्छादित करके फिर
प्रमादमें नियुक्त किया करता है । प्राप्त कर्तव्यको न
करनेका नाम प्रमाद है ॥ ९ ॥

उक्तं कार्यं कदा कुर्वन्ति गुणा इति उच्यते—

ये तीनों गुण उपर्युक्त कार्य कब करते हैं ? सो
कहते हैं—

रजस्तमश्चाभिभूय सत्त्वं भवति भारत ।

रजः सत्त्वं तमश्चैव तमः सत्त्वं रजस्तथा ॥ १० ॥

रजः तमः च उभौ अपि अभिभूय सत्त्वं
भवति उद्भवति वर्धते यदा तदा लब्धात्मकं सत्त्वं
स्वकार्यम् ज्ञानसुखादि आरभते हे भारत ।

हे भारत ! रजोगुण और तमोगुण—इन दोनोंको
दबाकर जब सत्त्वगुण उन्नत होता है—बढ़ता है, तब
वह अपने स्वरूपको प्राप्त हुआ सत्त्वगुण अपने कार्य—
ज्ञान और सुखादिका आरम्भ किया करता है ।

तथा रजोगुणः सत्त्वं तमः च एव उभौ अपि
अभिभूय वर्धते यदा तदा कर्मतृष्णादि स्वकार्यम्
आरभते ।

तथा सत्त्वगुण और तमोगुण—इन दोनोंको ही दबा-
कर जब रजोगुण बढ़ता है तब वह 'कर्मोंमें तृष्णा
आदि' अपने कार्यका आरम्भ किया करता है ।

तम आख्यो गुणः सत्त्वं रजः च उभौ अपि
अभिभूय तथा एव वर्धते यदा तदा ज्ञानावरणादि
स्वकार्यम् आरभते ॥ १० ॥

वैसे ही सत्त्वगुण और रजोगुण इन दोनोंको दबाकर
जब तम नामक गुण बढ़ता है तब वह 'ज्ञानको आच्छा-
दित करना आदि' अपना कार्य आरम्भ किया करता है ।

* इह वाक्यमें 'संजयति' (नियुक्त करता है) कियाकी पूर्ववाक्यसे अनुवृत्ति की गयी है ।

यदा यो गुणः उद्भूतो भवति तदा तस्य
किं लिङ्गम् इति उच्यते—

जिस समय जो गुण बढ़ा हुआ रहता है, उस समय
उसके क्या चिह्न होते हैं सो बतलाते हैं—

सर्वद्वारेषु देहेऽस्मिन्प्रकाश उपजायते ।

ज्ञानं यदा तदा विद्याद्विवृद्धं सत्त्वमित्युत ॥ ११ ॥ .

सर्वद्वारेषु आत्मन उपलब्धिद्वाराणि श्रोत्रा-
दीनि सर्वाणि करणानि तेषु सर्वद्वारेषु अन्तः-
करणस्य बुद्धेः वृत्तिः प्रकाशो देहे अस्मिन्
उपजायते । तद् एव ज्ञानं यदा एवंप्रकाशो
ज्ञानाख्य उपजायते तदा ज्ञानप्रकाशेन लिङ्गेन
विद्याद् विवृद्धम् उद्भूतं सत्त्वम् इति उत अपि ॥११॥

जब इस शरीरके समस्त द्वारोंमें, यानी आत्माकी
उपलब्धिके द्वारभूत जो श्रोत्रादि सब इन्द्रियाँ हैं
उनमें, प्रकाश उत्पन्न हो—अन्तःकरण यानी बुद्धिकी
वृत्तिका नाम 'प्रकाश' है और यही 'ज्ञान' है । यह
ज्ञान नामक प्रकाश जब शरीरके समस्त द्वारोंमें
उत्पन्न हो—तब इस ज्ञानके प्रकाशरूप चिह्नसे ही
समझना चाहिये कि सत्त्वगुण बढ़ा है ॥११॥

रजस उद्भूतस्य इदं चिह्नम्—

। उत्पन्न हुए रजोगुणके चिह्न ये होते हैं—

लोभः प्रवृत्तिरारम्भः कर्मणामशमः स्पृहा ।

रजस्येतानि जायन्ते विवृद्धे भरतर्षभ ॥ १२ ॥

लोभः परद्रव्यादिस्ता, प्रवृत्तिः प्रवर्तनं
सामान्यचेष्टा, आरम्भः, कस्य, कर्मणाम् । अशमः
अनुपशमः, हर्षरागादिप्रवृत्तिः, स्पृहा सर्व-
सामान्यवस्तुविषया तृष्णा, रजसि गुणे विवृद्धे
एतानि लिङ्गानि जायन्ते हे भरतर्षभ ॥ १२ ॥

हे भरतवशियोमें श्रेष्ठ ! लोभ—परद्रव्यको प्राप्त
करनेकी इच्छा, प्रवृत्ति—सामान्यभावसे सांसारिक
चेष्टा और कर्मोंका आरम्भ तथा अशान्ति—उपरा-
मताका अभाव, हर्ष और रागादिका प्रवृत्त होना
तथा लालसा अर्थात् सामान्यभावसे समस्त वस्तुओं-
में तृष्णा—ये सब चिह्न रजोगुणके बढ़नेपर उत्पन्न
होते हैं ॥ १२ ॥

अप्रकाशोऽप्रवृत्तिश्च प्रमादो मोह एव च ।

तमस्येतानि जायन्ते विवृद्धे कुरुनन्दन ॥ १३ ॥

अप्रकाशः अविवेकः अत्यन्तम् अप्रवृत्तिः च
प्रवृत्त्यभावः तत्कार्यं प्रमादो मोह एव च
अविवेको मूढता इत्यर्थः । तमसि गुणे विवृद्धे
एतानि लिङ्गानि जायन्ते हे कुरुनन्दन ॥१३॥

हे कुरुनन्दन ! अप्रकाश अर्थात् अत्यन्त अविवेक,
प्रवृत्तिका अभाव, उसका कार्य प्रमाद और मोह
अर्थात् अविवेकरूप मूढता—ये सब चिह्न तमोगुणकी
वृद्धि होनेपर उत्पन्न होते हैं ॥ १३ ॥

मरणद्वारेण अपि यत्फलं प्राप्यते तद्
अपि सङ्गरागहेतुकं सर्वं गौणम् एव इति
दर्शयन् आह—

मरण-समयकी अवस्थाके द्वारा जो फल मिलता
है, वह सब भी आसक्ति और रागसे ही होनेवाला
तथा गुणजन्य ही होता है, यह दिखानेके लिये
कहते हैं—

यदा सत्त्वे प्रवृद्धे तु प्रलयं याति देहभृत् ।

तदोत्तमविदां लोकानमलान्प्रतिपद्यते ॥ १४ ॥

यदा सत्त्वे प्रवृद्धे उद्धृते तु प्रलयं मरणं याति
प्रतिपद्यते देहभृद् आत्मा तदा उत्तमविदा
महदादितत्त्वविदाम् इति एतद् । लोकान् अमलान्
मलरहितान् प्रतिपद्यते प्राप्नोति इति एतत् ॥ १४ ॥

जब यह शरीरधारी जीव, सत्त्वगुणकी वृद्धिमें
मृत्युको प्राप्त होता है, तब उत्तम तत्त्वको जानने-
वालोंके अर्थात् महत्तत्त्वादिको जाननेवालोंके
निर्मल—मलरहित लोकोंको प्राप्त होता है ॥ १४ ॥

रजसि प्रलयं गत्वा कर्मसङ्गिषु जायते ।

तथा प्रलीनस्तमसि मृदयोनिषु जायते ॥ १५ ॥

रजसि गुणे विवृद्धे प्रलयं मरणं गत्वा प्राप्य
कर्मसङ्गिषु कर्मासक्तियुक्तेषु मनुष्येषु जायते ।
तथा तद्वद् एव प्रलीनो मृतः तमसि विवृद्धे
मृदयोनिषु पश्यादियोनिषु जायते ॥ १५ ॥

रजोगुणकी वृद्धिके समय मरनेपर कर्मसंगियोंमें
अर्थात् कर्मोंमें आसक्त हुए मनुष्योंमें उत्पन्न होता
है और वैसे ही तमोगुणके बढ़नेपर मरा हुआ
मनुष्य मृदयोनिषोंमें अर्थात् पशु आदि योनियोंमें
उत्पन्न होता है ॥ १५ ॥

अतीतश्लोकार्थस्य एव संक्षेप उच्यते—

पहले कहे हुए श्लोकोंके अर्थका ही सार कहा
जाता है—

कर्मणः सुकृतस्याहुः सात्त्विकं निर्मलं फलम् ।

रजसस्तु फलं दुःखमज्ञानं तमसः फलम् ॥ १६ ॥

कर्मणः सुकृतस्य सात्त्विकस्य इत्यर्थः । आहुः
शिष्टाः सात्त्विकम् एव निर्मलं फलम् इति । रजसः
तु फलं दुःखं राजसस्य कर्मण इत्यर्थः । कर्मा-
धिकारात् फलम् अपि दुःखम् एव कारणानु-
रूप्याद् राजसम् एव । तथा अज्ञानं तमसः
तामसस्य कर्मणः अधर्मस्य पूर्ववत् ॥ १६ ॥

श्रेष्ठ पुरुषोंने शुभ कर्मका, अर्थात् सात्त्विक
कर्मका फल सात्त्विक और निर्मल ही बतलाया है,
तथा राजस कर्मका फल दुःख बतलाया है अर्थात्
कर्माधिकारसे राजस कर्मका, फल भी अपने कारण-
के अनुसार दुःखरूप राजस ही होता है (ऐसा
कहा है) और वैसे ही, तामसरूप अधर्मका—पाप-
कर्मका फल अज्ञान बतलाया है ॥ १६ ॥

किं च गुणेषु भवति—

गुणोंसे क्या उत्पन्न होता है ? (सो कहते हैं—)

सत्त्वात्संजायते ज्ञानं रजसो लोभ एव च ।

प्रमादमोहौ तमसो भवतोऽज्ञानमेव च ॥ १७ ॥

सत्त्वाद् लब्धात्मकात् संजायते समुत्पद्यते
ज्ञानम्, रजसो लोभ एव च प्रमादमोहौ च उभौ
तमसो भवतः अज्ञानम् एव च भवति ॥ १७ ॥

उत्कर्षको प्राप्त हुए सत्त्वगुणसे ज्ञान उत्पन्न होता
है, और रजोगुणसे लोभ होता है तथा तमोगुणसे
प्रमाद और मोह—ये दोनों होते हैं और अज्ञान भी
होता है ॥ १७ ॥

किं च—

तथा—

ऊर्ध्वं गच्छन्ति सत्त्वस्था मध्ये तिष्ठन्ति राजसाः ।

जघन्यगुणवृत्तस्था अधो गच्छन्ति तामसाः ॥ १८ ॥

ऊर्ध्वं गच्छन्ति देवलोकादिषु उत्पद्यन्ते
सत्त्वस्थाः सत्त्वगुणवृत्तस्थाः । मध्ये तिष्ठन्ति
मनुष्येषु उत्पद्यन्ते राजसाः ।

सत्त्वगुणमें यानी सात्त्विक भावोंमें स्थित पुरुष उच्च
स्थानको जाने हैं अर्थात् देवलोक आदि उच्च लोकोंमें
उत्पन्न होते हैं । और राजस पुरुष बीचमें रहते हैं
अर्थात् मनुष्य-योनियोंमें उत्पन्न होते हैं ।

जघन्यगुणवृत्तस्था जघन्यः च असौ गुणः
च जघन्यगुणः तमः तस्य वृत्तं निद्रालस्यादि
तस्मिन् स्थिता जघन्यगुणवृत्तस्था मूढा अधो
गच्छन्ति पद्मवादिषु उत्पद्यन्ते तामसाः ॥ १८ ॥

तथा जघन्य गुणके आचरणोंमें स्थित हुए अर्थात्
जो जघन्य—निन्दनीय गुण है, उस तमोगुणके
कार्य—निद्रा और आलस्य आदिमें स्थित हुए मूढ़—
तामसी पुरुष नीचे गिरते हैं—वे पशु, पक्षी आदि
योनियोंमें उत्पन्न होते हैं ॥ १८ ॥

पुरुषस्य प्रकृतिस्थित्वरूपेण मिथ्याज्ञानेन
युक्तस्य भोग्येषु गुणेषु सुखदुःखमोहात्मकेषु
सुखी दुःखी मूढः अहम् अस्मि इति एवंप्रकारो
यः सङ्गः तत् कारणं पुरुषस्य सदसद्योनिजन्म-
प्राप्तिलक्षणस्य संसारस्य, इति समासेन पूर्वा-
ध्याये यद् उक्तं तद् इह 'सत्त्वं रजस्तम इति
गुणाः प्रकृतिसंभवाः' इत्यत आरभ्य गुणस्वरूपं
गुणवृत्तं स्ववृत्तेन च गुणानां बन्धकत्वं गुण-

प्रकृतिमें स्थित होनारूप मिथ्याज्ञानसे युक्त
पुरुषका सुख-दुःख-मोहात्मक भोगरूप गुणोंमें 'मैं
सुखी, दुखी अथवा मूढ़ हूँ' इस प्रकारका जो सङ्ग है,
यह सङ्ग ही इस पुरुषकी अच्छी-बुरी योनियोंमें जन्म-
प्राप्तिरूप संसारका कारण है । यह बात जो पहले
तेरहवें अध्यायमें संक्षेपसे कही थी, उसीको यहाँ
'सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंभवाः'
इस श्लोकसे लेकर (उपर्युक्त श्लोकतक) गुणोंका
स्वरूप, गुणोंका कार्य, अपने कार्यद्वारा गुणोंका
बन्धकत्व तथा गुणोंके कार्यद्वारा बँधे हुए

वृत्तनिबद्धस्य च पुरुषस्य या गतिः इति एतत्सर्वं मिथ्याज्ञानम् अज्ञानमूलं बन्धकारणं विस्तरेण उक्त्वा अधुना सम्यग्दर्शनाद् मोक्षो वक्तव्य इति आह भगवान्—

पुरुषकी जो गति होती है, इन सब मिथ्याज्ञानरूप अज्ञानमूलक बन्धनके कारणोंको, विस्तारपूर्वक बतलाकर, अब यथार्थ ज्ञानसे मोक्ष (कैसे होता है सो) बतलाना चाहिये इसलिये भगवान् बोले—

नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टानुपश्यति ।

गुणेभ्यश्च परं वेत्ति मद्भावं सोऽधिगच्छति ॥ १६ ॥

नान्यं कार्यकरणविषयाकारपरिणतेभ्यो गुणेभ्यः कर्तारम् अन्यं यदा द्रष्टा विद्वान् सन् न अनुपश्यति । गुणा एव सर्वावस्थाः सर्वकर्मणां कर्तार इति एवं पश्यति । गुणेभ्यः च परं गुणव्यापारसाक्षिभूतं वेत्ति मद्भावं मम भावं स द्रष्टा अधिगच्छति ॥ १९ ॥

जिस समय द्रष्टा पुरुष ज्ञानी होकर, कार्य करण और विषयोंके आकारमें परिणत हुए गुणोंसे अतिरिक्त अन्य किसीको (भी) कर्ता नहीं देखता है, अर्थात् यही देखता है कि समस्त अवस्थाओंमें स्थित हुए गुण ही समस्त कर्मोंके कर्ता हैं, तथा गुणोंके व्यापारके साक्षीरूप आत्माको गुणोंसे पर जानता है, तब वह द्रष्टा मेरे भावको प्राप्त होता है ॥ १९ ॥



कथम् अधिगच्छति इति उच्यते—

कैसे प्राप्त होता है ? सो बतलाते हैं—

गुणानेतानतीत्य त्रीन्देही देहसमुद्भवान् ।

जन्ममृत्युजरादुःखैर्विमुक्तोऽमृतमश्नुते ॥ २० ॥

गुणान् एतान् यथोक्तान् अतीत्य जीवन् एव अतिक्रम्य मायोपाधिभूतान्, त्रीन् देही देहसमुद्भवान् देहोत्पत्तिबीजभूतान्, जन्ममृत्यु-जरादुःखैः, जन्म च मृत्युः च जरा च दुःखानि च तैः जीवन् एव विमुक्तः सन् विद्वान् अमृतम् अश्नुते । एवं मद्भावं अधिगच्छति इत्यर्थः ॥ १९० ॥

देहोत्पत्तिके बीजभूत, इन मायोपाधिक पूर्वोंक तीनों गुणोंका उल्लंघन कर, अर्थात् जीवितावस्थामें ही इनका अतिक्रम करके, यह देहधारी विद्वान् जीता हुआ ही जन्म, मृत्यु, बुढ़ापे और दुःखोंसे मुक्त होकर अमृतका अनुभव करता है । अभिप्राय यह कि इस प्रकार वह मेरे भावको प्राप्त हो जाता है ॥ २० ॥



जीवन् एव गुणान् अतीत्य अमृतम् अश्नुते इति प्रश्नबीजं प्रतिलभ्य—
अर्जुन उवाच—

(शरीरधारी जीव) 'जीता हुआ ही गुणोंको अतिक्रम करके अमृतका अनुभव करता है' इस प्रश्न-बीजको पाकर अर्जुन बोला—

कैलिङ्गैस्त्रीन्गुणानेतानतीतो भवति प्रभो ।

किमाचारः कथं चैतांस्त्रीन्गुणानतिवर्तते ॥ २१ ॥

कैः लिङ्गैः चिह्नैः त्रीन् एतान् व्याख्यातान्
गुणान् अतीतः अतिक्रान्तो भवति प्रभो । किमाचारः
कः अस्य आचार इति किमाचारः । कथं केन
च प्रकारेण एतान् त्रीन् गुणान् अतिवर्तते ॥२१॥

गुणातीतस्य लक्षणं गुणातीतत्वोपायं च
अर्जुनेन पृष्टः अस्मिन् श्लोके प्रश्नद्वयार्थं
प्रतिवचनम्—श्रीभगवान् उवाच—यत् तावत्
कैः लिङ्गैः युक्तो गुणातीतो भवति इति तत्
शृणु—

प्रकाशं च प्रवृत्तिं च मोहमेव च पाण्डव ।

न द्वेष्टि संप्रवृत्तानि न निवृत्तानि काङ्क्षति ॥ २२ ॥

प्रकाशं च सच्चकार्यं प्रवृत्तिं च रजःकार्यं
मोहम् एव च तमःकार्यम् इति एतानि न द्वेष्टि
संप्रवृत्तानि सम्यग्विषयभावेन उद्भूतानि ।

मम तामसः प्रत्ययो जातः तेन अहं मूढः
तथा राजसी प्रवृत्तिः मम उत्पन्ना दुःखात्मिका
तेन अहं रजसा प्रवर्तितः प्रचलितः स्वरूपात्
कष्टं मम वर्तते यः अयं मन्त्वरूपावस्थानाद्
भ्रंशः तथा सात्त्विको गुणः प्रकाशात्मा मां
विवेकित्वम् आपादयन् मुखे च संजयन्
चभ्राति इति तानि द्वेष्टि असम्यग्दर्शित्वेन ।
तद् एवं गुणातीतो न द्वेष्टि संप्रवृत्तानि ।

यथा च सात्त्विकादिपुरुषः सात्त्विकादि-
कार्याणि आत्मानं प्रति प्रकाश्य निवृत्तानि
काङ्क्षति न तथा गुणातीतो निवृत्तानि काङ्क्षति
इत्यर्थः ।

हे प्रभो ! इन पूर्ववर्णित तीनों गुणोंसे अतीत—
पार हुआ पुरुष किन-किन लक्षणोंसे युक्त होता है ?
और वह कैसे आचरणवाला होता है अर्थात् उसके
आचरण कैसे होते हैं ? तथा किस प्रकारसे
(किस उपायसे) मनुष्य इन तीनों गुणोंसे अतीत
हो सकता है ? ॥ २१ ॥

इस (उपर्युक्त) श्लोकमें अर्जुनने गुणातीतके
लक्षण और गुणातीत होनेका उपाय पूछा है, उन
दोनों प्रश्नोंका उत्तर देनेके लिये श्रीभगवान् बोले
कि पहले गुणातीत पुरुष किन-किन लक्षणोंसे
युक्त होता है सो सुन—

सत्त्वगुणका कार्य प्रकाश, रजोगुणका कार्य
प्रवृत्ति और तमोगुणका कार्य मोह, ये जब प्राप्त
होते हैं अर्थात् भली प्रकार विषयभावसे उपलब्ध
होते हैं, तब वह इनसे द्वेष नहीं किया करता ।

अभिप्राय यह कि 'सुखमें तामसभाव उत्पन्न
हो गया, उससे मैं मोहित हो गया और दुःखरूप
राजसी प्रवृत्ति उत्पन्न हुई, उस राजसभावने मुझे
प्रवृत्त कर दिया, इससे मैं स्वरूपसे विचलित हो
गया, यह जो अपनी स्वरूप-स्थितिसे विचलित
होना है, वह मेरे लिये बड़ा भारी दुःख है । तथा
प्रकाशमय सात्त्विक गुण, मुझे विवेकित्व प्रदान
करके और सुखमें नियुक्त करके बौधता है, इस
प्रकार साधारण मनुष्य अर्थार्थदर्शा होनेके कारण
उन गुणोंसे द्वेष किया करते हैं, परन्तु गुणातीत
पुरुष उनकी प्राप्ति होनेपर उनसे द्वेष नहीं करता ।

तथा जैसे सात्त्विक, राजस और तामस पुरुष,
जब सात्त्विक आदि भाव अपना स्वरूप प्रत्यक्ष
कराकर निवृत्त हो जाते हैं, तब (पुनः) उनको
चाहते हैं । वैसे गुणातीत उन निवृत्त हुए गुणोंके
कार्योंको नहीं चाहता ।

एतद् न परप्रत्यक्षं लिङ्गं किं तर्हि स्वात्म-
प्रत्यक्षत्वाद् आत्मविषयम् एव एतद् लक्षणम् ।
न हि स्वात्मविषयं द्वेषम् आकाङ्क्षां वा परः
पश्यति ॥२२॥

(परन्तु) ये सब लक्षण दूसरोंको प्रत्यक्ष होनेवाले नहीं हैं । तो कैसे हैं ? अपने आपको ही प्रत्यक्ष होनेके कारण ये स्वसंबंध ही हैं, क्योंकि अपने आपमें होनेवाले द्वेष या आकांक्षाको दूसरा नहीं देख सकता ॥ २२ ॥

अथ इदानीं गुणातीतः किमाचार इति
प्रश्नस्य प्रतिवचनम् आह—

अब, गुणातीत पुरुष किस प्रकारके आचरणवाला होता है, इस प्रश्नका उत्तर देते हैं—

उदासीनवदासीनो गुणैर्यो न विचाल्यते ।

गुणा वर्तन्त इत्येव योऽवतिष्ठति नेङ्गते ॥ २३ ॥

उदासीनवद् यथा उदासीनो न कस्यचित्
पक्षं भजते तथा अयं गुणातीतत्वोपायमार्गे
अवस्थित आसीन आत्मविद् गुणै य संन्यासी
न विचाल्यते विवेकदर्शनावस्थातः ।

तद् एतत् स्फुटीकरोति गुणाः कार्यकरण-
विषयाकारपरिणता अन्योन्यस्मिन् वर्तन्ते
इति यः अवतिष्ठति । छन्दोभङ्गभयात् परस्मै-
पदप्रयोगः । यः अनुतिष्ठति इति वा
पाठान्तरम् । न इङ्गते न चलति स्वरूपावस्थ
एव भवति इत्यर्थः ॥ २३ ॥

उदासीनकी भौति स्थित हुआ, अर्थात् जैसे उदासीन पुरुष किसीका पक्ष नहीं लेता, उसी भावसे गुणातीत होनेके उपायरूप मार्गमें स्थित हुआ जो आत्मज्ञानी—संन्यासी, गुणोंद्वारा विवेकज्ञानकी स्थितिसे विचलित नहीं किया जा सकता ।

इसीको स्पष्ट करते हैं, कि कार्य-करण और विषयों-के आकारमें परिणत हुए गुण ही एकमें एक बर्त रहे हैं—जो ऐसा समझकर स्थित रहता है, चलायमान नहीं होता अर्थात् अविचलभावसे स्वरूपमें ही स्थित रहता है । यहाँ छन्दोभङ्ग होनेके भयसे 'आत्मनेपद' (अवतिष्ठते) के स्थानमें 'पदस्मैपद' (अवतिष्ठति) का प्रयोग किया गया है अथवा 'योऽवतिष्ठति' के स्थानमें 'योऽनुतिष्ठति' ऐसा पाठान्तर समझना चाहिये ॥२३॥

किं च—

तथा—

समदुःखसुखः स्वस्थः समलोष्टाश्मकाश्चनः ।

तुल्यप्रियाप्रियो धीरस्तुल्यनिन्दात्मसंस्तुतिः ॥ २४ ॥

समदुःखसुखः समे दुःखसुखे यस्य स
समदुःखसुखः । स्वस्थः स्वे आत्मनि स्थितः
प्रसन्नः । समलोष्टाश्मकाश्चनो लोष्टं च अश्मा
च काश्चनं च समानि यस्य स समलोष्टाश्म-
काश्चनः ।

जो सुख-दुःखमें समान है अर्थात् सुख और दुःख जिसको समान प्रतीत होते हैं, जो स्वस्थ अर्थात् अपने आत्म-स्वरूपमें स्थित—प्रसन्न है, जो समलोष्टाश्मकाश्चन है अर्थात् मिट्टी, पर्यर और सुवर्ण जिसके (विचारमें) समान हो गये हैं,

तुल्यप्रियाप्रियः प्रियं च अप्रियं च प्रियाप्रिये
तुल्ये समे यस्य सः अयं तुल्यप्रियाप्रियः ।
वीरो धीमान् । तुल्यनिन्दात्मसंस्तुतिः निन्दा च
आत्मसंस्तुतिः च तुल्ये निन्दात्मसंस्तुती
यस्य यतेः स तुल्यनिन्दात्मसंस्तुतिः ॥ २४ ॥

जो तुल्यप्रियाप्रिय है अर्थात् प्रिय और अप्रिय
दोनोंहीको जो समान समझता है और जो वीर अर्थात्
बुद्धिमान् है तथा जो तुल्यनिन्दात्मसंस्तुति है अर्थात्
जिसके विचारमें अपनी निन्दा और स्तुति समान
हो गयी है, ऐसा अपनी निन्दा-स्तुतिको समान
समझनेवाला यति है ॥ २४ ॥

किं च—

तथा—

मानापमानयोस्तुल्यस्तुल्यो मित्रारिपक्षयोः ।

सर्वारम्भपरित्यागी गुणातीतः स उच्यते ॥ २५ ॥

मानापमानयोः तुल्यः समो निर्विकारः ।
तुल्यो मित्रारिपक्षयोः, यद्यपि उदासीना भवन्ति
केचित् स्वाभिप्रायेण तथापि पराभिप्रायेण
मित्रारिपक्षयोः इव भवन्ति इति तुल्यो
मित्रारिपक्षयोः इति आह ।

सर्वारम्भपरित्यागी दृष्टादृष्टार्थानि कर्माणि
आरम्भन्ते इति आरम्भाः सर्वान् आरम्भान्
परित्यक्तुं शीलम् अस्य इति सर्वारम्भपरित्यागी
देहधारणमात्रनिमित्तव्यतिरेकेण सर्वकर्मपरि-
त्यागी इत्यर्थः । गुणातीतः स उच्यते ।

‘उदासीनवत्’ इत्यादि ‘गुणातीतः स उच्यते’
इति एतद् अन्तम् उक्तं यावद् यत्नसाध्यं
तावत् संन्यासिनः अनुष्ठेयं गुणातीतत्वसाधनं
शुश्रूषोः स्थिरीभूतं तु स्वसंबन्धं सद् गुणातीतस्य
यतेः लक्षणं भवति इति ॥ २५ ॥

जो मान और अपमानमें समान अर्थात्
निर्विकार रहता है तथा मित्र और शत्रुपक्षके
लिये तुल्य है । यद्यपि कोई-कोई पुरुष अपने
विचारसे तो उदासीन होते हैं परन्तु दूसरोंकी
समझसे वे मित्र या शत्रुपक्षवाले-से ही होते हैं
इसलिये कहते हैं कि जो मित्र और शत्रुपक्षके
लिये तुल्य है ।

तथा जो सारे आरम्भोंका त्याग करनेवाला है ।
दृष्ट और अदृष्ट फलके लिये किये जानेवाले कर्मोंका
नाम ‘आरम्भ’ है, ऐसे समस्त आरम्भोंको त्याग
करनेका स्वभाव है वह ‘सर्वारम्भपरित्यागी’
है अर्थात् जो केवल शरीरधारणके लिये आवश्यक
कर्मोंके सिवा सारे कर्मोंका त्याग कर देनेवाला है,
वह पुरुष ‘गुणातीत’ कहलाता है ।

‘उदासीनवत्’ यहीसे लेकर ‘गुणातीत स उच्यते’
यहाँतक जो भाव वतलाये गये हैं, वे सब जबतक
प्रयत्नसे सम्पादन करनेयोग्य रहते हैं, तबतक तो
मुमुक्षु —संन्यासीके लिये अनुष्ठान करनेयोग्य
गुणातीतत्व-प्राप्तिके साधन हैं और जब वे स्थिर
हो जाने हैं, तो गुणातीत संन्यासीके स्वसंबन्ध
लक्षण बन जाते हैं ॥ २५ ॥

अधुना कथं च त्रीन् गुणान् अतिवर्तते ।
इति प्रश्नस्य प्रतिवचनम् आह—

मनुष्य इन तीनों गुणोंसे किस प्रकार अतीत होता है ? अब इस प्रश्नका उत्तर देते हैं—

मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते ।

स गुणान्समतीत्यैतान्ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ २६ ॥

मां च ईश्वरं नारायणं सर्वभूतहृदयाश्रितं
यो यतिः कर्मी वा अव्यभिचारेण न कदाचिद्
यो व्यभिचरति भक्तियोगेन भजनं भक्तिः
सा एव योगः तेन भक्तियोगेन सेवते स गुणान्
समतीत्य एतान् यथोक्तान् ब्रह्मभूयाय भवनं
भूयो ब्रह्मभूयाय ब्रह्मभवनाय मोक्षाय कल्पते
समर्थो भवति इत्यर्थः ॥ २६ ॥

जो संन्यासी या कर्मयोगी, सब भूतोंके हृदयमें स्थित मुझ परमेश्वर नारायणको, कभी व्यभिचरित (विचलित) न होनेवाले अव्यभिचारी भक्तियोगद्वारा सेवन करता है— भजनका नाम भक्ति है, वही योग है, उस भक्तियोगके द्वारा जो मेरी सेवा करता है—वह इन ऊपर कहे हुए गुणोंको अतिक्रमण करके ब्रह्मलोकको पानेके लिये, अर्थात् मोक्ष प्राप्त करनेके लिये, योग्य समझा जाता है, अर्थात् (मोक्ष प्राप्त करनेमें) समर्थ होता है ॥ २६ ॥



कुत एतद् इति उच्यते—

। ऐसा क्यों होता है ? सो बतलाते हैं—

ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहममृतस्याव्ययस्य च ।

शाश्वतस्य च धर्मस्य सुखस्यैकान्तिकस्य च ॥ २७ ॥

ब्रह्मणः परमात्मनो हि यस्मात् प्रतिष्ठा अहं
प्रतिष्ठति अस्मिन् इति प्रतिष्ठा अहं
प्रत्यगात्मा ।

कीदृशस्य ब्रह्मणः ।

अमृतस्य अविनाशिनः अव्ययस्य अवि-
कारिणः शाश्वतस्य च नित्यस्य धर्मस्य ज्ञानयोग-
धर्मप्राप्त्यस्य सुखस्य आनन्दरूपस्य ऐकान्तिकस्य
अव्यभिचारिणः ।

अमृतादिस्वभावस्य परमात्मनः प्रत्य-
गात्मा प्रतिष्ठा सम्यग्ज्ञानेन परमात्मतया
निश्चीयते । तद् एतत् 'ब्रह्मभूयाय कल्पते' इति
उक्तम् ।

क्योंकि ब्रह्म—परमात्माकी प्रतिष्ठा मैं हूँ । जिसमें प्रतिष्ठित हो वह प्रतिष्ठ है, इस व्युत्पत्तिके अनुसार मैं अन्तरात्मा (ब्रह्मकी) प्रतिष्ठा हूँ ।

कैसे ब्रह्मकी ? (सो कहते हैं—)

अमृत—अविनाशी, अव्यय—निर्विकार, शाश्वत—नित्य, धर्मस्वरूप—ज्ञानयोगरूप धर्मद्वारा प्राप्तव्य और ऐकान्तिक सुखस्वरूप अर्थात् व्यभिचाररहित आनन्दमय ब्रह्मकी मैं प्रतिष्ठा हूँ ।

अमृत आदि स्वभाववाले परमात्माकी प्रतिष्ठा अन्तरात्मा ही है, क्योंकि यथार्थ ज्ञानसे वही परमात्मा-रूपसे निश्चित होता है । यही बात 'ब्रह्मभूयाय कल्पते' इस पदसे कही गयी है ।

यथा च ईश्वरशक्त्या भक्तानुग्रहादि-
प्रयोजनाय ब्रह्म प्रतिष्ठते प्रवर्तते सा शक्तिः
ब्रह्म एव अहं शक्तिशक्तिमतोः अनन्यत्वाद्
इति अभिप्रायः ।

अथवा ब्रह्मशब्दवाच्यत्वात् सविकल्पकं
ब्रह्म तस्य ब्रह्मणो निर्विकल्पकः अहम् एव न
अन्यः प्रतिष्ठा आश्रयः ।

किंविशिष्टस्य,

अमृतस्य अमरणधर्मकस्य अव्ययस्य
व्ययरहितस्य ।

किं च शाश्वतस्य च नित्यस्य धर्मस्य
ज्ञाननिष्ठालक्षणस्य सुखस्य तज्जनितस्य
ऐकान्तिकस्य एकान्तनियतस्य च प्रतिष्ठा
अहम् इति वर्तते ॥ २७ ॥

अभिप्राय यह है कि जिस ईश्वरीय शक्तिसे
भक्तोंपर अनुग्रह आदि करनेके लिये ब्रह्म प्रवर्तित
होता है, वह शक्ति, मैं ब्रह्म ही हूँ, क्योंकि शक्ति
और शक्तिमान्में भेद नहीं होता ।

अथवा (ऐसा समझना चाहिये कि) ब्रह्म-
शब्दका वाच्य होनेके कारण यहाँ सगुण ब्रह्म-
का प्रहण है, उस सगुण ब्रह्मका मैं निर्विकल्प-
निर्गुण ब्रह्म ही प्रतिष्ठा—आश्रय हूँ, दूसरा कोई नहीं ।

किन विशेषणोंसे युक्त सगुण ब्रह्मका ?

जो अमृत अर्थात् मरण-धर्मसे रहित है और
अकिनाशी अर्थात् क्षय होनेसे रहित है, उसका ।

तथा ज्ञाननिष्ठारूप शाश्वत-नित्य धर्मका और
उससे होनेवाले ऐकान्तिक एकमात्र निश्चित परम
आनन्दका भी, मैं ही आश्रय हूँ । 'अहं प्रतिष्ठा' यह
पद यहाँ अनुवृत्तिसे लिया गया है ॥ २७ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासुपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे गुणत्रयविभागयोगो नाम
चतुर्दशोऽध्यायः ॥ १४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवतः

कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये गुणत्रयविभागयोगो नाम

चतुर्दशोऽध्यायः ॥ १४ ॥

पञ्चदशोऽध्यायः

यस्माद् मदधीनं कर्मिणां कर्मफलं ज्ञानिनां
च ज्ञानफलम् अतो भक्तियोगेन मां ये सेवन्ते
ते मत्प्रसादाद् ज्ञानप्राप्तिक्रमेण गुणातीता
मोक्षं गच्छन्ति किमु वक्तव्यम् आत्मनः तत्त्वम्
एव सम्यग् विजानन्त इति अतो भगवान्
अर्जुनेन अपृष्टम् अपि आत्मनः तत्त्वं विवक्षुः
उवाच—ऊर्ध्वमूलम् इत्यादि ।

तत्र तावद् वृक्षरूपककल्पनया वैराग्यहेतोः
संसारस्वरूपं वर्णयति विरक्तस्य हि संसाराद्
भगवत्तत्त्वज्ञाने अधिकारो न अन्यस्य इति—

श्रीभगवानुवाच—

ऊर्ध्वमूलमधःशाखमधत्थं

प्राहुरव्ययम् ।

छन्दांसि यस्य पर्णानि यस्तं वेद स वेदवित् ॥ १ ॥

ऊर्ध्वमूलं कालतः सूक्ष्मत्वात् कारणत्वाद्
नित्यत्वाद् महत्त्वात् च ऊर्ध्वम् उच्यते ब्रह्म
अव्यक्तमायाशक्तिमत् तद् मूलम् अस्य इति सः
अयं संसारवृक्ष ऊर्ध्वमूलः । श्रुतेः च—‘ऊर्ध्वमूलो-
र्वाकशाखः’ (क० उ० २ । ६ । १) इति ।

पुराणे च—

‘अव्यक्तमूलप्रभवस्तस्यैवानुग्रहोत्थितः ।

बुद्धिस्कन्धमयश्चैव इन्द्रियान्तरकोटरः ॥

महामृतविशाखश्च विषयैः पत्रवास्तथा ।

धर्माधर्मसुपुष्पश्च सुखदुःखफलोदयः ॥

क्योंकि कर्म करनेवालोंका कर्मफल और ज्ञानियों-
का ज्ञानफल मेरे अधीन है । इसलिये जो भक्तियोगसे
मुझे भजते हैं, वे भी मेरी कृपासे गुणातीत होकर
ज्ञान-प्राप्तिके क्रमसे, मोक्षलाम करते हैं; तो फिर
आत्मतत्त्वको यथार्थ जाननेवालोंके लिये तो कहना
ही क्या है । सुतराम् अर्जुनके न पूछनेपर भी,
अपना तत्त्व कहनेकी इच्छासे भगवान् ‘ऊर्ध्वमूलम्’
इत्यादि वचन बोले—

यहाँ पहले वैराग्यके लिये वृक्षस्वरूपकी कल्पना
करके, संसारके स्वरूपका वर्णन करते हैं, क्योंकि
संसारसे विरक्त हुए पुरुषको ही भगवान्का तत्त्व
जाननेमें अधिकार है, अन्यको नहीं । अतः
श्रीभगवान् बोले—

(यह संसाररूप वृक्ष) ऊर्ध्वमूलवाला है । कालकी
अपेक्षा भी सूक्ष्म, सबका कारण, नित्य और
महान् होनेके कारण अव्यक्त-मायाशक्तियुक्त ब्रह्म
सबसे ऊँचा कहा जाता है, वही इसका मूल है,
इसलिये यह संसारवृक्ष ऊपरकी ओर मूलवाला
है । ‘ऊपर मूल और नीचे शाखावाला’ इस
श्रुतिसे भी यही प्रमाणित होना है ।

पुराणमें भी कहा है—

‘अव्यक्तरूप मूलसे उत्पन्न हुआ; उसीके
अनुग्रहसे बढ़ा हुआ, बुद्धिरूप प्रधान शाखासे
युक्त, बीच-बीचमें इन्द्रियरूप कोटरोंवाला, महा-
भूतरूप शाखा-प्रतिशाखाभोंवाला, विषयरूप
पर्णोंवाला, धर्म और अधर्मरूप सुन्दर पुष्पोंवाला
तथा जिसमें सुख-दुःखरूप फल लगे हुए हैं वेसा

आजीव्यः सर्वभूतानां ब्रह्मवृक्षः सनातनः ।
एतद्ब्रह्मवृक्षं चैव ब्रह्माचरति नित्यशः ॥
एतच्छिष्टत्वा च भित्त्वा च ज्ञानेन परमासिता ।
ततश्चात्मरतिं प्राप्य तस्मान्नावर्तते पुनः ॥'
इत्यादि ।

तम् ऊर्ध्वमूलं संसारमायामयं वृक्षम् अधःशाखं
महदहंकारतन्मात्रादयः शाखा इव अस्य
अधो भवन्ति इति सः अयम् अधःशाखः तम्
अधःशाखं न श्वः अपि स्यात्ता इति अश्वत्थः तं
क्षणप्रघ्वंसिनम् अश्वत्थं प्राहुः कथयन्ति अव्ययम् ।

संसारमायामयम् अनादिकालप्रवृत्तत्वात् सः
अयं संसारवृक्षः अव्ययः अनाद्यन्तदेहादि-
सन्तानाश्रयो हि सुप्रसिद्धः तम् अव्ययम् ।

तस्य एव संसारवृक्षस्य इदम् अन्यद्
विशेषणम् ।

ऊर्ध्वासि छादनाद् ऋग्यजुःसामलक्षणानि
स्य संसारवृक्षस्य पर्णानि इव पर्णानि । यथा
वृक्षस्य परिरक्षणार्थानि पर्णानि तथा वेदाः
संसारवृक्षपरिरक्षणार्था धर्माधर्मतद्भेदतुफल-
प्रकाशनार्थत्वात् ।

यथाव्याख्यातं संसारवृक्षं समूलं य तं वेद
स वेदविद् वेदार्थविद् इत्यर्थः ।

न हि संसारवृक्षाद् अस्मात् समूलाद् ज्ञेयः
अन्यः अणुमात्रः अपि अवशिष्टः अस्ति अतः
सर्वज्ञः स यो वेदार्थविद् इति समूलवृक्ष-
ज्ञानं स्तौति ॥ १ ॥

यह सब भूतोंका आजीव्य-सनातन ब्रह्मवृक्ष है ।
यही ब्रह्मवृक्ष है, इसीमें ब्रह्म सदा रहता है । ऐसे
इस ब्रह्मवृक्षका ज्ञानरूप श्रेष्ठ खड्गद्वारा छेदन-
भेदन करके और आत्मामें प्रीतिलाभ करके फिर
वहाँसे नहीं लौटता' इत्यादि ।

ऐसे ऊपर मूल और नीचे शाखावाले इस
मायामय संसारवृक्षको, अर्थात् महत्तरव, अहंकार,
तन्मात्रादि, शाखाकी भौति जिसके नीचे हैं, ऐसे
इस नीचेकी ओर शाखावाले और कलतक भी न
रहनेवाले इस क्षणमङ्गुर अश्वत्थ-वृक्षको अव्यय
कहते हैं ।

यह मायामय संसार, अनादि कालसे चला आ रहा
है, इसीसे यह संसारवृक्ष अव्यय माना जाता है तथा
यह आदि-अन्तसे रहित शरीर आदिकी परम्पराका
आश्रय सुप्रसिद्ध है, अतः इसको अव्यय कहते हैं ।

उस संसार-वृक्षका ही यह अन्य विशेषण
(कहा जाता) है ।

ऋक्, यजु और सामरूप वेद, जिस संसारवृक्षके
पत्तोंकी भौति रक्षा करनेवाले होनेसे पत्ते हैं । जैसे
पत्ते वृक्षकी रक्षा करनेवाले होते हैं, वैसे ही वेद धर्म-
अधर्म, उनके कारण और फलको प्रकाशित करने-
वाले होनेसे, संसाररूप वृक्षकी रक्षा करनेवाले हैं ।

ऐसा जो यह विस्तारपूर्वक बतलाया हुआ
संसारवृक्ष है, इसको जो मूलके सहित जानता
है, वह वेदको जाननेवाला अर्थात् वेदके अर्थको
जाननेवाला है ।

क्योंकि इस मूलसहित संसारवृक्षसे अतिरिक्त
अन्य जाननेयोग्य वस्तु अणुमात्र भी नहीं है ।
सुतरां जो इस प्रकार वेदार्थको जाननेवाला है वह
सर्वज्ञ है । इन प्रकार मूलसहित संसारवृक्षके ज्ञानकी
स्तुति करते हैं ॥ १ ॥

तस्य एव संसारवृक्षस्य अपरा अवयव-
कल्पना उच्यते—

उसी संसारवृक्षके अन्य अङ्गोंकी कल्पना कही
जाती है—

अधश्चोर्ध्वं प्रसृतास्तस्य शाखा गुणप्रवृद्धा विषयप्रवालाः ।

अधश्च मूलान्यनुसंततानि कर्मानुबन्धीनि मनुष्यलोके ॥ २ ॥

अथो मनुष्यादिभ्यो यावत् स्यावरम् ऊर्ध्वं
च यावद् ब्रह्मा विश्वसृजो धर्म इति एतद्
अन्तं यथाकर्म यथाश्रुतं ज्ञानकर्मफलानि
तस्य वृक्षस्य शाखा इव शाखा प्रसृता
प्रगता गुणप्रवृद्धा गुणैः सत्त्वरजस्तमोभिः
प्रवृद्धाः स्थूलीकृता उपादानभूतैः विषयप्रवाला
विषयाः शब्दादयः प्रवाला इव देहादिकर्म-
फलेभ्यः शाखाभ्यः अङ्कुरीभवन्ति इव तेन
विषयप्रवालाः शाखाः ।

अपने उपादान-कारणरूप सत्त्व, रज और तम—इन
तीनों गुणोंसे बड़ी हुई—स्थूलभावको प्राप्त हुई
और विषयरूपी कोंपलोंवाली, उस वृक्षकी बहुत-सी
शाखाएँ, जो कि अपने-अपने कर्म और ज्ञानके
अनुरूप—कर्म और ज्ञानकी फलस्वरूपा योनियाँ
हैं, नीचेकी ओर मनुष्योंसे लेकर स्थावरपर्यन्त और
ऊपरकी ओर धर्म यानी विश्वकर्ता ब्रह्मापर्यन्त, वृक्ष-
की शाखाओंके समान फैली हुई हैं । कर्मफलरूप
देहादि शाखाओंसे शब्दादि विषय, कोश्लोंके समान
अङ्कुरित-से होते हैं, इसलिये वे शरीरादिरूप शाखाएँ
विषयरूपी कोंपलोंवाली हैं ।

संसारवृक्षस्य परममूलम् उपादानं कारणं
पूर्वम् उक्तम् अथ इदानीं कर्मफलजनितराग-
द्वेषादिवासना मूलानि इव धर्माधर्मप्रवृत्ति-
कारणानि अवान्तर्भावीनि तानि अधः च
देवाद्यपेक्षया मूलानि अनुसंततानि अनुप्रविष्टानि
कर्मानुबन्धीनि कर्म धर्माधर्मलक्षणम् अनुबन्धः
पश्चाद्भावी येषाम् उद्भूतिम् अनुभवति इति
तानि कर्मानुबन्धीनि मनुष्यलोके विशेषतः
अत्र हि मनुष्याणां कर्माधिकारः प्रसिद्धः ॥२॥

संसारवृक्षका परम मूल—उपादानकारण पहले
बनलाया जा चुका है । अब कर्मफलजनित रागद्वेष
आदिकी वासनाएँ जो मूलके समान धर्म-अधर्मविषयक
प्रवृत्तिका कारण और अवान्तरसे (आगे-पीछे)
होनेवाली हैं, (उनको कहते हैं) । वे मनुष्यलोकमें
कर्मानुबन्धिनी वासनारूप मूलें, देवादिकी अपेक्षा
नीचे भी, अविच्छिन्नरूपसे फैली हुई हैं । पुण्य-
पापरूप कर्म जिनका अनुबन्ध यानी पीछे-पीछे
होनेवाला है, अर्थात् जिनकी उत्पत्तिका अनुवर्तन
करनेवाला है, वे कर्मानुबन्धी कहलाती हैं । यहाँ
मनुष्योंका ही विशेषरूपसे कर्ममें अधिकार प्रसिद्ध
है (इसलिये वे मूलें मनुष्यलोकमें कर्मानुबन्धिनी
बतलायी गयी हैं) ॥ २ ॥

यः तु अर्थ वर्णितः संसारवृक्षः—

। यह जो वर्णन किया हुआ संसारवृक्ष है—

न रूपमस्येह तथोपलभ्यते नान्तो न चादिर्न च संप्रतिष्ठा ।

अश्वत्थमेनं सुविरूढमूलमसद्गशास्त्रेण दृढेन छित्त्वा ॥ ३ ॥

न रूपम् अस्य इह यथा वर्णितं तथा न एव
उपलभ्यते स्वप्नमरीच्युदकमायागन्धर्वनगर-
समत्वाद् दृष्टनष्टस्वरूपो हि स इति अत एव
न अन्तो न पर्यन्तो निष्ठा समाप्तिः वा विद्यते ।

तथा न च आदिः इत आरभ्य अयं प्रवृत्त
इति न केनचिद् गम्यते । न च संप्रतिष्ठा
स्थितिः मन्व्यम् अस्य न केनचिद् उपलभ्यते ।

अध्वत्यम् एनं यथोक्तं सुविरूढमूलं सुषु
विरूढानि विरोहं गतानि मूलानि यस्य तम्
एनं सुविरूढमूलम् असङ्गश्लेष्ण असङ्गः पुत्र-
वित्तलोकैषणादिभ्यो व्युत्थानं तेन असङ्गश्लेष्ण
दृष्टेन परमात्माभिमुख्यनिश्चयदृढीकृतेन पुनः
पुनर्विवेकाभ्यासाश्मनिशितेन छित्त्वा संसार-
वृक्षं सर्बीजम् उद्घृत्य ॥ ३ ॥

इसका स्वरूप जैसा यहाँ वर्णन किया गया है,
वैसा उपलब्ध नहीं होता । क्योंकि यह स्वप्नकी वस्तु,
पृगत्पणाके जल और मायारचित गन्धर्व-नगरके
समान होनेसे, देखते-देखते नष्ट होनेवाला है । इसी
कारण इसका अन्त अर्थात् अन्तिमावस्था-अवसान
या समाप्ति भी नहीं है ।

तथा इसका आदि भी नहीं है, अर्थात् यहाँसे
आरम्भ होकर यह संसार चला है, ऐसा किसीसे
नहीं जाना जा सकता और इसकी संप्रतिष्ठा-स्थिति
यानी आदि और अन्तके बीचकी अवस्था भी किसीको
उपलब्ध नहीं होती ।

इस उपर्युक्त सुविरूढमूल यानी जिसकी मूल-जड़ें
अत्यन्त दृढ हो गयी हैं—भठी प्रकार सङ्गठित हो चुकी
है, ऐसे संसाररूप अध्वत्यको, असङ्गश्लेष्णसे छेदन
करके, यानी पुत्रैषणा, वित्तैषणा और लोकैषणादिसे
उपगम हो जाना ही 'असङ्ग' है, ऐसे असङ्गश्लेष्णसे
जो कि परमारमाके सम्मुख होनारूप निश्चयसे दृढ
किया हुआ है और बारबार विवेकाम्यासरूप परधर-
पर विसरकर पैना किया हुआ है, इस संसार-वृक्षको
बीजसहित उखाड़कर ॥ ३ ॥

ततः पदं तत्परिमार्गितव्यं यस्मिन्गता न निवर्तन्ति भूयः ।

तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रमृता पुराणी ॥ ४ ॥

ततः पश्चात् पद वैष्णवं तत्परिमार्गितव्यं
परिमार्गणम् अन्वेषणं ज्ञातव्यम् इत्यर्थः ।
यस्मिन् पदे गता, प्रविष्टा न निवर्तन्ति न आवर्तन्ते
भूयः पुनः संसाराय ।

कथं परिमार्गितव्यम् इति आह—

तम् एव च यः पदशब्देन उक्त आद्यम् आदौ
भवं पुरुषं प्रपद्ये इति एवं परिमार्गितव्यं
तच्छरणतया इत्यर्थः ।

उसके पश्चात् उस परम वैष्णव-पदको खोजना
चाहिये, अर्थात् जानना चाहिये कि जिम् पदमें
पहुँचें हुए पुरुष, फिर संसारमें नहीं लौटते—
पुनर्जन्म ग्रहण नहीं करते ।

(उस पदको) कैसे खोजना चाहिये ? सो
कहते हैं—

जो पदशब्दसे कहा गया है, उसी आदिपुरुषकी
में शरण हूँ, इस भावसे अर्थात् उसके शरणागत
होकर खोजना चाहिये ।

कः असौ पुरुष इति उच्यते—

यतो यस्मात् पुरुषात् संसारमायावृक्ष-
प्रवृत्तिः प्रसृता निःसृता ऐन्द्रजालिकाद् इव
माया पुराणी चिरंतनी ॥ ४ ॥

वह पुरुष कौन है, सो बतलाते हैं—

जिस पुरुषसे बाजीगरकी मायाके समान इस
मायारचित संसारवृक्षकी सनातन प्रवृत्ति विस्तार-
को प्राप्त हुई है—प्रकट हुई है ॥ ४ ॥

कथंभूताः तत् पदं गच्छन्ति इति उच्यते—

उस परमपदको कैसे पुरुष प्राप्त करते हैं ?
सो कहते हैं—

निर्मानमोहा जितसङ्गदोषा अध्यात्मनित्या विनिवृत्तकामाः ।

द्वन्द्वैर्विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञैर्गच्छन्त्यमृदाः पदमव्ययं तत् ॥ ५ ॥

निर्मानमोहा मानः च मोहः च मानमोहौ
तौ निर्गतौ येभ्यः ते निर्मानमोहा मानमोह-
वर्जिताः, जितसङ्गदोषाः सङ्ग एव दोषः सङ्गदोषो
जितः सङ्गदोषो यैः ते जितसङ्गदोषाः, अध्यात्म-
नित्याः परमात्मस्वरूपालोचननित्याः तत्पराः,
विनिवृत्तकामा विशेषतः निर्लेपेन निवृत्ताः कामा
येषां ते विनिवृत्तकामाः, यतयः संन्यासिनो
द्वन्द्वैः प्रियाप्रियादिभिः विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञैः
परित्यक्ता गच्छन्ति अमृदा मोहवर्जिताः पदम्
अव्ययं तद् यथोक्तम् ॥ ५ ॥

जो मान-मोहसे मुक्त हैं—जिनका अभिमान
और अज्ञान नष्ट हो गया है, ऐसे जो मान-मोहसे
रहित हैं, जो जित-सङ्ग-दोष हैं—जिन्होंने
आसक्तिरूप दोषको जीत लिया है, जो नित्य
अध्यात्मविचारमें लगे हुए हैं—सदा परमात्माके
स्वरूपकी आलोचना करनेमें तत्पर हैं, जो कामनासे
रहित हैं—जिनकी समस्त कामनाएँ निर्लेपभावसे
(मूलसहित) निवृत्त हो गयी हैं, ऐसे यति—
संन्यासी जो कि सुख-दुःख नामक प्रिय और अप्रिय
आदि द्वन्द्वोंसे छूटे हुए हैं, वे मोहरहित—ज्ञानी, उस
उपर्युक्त अविनाशी पदको पाते हैं ॥ ५ ॥

तद् एव पदं पुनः विशिष्यते—

वही पद फिर अन्य विशेषणोंसे बतलाया जाता है—

न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः ।

यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्दाम परमं मम ॥ ६ ॥

तद् धाम इति व्यवहितेन धाम्ना सम्बन्धः ।

'तत्' शब्दका आगेवाले—व्यवधानयुक्त 'धाम'
शब्दके साथ सम्बन्ध है ।

धाम तेजोरूपं पदं न भासयते सूर्य आदित्यः

उस तेजोमय धामको यानी परमपदको, सूर्य—
आदित्य सबको प्रकाशित करनेकी शक्तिवाला
होनेपर भी प्रकाशित नहीं कर सकता । वैसे ही
शशाङ्क—चन्द्रमा और पावक—अग्नि भी प्रकाशित
नहीं कर सकता ।

सर्वावभासनशक्तिमत्त्वे अपि सति । तथा न
शशाङ्कः चन्द्रो न पावको न अग्निः अपि ।

यद् धाम वैष्णवं पदं गत्वा प्राप्य न निवर्तन्ते
यत् च सूर्यादिः न भासयते तद् धाम पदं
परमं मम विष्णोः ॥ ६ ॥

जिस परमधामको यानी वैष्णवपदको पाकर
मनुष्य पीछे नहीं लौटते और जिसको सूर्यादि
ज्योतियों प्रकाशित नहीं कर सकतीं, वह मुझ
विष्णुका परमधाम—पद है ॥ ६ ॥

‘यद्गत्वा न निवर्तन्ते’ इति उक्तम् । ननु
सर्वा हि गतिः आगत्यन्ता संयोगा विप्र-
योगान्ता इति हि प्रसिद्धं कथम् उच्यते
तद्धामगतानां नास्ति निवृत्तिः इति ।

शृणु तत्र कारणम्—

ममैवांशो जीवलोके

मनःषष्ठानीन्द्रियाणि

मम एव परमात्मनः अशो भागः अवयव
एकदेश इति अनर्थात्तरं जीवलोके जीवानां
लोके संसारे जीवभूतो भोक्ता कर्ता इति
प्रसिद्धः सनातनः ।

यथा जलसूर्यकः सूर्यांशो जलनिमित्तापाये
सूर्यम् एव गत्वा न निवर्तते तथा अयम् अपि
अंशः तेन एव आत्मना संगच्छति एवम् एव ।

यथा वा घटाद्युपाधिपरिच्छिन्नो घटाद्याकाश
आकाशांशः सन् घटादिनिमित्तापाये आकाशं
प्राप्य न निवर्तते इति एवम् अत उपपन्नम्
उक्तम् ‘यद्गत्वा न निवर्तन्ते’ इति ।

ननु निरवयवस्य परमात्मनः कुतः अवयव
एकदेशः अंश इति । सावयवत्वे च विनाश-
प्रसङ्गः अवयवविभागात् ।

५०—‘जहाँ जाकर फिर नहीं लौटते’ यह बात
कही गयी । परन्तु सभी गतियों, अन्तमें पुनरागमन-
युक्त होती हैं और सभी संयोग अन्तमें वियोगवाले
होते हैं, यह बात प्रसिद्ध है । फिर यह बात
कैसे कही जाती है कि उस धामको प्राप्त हुए
पुरुषोंका पुनरागमन नहीं होता ?

उ०—उसमें जो कारण है वह सुन—

जीवभूतः सनातनः ।

प्रकृतिस्थानि कर्षति ॥ ७ ॥

जीवलोकेमें अर्थात् संसारमें, जो जीवरूप
शक्ति, भोक्ता, कर्ता इत्यादि नामोंसे प्रसिद्ध है, वह
मुझ परमात्माका ही सनातन अंश है, अर्थात् अंग,
भाग, एकदेश जो भी कुछ कहे, एक ही
अभिप्राय है ।

जैसे जलमें प्रतीत होनेवाला सूर्यका अंश—
प्रतिबिम्ब, जलरूप निमित्तका नाश होनेपर, सूर्य-
को ही प्राप्त होकर फिर नहीं लौटता, वैसे ही उस
परमात्माका यह अंश भी, उस परमात्मासे ही
संयुक्त हो जाता है । फिर नहीं लौटता ।

अथवा जैसे घट आदि उपाधिसे परिच्छिन्न
घटादिका आकाश, आकाशका ही अंश है और वह
घट आदि निमित्तके नाश होनेपर, आकाशको ही
प्राप्त होकर फिर नहीं लौटता, वैसे ही इसके
विषयमें भी समझना चाहिये । सुतरा ‘जहाँ जाकर
नहीं लौटते’ यह कहना उचित ही है ।

५०—अवयवरहित परमात्माका अवयव, एक-
देश, अथवा अंश, कैसे हो सकता है ? और यदि
उसे अवयवयुक्त मानें, तो उन अवयवोंका विभाग
होनेसे परमात्माके नाशका प्रसङ्ग आ जायगा ।

न एष दोषः अविद्याकृतोपाधिपरिच्छिन्न
एकदेशः अंश इव कल्पितो यतः । दर्शितः च
अयम् अर्थः क्षेत्राध्याये विस्तरशः ।

स च जीवो मर्दशत्वेन कल्पितः कथं
संसरति उत्क्रामति च इति उच्यते—

मनःषष्ठानि इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि प्रकृतित्थानि
स्वस्थाने कर्णाशङ्कुल्यादौ प्रकृतौ स्थितानि
कर्षति आकर्षति ॥ ७ ॥

उ०—यह दोष नहीं है । क्योंकि अविद्याकृत
उपाधिसे परिच्छिन्न, एकदेश ही अंशकी भाँति माना
गया है । यह बात क्षेत्राध्यायमें विस्तारपूर्वक
दिखलायी गयी है ।

वह मेरा अंशरूप माना हुआ जीव, संसारमें कैसे
आता है ओर कैसे शरीर छोड़कर जाना है, सो
बतलाते हैं—

(यह जीवात्मा) मन जिनमें छूटा है, ऐसी
कर्णाशङ्कुरादि अपने-अपने गोलकरूप प्रकृतियोंमें स्थित
हुई, श्रोत्रादि इन्द्रियोंको, आकर्षित करता है ॥ ७ ॥

कस्मिन् काले—

शरीरं यदवाप्नोति

किस कालमें (आकर्षित करता है) ?

यच्चाप्युत्क्रामतीश्वरः ।

गृहीत्वैतानि संयाति

वायुर्गन्धानिवाशयात् ॥ ८ ॥

यत् च अपि यदा च अपि उत्क्रामति ईश्वरो
देहादिसंघातस्वामी जीवः तदा कर्षति इति
श्लोकस्य द्वितीयपादः अर्थवशात् प्राथम्येन
संबध्यते ।

जब यह देहादि-संघातका स्वामी जीवामा, शरीर-
को छोड़कर जाता है तब (इनको) आकर्षित करता
है । पहले और इस श्लोकके अर्थकी संगतिके बशसे
श्लोकके दूसरे पादकी व्याख्या पहले की गयी है ।

यदा च पूर्वस्मात् शरीरात् शरीरान्तरम्
आप्नोति तदा गृहीत्वा एतानि मनःषष्ठानि
इन्द्रियाणि संयाति सम्यग् याति गच्छति ।

तया जब यह जीवात्मा, पहले शरीरसे (निकल-
कर) दूसरे शरीरको पाता है, तब मनसहित इन
छः इन्द्रियोंको, साथ लेकर जाता है ।

किम् इव इति आह वायुः पवनो गन्धान् इव
आशयात् पुष्पादेः ॥ ८ ॥

कैसे लेकर जाता है ? सो बतलाते हैं—जैसे
वायु गन्धके स्थानोंसे यानी पुष्पादिसे गन्धको
लेकर जाता है, वैसे ही ॥ ८ ॥

कानि पुनः तानि इति—

वे (मनसहित छः इन्द्रियों) कौन-सी हैं ?

श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं घ्राणमेव च ।

अधिष्ठाय मनश्चायं

विषयानुपसेवते ॥ ९ ॥

श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च त्वगिन्द्रियं रसनं
घ्राणम् एव च मनः च षष्ठं प्रत्येकम् इन्द्रियेण सुहृ
अधिष्ठाय देहस्थो विषयान् शब्दादीन्
उपसेवते ॥ ९ ॥

यह शरीरमें स्थित (जीवात्मा) श्रोत्र, चक्षु, त्वचा,
रसना और नासिका इनमेंसे प्रत्येक इन्द्रियको
और उसके साथ छठे मनको, आश्रय बनाकर,
शब्दादि विषयोंका सेवन किया करता है ॥ ९ ॥

एवं देहगतं देहात्—

इस प्रकार इस देहधारी (जीवात्मा) को शरीरसे—

उत्क्रामन्तं स्थितं वापि भुञ्जानं वा गुणान्वितम् ।

विमूढा नानुपश्यन्ति पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः ॥ १० ॥

उत्क्रामन्तं परित्यजन्तं देहं पूर्वोपात्तं स्थितं वा देहे तिष्ठन्तं भुञ्जानं वा शब्दादीन् च उपलभमानं गुणान्वितं सुखदुःखमोहाख्यैः गुणैः अन्वितम् अनुगतं संयुक्तम् इत्यर्थः । एवंभूतम् अपि एनम् अत्यन्तदर्शनगोचरप्राप्तं विमूढा दृष्टादृष्टविषयभोगबलाकृष्टचेतस्तया अनेकधा मूढा न अनुपश्यन्ति अहो कष्टं वर्तते इति अनुक्रोशति च भगवान् ।

ये तु पुनः प्रमाणजनितज्ञानचक्षुषः ते एनं पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषो विविक्तदृष्टय इत्यर्थः ॥१०॥

उत्क्रमण करते हुएको अर्थात् पहले प्राप्त किये शरीरको छोड़कर जाते हुएको, अथवा शरीरमें स्थित रहते हुएको, या शब्दादि विषयोंका भोग करते हुएको, या सुख-दुःख-मोह आदि गुणोंसे युक्त हुएको भी, यानी इस प्रकार अत्यन्त दर्शनगोचर होते हुए भी इस आत्माको मूढ़ लोग, जो कि दृष्ट और अदृष्ट विषयभोगोंकी लालसाके बलसे चित्त आकृष्ट हो जानेके कारण अनेक प्रकारसे मोहित हो रहे हैं, नहीं देखते, अहो! यह बड़े दुःखकी बात है, इस प्रकार भगवान् कर्णुणा प्रकट करते हैं ।

परन्तु जो प्रमाणजनित ज्ञाननेत्रोंसे युक्त हैं अर्थात् विवेकदृष्टिवाले हैं, वे इसे देखते हैं ॥१०॥



केचित् तु—

और कई एक—

यतन्तो योगिनश्चैनं पश्यन्त्यात्मन्यवस्थितम् ।

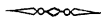
यतन्तोऽप्यकृतात्मानो नैनं पश्यन्त्यचेतसः ॥ ११ ॥

यतन्तः प्रयत्नं कुर्वन्तो योगिनः च समाहितचित्ता एनं प्रकृतम् आत्मानं पश्यन्ति अयम् अहम् अस्मि इति उपलभन्ते आत्मनि स्वस्यां बुद्धौ अवस्थितम् ।

यतन्तः अपि शास्त्रादिप्रमाणैः अकृतात्मानः असंस्कृतात्मानः तपसा इन्द्रियजयेन च दुश्चरिताद् अनुपरता अशान्तदर्पात्मानः प्रयत्नं कुर्वन्तः अपि न एनं पश्यन्ति अचेतसः अविचेकिनः ॥ ११ ॥

प्रयत्न करनेवाले, समाहितचित्त योगीजन, इस आत्माको, जिसका कि प्रकरण चल रहा है, अपने अन्तःकरणमें स्थित देखते हैं अर्थात् 'यही मैं हूँ' इस प्रकार आत्मस्वरूपका साक्षात् किया करते हैं ।

परन्तु जिन्होंने तप और इन्द्रियजय आदि साधनोंद्वारा अपने अन्तःकरणका संस्कार नहीं किया है, जो बुरे आचरणोंसे उपराम नहीं हुए हैं, जो अशान्त और घमण्डी हैं, वे अविचेकी पुरुष, शास्त्रादिके प्रमाणोंसे प्रयत्न करते हुए भी, इस आत्माको नहीं देख पाते ॥ ११ ॥



यत् पदं सर्वस्य अवभासकम् अपि
अग्न्यादित्यादिकं ज्योतिः न अवभासयते,
यत्प्राप्ताः च सुमुक्षवः पुनः संसाराभिमुखत्वा
न निवर्तन्ते, यस्य च पदस्य उपाधिभेदम्
अनुविधीयमाना जीवा घटाकाशादय इव
आकाशस्य अंशाः, तस्य पदस्य सर्वात्मत्वं
सर्वव्यवहारास्पदत्वं च विवक्षुः चतुर्भिः
श्लोकैः विभूतिसंक्षेपम् आह भगवान्—

यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ।

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥ १२ ॥

यद् आदित्यगतम् आदित्याश्रयं किं तत्,
तेजो दीप्तिः प्रकाशो जगद् भासयते प्रकाशयति
अखिलं समस्तम्, यत् चन्द्रमसि शशभृति तेजः
अवभासकं वर्तते, यत् च अग्नौ हुतवहे तत्
तेजो विद्धि विजानीहि मामकं मदीयं मम
विष्णोः तद् ज्योतिः ।

अथवा यद् आदित्यगतं तेजः चैतन्यात्मकं
ज्योतिः यत् चन्द्रमसि यत् च अग्नौ तत्
तेजो विद्धि मामकं मदीयं मम विष्णोः तद्
ज्योतिः ।

ननु स्याद्वरेषु जङ्गमेषु च तत् समानं
चैतन्यात्मकं ज्योतिः तत्र कथम् इदं विशेषणं
यद् आदित्यगतम् इत्यादि ।

न एष दोषः सत्त्वाधिक्याद् आधिक्यो-
पपत्तेः । आदित्यादिषु हि सत्त्वम् अत्यन्त-
प्रकाशम् अत्यन्तभास्वरम् अतः तत्र एव
आविस्तरं ज्योतिः इति तद् विशिष्यते, न
तु तत्र एव तद् अधिकम् इति ।

सबको प्रकाशित करनेवाली अग्नि, सूर्य आदि
ज्योतियों भी जिस परमपदको प्रकाशित नहीं
कर सकती, जिस परमपदको प्राप्त हुए सुमुक्षु-
जन फिर संसारकी ओर नहीं लौटते, जैसे घट
आदिके आकाश महाकाशके अंश हैं, जैसे ही
उपाधिजनित भेदसे विभिन्न हुए जीव, जिस परम-
पदके (कल्पित-भावसे) अंश हैं, उस परमपदका,
सर्वात्मत्व और समस्त व्यवहारका आधारत्व, बतलाने-
की इच्छासे भगवान् चार श्लोकोंद्वारा संक्षेपसे
विभूतियोंका वर्णन करते हैं—

जो तेज—दीप्ति—प्रकाश, सूर्यमें स्थित हुआ
अर्थात् सूर्यके आश्रित हुआ समस्त जगत्को प्रकाशित
करता है, जो प्रकाश करनेवाला तेज शशांक—
चन्द्रमामें स्थित है और जो अग्निमें वर्तमान है, उस
तेजको व सुश्रु विष्णुकी अपनी ज्योति समझ ।

अथवा जो तेज यानी चैतन्यमय ज्योति, सूर्यमें
स्थित है, तथा जो चन्द्रमा और अग्निमें स्थित है,
उस तेजको व सुश्रु विष्णुकी स्वकीय (चेतनमयी)
ज्योति समझ ।

१०—वह चेतनमयी ज्योति तो चराचर, सभी
पदार्थोंमें समानभावसे स्थित है, फिर यह विशेषता
कैसे बतलायी कि 'जो तेज सूर्यमें स्थित है' इत्यादि ।

३०—सत्त्व—स्वच्छताकी अधिकतासे उनमें
अधिकता सम्भव होनेके कारण यह दोष नहीं है ।
क्योंकि सूर्य आदिमें सत्त्व—अत्यन्त प्रकाश—अत्यन्त
स्वच्छता है, अतः उनमें ही ब्रह्मज्योति अत्यन्त
प्रत्यक्ष प्रतिभासित होती है, इसीसे उनको विशेषता
बतलायी गयी है । यह बात नहीं कि वही कुछ
ब्रह्मज्योति अधिक है ।

यथा हि लोके तुल्ये अपि सुखसंस्थाने न
काष्ठकुड्यादौ सुखम् आविर्भवति आदर्शादौ तु
स्वच्छे स्वच्छतरे च तारतम्येन आविर्भवति
तद्वत् ॥ १२ ॥

जैसे संसारमें देखा जाता है कि समान भावसे
सम्मुख—सामने स्थित होनेपर भी, काष्ठ या भित्ति
आदिमें सुखका प्रतिबिम्ब नहीं दीखता, पर दर्पण
आदि पदार्थोंमें, जो जितना स्वच्छ और स्वच्छतर
होता है उसमें उसी तारतम्यसे, स्वच्छ और स्वच्छतर
दीखना है, वैसे ही (इस विषयमें समझो) ॥ १२ ॥

किं च—

तथा—

गामाविश्य च भूतानि धारयाम्यहमोजसा ।

पुण्यामि चौषधीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकः ॥ १३ ॥

गां पृथिवीम् आविश्य प्रविश्य धारयामि भूतानि
जगद् अहम् ओजसा बलेन यद् बलं कामराग-
विवर्जितम् ऐश्वरं जगद्धिधारणाय पृथिव्यां
प्रविष्टं येन गुर्वी पृथिवी न अधः पतति न
विदीर्यते च ।

मैं पृथिवीमें प्रविष्ट होकर अपने उस बलसे, जो
कि कामना और आसक्तिसे रहित मेरा ऐश्वर्य-बल
जगत्को धारण करनेके लिये पृथिवीमें प्रविष्ट है,
जिस बलके कारण भागवती पृथिवी नीचे नहीं
गिरती और फटती भी नहीं, सारे जगत्को धारण
करता हूँ ।

तथा च मन्त्रवर्णः—‘येन द्यौरुमा पृथिवी
च ददा’ (तै० सं० ४।१।८) इति । ‘स
दाधार पृथिवीम्’ (तै० सं० ४।१।८) इत्यादिः
च । अतो गाम् आविश्य च भूतानि चरा-
चराणि धारयामि इति युक्तम् उक्तम् ।

यही बात वेदमन्त्र भी कहते हैं कि
‘जिससे ब्रुलोक उग्र है और पृथिवी दृढ़ है’
तथा ‘वह पृथिवीको धारण करता है’ इत्यादि ।
अतः यह कहना ठीक ही है कि मैं पृथिवीमें प्रविष्ट
होकर, चराचर समस्त भूतप्राणियोंको धारण
करता हूँ ।

किं च पृथिव्यां जाता ओषधीः सर्वा
व्रीहियवाद्याः पुण्यामि पुष्टिमती रसस्वादुमतीः
च करोमि सोमो भूत्वा रसात्मकः सोमः सर्व-
रसात्मको रसस्वभावः सर्वरसानाम् आकरः
सोमः स हि सर्वा ओषधीः स्वात्परसानुप्रवेशेन
पुण्याति ॥ १३ ॥

तथा मैं ही रसस्वरूप चन्द्रमा होकर पृथिवीमें
उपज होनेवाली धान, जौ आदि समस्त ओषधियोंका
पोषण करता हूँ अर्थात् उनको पुष्ट और स्वादयुक्त
किया करता हूँ । जो सब रसोंका आत्मा है, रस ही
जिसका स्वभाव है, जो समस्त रसोंकी खानि है वह
सोम है, वही अपने रसका सञ्चार करके, समस्त
वनस्पतियोंका पोषण किया करता है ॥ १३ ॥

किं च—

तथा—

अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ।

प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम् ॥ १४ ॥

अहम् एव वैश्वानर उदरस्थः अग्निः भूत्वा 'अयम्
अग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे येनेदमन्नं पच्यते'
(बृह० उ० ५।१।१) इत्यादिश्रुतेः वैश्वानरः सन्
प्राणिनां प्राणवतां देहम् आश्रितः प्रविष्टः प्राणापान-
समायुक्तः प्राणापानाभ्यां समायुक्तः संयुक्तः
पचामि पक्किं करोमि चतुर्विधं चतुष्प्रकारम् अन्नम्
अशनं भोज्यं भक्ष्यं चोष्यं लेह्यं च ।

भोक्ता वैश्वानरः अग्निः भोज्यम् अन्नं सोमः
तद् एतद् उभयम् अग्नीषोमीं सर्वम् इति पश्यतः
अन्नदोषलेपो न भवति ॥ १४ ॥

मैं ही, पेटमें रहनेवाला जटराग्नि होकर अर्थात्
'यह अग्नि वैश्वानर है जो कि पुरुषके भीतर
स्थित है और जिससे यह (खाया हुआ) अन्न
पचता है' इत्यादि श्रुतियोंसे जिसका वर्णन किया
गया है, वह वैश्वानर होकर, प्राणियोंके शरीरमें स्थित
—प्रविष्ट होकर प्राण और अपानवायुसे संयुक्त
हुआ भक्ष्य, भोज्य, लेह्य और चोष्य—ऐसे चार
प्रकारके अन्नको पचता हूँ ।

वैश्वानर अग्नि खानेवाला है और सोम खाया
जानेवाला अन्न है । सुतरां यह सारा जगत् अग्नि
और सोमस्वरूप है, इस प्रकार देखनेवाला मनुष्य
अन्नके दोषसे लिप्त नहीं होता ॥ १४ ॥

किं च—

तथा—

सर्वस्य चाहं हृदि सन्निविष्टो मत्तः स्मृतिर्ज्ञानमपोहनं च ।

वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यो वेदान्तकृद्वेदविदेव चाहम् ॥ १५ ॥

सर्वस्य प्राणिजातस्य अहम् आत्मा सन् हृदि
बुद्धौ सन्निविष्टः अतो मत्त आत्मनः सर्वप्राणिनां
स्मृतिः ज्ञानं तदपोहनं च । येषां पुण्यकर्मिणां
पुण्यकर्मानुरोधेन ज्ञानस्मृती भवतः तथा
पापकर्मिणां पापकर्मानुरूपेण स्मृतिज्ञानयोः
अपोहनं च अपायनम् अपगमनं च ।

वेदैः च सर्वैः अहम् एव परमात्मा वेद्यो
वेदितव्यो वेदान्तकृद् वेदान्तार्थसम्प्रदायकृद्
इत्यर्थः । वेदविद् वेदार्थविद् एव च अहम् ॥ १५ ॥

मैं समस्त प्राणिमात्रका आत्मा होकर उनके
अन्तःकरणमें स्थित हूँ । इसलिये समस्त प्राणियों-
के स्मृति, ज्ञान और उनका लोप भी मुझ आत्मासे
ही किया जाता है, अर्थात् जिन पुण्यकर्मा
प्राणियोंको उनके पुण्यकर्मके अनुसार ज्ञान और
स्मृति प्राप्त होते हैं तथा जिन पापाचारियोंके
ज्ञान और स्मृतिका उनके पापकर्मानुसार लोप
होता है (वह मुझसे ही होता है) ।

समस्त वेदोंद्वारा मैं परमात्मा ही जाननेयोग्य
हूँ । तथा वेदान्तका कर्ता, अर्थात् वेदान्तार्थके
सम्प्रदायका कर्ता और वेदके अर्थको समझनेवाला
भी मैं ही हूँ ॥ १५ ॥

भगवत् ईश्वरस्य नारायणाख्यस्य विभूति-
संक्षेप उक्तो विशिष्टोपाधिकृतो 'यदादित्यगतं
तेजः' इत्यादिना ।

'यदादित्यगतं तेजः' इत्यादि चार श्लोकोंद्वारा
नारायण नामक भगवान् ईश्वरकी, विशेष—उत्तम
उपाधियोंसे होनेवाली विभूतियों, संक्षेपसे कही गयी ।

अथ अधुना तस्य एव क्षराक्षरोपाधिप्रवि-
भक्ततया निरुपाधिकस्य केवलस्य स्वरूप
निर्दिधारणविषया उत्तरश्लोका आरभ्यन्ते । तत्र
सर्वम् एव अतीतानागतानन्तराध्यायार्थजातं
त्रिधा राशीकृत्य आह—

द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥ १६ ॥

द्वौ इमौ पृथग् राशीकृतौ पुरुषौ इति उच्येते
लोके संसारे क्षरः च क्षरति इति क्षरो विनाशी
एको राशिः अपरः पुरुषः अक्षरः तद्विपरीतो
भगवतो मायाशक्तिः क्षराख्यस्य पुरुषस्य
उत्पत्तिबीजम् अनेकसंसारिजन्तुकामकर्मादि-
संस्काराश्रयः अक्षरः पुरुष उच्यते ।

कौ तौ पुरुषौ इति आह स्वयम् एव
भगवान्—

क्षरः सर्वाणि भूतानि समस्तं विकारजातम्
इत्यर्थः । कूटस्थः कूटो राशी राशिः इव स्थितः,
अथवा कूटो माया वञ्चना जिह्मता कुटिलता
इति पर्याया अनेकमायादिप्रकारेण स्थितः
कूटस्थः संसारबीजानन्त्याद् न क्षरति इति
अक्षर उच्यते ॥ १६ ॥

अव, क्षर और अक्षर—इन दोनों उपाधियोंसे
अलग बतलाकर, उसी उपाधिरहित शुद्ध परमात्माके
स्वरूपका निश्चय करनेकी इच्छासे, अगले श्लोकोंका
आरम्भ किया जाता है । उनमें पहिलेके और आगे
आनेवाले सभी अध्यायोंके समस्त अभिप्रायको, तीन
भेदोंमें विभक्त करके कहते हैं—

समुदायरूपसे पृथक् किये हुए ये दो भाव, संसारमें
पुरुष नामसे कहे जाते हैं । इनमेंसे एक समुदाय क्षीण
होनेवाला—नाशवान् क्षर पुरुष है और दूसरा उससे
विपरीत अक्षर पुरुष है, जो कि भगवान्की मायाशक्ति
है, क्षर पुरुषकी उत्पत्तिका बीज है, तथा अनेक संसारी
जीवोंकी कामना और कर्म आदिके संस्कारोका
आश्रय है, वह अक्षर पुरुष कहलाता है ।

वे दोनो पुरुष कौन हैं ? सो भगवान् स्वयं ही
बतलाते हैं—

समस्त भूत अर्थात् प्रकृतिका सारा विकार तो क्षर
पुरुष है और कूटस्थ अर्थात् जो कूट—राशिकी भांति
स्थित है अथवा कूट नाम मायाका है जिसके वञ्चना,
छछ, कुटिलता आदि पर्याय हैं, उपर्युक्त माया आदि
अनेक प्रकारसे जो स्थित हैं, वह कूटस्थ है । संसार-
का बीज, अन्तरहित होनेके कारण वह कूटस्थ
नष्ट नहीं होता, अतः अक्षर कहा जाता है ॥ १६ ॥



आभ्यां क्षराक्षराभ्यां विलक्षणः क्षराक्षरो-
पाधिद्वयदोषेण असृष्टो नित्यशुद्धबुद्धमुक्त-
स्वभावः—

तथा जो क्षर और अक्षर—इन दोनोंसे विलक्षण
है, और क्षर-अक्षररूप दोनों उपाधियोंसे सम्बन्ध-
रहित है वह नित्य, शुद्ध, बुद्ध और मुक्तस्वरूप—

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥ १७ ॥

उत्तम उत्कृष्टतमः पुरुषः तु अन्यः अत्यन्त-
विलक्षण आभ्यां परमात्मा इति परमः च असौ
देहाद्यविद्याकृतात्मभ्य आत्मा च सर्वभूतानां
प्रत्यक्चेतन इत्यतः परमात्मा इति उदाहृत
उक्तो वेदान्तेषु ।

स एव विशेष्यते—

यो लोकत्रयं भूर्भुवःस्वराख्यं स्वकीयया
चैतन्यबलशक्त्या आविश्य प्रविश्य विभर्ति
स्वरूपसद्भावमात्रेण विभर्ति धारयति अव्ययो
न अस्य व्ययो विद्यते इति अव्यय ईश्वरः
सर्वज्ञो नारायणाख्य ईशानशीलः ॥ १७ ॥

उत्तम--अतिशय उत्कृष्ट पुरुष तो अन्य ही है ।
अर्थात् इन दोनोंसे अत्यन्त विलक्षण है, जो कि
परमात्मा नामसे कहा गया है । वह ईश्वर अविद्या-
जनित शरीरादि आत्माओंकी अपेक्षा पर है और सब
प्राणियोंका आत्मा यानी प्रत्यक्-चेतन है इस कारण
वेदान्तवाक्योंमें वह 'परमात्मा' नामसे कहा गया है ।

उसीका विशेषरूपसे निरूपण करते हैं—

जो पृथ्वी, अन्तरिक्ष और स्वर्ग—इन तीनों
छोकोंको, अपने चैतन्य-बलकी शक्तिसे उनमें
प्रविष्ट होकर, केवल स्वरूप-सत्तामात्रसे उनको धारण
करता है और जो अविनाशी ईश्वर है, अर्थात्
जिसका कभी नाश न हो, ऐसा नारायण नामक
सर्वज्ञ और सबका शासन करनेवाला है ॥१७॥

यथा व्याख्यातस्य ईश्वरस्य पुरुषोत्तम इति
एतद् नाम प्रसिद्धं तस्य नामनिर्वचनप्रसिद्ध्या
अर्थवचनं नाम्नो दर्शयन् निरतिशयः अहम् ईश्वर
इति आत्मानं दर्शयति भगवान्—

उपर्युक्त ईश्वरका 'पुरुषोत्तम' यह नाम प्रसिद्ध
है, उसका यह नाम-किस कारणसे हुआ ? इसकी
हेतुसहित उत्पत्ति बतलाकर, नामकी सार्थकता
दिलखानेके लिये, भगवान् इस प्रकार अपना स्वरूप
बतलाते हैं कि 'मैं निरतिशय ईश्वर हूँ'—

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि

चोत्तमः ।

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥ १८ ॥

यस्मात् क्षरम् अतीतः अहं संसारमायावृक्षम्
अश्वत्थाख्यम् अतिक्रान्तः अहम् अक्षराद् अपि
संसारवृक्षबीजभूताद् अपि च उत्तम उत्कृष्टतम
ऊर्ध्वतमो वा, अतः क्षराक्षराभ्याम् उत्तमत्वाद्
अस्मि भवामि लोके वेदे च प्रथितः प्रख्यातः
पुरुषोत्तम इति एवं मां भक्तजनानां विदुः कवयः
काव्यादिषु च इदं नाम निबध्नन्ति पुरुषोत्तम
इति अनेन अभिधानेन अभिगृणन्ति ॥१८॥

क्योंकि मैं क्षरभावसे अतीत हूँ अर्थात् अश्वत्थ
नामक मायामय संसारवृक्षका अतिक्रमण किये हुए
हूँ और संसारवृक्षके बीज-स्वरूप अक्षरसे (मूल
प्रकृतिसे) भी उत्तम—अतिशय उत्कृष्ट अथवा
अतिशय उच्च हूँ । इसीलिये अर्थात् क्षर और
अक्षरसे उत्तम होनेके कारण, लोक और वेदमें,
मैं पुरुषोत्तम नामसे विख्यात हूँ । भक्तजन मुझे
इसी प्रकार जानते हैं और कविजन भी काव्यादिमें
इसी नामका प्रयोग करते हैं अर्थात् 'पुरुषोत्तम'
इस नामसे ही मेरा वर्णन करते हैं ॥ १८ ॥

अथ इदानीं यथा निरुक्तम् आत्मानं यो वेद
तस्य इदं फलम् उच्यते—

अब इस प्रकार बतलाये हुए आत्मतत्त्वको जो
जानता है उसके लिये यह फल बतलाया जाता है—

यो मामेवमसंमूढो जानाति पुरुषोत्तमम् ।
स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत ॥ १६ ॥

यो माम् ईश्वरं यथोक्तविशेषणम् एवं
यथोक्तेन प्रकारेण असंमूढः संमोहवर्जितः मन्
जानाति अयम् अहम् अस्मि इति पुरुषोत्तमं स
सर्वविद् सर्वात्मना सर्वं वेत्ति इति सर्वज्ञः
सर्वभूतस्थं भजति मां सर्वभावेन सर्वात्मचित्ततया
हे भारत ॥ १९ ॥

जो कोई इस प्रकारसे अज्ञानसे रहित हुआ पुरुष,
उपर्युक्त विशेषणोंसे युक्त मुझ पुरुषोत्तम ईश्वरको,
इस प्रकार जानता है कि 'यह (पुरुषोत्तम) मैं हूँ'
वह सर्वज्ञ है—वह सर्वान्मभावसे सबको जानता
है, अतः सर्वज्ञ है और हे भारत ! (वह) सब
भूतोमे स्थित मुझ परमात्माको ही सर्वभावसे—
सबका आत्मा समझकर भजता है ॥ १९ ॥



अस्मिन् अध्याये भगवत्तत्त्वज्ञानं मोक्षफलम्
उक्त्वा अथ इदानीं तत् स्तौति—

इस अध्यायमें मोक्षरूप फलके देनेवाले भगवत्-
तत्त्वज्ञानको कहकर अब उसकी स्तुति करते हैं—

इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयानघ ।
एतद्बुद्ध्वा बुद्धिमान्स्यात्कृतकृत्यश्च भारत ॥ २० ॥

इति एतद्गुह्यतमं गोप्यतमम् अत्यन्तरहस्यम्
इति एतत् । किं तत्, शास्त्रम् ।

यह गुह्यतम—सबसे अधिक गोपनीय अर्थात्
अत्यन्त गूढ रहस्य है । वह क्या है ? शास्त्र ।

यद्यपि गीताख्यं समस्तं शास्त्रम् उच्यते तथापि
अयम् एव अध्याय इह शास्त्रम् इति उच्यते
स्तुत्यर्थं प्रकरणात् । सर्वो हि गीताशास्त्रार्थः
अस्मिन् अध्याये समासेन उक्तो न केवलं
सर्वः च वेदार्थ इह परिसमाप्तो 'यस्तं वेद स
वेदवित्' 'वेदेषु सर्वैरहमेव वेद्यः' इति च उक्तम् ।

यद्यपि सारी गीताका नाम ही शास्त्र कहा
जाता है, परन्तु यहाँ स्तुतिके लिये प्रकरणसे यह
(पदद्वय) अध्याय ही 'शास्त्र' नामसे कहा गया है ।
क्योंकि इस अध्यायमें केवल सारे गीताशास्त्रका अर्थ
ही संक्षेपसे नहीं कहा गया है, किन्तु इसमें समस्त
वेदोका अर्थ भी समाप्त हो गया है । यह कहा भी है कि
'जो उसे जानता है वही वेदको जाननेवाला है'
'समस्त वेदोंसे मैं ही अज्ञाननेयोग्य हूँ ।'

इदम् उक्तं कथितं मया हे अनघ अपाप ।
एतत् शास्त्रं यथादर्शितार्थं बुद्ध्वा बुद्धिमान् स्याद्
भवेद् न अन्यथा कृतकृत्यः च भारत ।

हे निष्पाप अर्जुन ! ऐसा यह (परम गोपनीय
शास्त्र) मैंने कहा है । हे भारत ! ऊपर दिखलाये
हुए अर्थसे युक्त इस शास्त्रको जानकर ही, मनुष्य
बुद्धिमान् और कृतकृत्य होता है, अन्य प्रकारसे नहीं ।

कृतं कृत्यं कर्तव्यं येन स कृतकृत्यो
विशिष्टजन्मप्रसूतेन ब्राह्मणेन यत् कर्तव्यं तत्
सर्वं भगवत्तत्त्वे विदिते कृतं भवेद् इत्यर्थः ।
न च अन्यथा कर्तव्यं परिसमाप्यते कस्यचिद्
इति अभिप्रायः ।

‘सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते’ इति
च उक्तम् ।

‘एतद्धि जन्मसामग्र्यं’ ब्राह्मणस्य विशेषतः ।

प्राप्यैतत्कृतकृत्यो हि द्विजो भवति नान्यथा ॥’
(मनुस्मृति १२ । ९३) इति च मानवं वचनम् ।

यत एतत् परमार्थतत्त्वं मत्तः श्रुतवान्
असि ततः कृतार्थः त्वं भारत इति ॥ २० ॥

अभिप्राय यह है कि जिसने करनेयोग्य सब
कुछ कर लिया हो, वह कृतकृत्य है, अतः श्रेष्ठ
कुलमे जन्म लेनेवाले ब्राह्मणद्वारा जो कुछ किया
जानेयोग्य है, वह सब भगवान्का तत्त्व जान
लेनेपर आप ही किया हुआ हो जाता है । अन्य
प्रकारसे किसीकी भी कर्तव्यकी समाप्ति नहीं होती ।

कहा भी है कि—‘हे पार्थ ! समस्त कर्म-
समुदाय, ज्ञानमें सर्वथा समाप्त हो जाता है ।’

तथा मनुका भी वचन है कि ‘विशेषरूपसे
ब्राह्मणके जन्मकी यही पूर्णता है क्योंकि इसीको
प्राप्त करके द्विज कृतकृत्य होता है अन्य
प्रकारसे नहीं ।’

हे भारत ! क्योंकि तूने मुझसे यह परमार्थतत्त्व
सुना है, इसलिये तू कृतार्थ हो गया है ॥२०॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्रथां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे पुरुषोत्तमयोगो नाम
पञ्चदशोऽध्यायः ॥ १५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छङ्कर-
भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये पुरुषोत्तमयोगो नाम
पञ्चदशोऽध्यायः ॥ १५ ॥



षोडशोऽध्यायः

दैवी आसुरी राक्षसी च इति प्राणिनां प्रकृतयो नवमे अध्याये सूचिताः तासां विस्तरेण प्रदर्शनाय अभयं सत्त्वसंशुद्धिः इत्यादिः अध्याय आरभ्यते,

तत्र संसारमोक्षाय दैवी प्रकृतिः निबन्धनाय आसुरी राक्षसी च इति दैव्या आदानाय प्रदर्शनं क्रियते इतरयोः परिवर्जनाय,

श्रीभगवानुवाच—

अभयं सत्त्वसंशुद्धिर्ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ।

दानं दमश्च यज्ञश्च स्वाध्यायस्तप आर्जवम् ॥ १ ॥

अभयम् अभीरुता सत्त्वसंशुद्धिः सत्त्वस्य अन्तःकरणस्य संव्यवहारेषु परवञ्चनमाया-नृतादिपरिवर्जनं शुद्धभावेन व्यवहार इत्यर्थः ।

ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ज्ञानं शास्त्रत आचार्यतः च आत्मादिपदार्थानाम् अवगमः अवगतानाम् इन्द्रियाद्युपसंहारेण एकाग्रतया स्वात्मसंवेद्यता-पादनं योगः तयोः ज्ञानयोगयोः व्यवस्थितिः व्यवस्थानं तन्निष्ठता एषा प्रधाना दैवी सात्त्विकी संपत् ।

यत्र च येषाम् अधिकृतानां या प्रकृतिः संभवति सात्त्विकी सा उच्यते—

दानं यथाशक्ति संविभागः अन्नादीनाम्,

नवें अध्यायमें प्राणियोंकी दैवी, आसुरी और राक्षसी—ये तीन प्रकारकी प्रकृतियाँ बतलायी गयी हैं । उन्हे विस्तारपूर्वक दिखानेके लिये 'अभयं सत्त्व-संशुद्धिः' इत्यादि (श्लोकोंसे युक्त सोलहवें) अध्याय आरम्भ किया जाता है ।

उन तीनोंमें दैवी प्रकृति ससारसे मुक्त करने-वाली है, तथा आसुरी और राक्षसी प्रकृतियाँ बन्धन करनेवाली हैं, अतः यहाँ दैवी प्रकृति सम्पादन करनेके लिये और दूसरी दोनो त्यागनेके लिये दिखलायी जाती है—श्रीभगवान् बोले—

अभय—निर्भयता, सत्त्वसंशुद्धि—अन्तः-करणकी शुद्धि—व्यवहारमें दूसरेके साथ ठगई, कपट और झूठ आदि अवगुणोंको छोड़कर शुद्ध भावसे आचरण करना ।

ज्ञान और योगमें निरन्तर स्थिति—शास्त्र और आचार्यसे आत्मादि पदार्थोंको जानना 'ज्ञान' है और उन जाने हुए पदार्थोंका इन्द्रियादिके निग्रहसे (प्राप्त) एकाग्रताद्वारा अपने आत्मामे प्रत्यक्ष अनुभव कर लेना 'योग' है । उन ज्ञान और योग दोनोंमें स्थिति अर्थात् स्थिर हो जाना—तन्मय हो जाना, यही प्रधान सात्त्विकी—दैवी संपत् है ।

और भी जिन अधिकारियोंकी जिस विषयमें जो सात्त्विकी प्रकृति हो सकती है वह कही जाती है—

दान—अपनी शक्तिके अनुसार अन्नादि वस्तु-ओंका विभाग करना ।

दमः च बाह्यकरणानाम् उपशमः अन्तः-
करणस्य उपशमं शान्तिं वक्ष्यति ।

यज्ञः च श्रौतः अग्निहोत्रादिः, स्मार्तः च
देवयज्ञादिः ।

त्वाध्याय ऋग्वेदाद्यध्ययनम् अदृष्टार्थम् ।

तपो वक्ष्यमाणं शरीरादि, आर्जवम् ऋजुत्वं
सर्वदा ॥ १ ॥

दम—बाह्य इन्द्रियोंका संयम । अन्तःकरणकी
उपरामता तो शान्तिके नामसे आगे कही जायगी ।

यज्ञ—अग्निहोत्रादि श्रौतयज्ञ और देवपूजनादि
स्मार्तयज्ञ ।

त्वाध्याय—अदृष्टलभके लिये ऋक् आदि वेदोंका
अध्ययन करना ।

तप—शारीरिक आदि तप जो आगे बतलाया
जायगा और आर्जव अर्थात् सदा सरलता—सीधापन ।

किं च—

तथा—

अहिंसा सत्यमक्रोधस्त्यागः शान्तिरपैशुनम् ।

दयाभूतेष्वलोलुप्त्वं मार्दवं ह्रीरचापलम् ॥ २ ॥

अहिंसा अहिंसनं प्राणिनां पीडावर्जनम्,
सत्यम् अप्रियानृतवर्जितं यथाभूतार्थवचनम् ।

अक्रोध. पैरैः आकुष्टस्य अभिहतस्य वा
प्राप्तस्य क्रोधस्य उपशमनम्, त्याग. संन्यासः
पूर्वं दानस्य उक्तत्वात् ।

शान्तिः अन्तःकरणस्य उपशमः, अपैशुनम्
अपिशुनता परस्मै पररन्ध्रप्रकटीकरणं पैशुनं
तदभावः अपैशुनम् ।

दया कृपा भूतेषु दुःखितेषु, अलोलुप्त्वं
इन्द्रियाणां विषयसंनिधौ अविक्रिया, मार्दवं
मृदुता अक्रौर्यम् ।

ह्रीः लज्जा अचापलम् असति प्रयोजने
वाक्पाणिपादादीनाम् अव्यापारयितृत्वम् ॥ २ ॥

अहिंसा—किसी भी प्राणीको कष्ट न देना,
सत्य—अप्रियता और असत्यसे रहित यथार्थ वचन ।

अक्रोध—दूसरोंके द्वारा गाली दी जाने या
ताड़ना दी जानेपर उत्पन्न हुए क्रोधको शान्त कर
लेना । त्याग—संन्यास (दान नहीं) क्योंकि दान
पहले कहा जा चुका है ।

शान्ति—अन्तःकरणका संकल्परहित होना,
अपैशुन—अपिशुनता, किसी दूसरेके सामने पराये
छिद्रोंको प्रकट करना पिशुनता (चुगली) है,
उसका न होना अपिशुनता है ।

भूतोपर दया—दुःखी प्राणियोंपर कृपा करना,
अलोलुपता—विषयोंके साथ संयोग होनेपर भी इन्द्रियों-
में विकार न होना, मार्दवं—कोमलता अर्थात् अक्रूरता ।

ह्री—लज्जा और अचापलता—बिना प्रयोजन वाणी,
हाथ, पैर आदिकी व्यर्थ क्रियाओंका न करना ॥ २ ॥

किं च—

तथा—

तेजः क्षमा धृतिः शौचमद्रोहो नातिमानिता ।

भवन्ति संपदं दैवीमभिजातस्य भारत ॥ ३ ॥

तेजः प्रागल्भ्यं न त्वग्गता दीप्तिः, क्षमा
आकृष्टस्य ताडितस्य वा अन्तर्विक्रियानुत्पत्तिः
उत्पन्नायां विक्रियायां प्रशमनम् अक्रोध इति
अवोचाम, इत्थं क्षमायां अक्रोधस्य च विशेषः ।

धृतिः देहेन्द्रियेषु अवसादं प्राप्तेषु तस्य
प्रतिषेधकः अन्तःकरणवृत्तिविशेषो येन
उचम्भितानि करणानि देहः च न अवसीदन्ति ।

शौचं द्विविधं मृजलकृतं बाह्यम् आभ्यन्तरं
च मनोबुद्धयोः नैर्मल्यं मायारागादिकालुष्या-
भाव एवं द्विविधं शौचम् ।

अद्रोहः परजिघांसाभावः अहिंसनम् ।

नातिमानिता अत्यर्थं मानः अतिमानः स
यस्य विद्यते सः अतिमानी तद्भावः अतिमानिता
तदभावो नातिमानिता आत्मनः पूज्यता-
तिशयभावनाभाव इत्यर्थः ।

भवन्ति अभयादीनि एतदन्तानि संपदम्
अभिजातस्य किंविशिष्टां संपदम्, दैवी देवानां
संपदम् अभिलक्ष्य जातस्य दैवविभूत्यर्हस्य
भाक्विकल्याणस्य इत्यर्थो हे भारत ॥ ३ ॥

तेजः--प्रागल्भ्य (तेजस्विता), चमड़ीकी चमक
नहीं । क्षमा--गाली दी जाने या ताड़ना दी जानेपर
भी अन्तःकरणमें विकार उत्पन्न न होना । उत्पन्न हुए
विकारको शांत कर देना तो पहले अक्रोधके नामसे
कह चुके हैं । क्षमा और अक्रोधका इतना ही भेद है ।

धृति--शरीर और इन्द्रियादिमें थकावट उत्पन्न
होनेपर, उस थकावटको हटानेवाली जो अन्तःकरणकी
वृत्ति है, उसका नाम 'धृति' है, जिसके द्वारा उत्साहित
की हुई इन्द्रियाँ और शरीर कार्यमें नहीं थकते ।

शौच --दो प्रकारकी शुद्धि, अर्थात् मिट्टी और जल
आदिसे बाहरकी शुद्धि, एवं कपट और रागादिकी
कालिमाका अभाव होकर मन-बुद्धिकी निर्मलतारूप
भीतरकी शुद्धि, इस प्रकार दो तरहकी शुद्धि ।

अद्रोह--दूसरेका घात करनेकी इच्छाका
अभाव, यानी हिंसा न करना ।

अतिमानिताका अभाव--अत्यन्त मानका नाम
अतिमान है, वह जिसमें हो वह अतिमानी है,
उसका भाव अतिमानिता है, उसका जो अभाव है
वह 'नातिमानिता' है, अर्थात् अपनेमें अतिशय पूज्य
भावनाका न होना ।

हे भारत ! 'अभय' से लेकर यहाँतकके ये सब
लक्षण, सम्पत्तियुक्त उत्पन्न हुए पुरुषमें होते हैं ।
कैसी सम्पत्तिसे युक्त पुरुषमें होते हैं ? जो दैवी
सम्पत्तिको साथ लेकर उत्पन्न हुआ है, अर्थात् जो
देवताओंकी विभूतिका योग्य पात्र है और भविष्यमें
जिसका कल्याण होना निश्चित है, उस पुरुषके ये
लक्षण होते हैं ॥ ३ ॥



अथ इदानीम् आसुरी संपद् उच्यते— । अब आगे आसुरी सम्पत्ति कही जाती है—

दम्भो दर्पोऽतिमानश्च क्रोधः पारुष्यमेव च ।

अज्ञानं चाभिजातस्य पार्थ संपदमासुरीम् ॥ ४ ॥

दम्भो धर्मध्वजित्वम्, दर्पो धनस्वजनादिनिमित्त
उत्सेकः, अतिमानः पूर्वोक्तः, क्रोधः च पारुष्यम् एव
च परुषवचनं यथा काणं चक्षुष्मान्, विरूपं
रूपवान् हीनाभिजनम् उत्तमाभिजन इत्यादि ।

अज्ञानं च अविवेकज्ञानं मिथ्याप्रत्ययः
कर्तव्याकर्तव्यादिविषयम् अभिजातस्य पार्थ ।
किम् अभिजातस्य इति आह—असुराणां सपद्
आसुरी ताम् अभिजातस्य इत्यर्थः ॥ ४ ॥

दम्भ — धर्मध्वजीपन, दर्प—धन-परिवार आदिके
निमित्तसे होनेवाला गर्व, अतिमान — पहले कहीं हुई
अपनेमें अतिशय पूज्य भावना, तथा क्रोध और पारुष्य
यानी कठोर वचन जैसे (आक्षेपसे) कानेको अच्छे
नेत्रोंवाला, कुरूपको रूपवान् और हीन जातिवाले-
को उत्तम जातिवाला बतलाना इत्यादि ।

अज्ञान अर्थात् अविवेक—कर्तव्य और अकर्तव्यादि-
के विषयमें उल्टा निश्चय करना । हे पार्थ ! ये सत्र
लक्षण, आसुरी सम्पत्तिको ग्रहण करके उत्पन्न हुए
मनुष्यके हैं, अर्थात् जो असुरोंकी सम्पत्ति है
उससे युक्त होकर उत्पन्न हुए मनुष्यके चिह्न हैं ॥ ४ ॥

अनयोः संपदोः कार्यम् उच्यते—

दैवी संपद्विमोक्षाय निबन्धायासुरी मता ।

मा शुचः संपदं दैवीमभिजातोऽसि पाण्डव ॥ ५ ॥

दैवी सपद् या सा विमोक्षाय संसारबन्धनात्,
निबन्धाय नियतो बन्धो निबन्धः तदर्थम् आसुरी
संपद् मता अभिप्रेता तथा राक्षसी ।

तत्र एवम् उक्ते अर्जुनस्य अन्तर्गतं भावं किम्
अहम् आसुरसंपद्युक्तः किं वा दैवसंपद्युक्त इति
एवम् आलोचनारूपम् आलक्ष्य आह भगवान्—

मा शुचः शोकं मा कार्षीः सपदं दैवीम्
अभिजातः असि अभिलक्ष्य जातः असि
भाविकल्याणः त्वम् असि इत्यर्थो हे पाण्डव ॥ ५ ॥

इन दोनों सम्पत्तियोंका कार्य बतलाया जाना है—

जो दैवी सम्पत्ति है, वह तो संसार-बन्धनसे
मुक्त करनेके लिये है, तथा आसुरी और राक्षसी सम्पत्ति
निःसन्देह बन्धनके लिये मानी गयी है । निश्चित
बन्धनका नाम निबन्ध है, उसके लिये मानी गयी है ।

इतना कहनेके उपरान्त अर्जुनके अन्तःकरणमें
यह सशययुक्त विचार उत्पन्न हुआ देखकर, कि
'क्या मैं आसुरी सम्पत्तिसे युक्त हूँ अथवा दैवी
सम्पत्तिसे' भगवान् बोले—

हे पाण्डव ! शोक मत कर, तू दैवी सम्पत्तिको
लेकर उत्पन्न हुआ है । अर्थात् भविष्यमें तेरा
कल्याण होनेवाला है ॥ ५ ॥

द्वौ भूतसर्गौ लोकेऽस्मिन्दैव आसुर एव च ।

दैवो विस्तरशः प्रोक्त आसुरं पार्थ मे शृणु ॥ ६ ॥

द्वौ द्विसंख्याकौ भूतसर्गौ भूतानां मनुष्याणां
सर्गौ सृष्टी भूतसर्गौ सृज्येते इति सर्गौ
भूतानि एव सृज्यमानानि दैवासुरसंपद्युक्तानि
द्वौ भूतसर्गौ इति उच्येते ।

इस संसारमें मनुष्योंकी दो सृष्टियाँ हैं । जिसकी
रचना की जाय वह सृष्टि है, अतः दैवी सम्पत्ति
और आसुरी सम्पत्तिसे युक्त रचे हुए प्राणी
ही, यहाँ भूत-सृष्टिके नामसे कहे जाते हैं ।

‘द्रया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च’ (बृह० उ०
१।३।१) इति श्रुतेः लोके अस्मिन् संसारे
इत्यर्थः । सर्वेषां द्वैविध्योपपत्तेः ।

कौ तौ भूतसर्गा इति, उच्येते प्रकृतौ एव
दैव आसुर एव च ।

उक्तयोः एव पुनरनुवादे प्रयोजनम् आह—

दैवो भूतसर्गः ‘अभयं सत्त्वसंशुद्धिः’
इत्यादिना विस्तरशो विस्तरप्रकारैः प्रोक्तः
कथितो न तु आसुरो विस्तरशः अतः
तत्परिवर्जनार्थम् आसुरं पार्थ मे मम वचनाद्
उच्यमानं विस्तरशः शृणु अवधारय ॥ ६ ॥

आ अध्यायपरिसमाप्तेः आसुरी संपत्
प्राणिविशेषणत्वेन प्रदर्श्यते प्रत्यक्षीकरणेन च
शक्यते अस्याः परिवर्जनं कर्तुम् इति—

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च जना न विदुरासुराः ।

न शौचं नापि चाचारो न सत्यं तेषु विद्यते ॥ ७ ॥

प्रवृत्तिं च प्रवर्तनं यस्मिन् पुरुषार्थसाधने
कर्तव्ये प्रवृत्तिः तां निवृत्तिं च तद्विपरीतां
यस्माद् अनर्थहेतोः निवर्तितव्यं सा निवृत्तिः
तां च जना आसुरा न विदुः न जानन्ति ।

न केवलं प्रवृत्तिनिवृत्ती एव न विदुः न
शौचं न अपि च आचारो न सत्यं तेषु विद्यते ।
अशौचा अनाचारा मायाविनः अनृतवादिनो
हि आसुराः ॥ ७ ॥

‘प्रजापतिकी दो सन्ताने हें देव और असुर’
इस श्रुतिसे भी यही बात सिद्ध होती है । क्योंकि
इस संसारमें सभी प्राणियोंके दो प्रकार हो सकते हैं ।

प्राणियोंके वे दो प्रकारकी सृष्टियाँ कौन-सी हैं ?
इसपर कहते हैं कि इस प्रकरणमें कहीं हुई
दैवी और आसुरी ।

कहीं हुई दोनों सृष्टियोंका पुनः अनुवाद
करनेका कारण बतलाते हैं—

दैवी सृष्टिका वर्णन तो ‘अभयं सत्त्वसंशुद्धिः’
इत्यादि श्लोकोंद्वारा, विस्तारपूर्वक किया गया ।
परन्तु आसुरी सृष्टिका वर्णन, विस्तारसे नहीं हुआ ।
अतः हे पार्थ ! उसका त्याग करनेके लिये, उस
आसुरी सृष्टिको, तू मुझसे-मेरे वचनोंसे, विस्तार-
पूर्वक सुन, यानी सुनकर निश्चय कर ॥ ६ ॥

इस अध्यायकी समाप्तिपर्यन्त प्राणियोंके
विशेषणोंद्वारा आसुरी संपत्ति दिखलायी जाती है,
क्योंकि प्रत्यक्ष कर लेनेसे ही उसका त्याग करना
बन सकता है—

आसुरी स्वभाववाले मनुष्य, प्रवृत्तिको अर्थात्
जिस किसी पुरुषार्थके साधनरूप कर्तव्य कार्यमें
प्रवृत्त होना उचित है, उसमें प्रवृत्त होनेको, और
निवृत्तिको, अर्थात् उससे विपरीत जिस किसी
अनर्थकारक कर्मसे निवृत्त होना उचित है, उससे
निवृत्त होनेको भी, नहीं जानते ।

केवल प्रवृत्ति-निवृत्तिको नहीं जानते, इतना ही
नहीं, उनमें न शुद्धि होती है, न सदाचार होता है,
और न सत्य ही होता है । यानी आसुरी प्रवृत्ति-
के मनुष्य, अशुद्ध, दुराचारी, कपटी और मिथ्या-
वादी ही होते हैं ॥७॥

किं च—

असत्यमप्रतिष्ठं ते
अपरस्परसंभूतं

तथा—

जगदाहुरनीश्वरम् ।
किमन्यत्कामहेतुकम् ॥ ८ ॥

असत्यं यथा वयम् अनृतप्रायाः तथा इदं जगत् सर्वम् असत्यम् अप्रतिष्ठं च न अस्य धर्माधर्मां प्रतिष्ठा अतः अप्रतिष्ठं च इति ते आसुरा जना जगद् आहुः, अनीश्वरं न च धर्माधर्म-मन्यपेक्षकः अस्य ज्ञासिता ईश्वरो विद्यते इति अतः अनीश्वरं जगद् आहुः ।

किं च अपरस्परसंभूतं कामप्रयुक्तयोः स्त्रीपुरुषयोः अन्योन्यसंयोगाद् जगत् सर्वं संभूतम् । किम् अन्यत् कामहेतुकं कामहेतुकम् एव कामहेतुकं किम् अन्यद् जगतः कारणं न किञ्चिद् अदृष्टं धर्माधर्मादि कारणान्तरं विद्यते जगतः काम एव प्राणिनां कारणम् इति लोकायतिकदृष्टिः इयम् ॥ ८ ॥

वे आसुर स्वभाववाले मनुष्य कहा करते हैं कि, जैसे हम झूठसे भरे हुए हैं, वैसे ही यह सारा संसार भी झूठा और प्रतिष्ठारहित है, अर्थात् धर्म अधर्म आदि इसका कोई आधार नहीं है अतः निराधार है, तथा अनीश्वर है, अर्थात् पुण्य-पापकी अपेक्षासे इसका शासन करनेवाला कोई स्वामी नहीं है, अतः यह जगत् बिना ईश्वरका है ।

तथा कामसे प्रेरित हुए स्त्री-पुरुषोका आपसमें संयोग हो जानेसे ही सारा जगत् उत्पन्न हुआ है, अतः इस जगत्का कारण काम ही है, दूसरा और क्या हो सकता है ? अर्थात् (इसका) धर्म-अधर्मादि कोई दूसरा अदृष्ट कारण नहीं है, केवल काम ही प्राणियोंका कारण है । यह लोकायतिकोंकी दृष्टि है ॥ ८ ॥

एतां दृष्टिमवष्टभ्य नष्टात्मानोऽल्पबुद्धयः ।

प्रभवन्त्युप्रकर्माणः क्षयाय जगतोऽहिताः ॥ ९ ॥

एता दृष्टिम् अराष्टभ्य आश्रित्य नष्टात्मानो नष्ट-स्वभावा विप्रष्टपरलोकसाधना अल्पबुद्धयो विषयविषया अल्पा एव बुद्धिः येषां ते अल्प-बुद्धयः प्रभवन्ति उद्भवन्ति उपकर्माणः क्रूरकर्माणो हिंसात्मकाः क्षयाय जगतः प्रभवन्ति इति सम्बन्धः । जगतः अहिताः शत्रव इत्यर्थः । ९ ।

इस दृष्टिका अवलम्बन—आश्रय लेकर जिनका स्वभाव नष्ट हो गया है, जो परलोकसाधनसे भ्रष्ट हो गये हैं, जो अल्पबुद्धि हैं—जिनकी बुद्धि केवल भोगोको ही विषय करनेवाली है, ऐसे वे अल्पबुद्धि, उपकर्मा—कूर कर्म करनेवाले, हिंसापरायण संसारके शत्रु, संसारका नाश करनेके लिये ही उत्पन्न होते हैं ॥ ९ ॥

ते च—

काममाश्रित्य दुष्पूरं दम्भमानमदान्विताः ।

मोहाद्गृहीत्वासद्ग्राहान्प्रवर्तन्तेऽशुचिब्रताः ॥ १० ॥

तथा वे—

* शरीरको ही आत्मा माननेवाले एक सम्प्रदायविशेषका नाम 'लोकायतिक' है ।

कामम् इच्छाविशेषम् आश्रित्य अवष्टभ्य
दुष्पुत्रम् अशक्यपूर्णं दम्भमानमदान्विता दम्भः
च मानः च मदः च दम्भमानमदाः तैः
अन्विता दम्भमानमदान्विता मोहाद् अविवेकतो
गृहीत्वा उपादाय असद्प्राहान् अशुभनिश्चयान्
प्रवर्तन्ते लोके अशुचिब्रता अशुचीनि व्रतानि
येषां ते अशुचिव्रताः ॥ १० ॥

कमी पूर्ण नक्ती जा सकनेवाली दुष्पुत्र कामना—
इच्छाविशेषका आश्रय—अवलम्बन कर, पाखण्ड,
मान और मदसे युक्त हुए, अशुद्धाचारी—जिनके
आचरण बहुत ही बुरे हैं ऐसे मनुष्य, मोहसे—
अज्ञानसे मिथ्या आग्रहोंको, अर्थात् अशुभ सिद्धान्तों-
को ग्रहण करके—स्वीकार करके संसारमें बर्तते
हैं ॥ १० ॥

किं च—

तथा—

चिन्तामपरिमेयां च प्रलयान्तामुपाश्रिताः ।

कामोपभोगपरमा एतावदिति निश्चिताः ॥ ११ ॥

चिन्ताम् अपरिमेया च न परिमातुं शक्यते
यस्याः चिन्ताया इयत्ता सा अपरिमेया ताम्
अपरिमेयां प्रलयान्ता मरणान्ताम् उपाश्रिता सदा
चिन्तापरा इत्यर्थः । कामोपभोगपरमा काम्यन्ते
इति कामाः शब्दादयः तदुपभोगपरमाः, अयम्
एव परमः पुरुषार्थो यः कामोपभोग इति एवं
निश्चितात्मान एतावद् इति निश्चिता ॥ ११ ॥

जिसकी इयत्ता न जानी जा सके, ऐसी अपरिमेय
—अरार, प्रलयतक—मरणपर्यन्त रहनेवाली
चिन्ताके आश्रित हुए, अर्थात् सदा चिन्ताग्रस्त हुए,
तथा कामोपभोगके परायण—जिनकी कामना की
जाय वे शब्दादि विषय काम हैं उनके उपभोगमें
तत्पर हुए—तथा विपयोका उपभोग करना, वस यही
परम पुरुषार्थ है, ऐसा निश्चय रखनेवाले ॥ ११ ॥

आशापाशशतैर्बद्धाः कामक्रोधपरायणाः ।

ईहन्ते कामभोगार्थमन्यायेनार्थसञ्चयान् ॥ १२ ॥

आशापाशशतैः आशा एव पाशाः तच्छतैः
आशापाशशतैः बद्धा नियन्त्रिताः मन्तः सर्वत
आकृष्यमाणाः कामक्रोधपरायणा कामक्रोधो परम्
अयनं पर आश्रयो येषां ते कामक्रोधपरायणाः,
ईहन्ते चेष्टन्ते कामभोगार्थं कामभोगप्रयोजनाय
न धर्मार्थम् अन्यायेन अर्थसञ्चयान् अर्थप्रचयान्
अन्यायेन परस्वापहरणादिना इत्यर्थः ॥ १२ ॥

तथा सैकड़ों आशा रूप पाशोंसे बँधे हुए—जकड़े
हुए, सब ओरसे खींचे जाते हुए, काम-क्रोधके
परायण हुए, अर्थात् काम-क्रोध ही जिनका परम
अयन—आश्रय है, ऐसे काम-क्रोधपरायण पुरुष,
धर्मके लिये नहीं, बल्कि भोग्य वस्तुओंका भोग
करनेके लिये, अन्यायपूर्वक अर्थात् दूसरेका सत्त्व
हरण करना आदि अनेक पापमय युक्तियोंद्वारा धन-
समुदायको इकट्ठा करनेकी चेष्टा किया करते हैं ॥ १२ ॥

ईदृशः च तेषाम् अभिप्रायः—

तथा उनका अभिप्राय ऐसा होता है कि—

इदमद्य मया लब्धमिदं प्राप्स्ये मनोरथम् ।

इदमस्तीदमपि मे भविष्यति पुनर्धनम् ॥ १३ ॥

इदं द्रव्यम् अथ इदानीं मया लब्धम् इदम् अन्यत् प्राप्स्ये मनोरथं मनस्तुष्टिकरम् इदं च अस्ति इदम् अपि मे भविष्यति आगामिनि संवत्सरे पुनः धनं तेन अहं धनी विख्यातो भविष्यामि ॥ १३ ॥

आज इस समय तो मुझे यह द्रव्य मिला है तथा अमुक मनोरथ—मनको सन्तुष्ट करनेवाला पदार्थ मुझे और मिलेगा । अमुक वस्तु मेरे पास है और यह इतना धन मेरे पास अगले वर्षमें फिर हो जायगा, उससे मैं धनवान् विख्यात हो जाऊँगा ॥ १३ ॥

असौ मया हतः शत्रुर्हनिष्ये चापरानपि ।

ईश्वरोऽहमहं भोगी सिद्धोऽहं बलवान्सुखी ॥ १४ ॥

असौ देवदत्तनामा मया हतो दुर्जयः शत्रुः, हनिष्ये च अन्यान् वराकान् अपरान् अपि किम् एते करिष्यन्ति तपस्विनः सर्वथा अपि न अस्ति मत्तुल्य ईश्वरः अहम् अहं भोगी सर्वप्रकारेण च सिद्धः अहं सम्पन्नः पुत्रैः पात्रैः नपुत्रिभिः न केवलं मानुषः अहं बलवान् सुखी च अहम् एव अन्ये तु भूमिभाराय अवतीर्णाः ॥ १४ ॥

अमुक देवदत्त नामक दुर्जय शत्रु तो मेरेद्वारा मारा जा चुका, अब दूसरे पामर निर्बल शत्रुओंको भी मैं मार डारूँगा, यह बेचारे गरीब मेरा क्या करेंगे जो किसी तरह भी मेरे समान नहीं हैं । मैं ईश्वर हूँ, भोगी हूँ, सब प्रकारसे सिद्ध हूँ तथा पुत्र-पौत्र और नातियोसे सम्पन्न हूँ । मैं केवल साधारण मनुष्य ही नहीं हूँ, बल्कि बड़ा बलवान् और सुखी भी मैं ही हूँ, दूसरे सब तो भूमिपर भाररूप ही उत्पन्न हुए हैं ॥ १४ ॥

आढ्योऽभिजनवानस्मि कोऽन्योऽस्ति सदृशो मया ।

यद्ये दास्यामि मोदिष्य इत्यज्ञानविमोहिताः ॥ १५ ॥

आढ्यो धनेन अभिजनेन अभिजनवान् सप्त-पुरुषं श्रोत्रियत्वादिसम्पन्नः तेन अपि न मम तुल्यः अस्ति कश्चित् कः अन्यः अस्ति सदृशः तुल्यो मया किं च यक्ष्ये यागेन अपि अन्यान् अभिभविष्यामि दास्यामि नटादिभ्यो मोदिष्ये हर्षं च अतिशयं प्राप्स्यामि इति एवम् अज्ञानेन विमोहिता अज्ञानविमोहिता विविधम् अविवेकभावम् आपन्नाः ॥ १५ ॥

मैं धनसे सम्पन्न हूँ और वशकी अपेक्षासे अन्यन्त कुलीन हूँ, अर्थात् सात पीढ़ियोंसे श्रोत्रिय आदि गुणोंसे सम्पन्न हूँ । सुतरा धन और कुलमें भी मेरे समान दूसरा कौन है । अर्थात् कोई नहीं है । मैं यज्ञ करूँगा अर्थात् यज्ञद्वारा भी दूसरोंको अपमान करूँगा, नट आदिको धन दूँगा और मोद—अतिशय हर्षको प्राप्त होऊँगा; इस प्रकार वे मनुष्य अज्ञानसे मोहित अर्थात् नाना प्रकारकी अविवेकभावनासे युक्त होते हैं ॥ १५ ॥

अनेकचित्तविभ्रान्ता मोहजालसमावृताः ।

प्रसक्ताः कामभोगेषु पतन्ति नरकेऽशुचौ ॥ १६ ॥

अनेकचित्तविभ्रान्ता उक्तप्रकारैः अनेकैः चित्तैः विविधं भ्रान्ता अनेकचित्तविभ्रान्ता मोहजालसमावृता मोहः अविवेकः अज्ञानं तद् एव जालम् इव आवरणात्मकत्वात् तेन समावृताः प्रसक्ताः कामभोगेषु तत्र एव निषण्णाः सन्तः तेन उपचितकल्मषाः पतन्ति नरके अशुचौ वैतरण्यादौ ॥ १६ ॥

उपर्युक्त अनेक प्रकारके विचारोंसे भ्रान्तचित्त हुए और मोहरूप जालमें फँसे हुए, अर्थात् अविवेक ही मोह है, वह जालकी भीति फँसानेवाला होनेसे जाल है, उसमें फँसे हुए, तथा विषय-भोगोंमें अत्यन्त आसक्त हुए—उन्हींमें गहरे डूबे हुए मनुष्य, उन भोगोंके द्वारा पापोंका सञ्चय करके, वैतरणी आदि अशुद्ध नरकोंमें गिरते हैं ॥ १६ ॥

आत्मसंभाविताः स्तब्धा धनमानमदान्विताः ।

यजन्ते नामयज्ञैस्ते दम्भेनाविधिपूर्वकम् ॥ १७ ॥

आत्मसंभाविताः सर्वगुणविशिष्टतया आत्मना एव संभाविता आत्मसंभाविता न माधुभिः, स्तब्धा अग्रणतात्मानो धनमानमदान्विता धन-निमित्तो मानो मदः च ताभ्यां धनमान-मदाभ्याम् अन्विता यजन्ते नामयज्ञैः नाममात्रैः यज्ञैः ते दम्भेन धर्मध्वजितया अविधिपूर्वकं विहिताङ्केतिकर्तव्यतारहितैः ॥ १७ ॥

और वे अपने आपको सर्वगुणसम्पन्न मानकर, आप ही अपनेको बड़ा माननेवाले, साधु पुरुषोंद्वारा श्रेष्ठ न माने हुए, स्तब्ध—विनयरहित, धनमान-मदान्वित—धनहेतुक मान और मदमें युक्त पुरुष, पास्वण्डसे, अर्थात् धर्म-वर्जीपनमें, अविधिपूर्वक—विहित अगकी कर्तव्यताके ज्ञानमें रहित केवल नाममात्रके यज्ञोंद्वारा पूजन किया करने हैं ॥ १७ ॥

अहंकारं बलं दर्पं कामं क्रोधं च संश्रिताः ।

मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषन्तोऽभ्यमूयकाः ॥ १८ ॥

अहंकारम् अहंकरणम् अहंकारो विद्यमानैः अविद्यमानैः च गुणैः आत्मनि अध्यारोपितैः विशिष्टम् आत्मानम् अहम् इति मन्यते सः अहंकारः अविद्याख्यः कष्टतमः सर्वदोषाणां मूलं सर्वानर्थप्रवृत्तीनां च तथा बल पराभिभव-निमित्तं कामरागान्वितं दर्पं दर्पो नाम यस्स उद्भवे धर्मम् अतिक्रामति सः अयम् अन्तः-कणाश्रयां दोषविशेषः ।

अहंकार—'हम-हम' करनेका नाम अहंकार है, जिसके द्वारा अपनेमें आरोपित किये हुए विद्यमान और अविद्यमान गुणोंसे अपनेको युक्त मानकर मनुष्य 'हम है' ऐसा मानता है उसे अहंकार कहते हैं । यह अविद्या नामका बड़ा कठिन दोष, समस्त दोषोंका और समस्त अनर्थमय प्रवृत्तियोंका मूल कारण है । कामना और आसक्तिसे युक्त, दूसरेका पराभव करनेके लिये होनेवाला बल, दर्प—जिसके उत्पन्न होनेपर मनुष्य धर्मको अतिक्रमण कर जाता है, अन्तःकरण-के आश्रित उस दोषविशेषका नाम दर्प है ।

कामं स्व्यादिविषयम् क्रोधम् अनिष्टविषयम्

तथा खी आदिके विषयमें होनेवाला काम और किसी प्रकारका अनिष्ट होनेसे होनेवाला क्रोध, इन सब दोषोंको तथा अन्यान्य महान् दोषोंको भी, अवलम्बन करनेवाले होते हैं ।

एतान् अन्यान् च महतो दोषान् संशिताः ।

किं च ते माम् ईश्वरम् आत्मपरदेहेषु स्वदेहे परदेहेषु च तद्बुद्धिकर्मसाक्षिभूतं मां प्रद्विषन्तो मच्छासनातिवर्तित्वं प्रद्वेषः तं कुर्वन्तः अभ्यसूयकाः सन्मार्गस्थानां गुणेषु असहमानाः ॥ १८ ॥

इसके सिवा वे अपने और दूसरोंके शरीरमें स्थित, उनकी बुद्धि और कर्मके साक्षी, मुझ ईश्वरसे द्वेष करनेवाले—मेरी आज्ञाको उल्लङ्घन करके चलना ही मुझसे द्वेष करना है, सो बँसा करनेवाले— और सन्मार्गमें स्थित पुरुषोंके गुणोंको सहन न करके, उनकी निन्दा करनेवाले होने हैं ॥ १८ ॥

तानहं द्विषतः क्रूरान्संसारेषु नराधमान् ।

क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिषु ॥ १९ ॥

तान् अहं सर्वान् सन्मार्गप्रतिपक्षभूतान् साधुद्वेषिणो द्विषतः च मां क्रूरान् संसारेषु एव नरकसंसरणमार्गेषु नराधमान् अघर्मदोषवत्त्वात् क्षिपामि प्रक्षिपामि अजस्रं मन्ततम् अशुभान् अशुभकर्मकारिण आसुरीषु एव क्रूरकर्मप्रायासु व्याघ्रसिंहादियोनिषु क्षिपामि इति अनेन सम्बन्धः ॥ १९ ॥

सन्मार्गके प्रतिपक्षी और मेरे तथा साधुपुरुषोंके साथ द्वेष करनेवाले उन सब अशुभकर्मकारी क्रूर नराधमोंको, वे पापादि दोषोंसे युक्त होनेके कारण मैं बारबार संसारमें—नरक-प्राप्तिके मार्गमें जो प्रायः क्रूर कर्म करनेवाली व्याघ्र-सिंह आदि आसुरी योनियाँ है उनमें ही सदा गिराना हूँ 'क्षिपामि' इस क्रियापदका, 'योनिषु' के साथ सम्बन्ध है ॥ १९ ॥

आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि ।

मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिम् ॥ २० ॥

आसुरीं योनिम् आपन्नाः प्रतिपन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि अविवेकिनः प्रतिजन्म तमोबहुलासु एव योनिषु जायमाना अधो गच्छन्तो मूढा माम् ईश्वरम् अप्राप्य अनासाद्य एव हे कौन्तेय ततः तस्माद् अपि यान्ति अधमां निकृष्टतमां गतिम् ।

वे मूढ़—अविवेकीजन, जन्म-जन्ममें यानी प्रत्येक जन्ममें आसुरी योनिको पाते हुए अर्थात् जिनमें, तमोगुणकी बहुलता है, ऐसी योनियोंको पाते हुए, नीचे गिरने-गिरते मुझ ईश्वरको न पाकर, उन पूर्वप्राप्त योनियोंकी अपेक्षा भी अधिक अधम-गतिको प्राप्त होते हैं ।

माम् अप्राप्य एव इति न मत्प्राप्तौ काचिद् अपि आशङ्का अस्ति अतो मच्छिष्टसाधुमार्गम् अप्राप्य इत्यर्थः ॥ २० ॥

'मुझे प्राप्त न होकर' ऐसा कहनेका तात्पर्य यह है कि मेरे द्वारा कहे हुए श्रेष्ठ मार्गको भी न पाकर, क्योंकि मेरी प्राप्तिकी तो उनके लिये कोई आशङ्का ही नहीं है ॥ २० ॥

सर्वस्या आसुर्याः संपदः संक्षेपः अयम्
उच्यते, यस्मिन् त्रिविधे सर्व आसुरसंपद्भेदः
अनन्तः अपि अन्तर्भवति यत्परिहारेण
परिहृतः च भवति, यद् मूलं सर्वस्य अनर्थस्य
तद् एतद् उच्यते—

अब यह समस्त आसुरी सम्पत्तिका संक्षेप कहा जाता है। जिन (कामादि) तीन भेदोंमें, आसुरी सम्पत्तिके अनन्त भेद होनेपर भी सबका अन्तर्भाव हो जाता है, जिन तीनोंका नाश करनेसे सब दोष नष्ट हो जाते हैं और जो सब अनर्थके मूल कारण हैं, उनका वर्णन किया जाता है—

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥ २१ ॥

त्रिविधं त्रिप्रकारं नरकस्य प्राप्नोति इदं द्वारं
नाशनम् आत्मनो यद् द्वारं प्रविशन् एव नश्यति
आत्मा कस्मैचित् पुरुषार्थाय योग्यो न भवति
इति एतद् अत उच्यते द्वारं नाशनम् आत्मन
इति ।

आत्माका नाश करनेवाले, ये तीन प्रकारके दोष, नरकप्राप्तिके द्वार हैं। इनमें प्रवेश करनेमात्रसे ही आत्मा नष्ट हो जाता है, अर्थात् किसी पुरुषार्थके योग्य नहीं रहता। इसलिये ये तीनों आत्माका नाश करनेवाले द्वार कहलाते हैं।

किं तत्, काम, क्रोध, तथा लोभः तस्माद्
एतत् त्रयं त्यजेत् । यत् एतद् द्वारं नाशनम्
आत्मनः तस्मात् कामादित्रयम् एतत् त्यजेत्
त्यागस्तुतिः इयम् ॥ २१ ॥

वे कौन हैं ? काम, क्रोध और लोभ। सुतरां इन तीनोंका त्याग कर देना चाहिये। क्योंकि ये तीनों आत्माका नाश करनेवाले हैं, इसलिये इनका त्याग कर देना चाहिये। यह त्यागकी स्तुति है ॥२१॥

एतैर्विमुक्तः कौन्तेय तमोद्धारैस्त्रिभिर्नरः ।

आचरत्यात्मनः श्रेयस्ततो याति परां गतिम् ॥ २२ ॥

एतैः विमुक्तः कौन्तेय तमोद्धारैः तमसो नरकस्य
दुःस्वप्नोद्धारकस्य द्वाराणि कामादयः तैः एतैः
त्रिभिः विमुक्तो नर आचरति अनुतिष्ठति । किम्,
आत्मनः श्रेयो यत्प्रतिबद्धः पूर्वं नाचरति तद-
पगमाद् आचरति ततः तदाचरणाद् याति
परां गतिं मोक्षम् अपि इति ॥ २२ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! दुःख और मोहरूप अन्धकारमय नरकके द्वारस्वरूप इन कामादि तीनों अवशुणोसे छूटा हुआ मनुष्य आचरण करता है—साधन करता है। क्या साधन करता है ? आत्मकल्याणका साधन, पहले जिन कामादिके बशमे होनेसे नहीं करता था, अब उनका नाश हो जानेसे करता है, और उस साधनसे (वह) परमगतिको, अर्थात् मोक्षको भी प्राप्त कर लेता है ॥ २२ ॥

सर्वस्य एतस्य आसुरसंपत्परिवर्जनस्य
श्रेयआचरणस्य च शास्त्रं कारणम्, शास्त्रप्रमाणाद्
उभयं शक्यं कर्तुं न अन्यथा अतः --

इस समस्त आसुरी सम्पत्तिके त्यागका और कल्याणमय आचरणका, मूल कारण शास्त्र है, शास्त्र-प्रमाणसे ही दोनों किये जा सकते हैं, अन्यथा नहीं, अतः --

यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्तते कामकारतः ।

न स सिद्धिमवाप्नोति न सुखं न परां गतिम् ॥ २३ ॥

यः शास्त्रविधिं कर्तव्याकर्तव्यज्ञानकारणं विधि-
प्रतिषेधाख्यम् उत्सृज्य त्यक्त्वा वर्तते कामकारतः
कामप्रयुक्तः सन् न स सिद्धिं पुरुषार्थयोग्यताम्
अवाप्नोति । न अपि अस्मिन् लोके सुखम्, न अपि
परा प्रकृष्टां गतिं स्वर्गं मोक्षं वा ॥ २३ ॥

जो मनुष्य शास्त्रके विधानको, अर्थात् कर्तव्य-
अकर्तव्यके ज्ञानका कारण जो विधि-निषेध-बोधक
आदेश है उसको, छोड़कर कामनासे प्रयुक्त हुआ
वर्तता है, वह न तो सिद्धिको—पुरुषार्थकी योग्यताको
पाता है, न इस लोकमें सुख पाता है और न परम-
गति—स्वर्ग या मोक्षको ही पाता है ॥ २३ ॥

तस्माच्छास्त्रं प्रमाणं ते कार्याकार्यव्यवस्थितौ ।

ज्ञात्वा शास्त्रविधानोक्तं कर्म कर्तुमिहार्हसि ॥ २४ ॥

तस्मात् शास्त्रं प्रमाणं ज्ञानसाधनं ते तव
कार्याकार्यव्यवस्थितौ कर्तव्याकर्तव्यवस्थायाम्
अतो ज्ञात्वा बुद्ध्वा शास्त्रविधानोक्तं विधिः
विधानं शास्त्रेण विधानं शास्त्रविधानं कुर्याद् न
कुर्याद् इति एवं लक्षणं तेन उक्तं स्वकर्म यत्
तत् कर्तुम् इह अर्हसि । इह इति कर्माधिकार-
भूमिप्रदर्शनार्थम् इति ॥ २४ ॥

सुतरां कर्तव्य और अकर्तव्यकी व्यवस्थामें तेरे
लिये शास्त्र ही प्रमाण है, अर्थात् ज्ञान प्राप्त करनेका
साधन है । अतः शास्त्र-विधानसे कहीं हुई बातको
समझकर यानी आज्ञाका नाम विधान है । शास्त्र-
द्वारा जो ऐसी आज्ञा दी जाय कि 'यह कार्य कर,
यह मत कर' वह शास्त्र-विधान है, उससे बताये
हुए स्वकर्मको जानकर तुझे इस कर्म-क्षेत्रमें कार्य
करना उचित है । 'इह' शब्द जिस भूमिमें कर्मोंका
अधिकार है उसका लक्ष्य करवानेवाला है ॥ २४ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे दैवासुरसंपद्विभागयोगो नाम
षोडशोऽध्यायः ॥ १६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छङ्करभगवतः

कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये संपद्विभागयोगो नाम

षोडशोऽध्यायः ॥ १६ ॥

सप्तदशोऽध्यायः

‘तस्मात् शास्त्रं प्रमाणं ते’ इति भगवद्वाक्याद्
लब्धप्रश्नबीजः—
अर्जुन उवाच —

‘सुतरां तरे लिये शास्त्र ही प्रमाण है’
भगवान्के इस कथनसे प्रश्नका बीज मिलनेपर—
अर्जुन बोला—

ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते श्रद्धयान्विताः ।

तेषां निष्ठा तु का कृष्ण सत्त्वमाहो रजस्तमः ॥ १ ॥

ये केचिद् अविशेषिताः शास्त्रविधि शास्त्र-
विधानं श्रुतिस्मृतिशास्त्रचोदनाम् उत्सृज्य
परित्यज्य यजन्ते देवादीन् पूजयन्ति श्रद्धया
आस्तिक्यबुद्ध्या अन्विता संयुक्ताः मन्तः ।

श्रुतिलक्षणं स्मृतिलक्षणं वा कञ्चित् शास्त्र-
विधिम् अपश्यन्तो बृद्धच्यवहारदर्शनाद् एव
श्रद्धधानतया ये देवादीन् पूजयन्ति ते इह ‘ये
शास्त्रविधिम् उत्सृज्य यजन्ते श्रद्धया अन्विताः’
इति एवं गृह्यन्ते । ये पुनः कञ्चित् शास्त्रविधिम्
उपलभमाना एव तम् उत्सृज्य अथवाविधि
देवादीन् पूजयन्ति ते इह ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य
यजन्ते’ इति न परिगृह्यन्ते ।

कस्मात्,

श्रद्धया अन्वितत्वविशेषणात् । देवादिपूजा-
विधिपरं किञ्चित् शास्त्रं पश्यन् एव तद्
उत्सृज्य अश्रद्धधानतया तद्विहितायां देवादि-
पूजायां श्रद्धया अन्विताः प्रवर्तन्ते इति न
शक्यं कल्पयितुं यस्मात् तस्मात् पूर्वोक्ता एव
‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते श्रद्धयान्विताः’
इति अत्र गृह्यन्ते ।

जो कोई साधारण मनुष्य, शास्त्र-विधिको-शास्त्र-
की आज्ञाको अर्थात् श्रुति-स्मृति आदि शास्त्रोंके
विधानको छोड़कर श्रद्धासे अर्थात् आस्तिकबुद्धिसे
युक्त यानी सम्पन्न होकर देवादिका पूजन करते हैं ।

यहाँ ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते श्रद्धयान्विताः’
इस कथनसे श्रुतिरूप या स्मृतिरूप किसी भी
शास्त्रके विधानको न जानकर, केवल बुद्ध-व्यवहार-
को आदर्श मानकर, जो श्रद्धापूर्वक देवादिका
पूजन करते हैं, वे ही मनुष्य ग्रहण किये गये हैं ।
किन्तु जो मनुष्य कुछ शास्त्रविधिको जानते हुए भी,
उसको छोड़कर अविधिपूर्वक देवादिका पूजन करते
हैं, वे ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते’ इस कथनसे
ग्रहण नहीं किये जा सकते ।

पृ०—किसलिये (ग्रहण नहीं किये जा सकते) ?

उ०—श्रद्धासे युक्त हुए (पूजन करते हैं) ऐसा
विशेषण दिया गया है इसलिये । क्योंकि देवादिके
पूजाविषयक किसी भी शास्त्रको जानते हुए ही, उसे
अश्रद्धापूर्वक छोड़कर, उस शास्त्रद्वारा विधान की हुई
देवादिकी पूजामें श्रद्धासे युक्त हुए बर्तते हैं, ऐसी
कल्पना नहीं की जा सकती । अतः पहले बतलाये
हुए मनुष्य ही ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते
श्रद्धयान्विताः’ इस कथनसे ग्रहण किये जाते हैं ।

तेषाम् एवंभूतानां निष्ठा तु का कृष्ण सत्त्वम्
आहो रजः तमः किं सत्त्वं निष्ठा अवस्थानम्
आहोस्विद् रजः अथवा तमः । एतद् उक्तं
भवति या तेषां देवादिविषया पूजा सा किं
सात्त्विकी आहोस्विद् राजसी उत तामसी
इति ॥ १ ॥

हे कृष्ण ! इस प्रकारके उन मनुष्योंकी निष्ठा कीन-
सी है ? सात्त्विक है ? राजस है ? अथवा तामस है ?
यानी उनकी स्थिति सात्त्विकी है या राजसी या
तामसी है ? कहनेका अभिप्राय यह है कि उनकी
जो देवादिविषयक पूजा है, वह सात्त्विकी है ?
राजसी है ? अथवा तामसी है ? ॥ १ ॥

सामान्यविषयः अयं प्रश्नो न अप्रविभक्त्य
प्रतिवचनम् अर्हति इति—
श्रीभगवानुवाच—

यह प्रश्न साधारण मनुष्योंके विषयमें है तो
भी इसका उत्तर बिना विभाग किये देना उचित
नहीं, इस अभिप्रायसे श्रीभगवान् बोले—

त्रिविधा भवति श्रद्धा देहिनां सा स्वभावजा ।

सात्त्विकी राजसी चैव तामसी चेति तां शृणु ॥ २ ॥

त्रिविधा त्रिप्रकारा भवति श्रद्धा । यस्यां
निष्ठायां त्वं पृच्छसि देहिना सा स्वभावजा ।
जन्मान्तरकृतो धर्मादिसंस्कारो मरणकाले
अभिव्यक्तः स्वभाव उच्यते ततो जाता
स्वभावजा । सात्त्विकी सत्त्वनिर्वृता देवपूजादि-
विषया, राजसी रजोनिर्वृता यक्षरक्षःपूजादि-
विषया, तामसी तमोनिर्वृता प्रेतपिशाचादि-
पूजाविषया एवं त्रिविधा ताम् उच्यमानां
श्रद्धां शृणु ॥ २ ॥

जिस निष्ठाके विषयमें तू पूछता है, मनुष्योंकी वह
स्वभावजन्य श्रद्धा—जन्मान्तरमें किये हुए धर्म-अधर्म
आदिके जो संस्कार मृत्युके समय प्रकट हुआ करते हैं
उनके समुदायका नाम स्वभाव है, उससे उत्पन्न
हुई श्रद्धा—तीन प्रकारकी होती है । सत्त्वगुणसे
उत्पन्न हुई देवपूजादिविषयक श्रद्धा सात्त्विकी है,
रजोगुणसे उत्पन्न हुई यक्षराक्षसादिकी पूजा-
विषयक श्रद्धा राजसी है और तमोगुणसे उत्पन्न
हुई प्रेत-पिशाच आदिकी पूजाविषयक श्रद्धा
तामसी है । ऐसे तीन प्रकारकी श्रद्धा होती है । उस
आगे कही जानेवाली (तीन प्रकारकी) श्रद्धाको
तू सुन ॥ २ ॥

सा एवं त्रिविधा भवति—

| वह श्रद्धा इस तरह तीन प्रकारकी होती है—

सत्त्वानुरूपा सर्वस्य श्रद्धा भवति भारत ।

श्रद्धामयोऽयं पुरुषो यो यच्छ्रद्धः स एव सः ॥ ३ ॥

सत्त्वानुरूपा विशिष्टसंस्कारोपेतान्तः-
करणानुरूपा सर्वस्य प्राणिजातस्य श्रद्धा
भवति भारत ।

हे भारत ! सभी प्राणियोंकी श्रद्धा (उनके)
भिन्न-भिन्न संस्कारोंसे युक्त अन्तःकरणके अनुरूप
होती है ।

यदि एवं ततः किं स्याद् इति उच्यते—

यदि ऐसा है तो उससे क्या होगा ? इसपर कहते हैं—

श्रद्धामयः श्रद्धाप्रायः अयं पुरुषः संसारी
जीवः । कथं यो यच्छ्रद्धो या श्रद्धा यस्य
जीवस्य स यच्छ्रद्धः स एव तच्छ्रद्धानुरूप एव
स जीवः ॥ ३ ॥

यह पुरुष अर्थात् संसारी जीव श्रद्धामय है ।
क्योंकि जो जिस श्रद्धावाला है अर्थात् जिस
जीवकी जैसी श्रद्धा है, वह स्वयं भी वही है,
अर्थात् उस श्रद्धाके अनुरूप ही है ॥ ३ ॥

ततः च कार्येण लिङ्गेन देवादिपूजया
सत्त्वादिनिष्ठा अनुमेया इति आह—

इसलिये कार्यरूप चिह्नेसे अर्थात् (उन
श्रद्धाओंके कारण होनेवाली) देवाँदिकी पूजासे,
सात्त्विक आदि निष्ठाओंका अनुमान कर लेना
चाहिये, यह कहते हैं—

यजन्ते सात्त्विका देवान्यक्षरक्षांसि राजसाः ।

प्रेतान्भूतगणांश्चान्ये यजन्ते तामसा जनाः ॥ ४ ॥

यजन्ते पूजयन्ति सात्त्विकाः सत्त्वनिष्ठा देवान्
यक्षरक्षांसि राजसाः, प्रेतान् भूतगणान् च सप्तमातृ-
कादीन् च अन्ये यजन्ते तामसा जनाः ॥ ४ ॥

सात्त्विक निष्ठावाले पुरुष, देवोंका-पूजन करते हैं,
राजसी पुरुष, यक्ष और राक्षसोंका तथा अन्य जो
तामसी मनुष्य हैं, वे प्रेतों और सप्तमातृकादि भूत-
गणोंका पूजन किया करते हैं ॥ ४ ॥

एवं कार्यतो निर्णीताः सत्त्वादिनिष्ठाः
शास्त्रविध्युत्सर्गे तत्र कश्चिद् एव सहस्रेषु देव-
पूजादितत्परः सत्त्वनिष्ठो भवति बाहुल्येन
तु रजोनिष्ठाः तमोनिष्ठाः च एव प्राणिनो
भवन्ति, कथम्—

इस प्रकार कार्यसे जिनकी सात्त्विकादि निष्ठाओंका
निर्णय किया गया है उन (सामाजिक श्रद्धावाले)
हजारों मनुष्योंमें कोई एक ही शास्त्रविधिका त्याग
होनेपर देवपूजादिके परायण, सात्त्विक निष्ठायुक्त
होता है । अधिकांश मनुष्य तो राजसी और तामसी
निष्ठावाले ही होते हैं । कैसे ? (सो कहा
जाता है—)

अशास्त्रविहितं घोरं तप्यन्ते ये तपो जनाः ।

दम्भाहंकारसंयुक्ताः कामरागबलान्विताः ॥ ५ ॥

शास्त्रविहितं न शास्त्रविहितम् अशास्त्रविहितं
घोरं पीडाकरं प्राणिनाम् आत्मनः च तपः तप्यन्ते
निर्वर्तयन्ति ये तपो जनाः ते च दम्भाहंकारसंयुक्ता
दम्भः च अहंकारः च दम्भाहंकारौ ताम्यां
संयुक्ता दम्भाहंकारसंयुक्ताः कामरागबलान्विताः
कामः च रागः च कामरागौ तत्कृतं बलं
कामरागबलं तेन अन्विताः कामरागबलैः
वा अन्विताः ॥ ५ ॥

जो मनुष्य, शास्त्रमें जिसका विधान नहीं
है ऐसा, अशास्त्रविहित और घोर अर्थात् अन्य
प्राणियोंको और अपने शरीरको भी पीड़ा
पहुँचानेवाला, तप, दम्भ और अहंकार—इन
दोनोंसे युक्त होकर, तथा कामना और आसक्ति-
जनित बलसे युक्त होकर, अथवा कामना, आसक्ति
और बलसे युक्त होकर तपते हैं ॥ ५ ॥

कर्शयन्तः शरीरस्थं भूतग्राममचेतसः ।

मां चैवान्तःशरीरस्थं तान्विद्धत्वासुरनिश्चयाद् ॥ ६ ॥

कर्शयन्तः कृशीकुर्वन्तः शरीरस्थं भूतग्रामं
करणसमुदायम् अचेतसः अविवेकिनो मां च एव
तत्कर्मबुद्धिसाक्षिभूतम् अन्तःशरीरस्थं कर्शयन्तो
मदनुशासनाकरणम् एव मत्कर्शनं तान् विद्धि
आसुरनिश्चयान् आसुरो निश्चयो येषां ते आसुर-
निश्चयाः तान् परिहरणार्थं विद्धि इति
उपदेशः ॥ ६ ॥

वे अविवेकी मनुष्य, शरीरमें स्थित इन्द्रियादि
करणोंके रूपमें परिणत भूतसमुदायको और
शरीरके भीतर अन्तरात्मरूपसे स्थित, उनके कर्म
और बुद्धिके साक्षी, मुझ ईश्वरको भी, कृश (तंग)
करते हुए—मेरी आज्ञाको न मानना ही मुझे कृश
करना है, सो इस प्रकार मुझे कृश करते हुए
(घोर तप करते हैं) उनको तू आसुरी निश्चयवाले
जान । जिनका असुरोंका-सा निश्चय हो, वे आसुरी
निश्चयवाले कहलाते हैं । उनका सङ्ग त्याग करनेके
लिये तू उन्हें ऐसे जान, यह उपदेश है ॥ ६ ॥

आहाराणां च रसस्निग्धादिवर्गत्रयरूपेण
भिन्नानां यथाक्रमं सात्त्विकराजसतामस-
पुरुषप्रियत्वदर्शनम् इह क्रियते । रसस्निग्धा-
दिषु आहारविशेषेषु आत्मनः प्रीत्यतिरेकेण
लिङ्गेन सात्त्विकत्वं राजसत्वं तामसत्वं च
बुद्ध्वा रजस्तमोलिङ्गानाम् आहाराणां परिवर्ज-
नार्थं सत्त्वलिङ्गानां च उपादानार्थम्, तथा
यज्ञादीनाम् अपि सत्त्वादिगुणभेदेन त्रिविधत्व-
प्रतिपादनम् इह राजसतामसान् बुद्ध्वा
कथं तु नाम परित्यजेत् सात्त्विकान् एव
अनुतिष्ठेद् इति एवम् अर्थम्—

रसयुक्त और स्निग्ध आदि भोजनमें, अपनी
रुचिकी अधिकतासे अपना सात्त्विकत्व, राजसत्व
और तामसत्व जानकर, राजस और तामस चिह्नों-
वाले आहारका त्याग और सात्त्विक चिह्नयुक्त
आहारका ग्रहण करनेके लिये, यहाँ-रस-स्निग्ध
आदि (वाक्योंद्वारा वर्णित) तीन वर्गोंमें विभक्त
हुए आहारमें, क्रमसे सात्त्विक, राजस और तामस
पुरुषोंकी (पृथक्-पृथक्) रुचि दिखलायी जाती
है । जैसे ही सात्त्विक आदि गुणोंके भेदसे यज्ञादि-
के भेदोंका प्रतिपादन भी यहाँ इसीलिये किया
जाता है कि राजस और तामस यज्ञादिको
जानकर किसी प्रकार लोग उनका त्याग कर दें
और सात्त्विक यज्ञादिका अनुष्ठान किया करें—

आहारस्त्वपि सर्वस्य त्रिविधो भवति प्रियः ।

यज्ञस्तपस्तथा दानं तेषां भेदमिमं शृणु ॥ ७ ॥

आहारः तु अग्नि सर्वस्य भोक्तुः त्रिविधो
भवति प्रिय इष्टः तथा यज्ञः तथा तपः तथा
दानं तेषाम् आहारादीनां भेदम् इमं वक्ष्यमाणं
शृणु ॥ ७ ॥

भोजन करनेवाले सभी मनुष्योंको तीन प्रकारके
आहार प्रिय—रुचिकर होते हैं । जैसे ही यज्ञ, तप और
दान भी (तीन-तीन प्रकारके होते हैं) उक्त आहारादि-
का यह आगे कहा जानेवाला भेद सुन ॥ ७ ॥

आयुःसत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः ।

रस्याः स्निग्धाः स्थिरा हृद्या आहाराः सात्त्विकप्रियाः ॥ ८ ॥

आयुः च सत्त्वं च बलं च आरोग्यं च
सुखं च प्रीतिः च तासां विवर्धना आयुः-
सत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः ते च रस्या
रसोपेताः स्निग्धाः स्नेहवन्तः स्थिराः चिरकाल-
स्थायिनो देहे, हृद्या हृदयप्रिया आहाराः
सात्त्विकप्रियाः सात्त्विकस्य इष्टाः ॥ ८ ॥

आयु, बुद्धि, बल, आरोग्यता, सुख और प्रीति,
इन सबको बढ़ानेवाले तथा रस्य—रसयुक्त,
स्निग्ध—चिकने, स्थिर—शरीरमें बहुत कालतक
(साररूपसे) रहनेवाले और हृद्य—हृदयको प्रिय
लगानेवाले ऐसे आहार (भोजन करनेके पदार्थ)
सात्त्विक पुरुषको प्रिय—इष्ट होते हैं ॥ ८ ॥

कट्वम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिनः ।

आहारा राजसस्येष्टा दुःखशोकामयप्रदाः ॥ ९ ॥

कटुः अम्लो लवणः अत्युष्णः अतिशब्दः
कट्वादिषु सर्वत्र योज्यः अतिकटुः अतितीक्ष्ण
इति एवं कट्वम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिन
आहारा राजसस्य इष्टा दुःखशोकामयप्रदा
दुःखं च शोकं च आमयं च प्रयच्छन्ति इति
दुःखशोकामयप्रदाः ॥ ९ ॥

कड़वे, खट्टे, लवणयुक्त, अति उष्ण, तीक्ष्ण,
रूखे और दाहकारक, एवं दुःख, चिन्ता और
रोगोंको उत्पन्न करनेवाले अर्थात् जो दुःख, शोक
और रोगोंको उत्पन्न करते हों, ऐसे आहार राजस
पुरुषको प्रिय होते हैं। यहाँ अति शब्द सबके
साथ जोड़ना चाहिये, जैसे अति कड़वे, अत्यन्त
खट्टे इत्यादि ॥ ९ ॥

यातयामं गतरसं पूति पर्युषितं च यत् ।

उच्छिष्टमपि चामेध्यं भोजनं तामसप्रियम् ॥ १० ॥

यातयामं मन्दपक्वं निर्वीर्यस्य गतरसेन
उक्तत्वाद् गतरसं रसवियुक्तं पूति दुर्गन्धं
पर्युषितं च पक्वं सद् गन्धन्तरितं च यद्
उच्छिष्टम् अपि च भुक्तशिष्टम् अपि अमेध्यम्
अयज्ञार्हं भोजनम् ईदृशं तामसप्रियम् ॥ १० ॥

यातयाम—अधपका, गतरस—रसरहित,
पूति—दुर्गन्धयुक्त और बासी अर्थात् जिसको पके
हुए एक रात बीत गयी हो, तथा उच्छिष्ट—
खानेके पश्चात् बचा हुआ और अमेध्य—जो
यज्ञके योग्य न हो, ऐसा भोजन तामसी मनुष्योंको
प्रिय होता है। यहाँ, यातयामका अर्थ अधपका
किया गया है क्योंकि निर्वीर्य (सारहीन) भोजनको
'गतरस' शब्दसे कहा गया है ॥ १० ॥

अथ इदानीं यज्ञः त्रिविध उच्यते—

। अब तीन प्रकारकी यज्ञ बतलाते हैं—

अफलाकाङ्क्षिभिर्यज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते ।

यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विकः ॥ ११ ॥

अफलाकाङ्क्षिभिः अफलार्थिभिः यज्ञो
विधिरष्टः शास्त्रचोदनादृष्टो यो यज्ञ इज्यते
निर्वर्त्यते यष्टव्यम् एव इति यज्ञस्वरूप-
निर्वर्तनम् एव कार्यम् इति मनः समाधाय न
अनेन पुरुषार्थो मम कर्तव्य इति एवं निश्चित्य
स सात्त्विको यज्ञ उच्यते ॥ ११ ॥

फलकी इच्छान करनेवाले पुरुषोंद्वारा, शास्त्रविधिसे
नियत किये हुए जिस यज्ञका अनुष्ठान किया जाता है,
तथा 'यज्ञ करना ही यानी यज्ञके स्वरूपका सम्पादन
करना ही कर्तव्य है' इस प्रकार मनका समाधान करके
अर्थात् 'इससे मुझे कोई पुरुषार्थ सिद्ध नहीं करना
है' ऐसा निश्चय करके जो यज्ञ किया जाता है,
वह सात्त्विक कहलाता है ॥ ११ ॥

अभिसंधाय तु फलं दम्भार्थमपि चैव यत् ।

इज्यते भरतश्रेष्ठ तं यज्ञं विद्धि राजसम् ॥ १२ ॥

अभिसंधाय उद्दिश्य फलं दम्भार्थम् अपि
च एव यद् इज्यते भरतश्रेष्ठ तं यज्ञं विद्धि
राजसम् ॥ १२ ॥

हे भरतकुलमें श्रेष्ठ अर्जुन ! जो यज्ञ फलके
उद्देश्यसे और पाखण्ड करनेके लिये किया जाता है,
उस यज्ञको तू राजसी समझ ॥ १२ ॥

विधिहीनमसृष्टान्नं मन्त्रहीनमदक्षिणम् ।

श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं परिचक्षते ॥ १३ ॥

विधिहीनं यथाचोदितविपरीतम्, असृष्टान्नं
ब्राह्मणेभ्यो न सृष्टं न दत्तम् अन्नं यस्मिन् यज्ञे
स असृष्टान्नः तम् असृष्टान्नम्, मन्त्रहीन मन्त्रतः
स्वरतो वर्णतः च वियुक्तं मन्त्रहीनम्, अदक्षिणम्
उक्तदक्षिणारहितं श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं
परिचक्षते तमोनिर्वृतं कथयन्ति ॥ १३ ॥

जो यज्ञ शास्त्र-विधिसे रहित—शाब्दोक्त
प्रकारसे विपरीत और असृष्टान्न होता है अर्थात्
जिस यज्ञमें ब्राह्मणोंको अन्न नहीं दिया जाता तथा
जो मन्त्रहीन—मन्त्र, स्वर और वर्णसे रहित, एवं
बतलायी हुई दक्षिणा और श्रद्धासे भी रहित होता
है, उस यज्ञको (श्रेष्ठ पुरुष) तामसी—तमोगुणसे
किया हुआ बतलाते हैं ॥ १३ ॥

अथ इदानीं तपः त्रिविधम् उच्यते—

अथ तीन प्रकारका तप कहा जाता है—

देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजनं

शौचमार्जवम् ।

ब्रह्मचर्यमहिंसा च शारीरं तप उच्यते ॥ १४ ॥

देवाः च द्विजाः च गुरवः च प्राज्ञाः च
देवद्विजगुरुप्राज्ञाः तेषां पूजनं देवद्विजगुरु-
प्राज्ञपूजनं शौचम् आर्जवम् ऋजुत्वं ब्रह्मचर्यम्
अहिंसा च शरीरनिर्वर्त्य शारीरं शरीरप्रधानैः

देव, ब्राह्मण, गुरु और बुद्धिमान्—ज्ञानी इन
सबका पूजन, शौच—पवित्रता, आर्जव—सरलता,
ब्रह्मचर्य और अहिंसा यह सब शरीरसम्बन्धी—
शरीरद्वारा किये जानेवाले, तप कहे जाते हैं; अर्थात्
शरीर जिनमें प्रधान है, ऐसे समस्त कार्य और

सर्वैः एव कार्यकरणैः कर्त्रादिभिः साध्यं शारीरं तप उच्यते । 'पञ्चते तस्य हेतवः' इति हि वक्ष्यति ॥ १४ ॥

करणोंसे जो कर्ताद्वारा किये जायें वे शरीरसम्बन्धी तप कहलाते हैं । आगे यह कहेंगे भी कि 'उन (सब कर्मों) के वे पाँच कारण हैं' इत्यादि ॥ १४ ॥

अनुद्वेगकरं वाक्यं सत्यं प्रियहितं च यत् ।

स्वाध्यायाम्यसनं चैव वाङ्मयं तप उच्यते ॥ १५ ॥

अनुद्वेगकरं प्राणिनाम् अदुःखकरं वाक्यं सत्यं प्रियहितं च यत् प्रियहिते दृष्टादृष्टार्थे । अनुद्वेगकरत्वादिभिः धर्मैः वाक्यं विशेष्यते । विशेषणधर्मसमुच्चयार्थः चशब्दः । परप्रत्यायनार्थं प्रयुक्तस्य वाक्यस्य सत्यप्रियहितानुद्वेगकरत्वानाम् अन्यतमेन द्वाभ्यां त्रिभिः वा हीनता स्याद् यदि न तद् वाङ्मयं तपः ;

तथा सत्यवाक्यस्य इतरेषाम् अन्यतमेन द्वाभ्यां त्रिभिः वा हीनतायां न वाङ्मयतपस्त्वम् । तथा प्रियवाक्यस्य अपि इतरेषाम् अन्यतमेन द्वाभ्यां त्रिभिः वा हीनस्य न वाङ्मयतपस्त्वम् । तथा हितवाक्यस्य अपि इतरेषाम् अन्यतमेन द्वाभ्यां त्रिभिः वा वियुक्तस्य न वाङ्मयतपस्त्वम् ।

किं पुनः तत् तपः,

यत् सत्यं वाक्यम् अनुद्वेगकरं प्रियहितं च यत् तत् परमं तपो वाङ्मयम् । यथा ज्ञान्तो भव वत्स स्वाध्यायं योगं च अनुतिष्ठ तथा ते श्रेयो भविष्यति । स्वाध्यायाम्यसनं च एव यथाविधि वाङ्मयं तप उच्यते ॥ १५ ॥

जो वचन किसी प्राणीके अन्तःकरणमें उद्वेग उत्पन्न करनेवाले नहीं हैं, तथा जो सत्य, प्रिय और हितकारक है; अर्थात् इस लोक और परलोकमें सर्वत्र हित करनेवाले हैं । यहाँ 'उद्वेग न करनेवाले' इत्यादि लक्षणोंसे वाक्यको विशेषित किया गया है और 'च' शब्द सब लक्षणोंका समुच्चय बतलानेके लिये है (अतः समझना चाहिये कि) दूसरेको किसी बातका बोध करानेके लिये कहे हुए वाक्यमें यदि सत्यता, प्रियता, हितकारिता और अनुद्विग्नता—इन सबका अथवा इनमेंसे किसी एक, दो या तीनका अभाव हो तो वह वाणीसम्बन्धी तप नहीं है ।

जैसे सत्य वाक्य यदि अन्य एक, दो या तीन गुणोंसे हीन हो तो वह वाणीका तप नहीं है, वैसे, ही प्रिय वचन भी यदि अन्य एक, दो या तीन गुणोंसे हीन हो तो वह वाणीसम्बन्धी तप नहीं है, तथा हितकारक वचन भी यदि अन्य एक, दो या तीन गुणोंसे हीन हो तो वह वाणीका तप नहीं है ।
५०—तो फिर वह वाणीका तप कौन-सा है ?

३०—जो वचन सत्य हो और उद्वेग करनेवाला न हो तथा प्रिय और हितकर भी हो, वह वाणीसम्बन्धी परम तप है । जैसे, 'हे बत्स ! तू शान्त हो, स्वाध्याय और योगमें स्थित हो, इससे तेरा कल्याण होगा' इत्यादि वचन हैं । तथा यथाविधि स्वाध्यायका अभ्यास करना भी वाणीसम्बन्धी तप कहा जाता है ॥ १५ ॥

मनःप्रसादः सौम्यत्वं मौनमात्मविनिग्रहः ।

भावसंशुद्धिरित्येतत्तपो

मानसमुच्यते ॥ १६ ॥

मनःप्रसादो मनसः प्रशान्तिः स्वच्छतापादनं
मनसः प्रसादः । सौम्यत्वं यत् सौमनस्यम्
आहुः श्रुत्वादिप्रसादकार्या अन्तःकरणस्य
वृत्तिः, मौनं वाक्संयमः अपि मनःसंयमपूर्वको
भवति इति कार्येण कारणम् उच्यते मनःसंयमो
मौनम् इति । आत्मविनिग्रहो मनोनिरोधः सर्वतः
सामान्यरूप आत्मविनिग्रहो वाग्विषयस्य एव
मनसः संयमो मौनम् इति विशेषः । भावसंशुद्धिः
परैः व्यवहारकाले अमायावित्त्वं भावसंशुद्धिः
इति एतत् तपो मानसम् उच्यते ॥ १६ ॥

मनका प्रसाद अर्थात् मनकी शान्ति-स्वच्छता
सम्पादन कर लेना, सौम्यता-जिसको सुमनसता
कहते हैं वह मुख्यादिको प्रसन्न करनेवाली अन्तः-
करणकी शान्त-वृत्ति, मौन-अन्तःकरणका संयम,
क्योंकि वाणीका संयम भी मनःसंयमपूर्वक ही
होता है, अतः कार्यसे कारण कहा जाता है,
मनका निरोध अर्थात् सब ओरसे साधारणभावसे
मनका निग्रह और भली प्रकार भावकी शुद्धि
अर्थात् दूसरोंके साथ व्यवहार करनेमें छल-कपटसे
रहित होना, यह मानसिक तप कहलाता है । केवल
वाणीविषयक मनके संयमका नाम मौन है और
सामान्यभावसे संयम करनेका नाम आत्मनिग्रह
है-यह भेद है ॥ १६ ॥

यथोक्तं कायिकं वाचिकं मानसं च तपः
तप्तं नरैः सच्चादिभेदेन कथं त्रिविधं भवति
इति उच्यते—

उपर्युक्त कायिक, वाचिक और मानसिक तप
मनुष्योंद्वारा किये जानेपर, सात्त्विक आदि भेदोंसे
तीन प्रकारके कैसे होते हैं ? सो बतलाते हैं—

श्रद्धया परया तप्तं तपस्तत्रिविधं नरैः ।

अफलाकाङ्क्षिभिर्युक्तैः

सात्त्विकं परिचक्षते ॥ १७ ॥

श्रद्धया आस्तिक्यबुद्ध्या परया प्रकृत्या
तप्तम् अनुष्ठितं तपः तत् प्रकृतं त्रिविधं त्रिप्रकारम्
अधिष्ठानं नरैः अनुष्ठातृभिः अफलाकाङ्क्षिभिः
फलाकाङ्क्षरहितैः युक्तैः समाहितैः यद् ईदृशं
तपः तत् सात्त्विकं सत्त्वनिर्धृतं परिचक्षते
कथयन्ति शिष्टाः ॥ १७ ॥

जिसका प्रकरण चल रहा है वह, तीन प्रकार-
का कायिक, वाचिक और मानसिक तप, जो
फलाकाङ्क्षरहित और समाहितचित्त पुरुषोंद्वारा
उत्तम श्रद्धापूर्वक—आस्तिक्यबुद्धिपूर्वक किया
जाता है, ऐसे उस तपको श्रेष्ठ पुरुष सात्त्विक—
सत्त्वगुणजनित कहते हैं ॥ १७ ॥

सत्कारमानपूजार्थं तपो दम्भेन चैव यत् ।

क्रियते तदिह प्रोक्तं राजसं चलमध्रुवम् ॥ १८ ॥

सत्कारमानपूजार्थं सत्कारः साधुकारः साधुः
 अयं तपस्वी ब्राह्मण इति एवम् अर्थं मानो
 माननं प्रत्युत्थानाभिवादनानादिः तदर्थं पूजा
 पादप्रक्षालनार्चनाशयितृत्वादिः तदर्थं च तपः
 सत्कारमानपूजार्थं दम्भेन च एव यत् क्रियते
 तपः तद् इह प्रोक्तं कथितं राजसं चलं कादा-
 चित्कफलत्वेन अधुवम् ॥ १८ ॥

जो तप सत्कार, मान और पूजाके लिये किया जाता है—यह बड़ा श्रेष्ठ पुरुष है, तपस्वी है, ब्राह्मण है, इस प्रकार जो बड़ाई की जाती है उसका नाम सत्कार है। (आने देखकर) खड़े हो जाना तथा प्रणाम आदि करना—ऐसे सम्मानका नाम मान है। पैर धोना, अर्चन करना, भोजन कराना इत्यादिका नाम पूजा है। इन सबके लिये जो तप किया जाता है और जो दम्भसे किया जाता है, वह तप यहाँ राजसी कहा गया है। तथा अनिश्चित फलवाला होनेसे नाशवान् और अनित्य भी कहा गया है ॥ १८ ॥

मूढग्राहेणात्मनो यत्पीडया क्रियते तपः ।

परस्योत्सादनार्थं वा तत्तामसमुदाहृतम् ॥ १९ ॥

मूढग्राहेण अविवेकनिश्चयेन आत्मनः पीडया
 क्रियते यत् तपः परस्य उत्सादनार्थं विनाशार्थं वा
 तत् तामसं तप उदाहृतम् ॥ १९ ॥

जो तप अपने शरीरको पीड़ा पहुँचाकर या दूसरेका बुरा करनेके लिये मूढतापूर्वक आग्रहसे अर्थात् अज्ञानपूर्वक निश्चयसे किया जाता है, वह तामसी तप कहा गया है ॥ १९ ॥

इदानीं दानभेद उच्यते—

अत्र दानके भेद कहे जाते हैं—

दातव्यमिति यद्दानं दीयतेऽनुपकारिणे ।

देशे काले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ २० ॥

दातव्यम् इति एवं मनः कृत्वा यद् दानं दीयते
 अनुपकारिणे प्रत्युपकारासमर्थाय समर्थाय अपि
 निरपेक्षं दीयते देशे पुण्ये कुरुक्षेत्रादौ काले
 संक्रान्त्यादौ पात्रे च षडङ्गविद्वेदपारणे इत्यादौ
 तद् दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ २० ॥

जो दान 'देना ही उचित है' मनमें ऐसा विचार करके अनुपकारीको, जो कि प्रत्युपकार करनेमें समर्थ न हो, यदि समर्थ हो तो भी जिससे प्रत्युपकार चाहा न गया हो, ऐसे अविकारीको दिया जाता है, तथा जो कुरुक्षेत्र आदि पुण्यभूमिमें, सक्रान्ति आदि पुण्यकालमें और छहों अंगोंके सहित वेदको जाननेवाले ब्राह्मण आदि श्रेष्ठ पात्रको दिया जाता है वह दान सात्त्विक कहा गया है ॥ २० ॥

यत्तु प्रत्युपकारार्थं फलमुद्दिश्य वा पुनः ।

दीयते च परिक्रिष्टं तद्दानं राजसं स्मृतम् ॥ २१ ॥

यत् तु दानं प्रत्युपकारार्थं काले तु अर्थं मां प्रत्युपकरिष्यति इति एवम् अर्थं फलं वा अस्य दानस्य मे भविष्यति अदृष्टम् इति तद् उद्दिश्य पुनः दीयते च परिच्छिद्य खेदसंयुक्तं तद् राजसं स्मृतम् ॥ २१ ॥

जो दान प्रत्युपकारके लिये अर्थात् कालान्तरमें यह मेरा प्रत्युपकार करेगा, इस अभिप्रायसे अथवा इस दानसे मुझे परलोकमें फल मिलेगा ऐसे उद्देश्य-से क्लेश—खेदपूर्वक दिया जाता है, वह राजस कहा गया है ॥ २१ ॥

अदेशकाले यद्दानमपात्रेभ्यश्च दीयते ।

असत्कृतमवज्ञातं

तत्तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

अदेशकाले अपुण्ये देशे म्लेच्छाशुन्यादि-मङ्गीर्णे अकाले पुण्यहेतुत्वेन अप्रख्याते संक्रान्त्यादिविशेषरहिते अपात्रेभ्य च मूर्ख-तम्बूरादिभ्यो देशादिमम्पत्तौ च असत्कृत प्रिय-वचनपादप्रक्षालनपूजादिरहितम् अवज्ञात पात्र-परिभवयुक्तं यद् दानं तत् तामसम् उदाहृतम् ॥ २२ ॥

जो दान अयोग्य देश-कालमें अर्थात् अशुद्ध वस्तुओं और म्लेच्छादिसे युक्त पापमय देशमें, तथा पुण्यके हेतु बतलाये हुए संक्रान्ति आदि विशेषता-से रहित कालमें और मूर्ख, चोर आदि अपात्रोंको दिया जाता है तथा जो अच्छे देश-कालादिमें भी बिना सत्कार किये—प्रिय वचन, पाद-प्रक्षालन और पूजादि सम्मानसे रहित तथा पात्रका अपमान करने हुए दिया जाता है, वह तामसी कहा गया है २२

यज्ञदानतपःप्रभृतीनां साद्गुण्यकरणाय अयम् उपदेश उच्यते—

यज्ञ, दान और तप आदिको सद्गुणसम्पन्न बनानेके लिये यह उपदेश दिया जाता है—

ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः ।

ब्राह्मणास्तेन वेदाश्च यज्ञाश्च विहिताः पुरा ॥ २३ ॥

ओ तत्सद् इति एष निर्देशो निर्दिश्यते अनेन इति निर्देशः त्रिविधो नामनिर्देशो ब्रह्मण स्मृतः चिन्तितो वेदान्तेषु ब्रह्मविद्भिः । ब्राह्मणा तेन निर्देशेन त्रिविधेन वेदा च यज्ञाः च विहिता निर्मिताः पुरा पूर्वम् इति निर्देशस्तुत्यर्थम् उच्यते ॥ २३ ॥

ओम्, तत्, सत्, यह तीन प्रकारका ब्रह्मका निर्देश है । जिससे कोई वस्तु बतलायी जाय उसका नाम निर्देश है, अतः यह ब्रह्मका तीन प्रकारका नाम है, ऐसा वेदान्तमें ब्रह्मज्ञानियोंद्वारा माना गया है । पूर्वकालमें इस तीन प्रकारके नामसे ही ब्राह्मण, वेद और यज्ञ—ये सब रचे गये हैं । यह ब्रह्मके नामकी स्तुति करनेके लिये कहा जाता है ॥ २३ ॥

तस्मादोमित्युदाहृत्य यज्ञदानतपःक्रियाः ।

प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥ २४ ॥

तस्माद् ओम् इति उदाहृत्य उच्चार्य यज्ञदान-
तपःक्रिया यज्ञादिस्वरूपाः क्रियाः प्रवर्तन्ते
विधानोक्ताः शास्त्रचोदिताः सततं सर्वदा ब्रह्म-
वादिनां ब्रह्मवदनशीलानाम् ॥ २४ ॥

इसलिये वेदका प्रवचन-पाठ करनेवाले ब्राह्मणों-
की शास्त्र-विधिसे कही हुई यज्ञ, दान और तपस्वरूप
क्रियाएँ ब्रह्मके 'ओम्' इस नामका उच्चारण करके
ही सर्वदा आरम्भ की जाती हैं ॥ २४ ॥

तदित्यनभिसंभाय फलं यज्ञतपःक्रियाः ।

दानक्रियाश्च विविधाः क्रियन्ते मोक्षकाङ्क्षिभिः ॥ २५ ॥

तद् इति अनभिसंभाय तद् इति ब्रह्माभिधानम्
उच्चार्य अनभिसंभाय च कर्मणः फलं यज्ञतप-
क्रिया यज्ञक्रियाः च तपःक्रियाः च यज्ञतपः-
क्रिया दानक्रिया. च विविधाः क्षेत्रहिरण्य-
प्रदानादिलक्षणाः क्रियन्ते निर्वर्त्यन्ते
मोक्षकाङ्क्षिभिः मोक्षार्थिभिः सुमुक्षुभिः ॥ २५ ॥

'तत्' ऐसे इस ब्रह्मके नामका उच्चारण करके
और कर्मोंके फलको न चाहकर नाना प्रकारकी
यज्ञ और तपस्वरूप तथा दान अर्थात् भूमि, सोना
आदिका दान करनारूप क्रियाएँ मोक्षको चाहने-
वाले सुमुक्षु पुरुषोद्दारा की जाती हैं ॥ २५ ॥

ओतच्छब्दयोः विनियोग उक्तः अथ
इदानीं सच्छब्दस्य विनियोगः कथ्यते—

ओम् और तत्-शब्दका प्रयोग तो कहा गया,
अब सत्-शब्दका प्रयोग कहा जाता है—

सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते ।

प्रशस्ते कर्मणि तथा सच्छब्दः पार्थ युज्यते ॥ २६ ॥

सद्भावे असतः सद्भावे यथा अविद्यमानस्य
पुत्रस्य जन्मनि तथा साधुभावे असद्वृत्तस्य
असाधोः सद्वृत्तता साधुभावः तस्मिन्
साधुभावे च सद इति एतद् अभिधानं ब्रह्मणः
प्रयुज्यते तत्र उच्यते अभिधीयते प्रशस्ते कर्मणि
विवाहादौ च तथा सच्छब्दः पार्थ युज्यते प्रयुज्यते
इति एतत् ॥ २६ ॥

अविद्यमान वस्तुके सद्भावमे यानी जैसे
अविद्यमान पुत्रादिके उत्पन्न होनेमें, तथा साधुभावमे
अर्थात् बुरे आचरणोवाले असाधु पुरुषका जो
सदाचारयुक्त हो जाना है, उसमें, 'सत्' ऐसे इस
ब्रह्मके नामका प्रयोग किया जाता है अर्थात् वहाँ
'सत्' शब्द कहा जाता है तथा हे पार्थ ! विवाह
आदि माङ्गलिक कर्मोंमें भी 'सत्' शब्द प्रयुक्त
होता है अर्थात् (उनमें भी) 'सत्' शब्दका प्रयोग
किया जाता है ॥ २६ ॥

— ❦ —

यज्ञे तपसि दाने च स्थितिः सदिति चोच्यते ।

कर्म चैव तदर्थीयं सदित्येवाभिधीयते ॥ २७ ॥

यज्ञे यज्ञकर्मणि या स्थितिः तपसि च या स्थितिः दाने च या स्थितिः सा च सद् इति उच्यते विद्वद्भिः, कर्म च एव तदर्थीयम् अथवा यस्य अभिधानत्रयं प्रकृतं तदर्थीयं यज्ञदान-तपोऽर्थीयम् ईश्वरार्थीयम् इति एतत् । सद् इति एव अभिधीयते । तद् एतद् यज्ञतपआदिकर्म असात्त्विकं विगुणम् अपि श्रद्धापूर्वकं ब्रह्मणः अभिधानत्रयप्रयोगेण सगुणं सात्त्विकं संपादितं भवति ॥ २७ ॥

जो यज्ञकर्ममें स्थिति है, जो तपमें स्थिति है और जो दानमें स्थिति है, वह भी 'सत् है' ऐसा विद्वानोंद्वारा कहा जाता है । तथा उन यज्ञादिके लिये जो कर्म है अथवा जिसके तीन नामोंका प्रकरण चल रहा है, उस ईश्वरके लिये जो कर्म है, वह भी 'सत् है' यही कहा जाता है । इस प्रकार किये हुए यज्ञ और तप आदि कर्म, यदि असात्त्विक और विगुण हो तो भी श्रद्धापूर्वक परमात्माके तीनों नामोंके प्रयोगसे सगुण और सात्त्विक बना लिये जाते हैं ॥ २७ ॥

तत्र च सर्वत्र श्रद्धाप्रधानतया सर्वं संपाद्यते यस्मात् तस्मात्—

क्योंकि सभी जगह श्रद्धाकी प्रधानतासे ही सब कुछ किया जाता है, इसलिये—

अश्रद्धया हुतं दत्तं तपस्तप्तं कृतं च यत् ।

असदित्युच्यते पार्थ न च तत्प्रेत्य नो इह ॥ २८ ॥

अश्रद्धया हुत हवनं कृतं दत्तं च ब्राह्मणेभ्यः अश्रद्धया, तप. तप्तम् अनुष्ठितम् अश्रद्धया, तथा अश्रद्धया एव कृतं यत् स्तुतिनमस्कारादि तत् सर्वम् असद् इति उच्यते मत्प्राप्तिसाधनमार्ग-बाह्यत्वात् पार्थ । न च तद् बह्वायासम् अपि प्रत्य फलाय नो अपि इहार्थं साधुभिः निन्दितत्वाद् इति ॥ २८ ॥

बिना श्रद्धाके किया हुआ हवन, बिना श्रद्धाके ब्राह्मणोंको दिया हुआ दान, तथा हुआ तप, तथा और भी जो कुछ बिना श्रद्धाके किया हुआ स्तुति-नमस्कारादि कर्म है वह सब, हे पार्थ! मेरी प्राप्तिके साधनमार्गसे बाह्य होनेके कारण असत् है, ऐसा कहा जाता है । क्योंकि वह बहुत परिश्रमयुक्त होनेपर भी साधु पुरुषोंद्वारा निन्दित होनेके कारण न तो मरनेके पश्चात् फल देनेवाला होता है और न इस लोकमें ही सुखदायक होता है ॥ २८ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे श्रद्धात्रयविभागयोगो नाम
सप्तदशोऽध्यायः ॥ १७ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छङ्कर-
भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये श्रद्धात्रयविभागयोगो
नाम सप्तदशोऽध्यायः ॥ १७ ॥

अष्टादशोऽध्यायः

सर्वस्य एव गीताशास्त्रस्य अर्थः अस्मिन्
अध्याये उपसंहृत्य सर्वः च वेदार्थो वक्तव्य
इति एवम् अर्थः अयम् अध्याय आरभ्यते ।

सर्वेषु हि अतीतेषु अध्यायेषु उक्तः अर्थः
अस्मिन् अध्याये अवगम्यते । अर्जुनः तु संन्यास-
त्यागशब्दार्थयोः एव विशेषं बुभुत्सुः उवाच—
अर्जुन उवाच—

इस अध्यायमें समस्त गीता-शास्त्रका आशय
और वेदोका सम्पूर्ण तात्पर्य इकट्ठा करके कहना
है, इस अभिप्रायसे यह अठारहवाँ अध्याय आरम्भ
किया जाता है ।

इस अध्यायमें पहलेके सभी अध्यायोंमें कहा
हुआ अभिप्राय मिलता है । तथापि अर्जुन केवल
संन्यास और त्याग—इन दो शब्दोंके अर्थोंका
भेद जाननेकी इच्छासे ही प्रश्न करता है—

अर्जुन बोला—

संन्यासस्य महाबाहो तत्त्वमिच्छामि वेदितुम् ।

त्यागस्य च हृषीकेश पृथक्केशिनिपुदन ॥ १ ॥

संन्यासस्य संन्यासशब्दार्थस्य इति एतद्
हे महाबाहो तत्त्वं तस्य भावः तत्त्वं याथात्म्यम्
इति एतद् इच्छामि वेदितुं ज्ञातुं त्यागस्य च
त्यागशब्दार्थस्य इति एतद् हृषीकेश पृथग्
इतरेतरविभागतः । केशिनिपुदन ।

केशिनामा ह्यच्छत्रा असुरः तं निपुदित-
वान् भगवान् वासुदेवः तेन तन्नाम्ना मम्बोध्यते
अर्जुनेन ॥ १ ॥

हे महाबाहो ! हे हृषीकेश ! हे केशिनिपुदन !

मैं संन्यासका अर्थात् संन्यास-शब्दके अर्थका और
त्यागका अर्थात् त्याग शब्दके अर्थका तत्त्व—यथार्थ
स्वरूप अलग-अलग विभागपूर्वक जानना चाहता हूँ ।

भगवान् वासुदेवने छत्रसे घोड़ेका रूप धारण
करनेवाले केशि नामक असुरको मारा था, इसलिये
वे उन (केशिनिपुदन) नामसे अर्जुनद्वारा
सम्बोधित किये गये हैं ॥ १ ॥

तत्र तत्र निर्दिष्टौ संन्यासत्यागशब्दौ न
निर्लुण्ठितार्थौ पूर्वेषु अध्यायेषु अतः अर्जुनाय
पृष्टवते तस्मिन्नाय—

श्रीभगवानुवाच—

पहले अध्यायोंमें जिनका जगह-जगह निर्देश
किया गया है, वे संन्यास और त्याग—दोनों शब्द
स्पष्टार्थयुक्त नहीं हैं, इसलिए (उनका स्पष्ट अर्थ
जाननेकी इच्छासे) पूछनेवाले अर्जुनको उनका
निर्णय सुनानेके लिये श्रीभगवान् बोले—

काम्यानां कर्मणां न्यासं संन्यासं कवयो विदुः ।

सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागं विचक्षणाः ॥ २ ॥

काम्यानाम् अश्वमेधादीनां कर्मणा न्यासं परि-
त्यागं संन्यासं संन्यासशब्दार्थम् अनुष्ठेयत्वेन
प्राप्तस्य अननुष्ठानं कथयः पण्डिताः केचिद्
विदुः विजानन्ति ।

नित्यनैमित्तिकानाम् अनुष्ठीयमानानां सर्व-
कर्मणाम् आत्मसंबन्धितया प्राप्तस्य फलस्य
परित्यागः सर्वकर्मफलत्यागः तं प्राहुः
कथयन्ति त्यागं त्यागशब्दार्थं विचक्षणा-
पण्डिताः ।

यदि काम्यकर्मपरित्यागः फलपरित्यागो
वा अर्थो वक्तव्यः सर्वथा अपि त्यागमात्रं
संन्यामन्यागशब्दयोः एकः अर्थो न घटपट-
शब्दा इव जात्यन्तरभूतार्था ।

ननु नित्यनैमित्तिकानां कर्मणां फलम् एव
नास्ति इति आहुः कथम् उच्यते तेषां फल-
त्याग इति । यथा वन्ध्यायाः पुत्रत्यागः ।

न एष दोषः, नित्यानाम् अपि कर्मणां
भगवता फलवत्त्वस्य इष्ट्वान् । वक्ष्यति हि
भगवान् 'अनिष्टमिष्टम्' इति 'न तु संन्यासिनाम्'
इति च । संन्यासिनाम् एव हि केवलं कर्म-
फलाम्बन्धं दर्शयन् असंन्यासिनां नित्यकर्म-
फलप्राप्तिम् 'भवत्यत्यागिना प्रेत्य' इति
दर्शयति ॥ २ ॥

कितने ही बुद्धिमान्-पण्डित लोग, अश्वमेधादि
सकाम कर्मोंके त्यागको संन्यास समझते हैं अर्थात्
कर्तव्यरूपसे प्राप्त (शास्त्रविहित) सकाम कर्मोंके
न करनेको संन्यास शब्दका अर्थ समझते हैं ।

कुछ विचक्षण-पण्डितजन अनुष्ठान किये जाने-
वाले नित्य-नैमित्तिक सम्पूर्ण कर्मोंके, अपनेसे सम्बन्ध
रखनेवाले फलका, परित्याग करनारूप जो सर्व-
कर्म-फल-त्याग है, उसे ही त्याग कहते हैं, अर्थात्
'त्याग' शब्दका वे ऐसा अभिप्राय बतलाते हैं ।

कहनेका अभिप्राय, चाहे काम्य कर्मोंका
(स्वरूपसे) त्याग करना हो और चाहे समस्त
कर्मोंका फल छोड़ना ही हो, सभी प्रकारसे संन्यास
और त्याग इन दोनों शब्दोंका अर्थ तो, एकमात्र त्याग
ही है । ये दोनों शब्द 'घडा' और 'बख' आदि शब्दों-
की भौति भिन्न जातीय अर्थके बोधक नहीं है ।

१०-जब ऐसा कहा जाता है, कि नित्य और
नैमित्तिक कर्मोंका तो फल ही नहीं होता, फिर यहाँ
बन्ध्याके पुत्रत्यागकी भौति, उनके फलका त्याग
करनेके लिये कैसे कहा जाता है ?

३०-नित्यकर्मोंका भी फल होता है—यह बात
भगवान्को इष्ट है, इसलिये यह दोष नहीं है ।
क्योंकि भगवान् स्वयं कहेंगे कि 'मरनेके बाद कर्मों-
का अच्छा-बुरा और मिला हुआ फल असंन्या-
सियोंका होता है', 'संन्यासियोंका नहीं'
इस प्रकार वहाँ केवल संन्यासियोंके लिये कर्मफलका
अभाव दिखाकर, असंन्यासियोंके लिये कर्मफलकी
प्राप्ति अवश्यम्भावी दिखलायेगे ॥ २ ॥

त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ।

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चापरे ॥ ३ ॥

त्याज्य त्यक्तव्यं दोषवद् दोषः अस्य अस्ति इति दोषवत् । किं तत् कर्म बन्धहेतुत्वात् सर्वम् एव । अथवा दोषो यथा रागादिः त्यज्यते तथा त्याज्यम् इति एके प्राहुः मनीषिणः पण्डिताः सांख्यादिदृष्टिम् आश्रिता अधि-कृतानां कर्मिणाम् अपि इति ।

तत्र एव यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यम् इति च अपरे ।

कर्मिण एव अधिकृतान् अपेक्ष्य एते विकल्पा न तु ज्ञाननिष्ठान् व्युत्थायिनः संन्यासिनः अपेक्ष्य ।

ज्ञानयोगेन सांख्यानां निष्ठा मया पुरा प्रोक्ता इति कर्माधिकाराद् अपोद्धृता ये न तान् प्रति चिन्ता ।

ननु 'कर्मयोगेन योगिनाम्' इति अधिकृताः पूर्वं विभक्तनिष्ठा अपि इह सर्वशास्त्रोपसंहार-प्रकरणे यथा विचार्यन्ते तथा सांख्या अपि ज्ञाननिष्ठा विचार्यन्ताम् इति ।

न, तेषां मोहदुःखनिमित्तान्यागानुपपत्तेः ।

न कायक्लेशनिमित्तानि दुःखानि सांख्या आत्मनि पश्यन्ति इच्छादीनां क्षेत्रधर्मत्वेन एव दर्शितत्वात् । अतः ते न कायक्लेशदुःख-भयात् कर्म परित्यजन्ति ।

न अपि ते कर्माणि आत्मनि पश्यन्ति येन नियतं कर्म मोहात् परित्यजेयुः ।

कितने ही सांख्यादि मतावलम्बी पण्डितजन कहते हैं कि जिसमें दोष हो वह दोषवत् है । वह क्या है? कि बन्धनके हेतु होनेके कारण सभी कर्म दोषयुक्त हैं, इसलिये कर्म करनेवाले कर्माधिकारी मनुष्योंके लिये भी वे त्याज्य है, अथवा जैसे राग-द्वेष आदि दोष त्यागे जाते हैं, वैसे ही समस्त कर्म भी त्याज्य हैं ।

इसी विषयमें दूसरे विद्वान् कहते हैं कि यज्ञ, दान और तपःरूप कर्म त्याग करनेयोग्य नहीं हैं ।

ये सब विकल्प, कर्म करनेवाले कर्माधिकारियोंको लक्ष्य करके ही किये गये हैं । समस्त भोगोंसे विरक्त, ज्ञाननिष्ठ, संन्यासियोंको लक्ष्य करके नहीं ।

(अभिप्राय यह कि) 'सांख्ययोगियोंकी निष्ठा ज्ञान-योगके द्वारा मैं पहले कह चुका हूँ' इस प्रकार जो (संन्यासी) कर्माधिकारसे अलग कर दिये गये हैं उनके विषयमें यहाँ कोई विचार नहीं करना है

पृ० 'कर्मयोगियोंकी निष्ठा कर्मयोगसे कही गयी है' इस कथनसे जिनकी निष्ठाका विभाग पहले किया जा चुका है, उन कर्माधिकारियोंके सम्बन्धमें, जिस प्रकार यहाँ गीताशास्त्रके उपसंहारप्रकरणमें फिर विचार किया जाना है, वैसे ही, सांख्यनिष्ठा-वाले संन्यासियोंके विषयमें भी तो किया जाना उचित ही है ।

उ०- नहीं, क्योंकि उनका त्याग मोह या दुःखके निमित्तसे होनेवाला नहीं हो सकता ।

(भगवान्ने क्षेत्राध्यायमें) इच्छा और द्वेष आदि-को शरीरके ही धर्म बतलाया है इसलिये सांख्यनिष्ठ संन्यासी शारीरिक पीड़ाके निमित्तसे होनेवाले दुःखो-को आत्मामें नहीं देखते । अतः वे शारीरिक क्लेशजन्य दुःखके भयसे कर्म नहीं छोड़ने ।

तथा वे आत्मामें कर्मोंका अस्तित्व भी नहीं देखते, जिससे कि उनके द्वारा मोहसे नियत कर्मों-का परित्याग किया जा सकता हो ।

गुणानां कर्म न एव किञ्चित् करोमि इति

हि ते संन्यसन्ति । 'सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य'

इत्यादिभिः हि तत्त्वविदः संन्यासप्रकार उक्तः ।

तस्माद् ये अन्ये अधिकृताः कर्मणि
अनात्मविदो येषां च मोहात् त्यागः संभवति
कायक्लेशभयात् च ते एव तामसाः त्यागिनो
राजसाः च इति निन्द्यन्ते कर्मिणाम् अनात्म-
ज्ञानां कर्मफलत्यागास्तुत्यर्थम् ।

'सर्वारम्भपरित्यागी' 'मौनी' 'संतुष्टो येन
केनचित्' 'अनिकेतः स्थिरमतिः' इति गुणातीत-
लक्षणे च परमार्थमन्यासिनो विशेषितत्वात् ।
वक्ष्यति च 'ज्ञानस्य या परा निष्ठा' इति । तस्माद्
ज्ञाननिष्ठाः संन्यासिनो न इह विवक्षिताः ।

कर्मफलत्याग एव सात्त्विकत्वेन गुणेन
तामसत्वाद्यपेक्षया संन्यास उच्यते न मुख्यः
सर्वकर्मसंन्यासः ।

सर्वकर्मसंन्यासासंभवे च 'न हि देहभृता'
इति हेतुवचनाद् मुख्य एव इति चेत् ।

न, हेतुवचनस्य स्तुत्यर्थत्वात् । यथा
'त्यागाच्छान्तिरनन्तरम्' इति कर्मफलत्यागास्तुतिः
एव यथोक्तानेकपक्षानुष्ठानाशक्तिमन्तम्
अर्जुनम् अज्ञं प्रति विधानात्, तथा इदम् अपि

'सारे कर्म गुणोंके हैं, मैं कुछ भी नहीं करता'
ऐसा समझकर ही वे कर्मसंन्यास करते हैं, क्योंकि
'सब कर्मोंको मनसे त्यागकर' इत्यादि वाक्यों-
द्वारा तत्त्वज्ञानियोंके संन्यासका प्रकार (ऐसा ही)
बतलाया गया है ।

अतः जो अन्य आत्मज्ञानरहित कर्माधिकारी
मनुष्य हैं, जिनके द्वारा मोहपूर्वक या शारीरिक क्लेशके
भयसे कर्मोंका त्याग किया जाना सम्भव है, वे ही
तामस और राजस त्यागी हैं । ऐसा कहकर, आत्म-
ज्ञानरहित कर्माधिकारियोंके कर्म-फलत्यागकी स्तुति
करनेके लिये, उन राजस-तामस त्यागियोंकी
निन्दा की जाती है ।

क्योंकि 'सर्वारम्भपरित्यागी' 'मौनी' 'संतुष्टो
येन केनचित्' 'अनिकेतः स्थिरमतिः' इत्यादि
विशेषणोंसे (बारहवें अध्यायमें) और गुणातीतके
लक्षणोंमें भी यथार्थ संन्यासीको पृथक् करके कहा
गया है, तथा 'ज्ञानकी जो परानिष्ठा है' इस
प्रकरणमें भी यही बात कहेगे, इसलिये यहाँ यह
विवेचन ज्ञाननिष्ठ संन्यासियोंके विषयमें नहीं है ।

कर्मफलत्याग (रूप संन्यास) ही सात्त्विकत्वरूप
गुणसे युक्त होनेके कारण यहाँ तामस-राजस त्याग-
की अपेक्षा गौणरूपसे संन्यास कहा जाता है ।
यह (सात्त्विक त्याग) सर्वकर्मसंन्यासरूप मुख्य
संन्यास नहीं है ।

५०—'न हि देहभृता' इत्यादि हेतुयुक्त कथनसे
यह पाया जाता है, कि स्वरूपसे सर्व कर्मोंका संन्यास
असम्भव है, अतः कर्मफलत्याग ही मुख्य संन्यास है ।

३०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि यह
हेतुयुक्त कथन कर्मफलत्यागकी स्तुतिके लिये है ।
जिस प्रकार पूर्वोंके अनेक साधनोंका अनुष्ठान
करनेमें असमर्थ और आत्मज्ञानरहित अर्जुन-
के लिये विहित होनेके कारण 'त्यागा-
च्छान्तिरनन्तरम्' यह कहना कर्मफलत्यागकी

‘न हि देहभृता शक्यम्’ इति कर्मफलत्याग-स्तुत्यर्थं वचनम् ।

न सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य न एव कुर्वन् न कारयन् आम्ने इति अस्य पक्षस्य अपवादः केनचिद् दर्शयितुं शक्यः ।

तस्मात् कर्मणि अधिकृतान् प्रति एव एष संन्यासत्यागविकल्पः । ये तु परमार्थदर्शिनः सांख्याः तेषां ज्ञाननिष्ठायाम् एव सर्वकर्म-संन्यासलक्षणायाम् अधिकारो न अन्यत्र इति न ते विकल्पार्हाः ।

तथा उपपादितम् अस्माभिः ‘वेदाविनाशिनम्’

इति अस्मिन् प्रदेशे तृतीयार्दा च ॥ ३ ॥

स्तुतिमात्र है । वैसे ही ‘न हि देहभृता शक्यम्’ यह कहना भी कर्मफलत्यागकी स्तुतिके लिये ही है ।

क्योंकि ‘सब कर्मोंको मनसे छोड़कर न करता हुआ और न कराता हुआ रहता है’ इस पक्षका अपवाद, किस्सिके द्वारा भी दिखलाया जाना सम्भव नहीं है ।

सुतरां यह सन्यास और त्याग-सम्बन्धी विकल्प, कर्माधिकारियोंके विषयमे ही है । जो यथार्थ ज्ञानी साह्ययोगी हैं, उनका केवल सर्वकर्मसंन्यासरूप ज्ञाननिष्ठामें ही अधिकार है, अन्यत्र नहीं, अतः वे विकल्पके पात्र नहीं हैं ।

यहाँ सिद्धान्त हमने ‘वेदाविनाशिनम्’ इस श्लोककी व्याख्यामें और तीसरे अध्यायके आरम्भमें सिद्ध किया है ॥ ३ ॥

तत्र एतेषु विकल्पभेदेषु -

इन विकल्पभेदोंमें --

निश्चयं शृणु मे तत्र त्यागे भरतसत्तम ।

त्यागो हि पुरुषव्याघ्र त्रिविधः संप्रकीर्तितः ॥ ४ ॥

निश्चयं शृणु अवधारय मे मम वचनात् तत्र त्यागे त्यागसंन्यासविकल्पे यथादर्शिते भरतसत्तम भरतानां साधुतम ।

त्यागो हि न्यागसंन्यासशब्दवाच्यो हि यः अर्थः स एक एव इति अभिप्रेत्य आह त्यागो हि इति । पुरुषव्याघ्र त्रिविध त्रिप्रकारः तामसादिप्रकारैः संप्रकीर्तितः शास्त्रेषु मम्यक् कथितः ।

यस्मात् तामसादिभेदेन त्यागसंन्यास-शब्दवाच्यः अर्थः अधिकृतस्य कर्मिणः अनात्मज्ञस्य त्रिविधः संभवति न परमार्थ-दर्शिन इति अयम् अर्थो दुर्ज्ञानः तस्माद् अत्र

हे भरतवशिष्योमें श्रेष्ठतम अर्जुन ! उस पूर्वदर्शित त्यागके विषयमे, अर्थात् त्याग-संन्यास-सम्बन्धी विकल्पोंके विषयमे, तू मेरा निश्चय सुन, अर्थात् मेरे वचनोमे कहा हुआ तब भली प्रकार समझ ।

त्याग और सन्यास-शब्दका जो वाच्यार्थ है वह एक ही है, इस अभिप्रायसे केवल त्यागके नामसे ही (प्रश्नका) उत्तर देने हैं । हे पुरुषसिंह ! (उस) त्यागका शास्त्रोंमें तामस आदि तीन प्रकारके भेदोंसे भली प्रकार निरूपण किया गया है ।

जिससे कि आत्मज्ञानरहित कर्माधिकारी—कर्मा पुरुषका ही त्याग-संन्यास-शब्दका वाच्यार्थ (सन्यास) तामस आदि भेदोंसे तीन प्रकारका होना सम्भव है, परमार्थज्ञानीका नहीं। यह अभिप्राय समझमें आना बड़ा कठिन है, इसलिये इस विषयमें

तत्त्वं न अन्यो वक्तुं समर्थः तस्माद् निश्चयं
परमार्थशास्त्रार्थविषयम् अध्यवसायम् ऐश्वरं
भृणु ॥ ४ ॥

यथार्थं तत्र बतलानेको दूसरा कोई समर्थ नहीं है,
अतः तू मुझ ईश्वरका शास्त्रोंके यथार्थ अभिप्रायसे
युक्त निश्चय सुन ॥ ४ ॥

कः पुनः असौ निश्चय इति अत आह— | यह निश्चय क्या है ? इसपर कहते हैं—

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥ ५ ॥

यज्ञो दानं तप इति एतत् त्रिविधं कर्म न
त्याज्यं न त्यक्तव्यं कार्यं करणीयम् एव तत् ।
कस्माद् यज्ञो दानं तप च एव पावनानि
विशुद्धिकारणानि मनीषिणा फलानभिसन्धीनाम्
इति एतत् ॥ ५ ॥

यज्ञ, दान और तप, ये तीन प्रकारके कर्म
त्यागनेयोग्य नहीं हैं, अर्थात् इन तीनोंका त्याग
करना उचित नहीं है, इन्हें तो करना ही चाहिये ।
क्योंकि यज्ञ, दान और तप ये तीनों बुद्धिमानोंको
अर्थात् फल-कामना-रहित पुरुषोंको, पवित्र करने-
वाले हैं ॥ ५ ॥

एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलानि च ।

कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतमुत्तमम् ॥ ६ ॥

एतानि अपि तु कर्माणि यज्ञदानतपांमि
पावनानि उक्तानि सङ्गम् आसक्तिं तेषु त्यक्त्वा,
फलानि च तेषां त्यक्त्वा परित्यज्य कर्तव्यानि
इति अनुष्ठेयानि इति मे मम निश्चितं मतम्
उत्तमम् ।

जो पवित्र करनेवाले बतलाये गये हैं, ऐसे ये यज्ञ,
दान और तपरूप कर्म भी तद्विषयक आसक्ति
और फलका त्याग करके ही किये जाने चाहिये,
अर्थात् आसक्ति और फलके त्यागपूर्वक ही इनका
अनुष्ठान करना उचित है । यह मेरा निश्चय किया
हुआ उत्तम मत है ।

‘निश्चयं भृणु मे तत्र’ इति प्रतिज्ञाय पावनत्वं
च हेतुम् उक्त्वा एतानि अपि कर्माणि
कर्तव्यानि इति एतद् निश्चितं मतम् उत्तमम्
इति प्रतिज्ञातार्थोपसंहार एव न अपूर्वार्थं वचनम्
एतानि अपि इति प्रकृतसन्निकृष्टार्थतोपपत्तेः ।

‘इस विषयमें मेरा निश्चय सुन’ इस प्रकार
प्रतिज्ञा करके और (उनकी कर्तव्यतामें) पावनत्व-
रूप हेतु बतलाकर जो ऐसा कहना है कि, ‘ये
कर्म किये जाने चाहिये’ ‘यह मेरा निश्चित उत्तम
मत है’ यह प्रतिज्ञा किये हुए विषयका उपसंहार
ही है, किसी अपूर्व विषयका वर्णन नहीं है,
क्योंकि ‘एतानि’ शब्दका आशय प्रकरणमें अत्यन्त
निकटवर्ती विषयको ही लक्ष्य कराना होता है ।

सासङ्गस्य फलार्थिनो बन्धहेतव एतानि
अपि कर्माणि मुमुक्षोः कर्तव्यानि इति अपि-
शब्दस्य अर्थो न तु अन्यानि कर्माणि अपेक्ष्य
एतानि अपि इति उच्यते ।

अन्ये वर्णयन्ति नित्यानां कर्मणां फला-
भावात् सङ्गं त्यक्त्वा फलानि च इति न
उपपद्यते । एतानि अपि इति यानि काम्यानि
कर्माणि नित्येभ्यः अन्यानि एतानि अपि
कर्तव्यानि किमुत यज्ञदानतपांसि नित्यानि
इति ।

तद् असत्, नित्यानाम्, अपि कर्मणां फल-
वत्त्वस्य उपपादितत्वात् । 'यज्ञो दानं तपश्चैव
पावनानि' इत्यादिबचनेन ।

नित्यानि अपि कर्माणि बन्धहेतुत्वाशङ्कया
जिहासोः मुमुक्षोः कुतः काम्येषु प्रसङ्गः ।

'दूरेण ह्यवरं कर्म' इति च निन्दितत्वात्
'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र' इति च काम्यकर्मणां
बन्धहेतुत्वस्य निश्चितत्वात्, 'त्रैगुण्यविषया
वेदाः' 'त्रैविद्या मा सोमपाः' 'क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं
विशन्ति' इति च दूरव्यवहितत्वात् च न
काम्येषु एतानि अपि इति व्यपदेशः ॥ ६ ॥

आसक्तियुक्त और फलेच्छुक मनुष्योंके लिये
यद्यपि ये (यज्ञ, दान और तपरूप) कर्म बन्धनके
कारण हैं, तो भी मुमुक्षुको (फल-आसक्तिसे रहित
होकर) करने चाहिये, यही 'अपि' शब्दका
अभिप्राय है । यहाँ (यज्ञ, दान और तपसे अतिरिक्त)
अन्य (काम्य) कर्मोंको लक्ष्य करके 'एतानि' के
साथ 'अपि' शब्दका प्रयोग नहीं है ।

कुछ अन्य टीकाकार कहते हैं, कि नित्यकर्मोंके
फलका अभाव होनेके कारण उनको फल और
आसक्ति छोड़कर कर्तव्य बतलाना नहीं बन सकता,
(अतः) 'एतान्यपि' इस पदका अभिप्राय यह है कि
जो नित्यकर्मोंसे अतिरिक्त काम्य कर्म हैं, वे भी
करने चाहिये, फिर यज्ञ, दान और तपरूप 'नित्य-
कर्मोंके विषयमें तो कहना ही क्या है ।'

यह अर्थ (करना) ठीक नहीं, क्योंकि 'यज्ञो
दानं तपश्चैव पावनानि' इत्यादि बचनोंसे 'नित्य-
कर्मोंका भी फल होता है' यह सिद्ध किया गया है ।

नित्यकर्मोंको भी बन्धनकारक होनेकी आशङ्कासे
छोड़नेकी इच्छा रखनेवाले मुमुक्षुकी प्रवृत्ति काम्य-
कर्ममें कैसे हो सकती है ?

इसके सिवा 'सकाम कर्म अत्यन्त निकृष्ट हैं'
इस कथनमें काम्यकर्मोंकी निन्दा की जानेके
कारण और 'यज्ञार्थं कर्मके अतिरिक्त अन्य कर्म
बन्धनकारक हैं' इस कथनसे काम्यकर्म बन्धन-
कारक माने जानेके कारण, एवं 'वेद त्रैगुणात्मक
(संसार) को विषय करनेवाले हैं' 'तीनों वेदोंको
जाननेवाले सोमरस पीनेवाले' 'पुण्य क्षीण
होनेपर मृत्युलोकमें आ जाते हैं' ऐसा कहा
जानेके कारण और साथ ही काम्यकर्मोंका विषय
बहुत दूर व्यर्थानयुक्त होनेके कारण भी (यह सिद्ध
होता है कि) 'एतान्यपि' यह कथन काम्यकर्मोंके
विषयमें नहीं है ॥ ६ ॥

तस्माद् अज्ञस्य अधिकृतस्य मुमुक्षोः—

अतः आत्मज्ञानरहित कर्माधिकारी मुमुक्षुके
लिये—

नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोपपद्यते ।

मोहात्तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तितः ॥ ७ ॥

नियतस्य तु नित्यस्य संन्यासः परित्यागः
कर्मणो न उपपद्यते अज्ञस्य पावनत्वस्य
इष्टत्वात् । मोहाद् अज्ञानात् तस्य नियतस्य
परित्यागः ।

विहित—नित्यकर्मोक्ता संन्यास यानी परित्याग
करना, नहीं बन सकता । क्योंकि अज्ञानीके लिये
नित्यकर्म शुद्धिके हेतु माने गये हैं । अतः मोहसे
अज्ञानपूर्वक (किया हुआ) उन नित्यकर्मोक्ता
परित्याग (तामस कहा गया है) ।

नियतं च अवश्यं कर्तव्यं त्यज्यते च इति
विप्रतिषिद्धम् अतो मोहनिमित्तः परित्यागः
तामसः परिकीर्तितो मोहः च तम इति ॥ ७ ॥

नियत अवश्य-कर्तव्यको कहते हैं, फिर उसका
त्याग किया जाना अत्यन्त विरुद्ध है, अतः यह
मोहनिमित्तक त्याग तामस कहा गया है । मोह ही
तम है, यह प्रसिद्ध है ॥ ७ ॥

किं च—

तथा—

दुःखमित्येव यत्कर्म कायक्लेशभयात्त्यजेत् ।

स कृत्वा राजसं त्यागं नैव त्यागफलं लभेत् ॥ ८ ॥

दुःखम् इति एव यत् कर्म कायक्लेशभयात्
शरीरदुःखभयात् त्यजेत् परित्यजेत् स कृत्वा
राजसं रजोनिर्वृत्तं त्यागं न एव त्यागफलं ज्ञान-
पूर्वकस्य सर्वकर्मत्यागस्य फलं मोक्षार्थं न
लभेत् न एव लभेत् ॥ ८ ॥

समस्त कर्म दुःखरूप हैं, ऐसा मानकर जो कोई
शारीरिक क्लेशके भयसे कर्मोको छोड़ बैठता है,
वह (ऐसा) राजस त्याग करके, त्यागका फल
अर्थात् ज्ञानपूर्वक किये हुए सर्वकर्मसंन्यासका
मोक्षरूप फल, नहीं पाता ॥ ८ ॥

कः पुनः सात्त्विकः त्यागः—

तो फिर सात्त्विक त्याग कौन-सा है ?

कार्यमित्येव यत्कर्म नियतं क्रियतेऽर्जुन ।

सङ्गं त्यक्त्वा फलं चैव स त्यागः सात्त्विको मतः ॥ ९ ॥

कार्यं कर्तव्यम् इति एव यत् कर्म नियतं नित्यं
क्रियते निर्वर्त्यते हे अर्जुन सङ्गं त्यक्त्वा फलं च
एव ।

हे अर्जुन ! करना चाहिये—कर्तव्य है, ऐसा
समझकर, जो नित्यकर्म आसक्ति और फल छोड़कर
सम्पादन किये जाते हैं ।

नित्यानां कर्मणां फलवत्त्वे भगवद्वचनं प्रमाणं अवोचाम । अथवा यद्यपि फलं न श्रूयते नित्यस्य कर्मणः तथापि नित्यं कर्म कृतम् आत्मसंस्कारम् प्रत्यवायपरिहारं वा फलं करोति आत्मन इति कल्पयति एव अङ्गः, तत्र ताम् अपि कल्पनां निवारयति फलं त्यक्त्वा इति अनेन, अतः साधु उक्तं सङ्गं त्यक्त्वा फलं च इति ।

स त्यागो नित्यकर्मसु सङ्गफलपरित्यागः सात्त्विकः सच्चनिर्द्वृत्तो मतः अभिमतः ।

ननु कर्मपरित्यागः त्रिविधः संन्यास इति च प्रकृतः तत्र तामसो राजसः च उक्तः त्यागः कथम् इह सङ्गफलत्यागः, तृतीयत्वेन उच्यते यथा त्रयो ब्राह्मणा आगताः तत्र षडङ्गविदो द्वौ क्षत्रियः तृतीय इति तद्वत् ।

न एष दोषः, त्यागसामान्येन स्तुत्यर्थत्वात् । अस्ति हि कर्मसंन्यासस्य फलाभिसंधि-त्यागस्य च त्यागत्वसामान्यं तत्र राजस-तामसत्वेन कर्मत्यागनिन्दया कर्मफलाभिसंधित्यागः सात्त्विकत्वेन स्तूयते 'स त्यागः सात्त्विको मतः' इति ॥ ९ ॥

नित्यकर्मोंका फल होता है, इस विषयमें पहले भगवान्के वचनोंका प्रमाण दे चुके हैं । अथवा यों समझो, कि यद्यपि नित्यकर्मोंका फल नहीं सुना जाता है, तो भी अङ्ग मनुष्य ऐसी कल्पना कर ही लेता है कि किया हुआ नित्यकर्म अन्तःकरणकी शुद्धि या प्रत्यवायकी निवृत्तिरूप फल देता है, सुतरां 'फलं त्यक्त्वा' इस कथनसे ऐसी कल्पनाका भी निषेध करते हैं । अतः 'सङ्गं त्यक्त्वा फलं च' यह कहना बहुत ही उचित है ।

वह त्याग अर्थात् नित्यकर्मोंमें आसक्ति और फलका त्याग सात्त्विक—सत्त्वगुणसे किया हुआ त्याग माना गया है ।

५०—तीन प्रकारका कर्मपरित्याग संन्यास है, यह प्रकरण है । उसमें तामस और राजस तो त्याग बतलाये गये परन्तु तीसरे (सात्त्विक) त्यागकी जगह (कर्मोंका त्याग न कहकर) आसक्ति और फलका त्याग कैसे कहते हैं ? जैसे कोई कहे कि तीन ब्राह्मण आये हैं, उनमें दो तो वेदके छहों अङ्गोंको जाननेवाले हैं और तीसरा क्षत्रिय है, उसीके समान यह कथन भी प्रकरणविरुद्ध है ।

उ०—यह दोष नहीं है, क्योंकि त्यागमात्रकी समानतामें कर्मफलत्यागकी स्तुतिके लिये ऐसा कहा है । कर्मसंन्यासकी और फलसक्तिके त्यागकी, त्यागमात्रमें तो समानता है ही । उनमें (स्वरूपसे) कर्मोंके त्यागको राजस और तामस त्याग बतलाकर उसकी निन्दा करके, 'स त्यागः सात्त्विको मतः' इस कथनसे कर्मफल और आसक्तिके त्यागको सात्त्विक त्याग बतलाकर उसकी स्तुति की जाती है ॥ ९ ॥

यः तु अधिकृतः सङ्गं त्यक्त्वा फलाभिसंधिं च नित्यं कर्म करोति तस्य फलरागादिना अकलुषीक्रियमाणम् अन्तःकरणं नित्यैः च कर्मभिः संस्क्रियमाणं विशुष्यति ।

जो अधिकारी, आसक्ति और फलवासना छोड़कर नित्यकर्म करता है, उसका फलसक्ति आदि दोषोंसे दूषित न किया हुआ अन्तःकरण, नित्यकर्मोंके अनुष्ठानद्वारा संस्कृत होकर विशुद्ध हो जाता है ।

विशुद्धं प्रसन्नम् आत्मालोचनक्षमं भवति ।

तस्य एव नित्यकर्मानुष्ठाने न विशुद्धान्तःकरणस्य

आत्मज्ञानाभिमुखस्य क्रमेण यथा तन्निष्ठा स्यात्

तद् वक्तव्यम् इति आह—

न द्वेष्ट्यकुशलं कर्म

त्यागी सत्त्वसमाविष्टो

न द्वेष्टि अकुशलम् अशोभनं काम्यं कर्म

शरीरारम्भद्वारेण संसारकारणं किम् अनेन इति एवम् ।

कुशले शोभने नित्ये कर्मणि सत्त्वशुद्धि-
ज्ञानोत्पत्तितन्निष्ठाहेतुत्वेन मोक्षकारणम् इदम्
इति एवं न अनुषजते तत्र अपि प्रयोजनम्
अपश्यन् अनुपङ्गं प्रीतिं न करोति इति एतत् ।

कः पुनः अर्सा, त्यागी पूर्वोक्तेन सङ्गफल-
परित्यागेन तद्वान् त्यागी यः क्रमेण सङ्गं
त्यक्त्वा तत्फलं च नित्यकर्मानुष्ठायी स
त्यागी ।

कदा पुनः अर्सा, अकुशलं कर्म न द्वेष्टि

कुशले च न अनुषजते इति उच्यते—

सत्त्वसमाविष्टो यदा सत्त्वेन आत्मानात्म-
विवेकविज्ञानहेतुना समाविष्टः संव्याप्तः संयुक्त
इति एतत् ।

अत एव च मेधावी मेधया आत्मज्ञान-
लक्षणया प्रज्ञया संयुक्तः तद्वान् मेधावी
मेधावित्वाद् एव छिन्नसंशयः छिन्नः अविद्या-
कृतः संशयो यस्य आत्मस्वरूपावस्थानम् एव
परं निःश्रेयससाधनं न अन्यत् किञ्चिद् इति
एवं निश्चयेन छिन्नसंशयः ।

विशुद्ध और प्रसन्न अन्तःकरण ही आध्यात्मिक
विषयकी आलोचनार्थे समर्थ होता है । अतः इस
प्रकार नित्यकर्मोंके अनुष्ठानसे जिसका अन्तः-
करण विशुद्ध हो गया है एवं जो आत्मज्ञानके
अभिमुख है, उसकी उस आत्मज्ञानमें जिस प्रकार
क्रमसे स्थिति होती है, वह कहनी है, इसलिये
कहते हैं—

कुशले नानुषजते ।

मेधावी छिन्नसंशयः ॥ १० ॥

अकुशल—काम्यकर्मोंसे (वह) द्वेष नहीं करता
अर्थात् काम्यकर्म पुनर्जन्म देनेवाले होनेके कारण
संसारके कारण हैं, इनसे मुझे क्या प्रयोजन है,
इस प्रकार उनसे द्वेष नहीं करता ।

कुशल—शुभ—नित्यकर्मोंमें आसक्त नहीं होता ।
अर्थात् अन्तःकरणकी शुद्धि, ज्ञानकी उत्पत्ति और
उसमें स्थितिके हेतु होनेसे नित्यकर्म मोक्षके कारण हैं,
इस प्रकार उनमें आसक्त नहीं होता । यानी उनमें भी
अपना कोई प्रयोजन न देखकर प्रीति नहीं करता ।

वह कौन है ? त्यागी, जो कि पूर्वोक्त आसक्ति
और फलके त्यागसे सम्पन्न है, अर्थात् कर्मोंमें आसक्ति
और उनका फल छोड़कर नित्य कर्मोंका अनुष्ठान
करनेवाला है, ऐसा त्यागी ।

ऐसा पुरुष किस अवस्थामें, काम्यकर्मोंसे द्वेष
नहीं करता और नित्यकर्मोंमें आसक्त नहीं होता ?
सो कहते हैं—

जब कि वह सात्त्विक भावसे युक्त होता है ।
अर्थात् आत्म-अनात्म-विषयक विवेक-ज्ञानके हेतु-
स्वरूप सत्त्वगुणसे भरपूर—भली प्रकार व्याप्त होता है ।

इसीलिये वह मेधावी है, अर्थात् आत्मज्ञानरूप
बुद्धिसे युक्त है । मेधावी होनेके कारण ही छिन्नसंशय
है—अविद्याजनित संशयसे रहित है । अर्थात्
आत्मस्वरूपमें स्थित हो जाना ही परम कल्याणका
साधन है, और कुछ नहीं, इस निश्चयके कारण
संशयरहित हो चुका है ।

यः अधिकृतः पुरुषः पूर्वोक्तेन प्रकारेण
कर्मयोगानुष्ठानेन क्रमेण संस्कृतात्मा सन्
जन्मादिविक्रियारहितत्वेन निष्क्रियम्
आत्मानम् आत्मत्वेन संबुद्धः, सः 'सर्वकर्माणि
मनसा संन्यस्य' 'नैव कुर्वन्न कारयन् आसीनः'
नैष्कर्म्यलक्षणं ज्ञाननिष्ठाम् अश्नुते ।

इति एतत् पूर्वोक्तस्य कर्मयोगस्य प्रयोजनम्
अनेन श्लोकेन उक्तम् ॥१०॥

जो अधिकारी पुरुष, पूर्वोक्त प्रकारसे कर्मयोगके
अनुष्ठानद्वारा क्रमसे विशुद्धान्तःकरण होकर,
जन्मादि विकारोंसे रहित और क्रियारहित आत्माको
भली प्रकार अपना स्वरूप समझ गया है, वह
'समस्त कर्मोंको मनसे त्यागकर' 'न कुछ करता
और न करता हुआ रहनेवाला' (आत्मज्ञानी)
निष्कर्मत्वरूप ज्ञाननिष्ठको भोगता है ।

इस प्रकार इस श्लोकद्वारा यह पूर्वोक्त कर्मयोगका
फल बतलाया गया है ॥ १० ॥

यः पुनः अधिकृतः सन् देहात्माभिमानि-
त्वेन देहभृद् अज्ञः अबाधितात्मकर्तृत्वविज्ञान-
तया अहं कर्ता इति निश्चितबुद्धिः तस्य
अशेषकर्मपरित्यागस्य अशक्यत्वात् कर्मफल-
त्यागेन चादितकर्मानुष्ठाने एव अधिकारो न
तस्यागे इति एतम् अर्थं दर्शयितुम् आह—

परन्तु जो पुरुष कर्माधिकारी है और शरीरमें
आत्माभिमान रखनेवाला होनेके कारण देहधारी
अज्ञानी है, आत्मविषयक कर्तृत्व-ज्ञान नष्ट न होनेके
कारण जो 'मैं करता हूँ' ऐसी निश्चित बुद्धिवाला
है, उसमें कर्मका अशेष त्याग होना असम्भव होनेके
कारण, उसका कर्मफलत्यागके सहित विहित कर्मों-
के अनुष्ठानमें ही अधिकार है, उनके त्यागमें नहीं ।
यह अभिप्राय दिखलानेके लिये कहते हैं—

न हि देहभृता शक्यं त्यक्तुं कर्माण्यशेषतः ।

यस्तु कर्मफलत्यागी स त्यागीत्यभिधीयते ॥ ११ ॥

न हि यस्माद् देहभृता देहं विभक्तिं इति
देहभृद् देहात्माभिमानवान् देहभृद् उच्यते न
हि विवेकी स हि 'वेदाविनाशिनम्' इत्यादिना
कर्तृत्वाधिकाराद् निवर्तितः अतः तेन देहभृता
अज्ञेन न शक्यं त्यक्तुं संन्यसितुं कर्माणि
अशेषतो निःशेषेण । कस्माद् यः तु अज्ञः
अधिकृतो नित्यानि कर्माणि कुर्वन् कर्मफलत्यागी
कर्मफलाभिसंधिमात्रसंन्यासी स त्यागी इति
अभिधीयते कर्मा अपि सन् इति स्तुत्यभिप्रायेण ।

देहधारी—देहको धारण करे सो देहधारी, इस
व्युत्पत्तिके अनुसार शरीरमें आत्माभिमान रखनेवाला
देहभृत् कहा जाता है, विवेकी नहीं । क्योंकि
'वेदाविनाशिनम्' इत्यादि श्लोकोसे वह (विवेकी)
कर्तापनके अधिकारसे अलग कर दिया गया है । अतः
(यह अभिप्राय समझना चाहिये कि) जिस कारण उस
देहधारी--अज्ञानीसे समस्त कर्मोंका पूर्णतया त्याग
किया जाना सम्भव नहीं है, इसलिये जो तत्त्व
ज्ञानरहित अधिकारी, नित्यकर्मोंका अनुष्ठान करता
हुआ उन कर्मोंके फलका त्यागी है, अर्थात् कर्म-
फलकी वासनामात्रको छोड़नेवाला है, वह कर्म
करनेवाला होनेपर भी स्तुतिके अभिप्रायसे 'त्यागी'
कहा जाता है ।

तस्मात् परमार्थदर्शिना एव अदेहभृता
देहात्मभावरहितेन अशेषकर्मसंन्यासः शक्यते
कर्तुम् ॥ ११ ॥

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि देहात्माभिमानसे
रहित परमार्थज्ञानीके द्वारा ही निःशेषभावसे कर्म-
संन्यास किया जा सकता है ॥ ११ ॥

किं पुनः तत् प्रयोजनं यत् सर्वकर्मपरि-
त्यागात् स्याद् इति उच्यते—

सर्व कर्मोंका त्याग करनेसे जो फल होता है,
वह क्या है ? इसपर कहते हैं—

अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् ।

भवत्यत्यागिनां प्रेत्य न तु संन्यासिनां क्वचित् ॥ १२ ॥

अनिष्टं नरकतिर्यगादिलक्षणम् इष्टं देवादि-
लक्षणं मिश्रम् इष्टानिष्टसंयुक्तं मनुष्यलक्षणं च
एवं त्रिविधं त्रिप्रकारं कर्मणो धर्माधर्मलक्षणस्य
फलम् ।

अनिष्ट—नरक और पशु-पक्षी आदि योनिरूप
इष्ट—देवयोनिरूप तथा मिश्र—इष्ट और
अनिष्टमिश्रित मनुष्ययोनिरूप, इस प्रकार यह
पुण्य-पापरूप कर्मोंका फल तीन प्रकारका होता है ।

बाह्यानेककारकन्यापारनिष्पन्नं सद्
अविद्याकृतम् इन्द्रजालमायोपमं महामोहकरं
प्रत्यगात्मोपसर्पिं इव फल्गुतया लयम् अदर्शनं
गच्छति इति फलम् इति फलनिर्वचनम् ।

जो पदार्थ बाह्य कर्ता, कर्म, क्रिया आदि अनेक
कारकोंद्वारा निष्पन्न हुआ हो और बाजीगरकी
मायाके समान, अविद्याजनित, महामोहकारक हो,
एवं जीवात्माके आश्रित-सा प्रतीत होता हो और
साररहित होनेके कारण तत्काल ही लय-नष्ट हो
जाता हो, उसका नाम फल है । यह फल शब्दकी
व्याख्या है ।

तद् एतद् एवं लक्षणं फलं भवति अत्यागिनाम्
अज्ञानां कर्मिणाम् अपरमार्थसंन्यासिनां प्रेत्य
शरीरपाताद् ऊर्ध्वम् । न तु परमार्थसंन्यासिनां
परमहंसपरिव्राजकानां केवलज्ञाननिष्ठानां
क्वचित् ।

ऐसा यह तीन प्रकारका फल, अत्यागियोंको
अर्थात् परमार्थसंन्यास न करनेवाले कर्मनिष्ठ
अज्ञानियोंको ही, मरनेके पीछे मिलता है ।
केवल ज्ञाननिष्ठानमें स्थित परमहंस-परिव्राजक
वास्तविक संन्यासियोंको, कभी नहीं मिलता ।

न हि केवलसम्यग्दर्शननिष्ठा अविद्यादि-
संसारबीजं न उन्मूलयन्ति कदाचिद्
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

क्योंकि (वे) केवल सम्यग्ज्ञाननिष्ठ पुरुष,
संसारके बीजरूप अविद्यादि दोषोंका मूलोच्छेद
नहीं करते, ऐसा कभी नहीं हो सकता ॥ १२ ॥

अतः परमार्थदर्शिन एव अशेषकर्मसंन्या-
सित्वं सम्भवति अविद्याध्यारोपितत्वाद् आत्मनि
क्रियाकारकफलानां न तु अज्ञस्य अधिष्ठा-

इसलिये क्रिया, कारक और फल आदि आत्मामें
अविद्यासे आरोपित होनेके कारण परमार्थदर्शी
(आत्मज्ञानी) ही सम्पूर्ण कर्मोंका अशेषतः त्यागी
हो सकता है । कर्म करनेवाले अधिष्ठान (शरीर)

नादीनि क्रियाकर्तृणि कारकाणि आत्मत्वेन
पश्यतः अशेषकर्मसंन्यासः सम्भवति । तद् एतद्
उत्तरैः श्लोकैः दर्शयति—

पञ्चमानि महाबाहो कारणानि निबोध मे ।

सांख्ये कृतान्ते प्रोक्तानि सिद्धये सर्वकर्मणाम् ॥ १३ ॥

पञ्च इमानि वक्ष्यमाणानि हे महाबाहो
कारणानि निर्वर्तकानि निबोध मे मम इति ।

उत्तरत्र चेतःसमाधानार्थं वस्तुवैषम्य-
प्रदर्शनार्थं च तानि कारणानि ज्ञातव्यतया
स्तौति ।

सांख्ये ज्ञातव्याः पदार्थाः संख्यायन्ते
यस्मिन् शास्त्रे तत् सांख्यं वेदान्तः । कृतान्ते
इति तस्य एव विशेषणं कृतम् इति कर्म उच्यते
तस्य अन्तः कृतस्य परिसमाप्तिः यत्र स
कृतान्तः कर्मान्त इति एतत् । 'यावानर्थ
उददाने'— 'सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते'
इति आत्मज्ञाने सञ्जाते सर्वकर्मणां निवृत्तिं
दर्शयति ।

अतः तस्मिन् आत्मज्ञानार्थं सांख्ये
कृतान्ते वेदान्ते प्रोक्तानि कथितानि सिद्धये
निष्पत्त्यर्थं सर्वकर्मणाम् ॥ १३ ॥

कर्ता-क्रिया आदि कारकोंको, आत्मभावसे देखने-
वाला अज्ञानी, सम्पूर्ण कर्मोंका अशेषतः त्याग नहीं कर
सकता । यह बात अगले श्लोकसे दिखलाते हैं—

हे महाबाहो ! इन-आगे कहे जानेवाले पाँच
कारणोंको अर्थात् कर्मके साधनोंको, तु मुझसे जान ।

अगले उपदेशमें अर्जुनके चित्तको छाननेके
लिये और अधिष्ठानादिके ज्ञानकी कठिनता
दिखानेके लिये, उन पाँचों कारणोंको जाननेयोग्य
बतलाकर, उनकी स्तुति करते हैं ।

जिस शास्त्रमें जाननेयोग्य पदार्थोंकी संख्या
(गणना) की जाय उसका नाम सांख्य अर्थात्
वेदान्त है । कृतान्त भी उसीका विशेषण है । 'कृत'
कर्मको कहते हैं, जहाँ उसका अन्त अर्थात् जहाँ
कर्मोंकी समाप्ति हो जाती है वह 'कृतान्त' है—
यानी कर्मोंका अन्त है । 'यावानर्थ उददाने'
'सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते'
इत्यादि वचन भी आत्मज्ञान उत्पन्न होनेपर समस्त
कर्मोंकी निवृत्ति दिखलाते हैं ।

इमलिये (कहते हैं कि) उस आत्मज्ञानप्रद
कृतान्त-सांख्यमें यानी वेदान्तशास्त्रमें समस्त कर्मों-
की सिद्धिके लिये कहे हुए (उन पाँच कारणोंको तु
मुझसे सुन) ॥ १३ ॥

कानि तानि इति उच्यते—

वे (पाँच कारण) कौन-से है ? सो बतलाते हैं—

अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् ।

विविधाश्च पृथक्चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् ॥ १४ ॥

अधिष्ठानम् इच्छाद्वेषसुखदुःखज्ञानादीनाम्

अभिव्यक्तैः आश्रयः अधिष्ठानं शरीरम्, तथा
कर्ता उपाधिलक्षणो भोक्ता, करणं च श्रोत्रादिकं

अधिष्ठान—इच्छा-द्वेष, सुख-दुःख और ज्ञान
आदिकी अभिव्यक्तिका आश्रय शरीर, कर्ता—
उपाधिलक्षण भोक्ता जीव, भिन्न-भिन्न प्रकारके
कारण—शब्दादि विषयोंको ग्रहण करनेवाले
श्रोत्रादि अलग-अलग बारह करण, नाना प्रकारकी

शब्दाद्युपलब्धये पृथग्विधं नानाप्रकारं द्वादश-
संख्यम्, विविधाः च पृथक् चेष्टा वायवीयाः
प्राणापानाद्याः, देवं च एव देवम् एव च अत्र एतेषु
चतुर्षु पञ्चमं पञ्चानां पूरणम् आदित्यादि
चक्षुराद्यनुग्राहकम् ॥ १४ ॥

चेष्टाएँ—श्वास-प्रश्वास आदि अलग-अलग वायु-
सम्बन्धी क्रियाएँ और इन चारोंके साथ पाँचवाँ—
पाँचकी संख्याको पूर्ण करनेवाला कारण देव है ।
अर्थात् चक्षु आदि इन्द्रियोंके अनुग्राहक सूर्यादि
देव हैं ॥ १४ ॥

शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः ।

न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तस्य हेतवः ॥ १५ ॥

शरीरवाङ्मनोभिः यत् कर्म त्रिभिः एतैः
प्रारभते निर्वर्तयति नरो न्याय्य वा धर्म्यं शास्त्रीयम्,
विपरीतं वा अशास्त्रीयम् अधर्म्यम् । यत् च
अपि निमित्तचेष्टादि जीवनहेतुः तद् अपि
पूर्वकृतधर्माधर्मयोः एव कार्यम् इति न्याय्य-
विपरीतयोः एव ग्रहणेन गृहीतम् । पञ्च एते
यथोक्ताः तस्य सर्वस्य एव कर्मणो हेतवः
कारणानि ।

ननु अधिष्ठानादीनि सर्वकर्मणां कारणानि
कथम् उच्यन्ते शरीरवाङ्मनोभिः कर्म प्रारभते
इति ।

न एष दोषः, विधिप्रतिषेधलक्षणं सर्वं कर्म
शरीरादित्रयप्रधानं तदङ्गतया दर्शनश्रवणादि
च जीवनलक्षणं त्रिधा एव राशीकृतम् उच्यते
शरीरादिभिः आरभते इति, फलकाले अपि
तत्प्रधानैः भुज्यते इति पञ्चानाम् एव हेतुत्वं न
विरुध्यते ॥ १५ ॥

मन, वाणी और शरीरसे अर्थात् इन तीनोंके
द्वारा, मनुष्य जो कुछ न्याययुक्त-धर्ममय—शास्त्रीय
अथवा धर्म-विरुद्ध—अशास्त्रीय कर्म करता है, उन
सबके ये उपर्युक्त पाँच हेतु यानी कारण हैं । जीवनके
लिये जो कुछ आँख खोलने-मूँदने आदिकी भी
चेष्टाएँ की जाती हैं, वे भी, पहले किये हुए पुण्य और
पापका ही परिणाम हैं । अतः न्याय और विपरीत
(अन्याय) के ग्रहणसे, ऐसी समस्त चेष्टाओका भी
ग्रहण हो जाता है ।

१०—जब कि अधिष्ठानादि ही समस्त कर्मोंके
कारण हैं, तब यह कैसे कहा जाता है कि मन,
वाणी और शरीरसे कर्म करता है ?

३०—यह दोष नहीं है । विहित और निषेधरूप
सारे कर्म शरीर, वाणी और मन इन्हीं तीनोंकी
प्रधानतासे होनेवाले हैं, तथा देखना-सुनना आदि
जीवननिमित्तक चेष्टाएँ भी उन्हीं कर्मोंकी अग-
भूत हैं, इसलिये समस्त कर्मोंको तीन भागोंमें बाँटकर
ऐसा कहते हैं कि जो कुछ भी शरीर आदिद्वारा
कर्म करता है । (क्योंकि) फलभोगके समय भी शरीर
आदि प्रधान कारणोंद्वारा ही फल भोगा जाता है ।
सुतरा उपर्युक्त अधिष्ठानादि पाँच कारणोंकी
हेतुता ठीक है, इसमें विरोध नहीं है ॥ १५ ॥

तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।

पश्यत्यकृतबुद्धित्वाच्च स पश्यति दुर्मतिः ॥ १६ ॥

तत्र इति प्रकृतेन संबध्यते, एवं सति, एवं यथोक्तैः पञ्चभिः हेतुभिः निर्वर्त्ये सति कर्मणि । तत्र एवं सति इति दुर्मतित्वस्य हेतुत्वेन संबध्यते* । तत्र तेषु आत्मानम् अनन्यत्वेन अविद्यया परिकल्प्य तैः क्रियमाणस्य कर्मणः अहम् एव कर्ता इति कर्तारम् आत्मानं केवलं शुद्धं तु यः पश्यति अविद्वान्, कस्मात्, वेदान्ताचार्यो-पदेशन्यायैः अकृतबुद्धित्वाद् अमंस्कृतबुद्धित्वात् ।

यः अपि देहादिव्यतिरिक्तात्मवादी अन्यम् आत्मानम् एव केवलं कर्तारं पश्यति अस्मा अपि अकृतबुद्धिः एव अतः अकृतबुद्धित्वाद् न स पश्यति आत्मनः तत्त्वं कर्मणो वा इत्यर्थः ।

अतः दुर्मति कुन्मिता विपरीता दृष्टा अजस्रं जननमरणप्रतिपत्तिहेतुभृता मतिः अस्य इति दुर्मतिः स पश्यन् अपि न पश्यति, यथा तैमिरिकः अनेकं चन्द्रम्, यथा वा अश्रेषु धावत्सु चन्द्रं धावन्तम्, यथा वा वाहने उपविष्टः अन्येषु धावत्सु आत्मानं धावन्तम् ॥ १६ ॥

‘तत्र’ शब्द प्रकरणसे सम्बन्ध जोड़ता है । ऐसा होनेसे, यानी पहले बतलाये हुए पाँच कारणोंद्वारा ही समस्त कर्म सिद्ध होते हैं, इसलिये, जो अज्ञानी पुरुष, वेदान्त और आचार्यके उपदेशद्वारा तथा तर्कद्वारा संस्कृतबुद्धि न होनेके कारण, उन अधिष्ठानादि पाँचों कारणोंके साथ अविद्यासे आत्माकी एकता मानकर, उनके द्वारा किये हुए कर्मोंका ‘मे ही करता हूँ’ इस प्रकार केवल-शुद्ध आत्माको (उन कर्मोंका) कर्ता समझता है, (यह वास्तवमें कुछ भी नहीं समझता) ।

तथा आत्माको शरीरादिसे अलग माननेवाला भी, जो शरीरादिसे अलग केवल आत्माको ही कर्ता समझता है, वह भी अकृतबुद्धि ही है । अतः असंस्कृतबुद्धि होनेके कारण, वह भी वास्तवमें आत्माका या कर्मका तत्त्व नहीं समझता, यह अभिप्राय है ।

इसलिये वह दुर्बुद्धि है । जिसकी बुद्धि कुन्मिता, विपरीत, दृष्ट और बारम्बार जन्म-मरण देनेमें कारणरूप हो उसे दुर्बुद्धि कहते हैं; ऐसा मनुष्य देखना हुआ भी वास्तवमें नहीं देखता । जैसे निमिरोगवाला अनेक चन्द्र देखता है, या जैसे बालक दौड़ने हुए बादलोंमें चन्द्रमाको दौड़ता हुआ देखता है, अथवा जैसे (पालकी आदि) किसी सवारी-पर चढ़ा हुआ मनुष्य दूसरोंके चलनेमें अपना चलना समझता है (वैसा ही उसका समझना है) ॥ १६ ॥

कः पुनः सुमतिः यः सम्यक् पश्यति इति उच्यते—

तो फिर जो वास्तवमें देखता है (ऐसा) सुबुद्धि कौन है ? इसपर कहते हैं—

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वापि स इमाँल्लोकात्त हन्ति न निबध्यते ॥ १७ ॥

यस्य शास्त्राचार्योपदेशन्यायसंस्कृतात्मनो न भवति अहंकृतः अहं कर्ता इति एवंलक्षणो भावो भावना प्रत्यय एते एव पञ्चाधिष्ठानादयः अविद्यया आत्मनि कल्पिताः सर्वकर्मणां कर्तारो न अहम्, अहं तु तद्व्यापाराणां साक्षि-भूतः 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रोऽन्नरात्परतः परः' (उ० उ० २ । १ । २) केवलः अतिक्रिय इति एवं पश्यति इति एतत् ।

बुद्धिः अन्तःकरणं यस्य आत्मन उपाधि-भूता न लिप्यते न अनुशायिनी भवति इदम् अहम् अकार्षं तेन अहं नरकं गमिष्यामि इति एवं यस्य बुद्धिः न लिप्यते स मुमतिः स पश्यति ।

हत्वा अपि स इमान् लोकान् सर्वान् प्राणिन इत्यर्थः । न हन्ति हननक्रियां न करोति न निबध्यते न अपि तत्कार्येण अधर्मफलेन संबध्यते ।

ननु हत्वा अपि न हन्ति इति विप्रतिषिद्धम् उच्यते यद्यपि स्तुतिः ।

न एष दोषः, लौकिकपारमार्थिकदृष्ट्य-पेक्षया तदुपपत्तेः ।

देहाद्यात्मबुद्ध्या हन्ताहम् इति लौकिकीं दृष्टिम् आश्रित्य हत्वा अपि इति आह, यथादर्शितां पारमार्थिकीं दृष्टिम् आश्रित्य न हन्ति न निबध्यते इति तद् उभयम् उपपद्यते एव ।

शास्त्र और आचार्यके उपदेशसे तथा न्यायसे जिसका अन्तःकरण भलीप्रकार बुद्ध — संस्कृत हो गया है, ऐसे जिस पुरुषके अन्तःकरणमे 'मैं कर्ता हूँ' इस प्रकारकी भावना—प्रतीति नहीं होती, जो ऐसा समझता है कि 'अविद्यासे आत्मामें अच्चारोपित, ये अधिष्ठानादि पाँच हेतु ही समस्त कर्मोंके कर्ता हैं, मैं नहीं हूँ, मैं तो केवल उनके व्यापारोंका साक्षीमात्र, 'प्राणोंसे रहित, मनसे रहित, शुद्ध, श्रेष्ठ, अक्षरसे भी पर' केवल और अक्रिय आत्म-स्वरूप हूँ ।'

तथा जिसकी बुद्धि यानी आत्माका उपाधि-स्वरूप अन्न करण, लिप्त नहीं होता—अनुताप नहीं करता, यानी 'मैंने अमुक कार्य किया है उससे मुझे नरकमें जाना पड़ेगा' इस प्रकार जिसकी बुद्धि लिप्त नहीं होती, वह सुबुद्धि है, वही वास्तवमे देखता है ।

ऐसा ज्ञानी इन समस्त लोकोंको अर्थात् सब प्राणियोंको मारकर भी (वास्तवमे) नहीं मारता अर्थात् हननक्रिया नहीं करता और उसके परिणामसे अर्थात् पापके फलसे भी नहीं बँधता ।

ए०—यद्यपि यह (ज्ञानकी) स्तुति है, तो भी यह कहना सर्वथा विपरीत है कि 'मारकर भी नहीं मारता ।'

उ०—यह दोष नहीं है, क्योंकि लौकिक और पारमार्थिक इन दो दृष्टियोंकी अपेक्षासे ऐसा कहना बन सकता है ।

शरीर आदिमें आत्मबुद्धि करके 'मैं मारनेवाला हूँ' ऐसा माननेवाले लौकिक मनुष्योंकी दृष्टिका आश्रय लेकर 'मारकर भी' यह कहा है और पूर्वोक्त पारमार्थिक दृष्टिका आश्रय लेकर 'न मारता है' और न बँधता है' यह कहा है । इस प्रकार ये दोनों कथन बन सकते हैं ।

ननु अधिष्ठानादिभिः संभूय करोति एव
आत्मा 'कर्तारमात्मानं केवलं तु' इति केवल-
शब्दप्रयोगात् ।

न एष दोष आत्मनः अविक्रियस्वभावत्वे
अधिष्ठानादिभिः संहतत्वानुपपत्तेः ।
विक्रियावतो हि अन्यैः संहननं संभवति
संहत्य वा कर्तृत्वं स्यात् ।

न तु अविक्रियस्य आत्मनः केनचित्
संहननमस्ति इति न संभूय कर्तृत्वम् उपपद्यते ।
अतः केवलत्वम् आत्मनः स्वाभाविकम् इति
केवलशब्दः अनुवादमात्रम् ।

अविक्रियत्वं च आत्मनः श्रुतिस्मृतिन्याय-
प्रसिद्धम् । 'अविकार्योऽयमुच्यते' 'गुणैरिव कर्माणि
क्रियन्ते' 'शरीरस्थोऽपि न करोति' इत्यादि
असकृद् उपपादितं गीतासु एव तावत् ।
श्रुतिषु च 'ध्यायतीव लेलायतीव' (छा० उ० ७ ।
६ । १) इति एवम् आद्यासु ।

न्यायतः च निरवयवम् अपरतन्त्रम्
अविक्रियम् आत्मतत्त्वम् इति राजमार्गः ।
विक्रियावच्चाभ्युपगमे अपि आत्मनः
स्वकीया एव विक्रिया स्वस्य भवितुम् अर्हति ।
न अधिष्ठानादीनां कर्माणि आत्मकर्तृकाणि
स्युः । न हि परस्य कर्म परेण अकृतम् आगन्तुम्
अर्हति । यत् तु अविद्यया गमितं न तत् तस्य ।

५०—'कर्तारमात्मानं केवलं तु' इस कथनमें
केवल-शब्दका प्रयोग होनेसे यह पाया जाता है
कि आत्मा (अकेला कर्म नहीं करता पर)
अधिष्ठान आदि अन्य हेतुओंके साथ सम्मिलित
होकर निःसन्देह कर्म करता है ।

३०—यह दोष नहीं है, क्योंकि अविक्रिय-स्वभाव
होनेके कारण, आत्माका अधिष्ठानादिसे संयुक्त
होना, नहीं बन सकता ।

विकारवान् वस्तुका ही अन्य पदार्थोंके साथ
संघात हो सकता है और विकारी पदार्थ ही सहत
होकर कर्ता बन सकता है ।

निर्विकार आत्माका, न तो किसीके साथ संयोग
हो सकता है और न संयुक्त होकर उसका कर्तृत्व
ही बन सकता है । इसलिए (यह समझना चाहिये
कि) आत्माका केवलत्व स्वाभाविक है, अत यहाँ
'केवल' शब्दका अनुवादमात्र किया गया है ।

आत्माका अविक्रियत्व श्रुति-स्मृति और न्यायसे
प्रसिद्ध है । गीतामें भी 'यह विकाररहित कह-
लाता है' 'सब कर्म गुणोंसे ही किये जाते हैं'
'आत्मा शरीरमें स्थित हुआ भी नहीं करता'
इत्यादि वाक्योंद्वारा अनेक बार प्रतिपादित है और
'मानो ध्यान करता है, मानो चेष्टा करता है' इस
प्रकारकी श्रुतियोंमें भी प्रतिपादित है ।

तथा न्यायमें भी यही सिद्ध होता है, क्योंकि
आत्मतत्त्व अवयवरहित, स्वतन्त्र और विकार-
रहित है । ऐसा मानना ही राजमार्ग है ।

यदि आत्माको विकारवान् मानें तो भी इसका
स्वकीय विकार ही अपना हो सकता है । अधिष्ठा-
नादिके किये हुए कर्म आत्म-कर्तृक नहीं हो सकने
क्योंकि अन्यके कर्मोंको बिना किये ही अन्यके
पत्ले बाँध देना उचित नहीं है । जो अविद्यासे
आरोपित किये जाते हैं, वे वास्तवमें उसके
नहीं होते ।

यथा रजतत्वं न शुक्तिकायाः । यथा वा तल-
मलवत्त्वं बालैः गमितम् अविद्यया न आकाशस्य ।
तथा अधिष्ठानादिविक्रिया अर्प तेषाम् एव इति
न आत्मनः ।

तस्माद् युक्तम् उक्तम् अहंकृतत्वबुद्धिलेपा-
भावाद् विद्वान् न हन्ति न निवध्यते इति ।

‘नायं हन्ति न हन्यते’ इति प्रतिज्ञाय
‘न जायते’ इत्यादिहेतुवचनेन अविक्रियत्वम्
आत्मन उक्त्वा ‘वेदाविनाशिनम्’ इति विदुषः
कर्माधिकारनिवृत्तिं शास्त्रार्थं संक्षेपत उक्त्वा
मध्ये प्रसारितां च तत्र तत्र प्रसङ्गं कृत्वा इह
उपसंहरति शास्त्रार्थपिण्डीकरणाय विद्वान्
न हन्ति न निवध्यते इति ।

एवं च सति देहभृत्त्वाभिमानानुपपत्तौ
अविद्याकृताशेषकर्ममन्यामोपपत्तेः संन्यासिनाम्
अनिष्टादि त्रिविधं कर्मणः फलं न भवति इति
उपपन्नं तद्विपर्ययात् च इतरेषां भवति इति
एतत् च अपरिहार्यम् इति एष गीताशास्त्रस्य
अर्थ उपसंहृतः

स एष सर्ववेदार्थसारो निपुणमतिभिः
पण्डितैः विचार्य प्रतिपत्तव्य इति तत्र तत्र
प्रकरणविभागेन दर्शितः अस्माभिः शास्त्र-
न्यायानुसारेण ॥ १७ ॥

जैसे सीपमें आरोपित चौंटीपन सीपका नहीं होता
एवं जैसे मूर्खोंद्वारा आकाशमें आरोपित की हुई
तलमलीनता आकाशकी नहीं हो सकती, वैसे ही
अधिष्ठानादि पाँच हेतुओंके विकार भी उनके ही
हैं, आत्माके नहीं ।

सुतरां यह ठीक ही कहा है कि ‘मैं कर्ता हूँ’
ऐसी भावनाका और बुद्धिके लेपका अभाव होनेके
कारण, पूर्ण ज्ञानी ‘न मारता है और न बँधता है ।’

दूसरे अध्यायमें ‘यह आत्मा न मारता है और न
मारा जाता है’ इस प्रकार प्रतिज्ञा करके, ‘न जायते’
इत्यादि हेतुयुक्त वचनोंसे आत्माका अविक्रियत्व
बतलाकर, फिर ‘वेदाविनाशिनम्’ इस श्लोकसे
उपदेशके आदिमें विद्वान्के लिये संक्षेपमें कर्माधिकार-
को निवृत्ति कहकर, जगह-जगह प्रसङ्ग लाकर,
बीच-बीचमें जिसका विस्तार किया गया है, ऐसी
कर्माधिकारकी निवृत्तिका, अब शास्त्रके अर्थका
संग्रह करनेके लिये ‘विद्वान् न मारता है और न बँधता
है’ इस कथनसे उपसंहार करने हैं ।

सुतरा यह सिद्ध हुआ कि, विद्वान्में देहधारी-
पनका अभिमान न होनेके कारण उसके अविद्या-
कर्तृक समस्त कर्मोंका संन्यास हो सकता है, इसलिये
संन्यासियोंको अनिष्ट आदि तीन प्रकारके कर्मफल
नहीं मिलते । साथ ही यह भी अनिवार्य है, कि
दूसरे (कर्माधिकारी) इससे विपरीत होते हैं इस
कारण उनको तीन प्रकारके कर्मफल (अवश्य) मिलते
हैं । इस प्रकार यह गीताशास्त्रके अर्थका उपसंहार
किया गया ।

ऐसा यह समस्त वेदोंके अर्थका सार, निपुणबुद्धि-
वाले पण्डितोंद्वारा विचारपूर्वक धारण किया जाने
योग्य है । इस विचारसे हमने जगह-जगह प्रकरणों-
का विभाग करके, शास्त्र न्यायानुसार इस तरहको
दिखलाया है । ॥ १७ ॥

अथ इदानीं कर्मणां प्रवर्तकम् उच्यते -

ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता
करणं कर्म कर्तेति

ज्ञानं ज्ञायते अनेन इति सर्वविषयम् अविशेषेण उच्यते । तथा ज्ञेयं ज्ञातव्यं तद् अपि सामान्येन एव सर्वम् उच्यते । तथा परिज्ञाता उपाधिलक्षणः अविद्याकल्पितो भोक्ता इति एतत् त्रयम् एषाम् अविशेषेण सर्वकर्मणां प्रवर्तिका त्रिविधा त्रिप्रकारा कर्मचोदना ।

ज्ञानादीनां हि त्रयाणां मनिपाते हानो-
पादानादिप्रयोजनः सर्वकर्मार्गम्भः स्यात् ।

ततः पञ्चभिः अधिष्ठानादिभिः आग्न्धिं
वाह्यनःकायाश्रयभेदेन त्रिधा राशीभूतं त्रिषु
करणादिषु संगृह्यते इति एतद् उच्यते -

करणं क्रियते अनेन इति बाह्यं श्रोत्रादि, अन्तः-
स्थं बुद्ध्यादि, कर्म ईप्सिततमं कर्तुः क्रियया
व्याप्यमानम्, कर्ता करणानां व्यापारयिता
उपाधिलक्षण इति त्रिविधः त्रिप्रकारः कर्मसंग्रहः ।

संगृह्यते अस्मिन् इति संग्रहः कर्मणः संग्रहः
कर्मसंग्रहः । कर्म एषु हि त्रिषु समवेति तेन
अयं त्रिविधः कर्मसंग्रहः ॥ १८ ॥

इस प्रकार शास्त्रके आशयका उपसंहार करके
अब कर्मोंका प्रवर्तक बतलाया जाता है—

त्रिविधा कर्मचोदना ।

त्रिविधः कर्मसंग्रहः ॥ १८ ॥

ज्ञान—जिसके द्वारा कोई पदार्थ जाना जाय ।
यहाँ ज्ञान शब्दसे सामान्य-भावसे सर्व-पदार्थ-विषयक
ज्ञान कहा गया है । वैसे ही ज्ञेय अर्थात् जाननेमें
आनेवाला पदार्थ, यह भी सामान्य-भावसे समस्त-
का ही वर्णन है । तथा परिज्ञाता अर्थात् उपाधि-
युक्त अविद्याकल्पित भोक्ता, इस प्रकार जो यह इन
तीनोंका समुदाय है, यही सामान्य-भावसे समस्त
कर्मोंकी प्रवर्तक तीन प्रकारकी 'कर्मचोदना' है ।

क्योंकि उक्त ज्ञान आदि तीनोंके सम्मिलित
होनेपर ही त्याग और ग्रहण आदि जिनके प्रयोजन
हैं, ऐसे समस्त कर्मोंका आरम्भ होता है ।

अब अधिष्ठानादि पाँच हेतुओंसे जिसकी उत्पत्ति
है, तथा मन, बाणी और शरीररूप आश्रयोंके
भेदसे जिसके तीन वर्ग किये गये हैं, ऐसे समस्त कर्म,
करण आदि तीन कारकोंमें संगृहीत हैं । यह बात
बतलायी जाती है—

'करण'—जिसके द्वारा कर्म किया जाय, अर्थात्
श्रोत्रादि दस बाह्य इन्द्रियों और बुद्धि आदि चार
अन्तःकरण । 'कर्म'—जो कर्ताका अत्यन्त इष्ट हो और
क्रियाद्वारा सम्पादन किया जाय । 'कर्ता'—श्रोत्रादि
करणोंको अपने-अपने व्यापारमें नियुक्त करनेवाला
उपाधिलक्षण जीव । इस प्रकार यह त्रिविध कर्म-
संग्रह है ।

जिसमें कुछ संगृहीत किया जाय उसका नाम
संग्रह है, अतः कर्मोंके संग्रहका नाम कर्मसंग्रह है
क्योंकि इन तीन कारकोंमें ही कर्म संगृहीत है ।
इसलिये यह तीन प्रकारका कर्मसंग्रह है ॥ १८ ॥

अथ इदानीं क्रियाकारकफलानां सर्वेषां
गुणात्मकत्वात् सत्त्वरजस्तमोगुणभेदतः
त्रिविधो भेदो वक्तव्य इति आरभ्यते—

ज्ञानं कर्म च कर्ता च त्रिधैत्र गुणभेदतः ।

प्रोच्यते गुणसंख्याने यथावच्छृणु तान्यपि ॥ १६ ॥

ज्ञानं कर्म च, कर्म क्रिया, न कारकं पारि-
भाषिकम् ईप्सिततमं कर्म, कर्ता च निर्वर्तकः
क्रियाणां त्रिधा एव अवधारणं गुणव्यतिरिक्त-
जात्यन्तगभावप्रदर्शनार्थं गुणभेदतः सत्त्वादि-
भेदेन इत्यर्थः, प्रोच्यते कथ्यते गुणसंख्याने
कापिले शास्त्रे,

तद् अपि गुणसंख्यानां शास्त्रं गुणभोक्तृ-
विषये प्रमाणम् एव परमार्थब्रह्मैकत्वविषये
यद्यपि विरुध्यते ।

ते हि कापिला गुणगौणव्यापारनिरूपणे
अभियुक्ता इति तत् शास्त्रम् अपि वक्ष्यमाणार्थ-
स्तुत्यर्थत्वेन उपादीयते इति न विरोधः ।

यथावद् यथान्यायं यथाशास्त्रं शृणु तानि
अपि ज्ञानादीनि तद्भेदजातानि गुणभेदकृतानि
शृणु वक्ष्यमाणे अर्थे मनः समाधिं कुरु
इत्यर्थः ॥ १९ ॥

क्रिया, कारक और फल सभी त्रिगुणात्मक हैं,
अतः सत्त्व, रज और तम इन तीनों गुणोंके भेदसे
उन सबका, त्रिविध भेद बतलाना है । सो
आरम्भ करते हैं—

यहाँ कर्म शब्दका अर्थ क्रिया है, कर्ताका
अत्यन्त इष्ट पारिभाषिक शब्द कारकरूप कर्म
नहीं । ज्ञान, कर्म और कर्ता अर्थात् क्रिया करने-
वाला—ये तीनों ही, गुणोंकी संख्या करनेवाले
शास्त्रमें अर्थात् कापिलमुनिप्रणीत शास्त्रमें, गुणोंके
भेदसे यानी सात्त्विक आदि भेदसे, प्रत्येक तीन-
तीन प्रकारके बतलाये गये हैं । यहाँ त्रिधाके साथ
एव शब्द जोड़कर यह आशय प्रकट किया गया
है, कि उक्त तीनों पदार्थ गुणोंसे अतिरिक्त अन्य
जातिके नहीं हैं,

वह गुणोंकी संख्या करनेवाला कापिलशास्त्र
यद्यपि परमार्थ-ब्रह्मकी एकताके विषयमें (भगवान्-
के सिद्धान्तसे) विरुद्ध है तो भी गुणोंके भोक्ता
(जीव) के विषयमें तो प्रमाण है ही ।

वे कापिलसांख्यके अनुयायी, गुण और गुणके
व्यापारका निरूपण करनेमें निपुण हैं । इसलिये
उनका शास्त्र भी आगे कहे हुए अभिप्रायकी
स्तुति करनेके लिये प्रमाणरूपसे प्रहण किया जाता
है, सुतरां कोई विरोध नहीं है ।

उनको अर्थात् ज्ञान, कर्म और कर्ताको, तथा
गुणोंके अनुसार किये हुए उनके सात्त्विक आदि
समस्त भेदोंको, त् यथावत्—जैसा शास्त्रमें
न्यायानुसार कहा है उसी प्रकार सुन; अर्थात्
आगे कही जानेवाली बातमें चित्त लगा ॥ १९ ॥

ज्ञानस्य तु तावत् त्रिविधत्वम् उच्यते—

पहले (तीन श्लोकोंद्वारा) ज्ञानके तीन भेद
कहे जाते हैं—

सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते ।

अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम् ॥ २० ॥

सर्वभूतेषु अव्यक्तादिस्थायवान्तेषु भूतेषु येन ज्ञानेन एकं भावं वस्तु भावशब्दो वस्तु-वाची एकम् आत्मवस्तु इत्यर्थः । अव्यय न व्येति स्वात्मना धर्मैः वा कूटम्यनिन्यम् इत्यर्थः । ईक्षते येन ज्ञानेन पश्यति ।

तं च भावम् अविभक्तं प्रतिदेहं विभक्तेषु देह-भेदेषु न विभक्तं तद् आत्मवस्तु व्योमवद् निरन्तरम् इत्यर्थः । तद् ज्ञानम् अद्वैतात्मदर्शनं सात्त्विकं सम्यग्दर्शनं विद्धि इति ।

यानि द्वैतदर्शनानि असम्यग्भूतानि राजसानि तामसानि च इति न साक्षात् संसारोच्छिद्ये भवन्ति ॥ २० ॥

जिस ज्ञानके द्वारा मनुष्य, अव्यक्तसे लेकर स्थावरपर्यन्त समस्त भूतोंमें एकभाव—एक आत्म-वस्तु, जो कि अपने स्वरूपसे या धर्मसे कभी क्षय नहीं होता, ऐसा अविनाशी और कूटस्थ नित्य-तत्त्व देखता है । यहाँ भाव शब्द वस्तु-वाचक है ।

तथा (जिस ज्ञानके द्वारा) उस आत्मतत्त्वको अलग-अलग प्रत्येक शरीरमें विभागरहित अर्थात् आकाशके समान समभावसे स्थित देखता है, उस ज्ञानको अर्थात् अद्वैतभावसे आत्मसाक्षात्कार कर लेनेको तू सात्त्विक ज्ञान—पूर्ण ज्ञान जान ।

जो द्वैतदर्शनरूप अयथार्थ ज्ञान है, वे राजस-तामस हैं, अतः वे संसारका उच्छेद करनेमें साक्षात् हेतु नहीं हैं ॥ २० ॥

पृथक्त्वेन तु यज्ज्ञानं नानाभावान्पृथग्विधान् ।

वेत्ति सर्वेषु भूतेषु तज्ज्ञानं विधि राजसम् ॥ २१ ॥

पृथक्त्वेन तु भेदेन प्रतिशरीरम् अन्यत्वेन यद् ज्ञानं नानाभावान् भिन्नान् आत्मनः पृथग्वि-धान् पृथक्प्रकारान् भिन्नलक्षणान् इत्यर्थः । वेत्ति विजानानि यद् ज्ञानं सर्वेषु भूतेषु । ज्ञानस्य कर्तृत्वार्थमभावाद् येन ज्ञानेन वेत्ति इत्यर्थः । तद् ज्ञानं विद्धि राजसं रजोनिर्वृत्तम् ॥ २१ ॥

और जो ज्ञान, सम्पूर्ण भूतोंमें भिन्न-भिन्न प्रकारके भिन्न-भिन्न भावोंको, आत्मासे अलग विलक्षण पृथक् रूपसे देखता है, अर्थात् प्रत्येक शरीरमें अलग-अलग अपनेसे दूसरा आत्मा समझता है, उस ज्ञानको तू राजस यानी रजोगुणसे उत्पन्न हुआ जान । ज्ञानमें कर्तापन होना असम्भव है, इसलिये जो ज्ञान देखता है' इसका आशय यह है कि जिस ज्ञानके द्वारा मनुष्य देखता है' ॥ २१ ॥

यत्तु कृत्स्नवदेकस्मिन्कार्ये सत्तमहैतुकम् ।

अतत्त्वार्थवदल्पं च तत्तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

यत् तु ज्ञानं कृत्स्नवत् समस्तवत् सर्वविषयम्
इव एकस्मिन् कार्ये देहे बहिः वा प्रतिमादौ
सक्तम् एतावान् एव आत्मा ईश्वरो वा न अतः
परम् अस्ति इति यथा नग्नक्षपणकादीनां
शरीरानुवर्ती देहपरिमाणो जीव ईश्वरो वा
पाषाणदावादिमात्र इति एवम् एकस्मिन्
कार्ये सक्तम् ।

अहैतुकं हेतुवर्जितं निर्युक्तिकम् अतत्त्वार्थवद्
यथाभूतः अर्थः तत्त्वार्थः सः अस्य ज्ञेयभूतः
अस्ति इति तत्त्वार्थवद् न तत्त्वार्थवद् अतत्त्वार्थ-
वद् अहेतुकत्वाद् एव अल्पं च अल्पविषय-
त्वाद् अल्पफलत्वाद् वा तत् ताममम उदाहृतम् ।
ताममानां हि प्राणिनाम् अविवेकिनाम् ईदृशं
ज्ञानं दृश्यते ॥ २२ ॥

अथ कर्मणः त्रैविध्यम् उच्यते—

नियतं सङ्गरहितमरागद्वेषतः कृतम् ।

अफलप्रेप्सुना कर्म यत्तत्सात्त्विकमुच्यते ॥ २३ ॥

नियतं नित्यं सङ्गरहितम् आसक्तिवर्जितम्
अरागद्वेषतः कृतं रागप्रयुक्तेन द्वेषप्रयुक्तेन च
कृतं रागद्वेषतः कृतं तद्विपरीतं कृतम् अराग-
द्वेषतः कृतम् अफलप्रेप्सुना फलं प्रेप्सति इति
फलप्रेप्सुः फलतृष्णः तद्विपरीतेन अफल-
प्रेप्सुना कर्त्रा कृतं कर्म यत् तत् सात्त्विकम्
उच्यते ॥ २३ ॥

जो ज्ञान, किसी एक कार्यमें, शरीरमे या शरीर-
से बाहर प्रतिमादिमें, सर्ववस्तुविषयक सम्पूर्ण ज्ञानकी
भौति आसक्त है, अर्थात् (यह समझता है कि)
यह आत्मा या ईश्वर इतना ही है इससे परे और
कुछ भी नहीं है, जैसे दिग्म्बर जैनियोंका (माना
हुआ) आत्मा शरीरमें रहनेवाला और शरीरके
बराबर है और पत्थर या काष्ठ (की प्रतिमा)
मात्र ही ईश्वर है, इसी प्रकार जो ज्ञान किसी एक
कार्यमें ही आसक्त है ।

तथा जो हेतुरहित—युक्तिरहित और तत्त्वार्थसे
भी रहित है । यथार्थ अर्थका नाम तत्त्वार्थ है, ऐसा
तत्त्वार्थ जिस ज्ञानका ज्ञेय हो, वह ज्ञान तत्त्वार्थ-
युक्त होता है और जो तत्त्वार्थ-युक्त न हो वह
अतत्त्वार्थवत् अर्थात् तत्त्वार्थसे रहित होता है ।
एवं जो हेतुरहित होनेके कारण ही अल्प है
अथवा अल्पविषयक होनेसे या अल्प फलवाला
होनेसे अल्प है, वह ज्ञान तामस कहा गया है,
क्योंकि अविवेकी तामसी प्राणियोंमें ही ऐसा ज्ञान
देखा जाता है ॥ २२ ॥

अब कर्मके तीन भेद कहे जाते हैं—

नियतं सङ्गरहितमरागद्वेषतः कृतम् ।

अफलप्रेप्सुना कर्म यत्तत्सात्त्विकमुच्यते ॥ २३ ॥

जो कर्म नियत—नित्य है तथा सङ्ग—आसक्तिसे
रहित है और फल न चाहनेवाले पुरुषद्वारा बिना
राग-द्वेषके किया गया है, वह सात्त्विक कहा
जाता है । जो कर्म रागसे या द्वेषसे प्रेरित होकर
किया जाता है, वह राग-द्वेषसे किया हुआ
कहलाता है और जो उससे विपरीत है वह बिना
राग-द्वेषके किया हुआ है । जो कर्ता कर्मफलको
चाहता है, वह कर्मफलप्रेप्सु अर्थात् कर्मफलकी
तृष्णावाला होता है और जो उससे विपरीत है
वह कर्मफलको न चाहनेवाला है ॥ २३ ॥

यत्तु कामेप्सुना कर्म साहंकारेण वा पुनः ।

क्रियते बहुलायासं तद्राजसमुदाहृतम् ॥ २४ ॥

यत् तु कामेप्सुना फलप्रेप्सुना इत्यर्थः कर्म साहंकारेण वा—

साहंकारेण इति न तत्त्वज्ञानापेक्षया । किं तर्हि, लौकिकश्रोत्रियनिरहंकारापेक्षया । यो हि परमार्थनिरहंकार आत्मविद् न तस्य कामेप्सुत्वबहुलायासकर्तृत्वप्राप्तिः अस्ति ।

मात्त्विकस्य अपि कर्मणः अनात्मवित्

साहंकारः कर्ता किम् उत राजसतामसयोः ।

लोके अनात्मविद् अपि श्रोत्रियो निरहंकार उच्यते निरहंकारः अयं ब्राह्मण इति । तस्मात् तदपेक्षया एव साहंकारेण वा इति उक्तम् । पुन शब्दः पादपूरणार्थः ।

क्रियते बहुलायासं कर्त्रा महता आयासेन

निर्वर्त्यते तत् कर्म राजसम उदाहृतम् ॥ २४ ॥

जो कर्म, भोगरूप फलकी इच्छावाले पुरुषद्वारा या अहंकारयुक्त पुरुषद्वारा (किया जाता है) ।

इस श्लोकमें 'साहंकारेण' पद तत्त्वज्ञानकी अपेक्षासे नहीं है । तो क्या है ? वेद-शास्त्रको जानने-वाले लौकिक निरहंकारीकी अपेक्षासे है, क्योंकि जो वास्तविक निरहंकारी आत्मवेत्ता है, उसमें तो फलेच्छुकता और बहुत परिश्रमयुक्त कर्तृत्वकी आशका ही नहीं हो सकती ।

मात्त्विक कर्मका भी कर्ता, आत्मतत्त्वको न जाननेवाला अहंकारयुक्त मनुष्य ही होता है, फिर राजस-तामस-कर्मोंके कर्ताकी तो बात ही क्या है ?

समासमें आत्मतत्त्वको न जाननेवाला भी, वेद-शास्त्रका ज्ञाता पुरुष निरहंकारी कहा जाता है । जैसे 'अमुक ब्राह्मण निरहंकारी है' ऐसा प्रयोग होता है । सुतरा ऐसे पुरुषकी अपेक्षासे ही इस श्लोकमें 'साहंकारेण वा' यह वचन कहा गया है । 'पुन' शब्द पाद पूर्ण करनेके लिये है ।

तथा जो कर्म बहुत परिश्रमसे युक्त है, अर्थात् करनेवाला जिसको बहुत परिश्रमसे कर पाता है, वह कर्म राजस कहा गया है ॥ २४ ॥

अनुबन्धं क्षयं हिंसामनपेक्ष्य च पौरुषम् ।

मोहादारभ्यते कर्म यत्तत्तामसमुच्यते ॥ २५ ॥

अनुबन्ध पश्चाद् भावि यद् वस्तु मः अनुबन्ध उच्यते तं च अनुबन्धम्, क्षय यस्मिन् कर्मणि क्रियमाणे शक्तिक्षयः अर्थक्षयो वा स्यात् तं क्षयं हिंसा प्राणिपीडाम् अनपेक्ष्य च पौरुष पुरुषकारं शक्नोमि इदं कर्म समापयितुम् इति

अनुबन्धको—अन्तमें होनेवाला जो परिणाम है उसे अनुबन्ध कहते हैं, उसको, क्षयको—कर्मके करनेमें जो शक्तिका या धनका क्षय होता है उसको, हिंसाको—प्राणियोंकी पीडाको और पौरुषको—अमुक कर्मको मैं समाप्त कर सकता हूँ' ऐसी अपनी सामर्थ्यको, इस प्रकार अनुबन्धसे लेकर

एवम् आत्मसामर्थ्यम्, इति एतानि अनुबन्धादीनि अनपेक्ष्य पौरुषान्तानि मोहाद् अविचेकत आरभ्यते कर्म यत् तत् नामसं तमोनिर्वृत्तम् उच्यते ॥ २५ ॥

पौरुषतकके इन समस्त भावोकी अपेक्षा न करके— इनकी परवा न करके, जो कर्म, मोहसे—अज्ञानसे आरम्भ किया जाता है, वह तामस—तमोगुणपूर्वक किया हुआ कहा जाता है ॥ २५ ॥

मुक्तसङ्गोऽनहंवादी धृत्युत्साहसमन्वितः ।

सिद्ध्यसिद्ध्योर्निर्विकारः कर्ता सात्त्विक उच्यते ॥ २६ ॥

मुक्तसङ्गो मुक्तः परित्यक्तः सङ्गो येन म मुक्तसङ्गः अनहंवादी न अहंवदनशीलो धृत्युत्साहसमन्वितो धृतिः धारणम् उत्साह उद्यमः ताभ्यां समन्वितः संयुक्तो धृत्युत्साहसमन्वितः, सिद्ध्यसिद्ध्योः क्रियमाणस्य कर्मणः फलसिद्धौ अमिद्धौ च सिद्ध्यमिद्ध्योः निर्विकारः केवलं शास्त्रप्रमाणप्रयुक्तो न फलगगादिना यः स निर्विकार उच्यते । एवंभूतः कर्ता यः स सात्त्विक उच्यते ॥ २६ ॥

जो कर्ता मुक्तसङ्ग है—जिसने आसक्तिका त्याग कर दिया है, जो निरहवादी है—जिसका 'मै कर्ता हूँ' ऐसे कहनेका स्वभाव नहीं रह गया है, जो धृति और उत्साहसे युक्त है—धृति यानी धारणाशक्ति और उत्साह यानी उद्यम—इन दोनोंसे जो युक्त है, तथा जो किये हुए कर्मके फलकी सिद्धि होने या न होनेमें निर्विकार है । जो ऐसा कर्ता है, वह सात्त्विक कहा जाता है । जो केवल शास्त्रप्रमाणसे ही कर्ममें प्रयुक्त होता है, फलेच्छा या आसक्ति आदिसे नहीं, वह निर्विकार कहा जाता है ॥ २६ ॥

रागी कर्मफलप्रेप्सुर्लुब्धो हिंसात्मकोऽशुचिः ।

हर्षशोकान्वितः कर्ता राजसः परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

रागी रागः अम्य अस्ति इति रागी, कर्म- फलप्रेप्सु. कर्मफलार्थी लुब्धः परद्रव्येषु संजातवृष्णः तीर्थादां च स्वद्रव्यापरित्यागी ।

जो कर्ता रागी है जिसमें राग यानी आसक्ति विद्यमान है, जो कर्मफलको चाहनेवाला है—कर्म-फलकी इच्छा रखता है, जो लोभी यानी दूसरोंके धनमें तृष्णा रखनेवाला है और तीर्थादि (उपयुक्त देशकाल) में भी अपने धनको खर्च करनेवाला नहीं है ।

हिंसात्मकः परपीडास्वभावः अशुचिः बाह्यान्तः- शौचवर्जितो हर्षशोकान्वित इष्टप्राप्तौ हर्षः अनिष्टप्राप्तौ इष्टवियोगे च शोकः ताभ्यां हर्षशोकाभ्याम् अन्वितः संयुक्तः तस्य एव च कर्मणः संपत्तिविपत्त्योः हर्षशोको स्यातां ताभ्यां संयुक्तो यः कर्ता म राजसः परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

तथा जो हिंसात्मक—दूसरोंको कष्ट पहुँचानेके स्वभाववाला, अशुचि—बाहरी और भीतरी दोनों प्रकारकी शुद्धिसे रहित और हर्ष-शोकसे लित यानी इष्ट पदार्थकी प्राप्तिमें हर्ष एवं अनिष्टकी प्राप्ति और इष्टके वियोगमें होनेवाला शोक—इन दोनों प्रकारके भावोंसे युक्त है,—एसे पुरुषको ही कर्मोंकी सिद्धि-असिद्धिमें हर्ष-शोक हुआ करते हैं, अतः जो कर्ता उन दोनोंसे युक्त है, वह राजस कहा जाता है ॥ २७ ॥

अयुक्तः प्राकृतः स्तब्धः शठो नैष्कृतिकोऽलसः ।

विषादी दीर्घसूत्री च कर्ता तामस उच्यते ॥ २८ ॥

अयुक्तः असमाहितः, प्राकृतः अत्यन्तासंस्कृत-
बुद्धिः बालममः, स्तब्धो दण्डवद् न नमति
कस्मैचित्, शठो मायावी शक्तिगूहनकारी,
नैष्कृतिकः परवृत्तिच्छेदनपरः, अलस अप्रवृत्ति-
शीलः कर्तव्येषु अपि, विषादी सर्वदा अवसन्न-
स्वभावः, दीर्घसूत्री च कर्तव्यानां दीर्घप्रसारणो
यद् अद्य श्वो वा कर्तव्यं तद् मासेन अपि
न करोति, यः च एवंभूतः कर्ता म तामस
उच्यते ॥ २८ ॥

जो कर्ता अयुक्त है—जिसका चित्त समाहित
नहीं है, जो बालकके समान प्राकृत—अत्यन्त
संस्कारहीन बुद्धिवाला है, जो स्तब्ध है—दण्डकी
भाँति किसीके सामने नहीं झुकता, जो शठ अर्थात्
अपनी सामर्थ्यको गुप्त रखनेवाला—कपटी है, जो
नैष्कृतिक—दूसरोंकी वृत्तिका छेदन करनेमें तत्पर
और आलसी है जिसका कर्तव्य-कार्यमें भी
प्रवृत्त होनेका स्वभाव नहीं है, जो विषादी—सदा
शोकयुक्त स्वभाववाला और दीर्घसूत्री है—कर्तव्यमें
बहुत विलम्ब करनेवाला है अर्थात् आज या कल
कर लेनेयोग्य कार्यको महीनेभरमें भी समाप्त नहीं
कर पाता, जो ऐसा कर्ता है वह तामस कहा
जाता है ॥ २८ ॥

बुद्धेर्भेदं धृतेश्चैव गुणतस्त्रिविधं शृणु ।

प्रोच्यमानमशेषेण पृथक्त्वेन धनंजय ॥ २९ ॥

बुद्धेर्भेदं धृते च एव भेदं गुणतस्त्रिधादि-
गुणतः त्रिविधं शृणु इति सूत्रोपन्यासः,
प्रोच्यमानं कथ्यमानम् अशेषेण निगम्यशेषतो
यथावत् पृथक्त्वेन विवेकतो धनजय ।

द्विविजये मानुषं देवं च प्रभृतं धनम्
अजयत् तेन अर्सा धनंजयः अर्जुनः ॥ २९ ॥

हे धनञ्जय ! बुद्धिके आरंभिके भी सत्त्वादि
गुणोंके अनुसार तीन-तीन प्रकारके भेद त्रिविध-
पूर्वक सम्पूर्णतासे यथावत् कहे हुए सुन । यह सूत्र-
रूपसे कहना है ।

द्विविजयके समय अर्जुनने मनुष्योका और
देवोंका बहुत-सा धन जीता था. इसलिए उसका
नाम धनञ्जय हुआ ॥ २९ ॥

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च कार्याकार्ये भयाभये ।

बन्धं मोक्षं च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३० ॥

प्रवृत्तिं च प्रवृत्तिः प्रवर्तनं बन्धहेतुः कर्ममार्गः
निवृत्तिं च निवृत्तिः मोक्षहेतुः संन्यासमार्गः
बन्धमोक्षसमानवान्वाक्यत्वात् प्रवृत्तिनिवृत्ती
कर्मसंन्यासमार्गो इति अवगम्यते ।

जो बुद्धि, प्रवृत्तिको—बन्धनके हेतुरूप कर्म-
मार्गको और निवृत्तिको—मोक्षके हेतुरूप संन्यास-
मार्गको जानती है । बन्ध और मोक्षके साथ प्रवृत्ति
और निवृत्तिकी समानवाक्यता है, इससे यह
निश्चय होता है कि प्रवृत्ति और निवृत्तिका अर्थ
कर्ममार्ग और संन्यासमार्ग ही है ।

कार्याकार्ये विहितप्रतिषिद्धे कर्तव्याकर्तव्ये
करणाकरणे इति एतत्, कस्य, देशकालाद्य-
पेक्षया दृष्टादृष्टार्थानां कर्मणाम् ।
भयाभये विभेति अस्माद् इति भयं
तद्विपरीतम् अभयं भयं च अभयं च भयाभये
दृष्टादृष्टविषययोः भयाभययोः कारणे इत्यर्थः ।
बन्धं सहेतुकं मोक्षं च सहेतुकं या वेत्ति विजानाति
बुद्धिः सा पार्थ सात्त्विकी ।
तत्र ज्ञानं बुद्धेः वृत्तिः बुद्धिः तु वृत्तिमती ।
धृतिः अपि वृत्तिविशेष एव बुद्धेः ॥ ३० ॥

तथा कर्तव्य और अकर्तव्यको—विधि और
प्रतिषेधको, यानी करनेयोग्य और न करनेयोग्यको
(भी जानती है) । यह कहना किसके सम्बन्धमें
है ? देश-काल आदिकी अपेक्षासे जिनके दृष्ट और
अदृष्ट फल होते हैं, उन कर्मोंके सम्बन्धमें ।
तथा जो बुद्धि भय और अभयको—(जानती
है) । जिससे मनुष्य भयभीत होता है, उसका नाम
भय है और उससे विपरीतका नाम अभय है;
उन दोनोंको, यानी दृष्टादृष्ट-विषयक जो भय और
अभय है उन दोनोंके कारणोंको जानती है, एवं
हेतुसहित बन्धन और मोक्षको भी जानती है, हे
पार्थ ! वह बुद्धि सात्त्विकी है ।
पहले जो ज्ञान कहा गया है, वह बुद्धिकी एक
वृत्तिविशेष है और बुद्धि वृत्तिमाली है । धृति भी
बुद्धिकी वृत्तिविशेष ही है ॥ ३० ॥

यया धर्ममधर्मं च कार्यं चाकार्यमेव च ।

अयथावत्प्रजानाति बुद्धिः सा पार्थ राजसी ॥ ३१ ॥

यया धर्मं शास्त्रचोदितम् अधर्मं च तन्प्रतिषिद्धं
कार्यं च अकार्यम् एव च पूर्वोक्ते एव कार्याकार्ये
अयथावत् न यथावत् मर्वतो निर्णयेन न
प्रजानाति बुद्धिः सा पार्थ राजसी ॥ ३१ ॥

हे पार्थ ! जिस बुद्धिके द्वारा मनुष्य शास्त्रविहित
धर्मको और शास्त्रप्रतिषिद्ध अधर्मको, एव पूर्वोक्त
कर्तव्य और अकर्तव्यको, यथार्थरूपसे—सर्वतोभावसे
निर्णयपूर्वक, नहीं जानता, वह बुद्धि राजसी है ॥ ३१ ॥

अधर्मं धर्ममिति या मन्यते तमसावृता ।

सर्वार्थान्विपरीतान्श्र बुद्धिः सा पार्थ तामसी ॥ ३२ ॥

अधर्मं प्रतिषिद्धं धर्मं विहितम् इति या मन्यते
जानाति तमसा आवृता सती सर्वार्थान् सर्वान्
एव ज्ञेयपदार्थान् विपरीतान् च विपरीतान् एव
विजानाति बुद्धिः सा पार्थ तामसी ॥ ३२ ॥

हे पार्थ ! जो तमोगुणसे आवृत हुई बुद्धि
अधर्मको—निषिद्ध कार्यको, धर्म मान लेती है, यानी
शास्त्रविहित मान लेती है, तथा जाननेयोग्य
अन्यान्य समस्त पदार्थोंको भी, जो विपरीत ही
ममज्ञती है, वह तामसी है ॥ ३२ ॥

धृत्या यया धारयते मनःप्राणेन्द्रियक्रियाः ।

योगेनाव्यभिचारिण्या धृतिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

धृत्या यया अव्यभिचारिण्या इति व्यवहितेन संबन्धः, धारयते किम्, मनःप्राणेन्द्रियक्रिया मनः च प्राणाः च इन्द्रियाणि च मनःप्राणेन्द्रियाणि तेषां क्रियाः चेष्टाः ता उच्छास्त्रमार्गप्रवृत्तेः धारयति । धृत्या हि धार्यमाणा उच्छास्त्रविषया न भवन्ति । योगेन समाधिना अव्यभिचारिण्या नित्यममाध्यनुगतया इत्यर्थः ।

एतद् उक्तं भवति अव्यभिचारिण्या धृत्या मनःप्राणेन्द्रियक्रिया धार्यमाणा योगेन धारयति इति । या एवंलक्षणा धृतिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

'धृति' शब्दके साथ दूर पड़े हुए 'अव्यभिचारिणी' शब्दका सम्बन्ध है । जिस अव्यभिचारिणी धृतिके द्वारा, अर्थात् सदा समाधिमें लगी हुई जिस धारणाके द्वारा, समाधियोगसे मन, प्राण और इन्द्रियोंकी सब क्रियाएँ धारण की जाती हैं, अर्थात् मन, प्राण और इन्द्रियोंकी सब चेष्टाएँ जिसके द्वारा शास्त्रविरुद्ध प्रवृत्तिमें रोक दी जाती हैं, (वह धृति सात्त्विकी है) । (सात्त्विकी) धृतिद्वारा धारण की हुई (इन्द्रियो) ही शास्त्रविरुद्ध विषयमें प्रवृत्त नहीं होती । कहनेका तात्पर्य यह है कि धारण करनेवाया मनुष्य, जिस अव्यभिचारिणी धृतिके द्वारा समाधियोगमें मन, प्राण और इन्द्रियोंकी चेष्टाओंको धारण किया करता है, हे पार्थ ! वह इस प्रकारकी धृति सात्त्विकी है ॥ ३३ ॥

यया तु धर्मकामार्थान्धृत्या धारयतेऽर्जुन ।

प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी धृतिः सा पार्थ राजसी ॥ ३४ ॥

यया तु धर्मकामार्थान् धर्मः च कामः च अर्थः च धर्मकामार्थाः तान् धर्मकामार्थान् धृत्या यया धारयते मनमि नित्यकर्तव्यरूपान् अवधारयते हे अर्जुन ।

प्रसङ्गेन यस्य यस्य धर्मादिः धारणप्रमङ्गः तेन तेन प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी च भवति यः पुरुषः तस्य धृति या सा पार्थ राजसी ॥ ३४ ॥

हे अर्जुन ! जिस धृतिके द्वारा मनुष्य धर्म, काम और अर्थोंको धारण करता है, अर्थात् जिस धृतिद्वारा मनुष्य इन सबको मनमें अवश्यकर्तव्यरूपसे निश्चय किया करता है ।

तथा जिस-जिस धर्म, अर्थ आदिके धारण करनेका प्रमङ्ग आता है, उस-उस प्रसङ्गमें ही जो मनुष्य फल चाहनेवाला है, हे पार्थ ! उसकी जो धृति है वह राजसी होती है ॥ ३४ ॥

यया स्वप्नं भयं शोकं विषादं मदमेव च ।

न विमुञ्चति दुर्मेधा धृतिः सा तामसी मता ॥ ३५ ॥

यथा स्वप्न निद्रां भयं त्रासं शोक विषादम्
अवसादं विषण्णतां मदं विषयसेवाम् आत्मनो
बहु मन्यमानो मत्त इव मदम् एव च मनसि
नित्यम् एव कर्तव्यरूपतया कुर्वन् न विमुञ्चति
धारयति एव दुर्मेधा कुन्तितमेधाः पुरुषो यः
तस्य भृतिः या सा तामसी मता ॥ ३५ ॥

जिस भृतिके द्वारा मनुष्य स्वप्न—निद्रा,
भय—त्रास, शोक—दुःख और मदको नहीं
छोड़ता । अर्थात् विषय-सेवनको ही अपने लिये
बहुत बड़ा पुरुषार्थ मानकर, उन्मत्तकी भाँति
मदको ही मनमें सदा कर्तव्यरूपसे समझता हुआ,
जो कुन्तित बुद्धिवाल्या मनुष्य, इन सबको नहीं
छोड़ता । यानी धारण ही किये रहता है । उसकी
जो भृति है, वह तामसी मानी गयी है ॥ ३५ ॥



गुणभेदेन क्रियाणां कारकाणां च त्रिधा भेद
उक्तः अथ इदानीं फलस्य च सुखस्य त्रिधा
भेद उच्यते—

गुण भेदके अनुसार क्रियाओं और कारकोंके
तीन-तीन प्रकारके भेद कहे; अब फलरूप सुखके
तीन तरहके भेद कहे जाते हैं—

सुखं त्विदानीं त्रिविधं शृणु मे भरतर्षभ ।

अभ्यासाद्रमते यत्र दुःखान्तं च निगच्छति ॥ ३६ ॥

सुखं तु इदानीं त्रिविधं शृणु समाधानं कुरु
इति एतद् मे मम भरतर्षभ ।
अभ्यासात् परिचयाद् आवृत्ते रमते रतिं
प्रतिपद्यते यत्र यस्मिन् सुखानुभवे दुःखान्तं च
दुःखावसानं दुःखोपशमं च निगच्छति निश्चयेन
प्राप्नोति ॥ ३६ ॥

हे भरतर्षभ ! अब तू मुझसे तीन तरहके
सुखको भी सुन, अर्थात् सुननेके लिये चित्तको
समाहित कर ।
जिस सुखमें मनुष्य अभ्याससे रमता है अर्थात्
जिस सुखके अनुभवमें बारम्बार आवृत्ति करनेसे
मनुष्यका प्रेम हुआ करता है और जहाँ मनुष्य
(अपने) दुःखका अन्त पाता है अर्थात् जहाँ
उसके सारे दुःखकी निःसन्देह निवृत्ति हो जाया
करती है ॥ ३६ ॥



यत्तदग्रे विषमिव परिणामेऽमृतोपमम् ।

तत्सुखं सात्त्विकं प्रोक्तमात्मबुद्धिप्रसादजम् ॥ ३७ ॥

यत् तत् सुखम् अग्रे पूर्वं प्रथमसंनिपाते
ज्ञानवैराग्यध्यानसमाधारभ्ये अत्यन्तायास-
पूर्वकत्वाद् विषम इव दुःखात्मकं भवति, परिणामे
ज्ञानवैराग्यादिपरिपाकजं सुखम् अमृतोपमम् ।

जो ऐसा सुख है, वह पहले-पहल—ज्ञान,
वैराग्य, ध्यान और समाधिके आरम्भकालमें, अत्यन्त
श्रम-साध्य होनेके कारण, विषमके सदृश—दुःखात्मक
होता है । परन्तु परिणाममें वह ज्ञान-वैराग्यादिके
परिपाकसे उत्पन्न हुआ सुख, अमृतके समान है ।

तत् सुखं सात्त्विकं प्रोक्तं विद्वद्भिः आत्मनो
 बुद्धिः आत्मबुद्धिः आत्मबुद्धेः प्रसादो
 नैर्मल्यं सलिलवत् स्वच्छता ततो जातम् आत्म-
 बुद्धिप्रसादजम् आत्मविषया वा आत्मावलम्बना
 वा बुद्धिः आत्मबुद्धिः तत्प्रसादप्रकर्षाद् वा
 जातम् इति एतत् तस्मात् सात्त्विकं तत् ॥३७॥

वह आत्म-बुद्धिके प्रसादसे उत्पन्न हुआ सुख, विद्वानोंद्वारा सात्त्विक बतलाया गया है। अपनी बुद्धिका नाम आत्मबुद्धि है, उसका जो जलकी भाँति स्वच्छ निर्मल हो जाना है, वह आत्मबुद्धि-प्रसाद है, उससे उत्पन्न हुआ सुख आत्मबुद्धि-प्रसादजन्य सुख है। अथवा, आत्मविषयक या आत्माको अवलम्बन करनेवाली बुद्धिका नाम आत्मबुद्धि है, उसके प्रसादकी अधिकतमसे उत्पन्न सुख आत्मबुद्धिप्रसादसे उत्पन्न है, इसीलिये वह सात्त्विक है ॥ ३७ ॥

विषयेन्द्रियसंयोगाद्यत्तदग्रेऽमृतोपमम् ।

परिणामे विषमिव तत्सुखं राजसं स्मृतम् ॥ ३८ ॥

विषयेन्द्रियसंयोगाद् यत् तत् सुखं जायते
 अग्रे प्रथमक्षणे अमृतोपमम् अमृतममं परिणामे
 विषम् इव बलवीर्यरूपप्रज्ञामेधाधनोत्साहहानि-
 हेतुत्वाद् अधर्मतज्जनितनरकादिहेतुत्वात् च
 परिणामे तदुपभोगविपरिणामान्ते विषम् इव
 तत् सुखं राजसं स्मृतम् ॥ ३८ ॥

जो सुख विषय और इन्द्रियोंके संयोगसे उत्पन्न होता है, वह पहले—प्रथम क्षणमें, अमृतके सदृश होता है, परन्तु परिणाममें विषके समान है। अभिप्राय यह कि बल, वीर्य, रूप, बुद्धि, मेधा, धन और उत्साहकी हानिका कारण होनेसे, तथा अधर्म और उसमें उत्पन्न नरकादिका हेतु होनेसे, वह परिणाममें—अपने उपभोगका अन्त होनेके पश्चात्, विषके सदृश होता है। अतः ऐसा सुख राजस माना गया है ॥ ३८ ॥

यदग्रे चानुबन्धे च सुखं मोहनमात्मनः ।

निद्रालस्यप्रमादोत्थं तत्तामसमुदाहृतम् ॥ ३९ ॥

यद् अग्रे च अनुबन्धे च अवसानोत्तरकाले
 सुखं मोहनं मोहकरम् आत्मनो निद्रालस्यप्रमादो-
 थं निद्रा च आलस्यं च प्रमादः च इति एतेभ्यः
 समुत्पद्यति इति निद्रालस्यप्रमादोत्थं तत्
 तामसम् उदाहृतम् ॥ ३९ ॥

जो सुख आरम्भमें और परिणाममें भी अर्थात् उपभोगके पीछे भी, आत्माको मोहित करनेवाला होता है, तथा निद्रा, आलस्य और प्रमादसे उत्पन्न हुआ है, अर्थात् जो निद्रा, आलस्य और प्रमाद—इन तीनोंसे उत्पन्न होता है, वह सुख तामस कहा गया है ॥ ३९ ॥

अथ इदानीं प्रकरणोपसंहारार्थः श्लोक
आरभ्यते—

इसके उपरान्त अब प्रकरणका उपसंहार करने-
वाला श्लोक कहा जाता है—

न तदस्ति पृथिव्यां वा दिवि देवेषु वा पुनः ।

सत्त्वं प्रकृतिजैर्मुक्तं यदेभिः स्यात्त्रिभिर्गुणैः ॥ ४० ॥

न तद् अस्ति तद् न अस्ति पृथिव्यां वा
मनुष्यादि सत्त्वं प्राणिजातम् अन्यद् वा
अप्राणिजातं दिवि देवेषु वा पुनः सत्त्वं प्रकृतिजैः
प्रकृतितो जातैः एभिः त्रिभिः गुणैः सत्त्वादिभिः
मुक्तं परित्यक्तं यद् स्याद् भवेद् न तद् अस्ति
इति पूर्वेषु संबन्धः ॥ ४० ॥

ऐसा कोई सत्त्व, अर्थात् मनुष्यादि प्राणी या
अन्य कोई भी प्राणरहित वस्तुमात्र, पृथिवीमें, स्वर्गमें
अथवा देवताओंमें भी नहीं है, जो कि इन प्रकृतिसे
उत्पन्न हुए सत्त्वादि तीनों गुणोंसे मुक्त अर्थात्
रहित हो । 'ऐसा कोई नहीं है' इस पूर्वके पदसे
इस वाक्यका सम्बन्ध है ॥ ४० ॥

सर्वः संसारः क्रियाकारकफलक्षणः सत्त्व-
रजस्तमोगुणात्मकः अविद्यापरिकल्पितः समूलः
अनर्थ उक्तो वृक्षरूपकल्पनया च 'ऊर्ध्वमूलम्'
इत्यादिना ।

तं च 'असङ्गशब्देण हटेन छित्वा ततः पदं
तत् परिमार्गितव्यम्' इति च उक्तम् ।

तत्र च सर्वस्य त्रिगुणात्मकत्वात् संसार-
कारणनिवृत्त्यनुपपत्तौ प्राप्तायां यथा तन्निवृत्तिः
स्यात् तथा वक्तव्यम् ।

सर्वः च गीताशास्त्रार्थ उपसंहर्तव्य
एतावान् एव च सर्वो वेदस्मृत्यर्थः पुरुषार्थम्

इच्छद्भिः अनुष्ठेय इति एवम् अर्थं च ब्राह्मण-

क्षत्रियविशाम् इत्यादिः आरभ्यते—

गी० शां० भा० ५५—

क्रिया, कारक और फल ही जिसका स्वरूप
है, ऐसा यह सारा संसार सत्त्व, रज और तम—इन
तीनों गुणोंका ही विस्तार है, अविद्यासे कल्पित है
और अनर्थरूप है, (पंद्रहवें अध्यायमें) वृक्षरूपकी
कल्पना करके 'ऊर्ध्वमूलम्' इत्यादि वाक्योंद्वारा
मूलसहित इसका वर्णन किया गया है ।

तथा यह भी कहा है कि 'उसको हट्ट असङ्गशब्द-
द्वारा छेदन करके उसके पश्चात् उस परम पदको
सोजना चाहिये ।'

उसमें यह शंका होती है कि तब तो सब कुछ
तीनों गुणोंका ही कार्य होनेसे संसारके कारणकी
निवृत्ति नहीं हो सकती । इसलिये जिस उपायसे
उसकी निवृत्ति हो, वह बतलाना चाहिये ।

तथा सम्पूर्ण गीताशास्त्रका इस प्रकार उपसंहार
भी किया जाना चाहिये कि 'परम पुरुषार्थकी
सिद्धि चाहनेवालोंके द्वारा अनुष्ठान किये जाने-
योग्य यह इतना ही समस्त वेद और स्मृतियोंका
अभिप्राय है' अतः इस अभिप्रायसे ये 'ब्राह्मण-
क्षत्रियविशाम्' इत्यादि श्लोक आरम्भ किये
जाते हैं—

ब्राह्मणक्षत्रियविशां शूद्राणां च परंतप ।

कर्माणि प्रविभक्तानि स्वभावप्रभवैर्गुणैः ॥ ४१ ॥

ब्राह्मणाः च क्षत्रियाः च विशः च ब्राह्मण-
क्षत्रियविशः तेषां ब्राह्मणक्षत्रियविशा शूद्राणा च
शूद्राणाम् असमासकरणम् एकजातित्वे सति
वेदे अनधिकारान्, हे परंतप कर्माणि प्रविभक्तानि
इतरेतरविभागेन व्यवस्थापितानि ।

केन, स्वभावप्रभवैः गुणैः स्वभाव ईश्वरस्य
प्रकृतिः त्रिगुणात्मिका माया सा प्रभवो येषां
गुणानां ते स्वभावप्रभवाः तैः, शमादीनि
कर्माणि प्रविभक्तानि ब्राह्मणादीनाम् ।

अथवा ब्राह्मणस्वभावस्य सत्त्वगुणः प्रभवः
कारणम्, तथा क्षत्रियस्वभावस्य सत्त्वोपमर्जनं
रजः प्रभवः, वैश्यस्वभावस्य तमउपमर्जनं
रजः प्रभवः, शूद्रस्वभावस्य रजउपमर्जनं तमः
प्रभवः प्रशान्त्यैश्वर्यैहामूढतास्वभावदर्शनात्
चतुर्णाम् ।

अथवा जन्मान्तरकृतसंस्कारः प्राणिनां
वर्तमानजन्मनि स्वकार्याभिमुखत्वेन
अभिव्यक्तः स्वभावः स प्रभवो येषां गुणानां
ते स्वभावप्रभवा गुणाः ।

गुणप्रादुर्भावस्य निष्कारणत्वानुपपत्तेः
स्वभावः कारणम् इति कारणविशेषोपादानम् ।

हे परंतप ! ब्राह्मण, क्षत्रिय और वैश्य—इन
तीनोंके और शूद्रोंके भी कर्म विभक्त किये हुए हैं
अर्थात् परस्पर विभागपूर्वक निश्चित किये हुए हैं ।
ब्राह्मणादिके साथ शूद्रोंको मिलाकर—समास करके न
कहनेका अभिप्राय यह है कि शूद्र द्विज न होनेके
कारण वेद-पठनमें उनका अधिकार नहीं है ।

किसके द्वारा विभक्त किये गये हैं ? स्वभावसे
उत्पन्न हुए गुणोंके द्वारा । स्वभाव यानी ईश्वरकी
प्रकृति—त्रिगुणात्मिका माया, वह माया जिन
गुणोंके प्रभवका यानी उत्पत्तिका कारण है, ऐसे
स्वभावप्रभव गुणोंके द्वारा ब्राह्मणादिके, शम आदि
कर्म विभक्त किये गये हैं ।

अथवा यो समझो कि ब्राह्मणस्वभावका कारण
सत्त्वगुण है, वैसे ही क्षत्रियस्वभावका कारण
सत्त्वमिश्रित रजोगुण है, वैश्यस्वभावका कारण
तमोमिश्रित रजोगुण है और शूद्रस्वभावका कारण
रजोमिश्रित तमोगुण है । क्योंकि उपर्युक्त चारों
वर्णोंमें (गुणोंके अनुसार) क्रमसे शान्ति, ऐश्वर्य,
चेष्टा और मूढता—ये अलग-अलग स्वभाव देखे
जाते हैं ।

अथवा यों समझो कि प्राणियोंके जन्मान्तरमें
किये हुए कर्मोंके संस्कार, जो वर्तमान जन्ममें
अपने कार्यके अभिमुख होकर व्यक्त हुए हैं, उनका
नाम स्वभाव है । ऐसा स्वभाव जिन गुणोंकी
उत्पत्तिका कारण है, वे स्वभावप्रभव गुण हैं ।

गुणोंका प्रादुर्भाव बिना कारणके नहीं बन
सकता । इसलिये 'स्वभाव उनकी उत्पत्तिका कारण
है' यह कहकर कारणविशेषका प्रतिपादन किया
गया है ।

एवं स्वभावप्रभवैः प्रकृतिप्रभवैः सत्त्वरज-
स्तमोभिः गुणैः स्वकार्यानुरूपेण शमादीनि
कर्माणि प्रविभक्तानि ।

ननु शास्त्रप्रविभक्तानि शास्त्रेण विहितानि
ब्राह्मणादीनां शमादीनि कर्माणि कथम् उच्यते
सत्त्वादिगुणप्रविभक्तानि इति ।

न एष दोषः, शास्त्रेण अपि ब्राह्मणादीनां
सत्त्वादिगुणविशेषापेक्षया एव शमादीनि
कर्माणि प्रविभक्तानि न गुणानपेक्षया एव
इति शास्त्रप्रविभक्तानि अपि कर्माणि गुणप्रवि-
भक्तानि इति उच्यन्ते ॥ ४१ ॥

इस प्रकार स्वभावसे उत्पन्न हुए अर्थात् प्रकृतिसे
उत्पन्न हुए सत्त्व, रज और तम—इन तीनों गुणों-
द्वारा अपने-अपने कार्यके अनुरूप शमादि कर्म
विभक्त किये गये हैं ।

५०—ब्राह्मणादि वर्णोंके शम आदि कर्म तो
शास्त्रद्वारा विभक्त हैं, अर्थात् शास्त्रद्वारा निश्चित किये
गये हैं; फिर यह कैसे कहा जाता है, कि सत्त्व आदि
तीनों गुणोंद्वारा विभक्त किये गये हैं ?

७०—यह दोष नहीं है, क्योंकि शास्त्रद्वारा भी
ब्राह्मणादिके शमादि कर्म सत्त्वादि गुण-भेदोंकी
अपेक्षासे ही विभक्त किये गये हैं, बिना गुणोंकी
अपेक्षासे नहीं। अतः शास्त्रद्वारा विभक्त किये हुए
भी कर्म, गुणोंद्वारा विभक्त किये गये हैं, ऐसा कहा
जाता है ॥ ४१ ॥

कानि पुनः तानि कर्माणि इति उच्यन्ते—

वे कर्म कौन-से हैं ? यह बतलाया
जाता है—

शमो दमस्तपः शौचं क्षान्तिरार्जवमेव च ।

ज्ञानं विज्ञानमास्तिक्यं ब्रह्मकर्म स्वभावजम् ॥ ४२ ॥

शमो दम. च यथाव्याख्यातार्थौ, तपो
यथोक्तं शरीरादि, शौचं व्याख्यातम्, क्षान्ति-
क्षमा, आर्जवम् ऋजुता एव च, ज्ञानं विज्ञानम्,
आस्तिक्यम् अस्तिभावः श्रद्धानता आगमार्थेषु
ब्रह्मकर्म ब्राह्मणजातेः कर्म ब्रह्मकर्म स्वभावजम् ।

यद् उक्तम् 'स्वभावप्रभवैः गुणैः प्रविभक्तानि'
इति तद् एव उक्तं स्वभावजम् इति ॥ ४२ ॥

जिनके अर्थकी व्याख्या पहले की जा चुकी है,
वे शम और दम तथा पहले कहा हुआ शारीरिकादि-
भेदसे तीन प्रकारका तप, एवं पूर्वोक्त (दो प्रकार-
का) शौच, क्षान्ति—क्षमा, आर्जव—अन्तःकरणकी
सरलता तथा ज्ञान, विज्ञान और आस्तिकता अर्थात्
शास्त्रके वचनोंमें श्रद्धा-विश्वास, ये सब ब्राह्मणके
स्वाभाविक कर्म हैं अर्थात् ब्राह्मणजातिके कर्म हैं ।

जो बात 'स्वभावजन्य गुणोंसे कर्म विभक्त
किये गये हैं' इस वाक्यसे कही थी, वही यहाँ
'स्वभावजम्' पदसे कही गयी है ॥ ४२ ॥

शौर्यं तेजो धृतिर्दाक्ष्यं युद्धे चाप्यपलायनम् ।

दानमीश्वरभावश्च क्षत्रकर्म स्वभावजम् ॥ ४३ ॥

शौर्यं शूरस्य भावः । तेजः प्रागल्भ्यम् ।
धृतिः धारणं सर्वावस्थायाम् अनवसादो भवति
यया धृत्या उत्तम्भितस्य । दास्यं दक्षस्य
भावः सहसा प्रत्युत्पन्नेषु कार्येषु अन्यामोहेन
प्रवृत्तिः । युद्धे च अपि अपलायनम् अपराङ्मुखी-
भावः शत्रुभ्यः ।

दानं देयेषु मुक्तहस्तता । ईश्वरभावः
च ईश्वरस्य भावः प्रभुशक्तिप्रकटीकरणम्
ईशितव्यान् प्रति ।

क्षत्रकर्म क्षत्रियजातेः विहितं कर्म क्षत्रकर्म
स्वभावजम् ॥ ४३ ॥

शौर्यं—शूरवीरता, तेज—दूसरोंसे न दबनेका
स्वभाव, धृति—धारणाशक्ति, जिस शक्तिसे उत्साहित
हुए मनुष्यका सभी अवस्थाओंमें अनवसाद (नाश या
शोकका अभाव) होता है, दक्षता—सहसा प्राप्त हुए
वहुत-से कार्योंमें बिना धक्काहटके प्रवृत्त होनेका
स्वभाव, तथा युद्धमें न भागना—शत्रुको पीठ न
दिखानेका भाव ।

दान—देनेयोग्य पदार्थोंको खुले हाथ देनेका
स्वभाव और ईश्वरभाव यानी जिनका शासन करना
है, उनके प्रति प्रसुत्व प्रकट करना ।

ये सब क्षत्रियोंके कर्म अर्थात् क्षत्रियजातिके
लिये विहित उनके स्वाभाविक कर्म हैं ॥ ४३ ॥

कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं वैश्यकर्म स्वभावजम् ।

परिचर्यात्मकं कर्म शूद्रस्यापि स्वभावजम् ॥ ४४ ॥

कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं कृषिः च गौरक्ष्यं च
वाणिज्यं च कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं कृषिः भूमेः
विलेखनं गौरक्ष्यं गा रक्षति इति गौरक्षः
तद्भावो गौरक्ष्यं पाशुपाल्यं वाणिज्यं वणिक्कर्म
क्रयविक्रयादिलक्षणं वैश्यकर्म वैश्यजातेः कर्म
वैश्यकर्म स्वभावजम् ।

परिचर्यात्मकं शुश्रूषास्वभावं कर्म शूद्रस्य अपि
स्वभावजम् ॥ ४४ ॥

कृषि, गोरक्षा और वाणिज्य—भूमिमें हल
चलानेका नाम 'कृषि' है, गौओकी रक्षा करनेवाला
'गौरक्ष' है, उसका भाव 'गौरक्ष्य' यानी पशुओंको
पालना है तथा क्रय-विक्रयरूप वणिक्-कर्मका
नाम 'वाणिज्य' है—ये तीनों वैश्यकर्म हैं अर्थात्
वैश्यजातिके स्वाभाविक कर्म हैं ।

वैसे ही शूद्रका भी, परिचर्यात्मक अर्थात् सेवा-
रूप कर्म, स्वाभाविक है ॥ ४४ ॥

एतेषां जातिविहितानां कर्मणां सम्यग्-
नुष्ठितानां स्वर्गप्राप्तिः फलं स्वभावतः ।

'वर्णां आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रेत्य कर्मफल-
मनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशजातिकुलधर्मायुः-
श्रुतवृत्तवित्तमुखमेघसो जन्म प्रतिपद्यन्ते' (अ० ९ स्मृ०
२।२।२।३) इत्यादिस्मृतिभ्यः पुराणेषु च वर्णिनाम्
आश्रमिणां च लोकरूपफलभेदविशेषस्मरणत्वात् ।

जातिके उद्देश्यमें कहे हुए इन कर्मोंका भली-
प्रकार अनुष्ठान किये जानेपर स्वर्गकी प्राप्तिरूप
स्वाभाविक फल होता है ।

क्योंकि 'अपने कर्मोंमें तत्पर हुए वर्णाश्रमा-
चलन्ती मरकर, परलोकमें कर्मोंका फल भोगकर,
बचे हुए कर्मफलके अनुसार श्रेष्ठ देश, काल, जाति,
कुल, धर्म, आयु, विद्या, आचार, धन, सुख और
मेधा आदिसे युक्त जन्म ग्रहण करते हैं' इत्यादि
स्मृति-वचन हैं और पुराणमें भी वर्णाश्रमियोंके लिये
अलग-अलग लोक-प्राप्तिरूप फलभेद बतलाया गया है ।

कारणान्तरात् तु इदं वक्ष्यमाणं फलम्—

परन्तु दूसरे कारणसे (उनका प्रकारान्तरसे अनुष्ठान करनेपर) यह अब बतलाया जानेवाला फल होता है—

स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः संसिद्धिं लभते नरः ।

स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु ॥ ४५ ॥

स्वे स्वे यथोक्तलक्षणभेदे कर्मणि अभिरतः
तत्परः संसिद्धिं स्वकर्मानुष्ठानाद् अशुद्धिक्षये
सति कायेन्द्रियाणां ज्ञाननिष्ठायोग्यतालक्षणां
लभते प्राप्नोति नरः अधिकृतः पुरुषः ।

किं स्वकर्मानुष्ठानत एव साक्षात् संसिद्धिः ।
न, कथं तर्हि स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा येन
प्रकारेण विन्दति तत् शृणु ॥ ४५ ॥

कर्माधिकारी मनुष्य, उक्त लक्षणोंवाले अपने-
अपने कर्मोंमें अभिरत—तत्पर हुआ, संसिद्धि लाभ
करता है । अर्थात् अपने कर्मोंका अनुष्ठान करनेसे
अशुद्धिका क्षय होनेपर, शरीर और इन्द्रियोंकी
ज्ञाननिष्ठाकी योग्यतारूप सिद्धि प्राप्त कर लेता है ।

तो क्या अपने कर्मोंका अनुष्ठान करनेसे ही
साक्षात् संसिद्धि मिल जाती है ? नहीं । तो किस
तरह मिलती है ? अपने कर्मोंमें तत्पर हुआ मनुष्य,
जिस प्रकार सिद्धि लाभ करता है, वह तः सुन ॥ ४५ ॥

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ।

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥ ४६ ॥

यतो यस्मात् प्रवृत्तिः उत्पत्तिः चेष्टा वा
यस्माद् अन्तर्यामिण ईश्वराद् भूतानां प्राणिनां
स्याद् येन ईश्वरेण सर्वम् इदं जगत् तत् व्याप्तम्,
स्वकर्मणा पूर्वोक्तेन प्रतिवर्णं तम् ईश्वरम् अभ्यर्च्य
पूजयित्वा आराध्य केवलं ज्ञाननिष्ठा-
योग्यतालक्षणां सिद्धिं विन्दति मानवो
मनुष्यः ॥ ४६ ॥

जिस अन्तर्यामी ईश्वरसे समस्त प्राणियोंकी
प्रवृत्ति यानी उत्पत्ति या चेष्टा होती है और जिस
ईश्वरसे यह सारा जगत् व्याप्त है, उस ईश्वरको
प्रत्येक वर्णके लिये पहले बतलाये हुए अपने
कर्मोंद्वारा पूजकर—उसकी आराधना करके मनुष्य
केवल ज्ञाननिष्ठाकी योग्यतारूप सिद्धि प्राप्त
कर लेता है ॥ ४६ ॥

यत एवम् अतः—

। ऐसा होनेके कारण—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ।

स्वभावनियतं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किञ्चिद्विषम् ॥ ४७ ॥

श्रेयान् प्रशस्ततरः स्वो धर्मः स्वधर्मो विगुणः
अपि इति अपिशब्दो द्रष्टव्यः* परधर्मात्
स्वनुष्ठितात् स्वभावनियतं स्वभावेन नियतम्, यद्
उक्तम् 'स्वभावजम्' इति तद् एव उक्तं स्वभाव-
नियतम् इति, यथा विषजातस्य इव कृमेः विषं
न दोषकरं तथा स्वभावनियतं कर्म कुर्वन् न
आप्नोति किल्बिषं पापम् ॥ ४७ ॥

स्वभावनियतं कर्म कुर्वाणो विषजात इव
कृमिः किल्बिषं न आप्नोति इति उक्तम् ।
परधर्मः च भयावह इति । अनात्मज्ञः च न
हि कश्चित् क्षणम् अपि अकर्मकृत् तिष्ठति
इति, अतः—

सहजं कर्म कौन्तेय सदोषमपि न त्यजेत् ।

सर्वारम्भा हि दोषेण धूमेनाग्निरिवावृताः ॥ ४८ ॥

सहज सह जन्मना एव उत्पन्नं सहजं किं
तत् कर्म कौन्तेय सदोषम् अपि त्रिगुणत्वाद्
न त्यजेत् ।

सर्वारम्भा आरम्भन्ते इति आरम्भाः सर्व-
कर्माणि इति एतत् प्रकरणात् । ये केचिद्
आरम्भाः स्वधर्माः परधर्माः च ते सर्वे हि
यस्मात् त्रिगुणात्मकत्वम् अत्र हेतुः त्रिगुणात्म-
कत्वाद् दोषेण धूमेन सहजेन अग्निः इव
आवृता ।

सहजस्य कर्मणः स्वधर्माख्यस्य परित्यागेन
परधर्मानुष्ठाने अपि दोषाद् न एव मुच्यते,
भयावहः च परधर्मः । न च शक्यते अशेषतः
त्यक्तुम् अज्ञेन कर्म यतः तस्माद् न त्यजेद्
इत्यर्थः ।

अपना गुणरहित भी धर्म, दूसरेके भली प्रकार
अनुष्ठान किये हुए धर्मसे श्रेष्ठतर है । जैसे विषमें
उत्पन्न हुए कीड़ेके लिये विष दोषकारक नहीं
होता, उसी प्रकार स्वभावसे नियत किये हुए कर्मोंको
करता हुआ मनुष्य पापको प्राप्त नहीं होता । जो
बात पहले 'स्वभावजम्' इस पदसे कही थी, वही
यहाँ 'स्वभावनियतम्' इस पदसे कही गयी है । स्वभाव-
से नियत कर्मका नाम स्वभावनियत है ॥ ४७ ॥

उपर्युक्त श्लोकमें यह बात कही, कि स्वभाव-
नियत कर्मोंको करनेवाला मनुष्य, विषमें जन्मे हुए
कीड़ेकी भाँति पापको प्राप्त नहीं होता, तथा
(तीसरे अध्यायमें) यह भी कहा है कि दूसरेका
धर्म भयावह है और 'कोई भी अज्ञानी विना कर्म
किये क्षणभर भी नहीं रह सकता ।' इसलिये—

जो जन्मके साथ उत्पन्न हो उसका नाम सहज
है । वह क्या है ? कर्म । हे कौन्तेय ! त्रिगुणमय
होनेके कारण जो दोषयुक्त है, ऐसे दोषयुक्त भी
अपने सहज-कर्मको नहीं छोड़ना चाहिये ।

क्योंकि सभी आरम्भ—जो आरम्भ किये जाते
हैं उनका नाम आरम्भ है, अतः यहाँ प्रकरणके
अनुसार सर्वारम्भका तात्पर्य समस्त कर्म है ।
सो स्वधर्म या परधर्मरूप जो कुछ भी कर्म है, वे
सभी तानों गुणोंके कार्य हैं, अतः त्रिगुणारम्भ
होनेके कारण, साथ जन्मे हुए धुँसे अग्निकी
भाँति दोषसे आवृत हैं ।

अभिप्राय यह है कि स्वधर्म नामक सहज-
कर्मका परित्याग करनेसे और परधर्मका ग्रहण
करनेसे भी, दोषसे छुटकारा नहीं हो सकता और
परधर्म भयावह भी है; तथा अज्ञानीद्वारा सम्पूर्ण
कर्मोंका पूर्णतया त्याग होना सम्भव भी नहीं है;
सुतरा सहज-कर्मको नहीं छोड़ना चाहिये ।

* भाष्यकार विगुण शब्दके बाद 'अपि' वाक्यशेष मानते हैं इसलिये भाषामें अपि शब्दका अर्थ
कर दिया गया है ।

किम् अशेषतः त्यक्तुम् अशक्यं कर्म इति न त्यजेत् किं वा सहजस्य कर्मणः त्यागे दोषो भवति इति ।

किं च अतः ?

यदि तावद् अशेषतः त्यक्तुम् अशक्यम् इति न त्याज्यं सहजं कर्म एवं तर्हि अशेषतः त्यागे गुण एव स्याद् इति सिद्धं भवति ।

सत्यम् एवम् अशेषतः त्याग एव न उपपद्यते इति चेत् ।

किं नित्यप्रचलितात्मकः पुरुषो यथा सांख्यानां गुणाः किं वा क्रिया एव कारकं यथा बौद्धानां पञ्च स्कन्धाः क्षण-प्रचंसिनः, उभयथा अपि कर्मणः अशेषतः त्यागो न भवति ।

अथ तृतीयः अपि पक्षो यदा करोति तदा सक्रियं वस्तु यदा न करोति तदा निष्क्रियं वस्तु तद् एव । तत्र एवं सति शक्यं कर्म अशेषतः त्यक्तुम् ।

अथं तु अस्मिन् तृतीये पक्षे विशेषो न नित्यप्रचलितं वस्तु न अपि क्रिया एव कारकं किं तर्हि व्यवस्थिते द्रव्ये अविद्यमाना क्रिया उत्पद्यते विद्यमाना च विनश्यति । शुद्धं द्रव्यं शक्तिमद् अवतिष्ठते इति एवम् आहुः काणादाः तद् एव च कारकम् इति ।

(यहाँ यह विचार करना चाहिये कि) क्या कर्मोंका अशेषतः त्याग होना असम्भव है, इसलिये उनका त्याग नहीं करना चाहिये, अथवा सहज कर्मका त्याग करनेमें दोष है इसलिये ?

५०-इससे क्या सिद्ध होगा ?

३०-यदि यह बात हो कि अशेषतः त्याग होना अशक्य है इसलिये सहज-कर्मोंका त्याग नहीं करना चाहिये, तब तो यही सिद्ध होगा कि कर्मोंका अशेषतः त्याग करनेमें गुण ही है ।

५०-यह ठीक है, परन्तु यदि कर्मोंका पूर्णतया त्याग हो ही नहीं सकता (तो फिर गुण-दोषकी बात ही क्या है ?)

३०-तो क्या साख्यवादियोंके गुणोंकी भौति आत्मा सदा चलन-स्वभाववाला है ? अथवा बौद्ध-मतावलम्बियोंके प्रतिक्षणमें नष्ट होनेवाले (रूप, वेदना, विज्ञान, संज्ञा और संस्काररूप) पञ्च स्कन्धोंकी भौति क्रिया ही कारक है ? इन दोनों ही प्रकारोंसे कर्मोंका अशेषतः त्याग नहीं हो सकता ।

हाँ, तीसरा एक पक्ष और भी है कि जब आत्मा कर्म करता है तब तो वह सक्रिय होता है और जब कर्म नहीं करता, तब वही निष्क्रिय होता है, ऐसा मान लेनेसे कर्मोंका अशेषतः त्याग भी हो सकता है ।

इस तीसरे पक्षमें यह विशेषता है, कि न तो आत्मा नित्य चलन-स्वभाववाला माना गया है, और न क्रियाको ही कारक माना गया है, तो फिर क्या है, कि अपने स्वरूपमें स्थित द्रव्यमें ही अविद्यमान क्रिया उत्पन्न हो जाती है और विद्यमान क्रियाका नाश हो जाता है ? शुद्ध द्रव्य, क्रियाकी शक्तिसे युक्त होकर स्थित रहता है और वही कारक है । इस प्रकार वैशेषिकमतावलम्बी कहते हैं ।

अस्मिन् पक्षे को दोष इति ?

अयम् एव तु दोषो यतः तु अभागवतं मतम् इदम् ।

कथं ज्ञायते ?

यत आह भगवान् 'नासतो विद्यते भावः' इत्यादि । काणादानां हि असतो भावः मतः च अभाव इति इदं मतम् ।

अभागवतत्वे अपि न्यायवत् चेत् को दोष इति चेत् ।

उच्यते, दोषवत् तु इदं सर्वप्रमाण-विरोधात् ।

कथम् ?

यदि तावद् द्व्यणुकादि द्रव्यं प्राग् उत्पत्तेः अत्यन्तम् एव असद् उत्पन्नं च स्थितं क्वचित् कालं पुनः अत्यन्तम् एव असत्त्वम् आपद्यते । तथा च सति असद् एव सद् जायते अभावो भावो भवति भावः च अभाव इति ।

तत्र अभावो जायमानः प्राग् उत्पत्तेः शश-

विषाणकल्पः समवाय्यमवायिनिमित्ताख्यं

कारणम् अपेक्ष्य जायते इति ।

न च एवम् अभाव उत्पद्यते कारणं वा अपेक्षते इति शक्यं वक्तुम् अस्तां शशविषाणा-दीनाम् अदर्शनात् ।

भावात्मकाः चेद् घटादय उत्पद्यमानाः किञ्चिद् अभिव्यक्तिमात्रकारणम् अपेक्ष्य उत्पद्यन्ते इति शक्यं प्रतिपत्तुम् ।

पू०—इस पक्षमें क्या दोष है ?

उ०—इसमें प्रधान दोष तो यही है कि यह मत भगवान्‌को मान्य नहीं है ।

पू०—यह कैसे जाना जाता है ?

उ०—इसीलिये कि भगवान् तो 'असत् वस्तुका कभी भाव नहीं होता' इत्यादि वचन कहते हैं और वैशेषिक-मतवादी असत्का भाव और सत्का अभाव मानते हैं ।

पू०—भगवान्‌का मत न होनेपर भी यदि न्याय-युक्त हो तो इसमें क्या दोष है ?

उ०—बतलाते हैं (सुनो) सब प्रमाणोंसे इस मत-का विरोध होनेके कारण भी यह मत दोषयुक्त है ।

पू०—किस प्रकार ?

उ०—यदि यह माना जाय कि द्व्यणुक आदि द्रव्य उत्पत्तिसे पहले अत्यन्त असत् हुए ही उत्पन्न हो जाते हैं और किञ्चित् काल स्थित रहकर फिर आयन्त ही असत् भावको प्राप्त हो जाते हैं, तब तो यही मानना हुआ कि असत् ही सत् हो जाता है अर्थात् अभाव भाव हो जाता है और भाव अभाव हो जाना है ।

अर्थात् (यह मानना हुआ कि) उत्पन्न होनेवाला अभाव, उत्पत्तिसे पहले शश-शृङ्गकी भाँति सर्वथा असत् होता हुआ ही, समवायि, असमवायि और निमित्त नामक तीन कारणोंकी सहायतासे उत्पन्न होता है ।

परन्तु अभाव इस प्रकार उत्पन्न होता है अथवा कारणकी अपेक्षा रखता है—यह कहना नहीं बनता, क्योंकि खरगोशके सींग आदि असत् वस्तुओंमें ऐसा नहीं देखा जाता ।

हाँ, यदि यह माना जाय कि उत्पन्न होनेवाले घटादि भावरूप हैं और वे अभिव्यक्तिके किसी कारणकी सहायतासे उत्पन्न होते हैं, तो यह माना जा सकता है ।

किं च अमतः च सद्भावे मतः च असद्भावे न क्वचित् प्रमाणप्रमेयव्यवहारे विश्वासः कस्यचित् स्यात् । सत् सद् एव असद् असद् एव इति निश्चयानुपपत्तेः ।

किं च उत्पद्यते इति द्वयणुकादेः द्रव्यम्य स्वकारणसत्तामम्बन्धम् आहुः । प्रागुत्पत्तेः च असत् पश्चात् स्वकारणव्यापारम् अपेक्ष्य स्वकारणैः परमाणुभिः सत्तया च समवाय-लक्षणो संबन्धेन संबध्यते संबद्धं सत् कारण-समवेतं सद् भवति ।

तत्र दत्तव्यं कथम् असतः सत् कारणं भवेत् संबन्धो वा केनचित् । न हि वन्ध्यापुत्रस्य सत्ता संबन्धो वा कारणं वा केनचित् प्रमाणतः कल्पयितुं शक्यम् ।

ननु न एव वैशेषिकैः अभावस्य संबन्धः कल्प्यते द्वयणुकादीनां हि द्रव्याणां स्वकारणेन समवायलक्षणः संबन्धः सताम् एव उच्यते इति ।

न; संबन्धात् प्राक् सत्त्वानभ्युपगमात् । न हि वैशेषिकैः कुलालदण्डचक्रादिव्यापारात् प्राग् घटादीनाम् अस्तित्वम् इष्यते । न च मृद एव घटाद्याकारप्राप्तिम् इच्छन्ति । ततः च असत् एव संबन्धः पारिशेष्याद् इष्टो भवति ।

ननु असतः अपि समवायलक्षणः संबन्धो न विरुद्धः ।

तथा असत्का सत् और सत्का असत् होना मान लेनेपर तो, किसीका प्रमाण-प्रमेय-व्यवहारमें कहीं विश्वास ही नहीं रहेगा । क्योंकि ऐसा मान-लेनेसे फिर यह निश्चय नहीं होगा, कि सत् सत् ही है और असत् असत् ही है ।

इसके सिवा वे 'उत्पन्न होता है' इस वाक्यसे द्वयणुक आदि द्रव्यका अपने कारण और सत्तासे सम्बन्ध होना बतलाते हैं अर्थात् उत्पत्तिसे पहले कार्य असत् होता है, फिर अपने कारणके व्यापारकी अपेक्षामें (सहायतासे) अपने कारणरूप परमाणुओंसे और सत्तासे समवायरूप सम्बन्धके द्वारा संगठित हो जाता है और संगठित होकर कारणसे मिलकर सत् हो जाता है ।

इसपर उनको बतलाना चाहिये कि असत्का कारण सत् कैसे हो सकता है ? और अमत्का किसीके साथ सम्बन्ध भी कैसे हो सकता है ? क्योंकि वन्ध्यापुत्रकी सत्ता, उसका किसी सत् पदार्थके साथ सम्बन्ध अथवा उसका कारण, किसीके भी द्वारा प्रमाणपूर्वक सिद्ध नहीं किया जा सकता ।

पृ०—वैशेषिक-मतवादी अभावका सम्बन्ध नहीं मानते । वे तो भावरूप द्वयणुक आदि द्रव्योंका ही अपने कारणके साथ समवायरूप सम्बन्ध बतलाते हैं ।

उ०—यह बात नहीं है । क्योंकि (उनके मतमें) कार्य-कारणका सम्बन्ध होनेसे पहले कार्यकी सत्ता नहीं मानी गयी । अर्थात् वैशेषिक-मतावलम्बी कुम्हार और दण्ड-चक्र आदिकी क्रिया आरम्भ होनेसे पहले घट आदिका अस्तित्व नहीं मानते और यह भी नहीं मानते कि मिट्टीकी ही घटादिके आकारकी प्राप्ति हुई है । इसलिये अन्तमें असत्का ही सम्बन्ध मानना सिद्ध होता है ।

पृ०—असत्का भी समवायरूप सम्बन्ध होना विरुद्ध नहीं है ।

न, बन्ध्यापुत्रादीनाम् अदर्शनात् ।

घटादेः एव प्रागभावस्य स्वकारणमंबन्धो
भवति न बन्ध्यापुत्रादेः अभावस्य तुल्यत्वे
अपि इति विशेषः अभावस्य वक्तव्यः ।

एकस्य अभावो द्वयोः अभावः सर्वस्य
अभावः प्रागभावः प्रध्वंसाभाव इतरे-
तराभावः अत्यन्ताभाव इति लक्षणतो न
केनचिद् विशेषो दर्शयितुं शक्यः ।

असति च विशेषे घटस्य प्रागभाव एव
कुलालादिभिः घटभावम् आपद्यते संबध्यते
च भावेन कपालालख्येन स्वकारणेन सर्व-
व्यवहारयोग्यः च भवति न तु घटस्य एव
प्रध्वंसाभावः अभावत्वे सति अपि इति
प्रध्वंसाद्यभावानां न कश्चिद् व्यवहारयोग्यत्वं
प्रागभावस्य एव द्व्यणुकादिद्रव्याख्यस्य
उत्पत्त्यादिव्यवहारार्हत्वम् इति एतद् अस-
मञ्जसम् अभावत्वाविशेषाद् अत्यन्तप्रध्वंसा-
भावयोः इव ।

ननु न एव अस्माभिः प्रागभावस्य
भावापत्तिः उच्यते ।

भावस्य एव हि तर्हि भावापत्तिः यथा
घटस्य घटापत्तिः पटस्य वा पटापत्तिः ।
एतद् अपि अभावस्य भावापत्तिवद् एव प्रमाण-
विरुद्धम् ।

सांख्यस्य अपि यः परिणामपक्षः सः अपि
अपूर्वधर्मोत्पत्तिविनाशाज्ञीकरणाद् वैशेषिक-
पक्षाद् न विशिष्यते ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि बन्ध्या-
पुत्र आदिका किसीके साथ सम्बन्ध नहीं देखा जाता ।

अभावकी समानता होनेपर भी यदि कहे कि
घटादिके प्रागभावका ही अपने कारणके साथ सम्बन्ध
होता है, बन्ध्यापुत्रादिके अभावका नहीं, तो इनके
अभावोका भेद बतलाना चाहिये ।

एकका अभाव, दोका अभाव, सबका अभाव,
प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव, अन्योन्याभाव, अत्यन्ताभाव
इन लक्षणोंसे कोई भी अभावकी विशेषता नहीं
दिखाना सकता ।

फिर किसी प्रकारकी विशेषता न होते हुए भी
यह कहना, कि घटका प्रागभाव ही कुम्हार आदिके
द्वारा घटभावको प्राप्त होता है, तथा उसका कपाल-
नामक अपने कारणरूप भावसे सम्बन्ध होता है,
और वह सब व्यवहारके योग्य भी होता है । परन्तु
उसी घटका जो प्रध्वंसाभाव है, वह अभावत्वमें
समान होनेपर भी सम्बन्धित नहीं होता । इस तरह
प्रध्वंसादि अभावोंको किसी भी अवस्थामें व्यवहारके
योग्य न मानना और केवल द्व्यणुक आदि द्रव्य-
नामक प्रागभावको ही उत्पत्ति आदि व्यवहारके
योग्य मानना, असमञ्जसरूप ही है । क्योंकि
अत्यन्ताभाव और प्रध्वंसाभावके समान ही प्रागभाव-
का भी अभावत्व है, उसमें कोई विशेषता नहीं है ।

प०—हमने प्रागभावका भावरूप होना नहीं
बतलाया है ।

उ०—तब तो तुमने भावका ही भावरूप हो जाना
कहा है, जैसे घटका घटरूप हो जाना, वस्त्रका
वस्त्ररूप हो जाना, परन्तु यह भी अभावके भावरूप
होनेकी भौति ही प्रमाण-विरुद्ध है ।

सांख्य-मतावलम्बियोंका जो परिणामवाद है,
उसमें अपूर्व धर्मकी उत्पत्ति और विनाश स्वीकार
किया जानेके कारण, वह भी (इस विषयमें)
वैशेषिक-मतसे कुछ विशेषता नहीं रखता ।

अभिव्यक्तितरोभावाङ्गीकरणे अपि

अभिव्यक्तितरोभावयोः विद्यमानत्वाविद्यमान-
त्वनिरूपणे पूर्ववद् एव प्रमाणविरोधः ।

एतेन कारणस्य एव संस्थानम् उत्पत्त्यादि
इति एतद् अपि प्रत्युक्तम् ।

पारिशेष्यात् सद् एकम् एव वस्तु अविद्यया
उत्पत्तिविनाशादिधर्मैः नटवद् अनेकधा
विकल्प्यते इति इदं भागवतं मतम् उक्तम् 'नासतो
विद्यते भावः' इति असिन् श्लोके । सत्-
प्रत्ययस्य अव्यभिचाराद् व्यभिचारात् च
इतरेषाम् इति ।

कथं तर्हि आत्मनः अविक्रियत्वे अशेषतः
कर्मणः त्यागो न उपपद्यते इति ।

यदि वस्तुभूता गुणा यदि वा अविद्याकल्पिताः
तद्धर्मैः कर्म तदा आत्मनि अविद्याध्यारोपितम्
एव इति अविद्वान् न हि कश्चित् क्षणमपि
अशेषतः त्यक्तुं शक्नोति इति उक्तम् ।

विद्वान् तु पुनः विद्यया अविद्यायां
निवृत्तायां शक्नोति एव अशेषतः कर्म परि-
त्यक्तुम् अविद्याध्यारोपितस्य शेषानुपपत्तेः ।

न हि तैमिरिकदृष्ट्या अध्यारोपितस्य
द्विचन्द्रादेः तिमिरापगमे शेषः अवतिष्ठते ।

अभिव्यक्ति (प्रकट होना) और तिरोभाव
(छिप जाना) स्वीकार करनेसे भी, अभिव्यक्ति और
तिरोभावकी विद्यमानता और अविद्यमानताका
निरूपण करनेमें, पहिलेकी भौति ही प्रमाणसे
विरोध होगा ।

इस विवेचनसे 'कारणका कार्यरूपमे स्थित
होना ही उत्पत्ति आदि हैं' ऐसा निरूपण करनेवाले
मतका भी खण्डन हो जाता है ।

इन सब मनोका खण्डन हो जानेपर अन्तमें
यही सिद्ध होता है, कि 'एक ही सत्यतत्त्व (आत्मा)
अविद्याद्वारा नटकी भौति उत्पत्ति, विनाश आदि
धर्मसे अनेक रूपमें कल्पित होता है ।' यही
भगवान्‌का अभिप्राय 'नासतो विद्यते भावः' इस
श्लोकमें बतलाया गया है । क्योंकि सत्प्रत्ययका
व्यभिचार नहीं होता और अन्य (असत्) प्रत्ययोका
व्यभिचार होता है (अतः सत् ही एकमात्र तत्त्व है) ।

५०—यदि (भगवान्‌के मतमें) आत्मा निर्विकार है
तो (वे) यह कैसे कहते हैं कि 'अशेषतः कर्मोंका
त्याग नहीं हो सकता ।'

उ०-शरीर-इन्द्रियादिरूप गुण चाहे सत्य वस्तु
हो, चाहे अविद्याकल्पित हो, जब कर्म उन्हींका धर्म है,
तब आत्मामें तो वह अविद्याध्यारोपित ही है । इस
कारण 'कोई भी अज्ञानी अशेषतः कर्मोंका त्याग
क्षणभर भी नहीं कर सकता' यह कहा गया है ।

परन्तु विद्याद्वारा अविद्या निवृत्त हो जानेपर
ज्ञानी तो कर्मोंका अशेषतः त्याग कर ही सकता है ।
क्योंकि अविद्या नाष्ट होनेके उपरान्त, अविद्यासे अध्या-
रोपित वस्तुका अंश बाकी नहीं रह सकता ।

(यह प्रत्यक्ष ही है कि) तिमिर-रोगसे विकृत
हुई दृष्टिद्वारा अध्यारोपित दो चन्द्रमा आदिका
कुछ भी अंश, तिमिर-रोग नाष्ट हो जानेपर,
शेष नहीं रहता ।

एवं च सति इदं वचनम् उपपन्नम् 'सर्वकर्माणि मनसा' इत्यादि 'स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः संसिद्धि लभते नरः' 'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्ये सिद्धिं विन्दति मानवः' इति च ॥ ४८ ॥

सुतरा 'सब कर्मोंको मनसे छोड़कर' इत्यादि कथन ठीक ही हैं। तथा 'अपने-अपने कर्मोंमें लगे हुए मनुष्य संसिद्धिको प्राप्त होते हैं' 'मनुष्य अपने कर्मोंसे उसकी पूजा करके सिद्धि प्राप्त करता है'—ये कथन भी ठीक हैं ॥४८॥

या च कर्मजा सिद्धिः उक्ता ज्ञाननिष्ठा-योग्यतालक्षणा तस्याः फलभूता नैष्कर्म्यसिद्धिः ज्ञाननिष्ठालक्षणा वक्तव्या इति श्लोक आरभ्यते—

ज्ञाननिष्ठाकी योग्यताप्राप्तिरूप जो कर्म-जनित सिद्धि कही गयी है, उसकी फलभूत ज्ञान-निष्ठारूप नैष्कर्म्यसिद्धि भी कही जानी चाहिये। इसलिये अगला श्लोक आरम्भ किया जाता है—

असक्तबुद्धिः सर्वत्र जितात्मा विगतस्पृहः ।

नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां संन्यासेनाधिगच्छति ॥ ४९ ॥

असक्तबुद्धि असक्ता सङ्गरहिता बुद्धिः अन्तःकरणं यस्य सः असक्तबुद्धिः सर्वत्र पुत्रदारादिषु आसक्तिनिमित्तेषु ।

जिनात्मा जितो वशीकृत आत्मा अन्तःकरणं यस्य स जितात्मा ।

विगतस्पृहो विगता स्पृहा तृष्णा देहजीवित-भोगेषु यस्मात् स विगतस्पृहः ।

य एवंभूत आत्मज्ञः स नैष्कर्म्यसिद्धि निर्गतानि कर्माणि यस्माद् निष्क्रियब्रह्मात्म-संबोधात् स निष्कर्मा तस्य भावो नैष्कर्म्यं नैष्कर्म्यं च तत् सिद्धिः च सा नैष्कर्म्यसिद्धिः नैष्कर्म्यस्य वा सिद्धिः निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षणस्य सिद्धिः निष्पत्तिः तां नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां प्रकृष्टां कर्मजसिद्धिविलक्षणां सद्योमुक्त्वयवस्थानरूपां संन्यासेन मम्यग्दर्शनेन तत्पूर्वक्रेण वा सर्वकर्म-संन्यासेन अविगच्छति प्राप्नोति । तथा च उक्तम् 'सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य नैव कुर्वन्न कारय-न्मान्ने' इति ॥ ४९ ॥

जो सर्वत्र असक्तबुद्धि है— पुत्र, स्त्री आदि जो आत्मिकके स्थान है, उन सबमें जिनका अन्त-करण आसक्तिसे—प्रीतिसे रहित हो चुका है। जो जिनात्मा है—जिनका आत्मा यानी अन्त-करण जीना हुआ है अर्थात् वशमें किया हुआ है। जो स्पृहारहित है—शरीर, जीवन और भोगोंमें भी जिसकी स्पृहा—तृष्णा नष्ट हो गयी है।

जो ऐसा आत्मज्ञानी है, वह परम नैष्कर्म्य-सिद्धिको (प्राप्त करता है)। निष्क्रिय ब्रह्म ही आत्मा है यह ज्ञान होनेके कारण जिनके सर्वकर्म निवृत्त हो गये हैं वह 'निष्कर्मा' है। उसके भाव-का नाम 'नैष्कर्म्य' है और निष्कर्मत्वरूप सिद्धिका नाम 'नैष्कर्म्यसिद्धि' है। अथवा निष्क्रिय आत्मस्वरूपसे स्थित होनारूप निष्कर्मताका सिद्ध होना ही 'नैष्कर्म्यसिद्धि' है। ऐसी जो कर्मजनित सिद्धिसे विलक्षण और सद्योमुक्तिमें स्थित होनारूप उत्तम सिद्धि है, उसको संन्यासके द्वारा, यानी यथार्थ ज्ञानसे अथवा ज्ञानपूर्वक सर्व-कर्मसंन्यासके द्वारा, लाभ करता है; ऐसा ही कहा भी है कि 'सब कर्मोंको मनसे छोड़कर न करता हुआ और न करवाना हुआ रहना है' ॥४९॥

पूर्वोक्तेन स्वकर्मनुष्ठानेन ईश्वराभ्यर्चन-
रूपेण जनितां प्रागुक्तलक्षणां सिद्धिं प्राप्तस्य
उत्पन्नात्मविवेकज्ञानस्य केवलताज्ञाननिष्ठारूपा
नैष्कर्म्यलक्षणा सिद्धिः येन क्रमेण भवति तद्
वक्तव्यम् इति आह—

सिद्धिं प्राप्नोति यथा ब्रह्म तथाप्रोति निबोध मे ।

समासेनैव कौन्तेय निष्ठा ज्ञानस्य या परा ॥ ५० ॥

सिद्धिं प्राप्त. स्वकर्मणा ईश्वरं समभ्यर्च्य तत्-
प्रसादजां कायेन्द्रियाणां ज्ञाननिष्ठायोग्यता-
लक्षणां सिद्धिं प्राप्तः सिद्धिं प्राप्त इति तदनुवाद
उत्तरार्थः ।

किं तद् उत्तरं यदर्थः अनुवाद इति
उच्यते ।

यथा येन प्रकारेण ज्ञाननिष्ठारूपेण ब्रह्म
परमात्मानम् आप्नोति तथा तं प्रकारं ज्ञाननिष्ठा-
प्राप्तिक्रमं मे मम वचनाद् निबोध त्वं निश्चयेन
अवधारय इति एतत् ।

किं विस्मरेण, न इति आह समासेन एव
संक्षेपेण एव हे कौन्तेय । यथा ब्रह्म प्राप्नोति
तथा निबोध इति अनेन या प्रतिज्ञाता ब्रह्म-
प्राप्तिः ताम् इदंतया दर्शयितुम् आह निष्ठा
ज्ञानस्य या परा इति, निष्ठा पर्यवसानं परि-
समाप्तिः इति एतत् । कस्य, ब्रह्मज्ञानस्य या
परा परिसमाप्तिः ।

कीदृशी सा, यादृशम् आत्मज्ञानम् । कीदृक्
तत्, यादृश आत्मा । कीदृशः असौ, यादृशो
भगवता उक्त उपनिषद्वाक्यैः च न्यायतः च ।

पूर्वोक्त स्वधर्मानुष्ठानद्वारा ईश्वराभ्यर्चनरूप
साधनसे उत्पन्न हुई, ज्ञाननिष्ठा-प्राप्तिकी योग्यता-
रूप सिद्धिको, जो प्राप्त कर चुका है और जिसमें
आत्मविषयक विवेकज्ञान उत्पन्न हो गया है, उस
पुरुषको, जिस क्रमसे केवल आत्म-ज्ञाननिष्ठारूप
नैष्कर्म्यसिद्धि मिलती है, वह (क्रम) बतलाना है,
अतः कहते हैं—

सिद्धिको प्राप्त हुआ, अर्थात् अपने कर्मोंद्वारा
ईश्वरकी पूजा करके, उसकी वृत्तासे उत्पन्न हुई
शरीर और इन्द्रियोंकी ज्ञाननिष्ठा-प्राप्तिकी योग्यता-
रूप सिद्धिको प्राप्त हुआ पुरुष—यह पुनरुक्ति
आगे कहे जानेवाले वचनोके साथ सम्बन्ध
जोड़नेके लिये है ।

वे आगे कहे जानेवाले वचन कौन-से हैं जिनके
लिये पुनरुक्ति है ? सो बतलाने हैं—

जिस ज्ञाननिष्ठारूप प्रकारसे (साधक) ब्रह्मको
—परमात्माको पाता है, उस प्रकारको, यानी
ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिके क्रमको, त् मेरे वचनोंसे निश्चय-
पूर्वक समझ ।

क्या (उसका) विस्तारपूर्वक (वर्णन करेंगे ?)
इसरर कहते है कि नहीं । हे कौन्तेय ! समाससे
अर्थात् संक्षेपसे ही, जिस क्रमसे ब्रह्मको प्राप्त होता है,
उसे समझ । इस वाक्यसे जिस ब्रह्म-प्राप्तिके लिये
प्रतिज्ञा की थी, उसे इदरूपसे (स्पष्ट) दिखानेके
लिये कहते है कि ज्ञानकी जो परानिष्ठा है उसको
सुन । अन्तिम अवधि-परिसमाप्तिका नाम निष्ठा है ।
ऐसी जो ब्रह्मज्ञानकी परमावधि है (उसको सुन) ।

वह (ब्रह्मज्ञानकी निष्ठा) कैसी है ' जैसा कि
आत्मज्ञान है । वह कैसा है ' जैसा आत्मा है । वह
(आत्मा) कैसा है ? जैसा भगवान्ने बतलाया है, तथा
जैसा उपनिषद्वाक्योंद्वारा कहा गया है और जैसा
न्यायसे सिद्ध है ।

ननु विषयाकारं ज्ञानं न विषयो न अपि
आकारवान् आत्मा इष्यते क्वचित् ।

ननु 'आदित्यवर्णम्' 'भारूपः' 'स्वयञ्ज्योतिः'

इति आकारवच्चम् आत्मनः श्रूयते ।

न, तमोरूपत्वप्रतिषेधार्थत्वात् तेषां वाक्या-
नाम् । द्रव्यगुणाद्याकारप्रतिषेधे आत्मनः
तमोरूपत्वे प्राप्ते तत्प्रतिषेधार्थानि 'आदित्यवर्णम्'
इत्यादिवाक्यानि, 'अरूपम्' इति च विशेषतो
रूपप्रतिषेधात् । अविषयत्वात् च 'न संदशे
तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा पश्यति कश्चनैतम् ।'

(श्लो० उ० ४ । २०) 'अशब्दमस्पर्शम्' (क० उ०

१ । ३ । १५) इत्याद्यैः ।

तस्माद् आत्माकारं ज्ञानम् इति अनुपपन्नम् ।

कथं तर्हि आत्मनो ज्ञानम् । सर्वं हि
यद्विषयं ज्ञानं तत्तदाकारं भवति निराकारः
च आत्मा इति उक्तम् । ज्ञानात्मनोः च
उभयोः निराकारत्वे कथं तद्भावनानिष्ठा इति ।

न, अत्यन्तनिर्मलत्वस्वच्छत्वसूक्ष्मत्वो-
पपत्तेः आत्मनो बुद्धेः च आत्मसमनैर्मल्या-
शुपपत्तेः आत्मचैतन्याकाराभासत्वोपपत्तिः ।

बुद्ध्याभासं मनः तदाभासानि इन्द्रियाणि
इन्द्रियाभासः च देहः अतो लौकिकैः देहमात्रे
एव आत्मदृष्टिः क्रियते ।

५०-ज्ञान विषयाकार होता है, परन्तु आत्मा
न तो कहीं भी विषय माना जाता है और न
आकारवान् ही !

उ०-किन्तु 'आदित्यवर्ण' 'प्रकाशस्वरूप' 'स्वयं-
ज्योति' इस तरह आत्माका आकारवान् होना तो
शुनिमें कहा है ।

५०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि वे वाक्य
तम स्वरूपत्वका निषेध करनेके लिये कहे गये हैं ।
अर्थात् आत्माने द्रव्यगुण आदिके आकारका
प्रतिषेध करनेपर जो आत्माके अन्धकाररूप माने
जानेकी आशंका होती है, उसका प्रतिषेध करने-
के लिये ही 'आदित्यवर्णम्' इत्यादि वाक्य हैं ।
क्योंकि 'अरूपम्' आदि वाक्योसे विशेषतः रूपका
प्रतिषेध किया गया है और 'इसका (आत्माका)
रूप इन्द्रियोंके सामने नहीं उठरता, इसको (आत्मा-
का) कोई भी आँखोंसे नहीं देख सकता' 'यह
अशब्द है, अस्पर्श है' इत्यादि वचनोंसे भी आत्मा
किसीका विषय नहीं है, यह बात कही गयी है ।

सुतरा 'जैसा आत्मा है वैसा ही ज्ञान है'
यह कहना युक्तियुक्त नहीं है ।

तब फिर आत्माका ज्ञान कैसे होता है ? क्योंकि
सभी ज्ञान, जिसको विषय करते हैं उसीके
आकारमाने होने हैं और 'आत्मा निराकार है'
ऐसा कहा है । फिर ज्ञान और आत्मा दोनों
निराकार होनेसे उसमें भावना और निष्ठा कैसे
हो सकती है ?

उ०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्माका
अत्यन्त निर्मलत्व, स्वच्छत्व और सूक्ष्मत्व सिद्ध है
और बुद्धिका भी आत्माके सदृश निर्मलत्व आदि
सिद्ध है, इसलिये उसका आत्मचैतन्यके आकारसे
आभासित होना बन सकता है ।

बुद्धिसे आभासित मन, मनसे आभासित
इन्द्रियों और इन्द्रियोंसे आभासित स्थूल शरीर है ।
इसलिये सामाजिक मनुष्य देहमात्रमें ही आत्मदृष्टि
करने है ।

देहचैतन्यवादिनः च लोकायतिकाः
चैतन्यविशिष्टः कायः पुरुष इति आहुः, तथा
अन्ये इन्द्रियचैतन्यवादिनः । अन्ये मनश्चैतन्य-
वादिनः । अन्ये बुद्धिचैतन्यवादिनः ।

ततः अपि अन्तरव्यक्तम् अव्याकृताख्यम्
अविद्यावस्थम् आत्मत्वेन प्रतिपन्नाः कैचित् ।

सर्वत्र हि बुद्ध्यादिदेहान्ते आत्मचैतन्या-
भासता आत्मभ्रान्तिकारणम् इति ।

अत आत्मविषयं ज्ञानं न विधातव्यम्, किं
तर्हि, नामरूपाद्यनात्माध्यारोपणनिवृत्तिः एव
कार्या न आत्मचैतन्यविज्ञानम्, अविद्याध्यारो-
पितसर्वपदार्थाकारैः एव विशिष्टतया गृह्य-
माणत्वात् ।

अत एव हि विज्ञानवादिनो बौद्धा विज्ञान-
व्यतिरेकेण वस्तु एव न अस्ति इति प्रतिपन्नाः
प्रमाणान्तरनिरपेक्षतां च स्वसंविदित्वाभ्युप-
गमेन ।

तस्माद् अविद्याध्यारोपणनिराकरणमात्रं
ब्रह्मणि कर्तव्यं न तु ब्रह्मज्ञाने यत्नः
अत्यन्तप्रसिद्धत्वात् ।

अविद्याकल्पितनामस्वरूपविशेषाकारापहृत-
बुद्धित्वाद् अत्यन्तप्रसिद्धं सुविज्ञेयम् आसन्नरम्
आत्मभूतम् अपि अप्रसिद्धं दुर्विज्ञेयम् अतिदूरम्
अन्यद् इव च प्रतिभाति अविचेकिनाम् ।

बाह्याकारनिवृत्तबुद्धीनां तु लब्धगुर्वात्म-
प्रसादानां न अतः परं सुखं सुप्रसिद्धं सुविज्ञेयं

देहात्मवादी लोकायतिक, 'चेतनताविशिष्ट शरीर
ही आत्मा है' ऐसा कहते हैं, दूसरे इन्द्रियोंको चेतन
कहनेवाले हैं, तथा कोई मनको और कोई बुद्धिको
चेतन कहनेवाले हैं ।

कितने ही, उस बुद्धिके भी भीतर व्याप्त,
अव्यक्तको—अव्याकृतसंज्ञक अविद्यावस्थ (चिदा-
भास) को आत्मारूपसे समझनेवाले हैं ।

बुद्धिसे लेकर शरीरपर्यन्त सभी जगह आत्म-
चैतन्यका आभास ही उनके आत्माकी भ्रान्तिका
कारण है ।

अतः (यह सिद्ध हुआ कि) आत्मविषयक
ज्ञान विधेय नहीं है । तो क्या विधेय है ? नाम-
रूप आदि अनात्मा वस्तुओका जो आत्मामें अव्या-
रोप है उसकी निवृत्ति ही कर्तव्य है । आत्मचैतन्य-
का विज्ञान प्राप्त करना नहीं है । क्योंकि ज्ञान,
अविद्याद्वारा आरोपित समस्त पदार्थोंके आकारमें
ही विशेषरूपसे प्रहण किया हुआ है ।

यही कारण है कि विज्ञानवादी बौद्ध 'विज्ञानसे
अतिरिक्त अन्य कोई वस्तु ही नहीं है' इस प्रकार
मानते हैं । और उस ज्ञानको स्वमन्त्रेय माननेके
कारण प्रमाणान्तरकी आवश्यकता नहीं मानते ।

सुतरा ब्रह्ममें जो अविद्याद्वारा अव्यारोप किया
गया है, उसका निराकरणमात्र कर्तव्य है । ब्रह्म-
ज्ञानके लिये प्रयत्न कर्तव्य नहीं है, क्योंकि ब्रह्म तो
अत्यन्त प्रसिद्ध ही है ।

ब्रह्म यद्यपि अत्यन्त प्रसिद्ध, सुविज्ञेय, अति समीप
और आत्मस्वरूप है तो भी वह विवेकरहित मनुष्योंको,
अविद्याकल्पित नामरूपके भेदसे उनकी
बुद्धि भ्रमित हो जानेके कारण, अप्रसिद्ध, दुर्विज्ञेय,
अति दूर और दूसरा-सा प्रतीत हो रहा है ।

परन्तु जिनकी बाह्याकार बुद्धि निवृत्त हो गयी
है जिन्होंने गुरु और आत्माकी कृपा लाभ कर ली
है, उनके लिये इससे अधिक सुप्रसिद्ध, सुविज्ञेय,

स्वात्मज्ञम् अस्ति। तथा च उक्तम् 'प्रत्यक्षावगम
धर्म्यम्' इत्यादि।

केचित् तु पण्डितमन्या निराकारत्वाद्
आत्मवस्तु न उपैति बुद्धिः अतो दुःसाध्या
सम्यग्ज्ञाननिष्ठा इति आहुः।

सत्यम् एवम्, गुरुसंप्रदायरहितानाम् अश्रुत-
वेदान्तानाम् अत्यन्तबहिर्विषयासक्तचुद्धीनां
सम्यक्प्रमाणेषु अकृतश्रमाणाम्, तद्विपरीतानां
तु लौकिकग्राह्यग्राहकद्वैतवस्तुनि सद्बुद्धिः

नितरां दुःसंपाद्या आत्मचैतन्यव्यतिरेकेण
वस्त्वन्तरस्य अनुपलब्धेः।

यथा च एतद् एवम् एव न अन्यथा इति
अवोचाम। उक्तं च भगवता—'यस्या वाधनि
भूतानि सा निशा परयतो मुनेः' इति।

तस्माद् बाह्याकारभेदबुद्धिनिवृत्तिः एव
आत्मस्वरूपालम्बने कारणम्। न हि आत्मा
नाम कस्यचित् कदाचिद् अप्रसिद्धः प्राप्यो
हेय उपादेशो वा।

अप्रसिद्धे हि तस्मिन् आत्मनि अस्वार्थाः
सर्वाः प्रवृत्तयः प्रसज्येरन्। न च देहाद्यचेत-
नार्थत्वं शक्यं कल्पयितुम्। न च सुखार्थं
सुखं दुःखार्थं वा दुःखम् आत्मावगत्यवसा-
नार्थत्वात् च सर्वव्यवहारस्य।

तस्माद् यथा स्वदेहस्य परिच्छेदाय न
प्रमाणान्तरापेक्षा ततः अपि आत्मनः अन्तर-

मुखस्वरूप और अपने समीप कुछ भी नहीं है।
'प्रत्यक्ष-उपलब्ध धर्ममय' इत्यादि वाक्योंसे भी
यही बात कही गयी है।

कितने ही अपनेको पण्डित माननेवाले यों
कहते हैं, कि आत्मतत्त्व निराकार होनेके कारण
उसको बुद्धि नहीं पा सकती, अतः सम्यक् ज्ञान-
निष्ठा दुःसाध्य है।

ठीक है, जो गुरु-परम्परासे रहित हैं, जिन्होंने
वेदान्त-वाक्योंको (विधिपूर्वक) नहीं सुना है जिनकी
बुद्धि सासारिक विषयोमें अत्यन्त आसक्त हो रही है,
जिन्होंने यथार्थ ज्ञान करानेवाले प्रमाणोंमें परिश्रम
नहीं किया है, उनके लिये यही बात है। परन्तु जो
उनसे विपरीत है, उनके लिये तो, लौकिक प्राद्य-ग्राहक
भेदयुक्त वस्तुओंमें सद्भाव सम्पादन करना (इनको
सत्य समझना) अत्यन्त कठिन है, क्योंकि उनको
आत्मचैतन्यमें अतिरिक्त दूसरी वस्तुकी उपलब्धि ही
नहीं होती।

यह ठीक इसी तरह है, अन्यथा नहीं है। यह
बात हम पहले सिद्ध कर आये हैं और भगवान् ने
भी कहा है कि 'जिसमें सब प्राणी जागते हैं,
ज्ञानी मुनिकी वही गति है' इत्यादि।

सुतरा आत्मस्वरूपके अवलम्बनमें, बाह्य
नानाकार भेदबुद्धिकी निवृत्ति ही कारण है।
क्योंकि आत्मा कभी किसीके भी लिये अप्रसिद्ध,
प्राप्त्य, त्याग्य या उपादेश्य नहीं हो सकता।

आत्माको अप्रसिद्ध मान लेनेपर तो सभी
प्रवृत्तियोंको निरर्थक मानना सिद्ध होगा। इसके
सिवा न तो यह कल्पना की जा सकती है कि
अचेतन शरीरादिके लिये (सब कर्म किये जाते हैं) और
न यही कि सुखके लिये सुख है या दुःखके लिये दुःख
है। क्योंकि सारे व्यवहारका प्रयोजन अन्तमें
आत्माके ज्ञानका विषय बन जाना है।

इसलिये, जैसे अपने शरीरको जाननेके लिये
अन्य प्रमाणकी अपेक्षा नहीं है; वैसे ही आत्मा
उससे भी अधिक अन्तरतम होनेके कारण

तमत्वात् तदवगतिं प्रति न प्रमाणान्तरापेक्षा इति आत्मज्ञाननिष्ठा विवेकिनां सुप्रसिद्धा इति सिद्धम् ।

येषाम् अपि निराकारं ज्ञानम् अप्रत्यक्षं तेषाम् अपि ज्ञानवशा एव ज्ञेयावगतिः इति ज्ञानम् अत्यन्तं प्रसिद्धं सुखादिबद् एव इति अभ्युपगन्तव्यम् ।

जिज्ञासानुपपत्तेः च । अप्रसिद्धं चेद् ज्ञानं ज्ञेयवद् जिज्ञास्येत । तथा ज्ञेयं घटादिलक्षणं ज्ञानेन ज्ञाता व्याप्तुम् इच्छति तथा ज्ञानम् अपि ज्ञानान्तरेण ज्ञाता व्याप्तुम् इच्छेत् । न च एतद् अस्ति ।

अतः अत्यन्तप्रसिद्धं ज्ञानं ज्ञाता अपि अत एव प्रसिद्ध इति । तस्माद् ज्ञाने यत्नो न कर्तव्यः किं तु अनात्मबुद्धिनिवृत्तौ एव । तस्माद् ज्ञाननिष्ठा सुसंपाद्या ॥ ५० ॥

आत्माको जाननेके लिये प्रमाणान्तरकी आवश्यकता नहीं है; अतः यह सिद्ध हुआ कि विवेकियोंके लिये आत्मज्ञाननिष्ठा सुप्रसिद्ध है ।

जिनके मतमें ज्ञान निराकार और अप्रत्यक्ष है उनको भी, ज्ञेयका बोध (अनुभव) ज्ञानके ही अधीन होनेके कारण, सुखादिकी तरह ही ज्ञान अत्यन्त प्रसिद्ध है, यह मान लेना चाहिये ।

तथा ज्ञानको जाननेके लिये जिज्ञासा नहीं होती इसलिये भी (यह मान लेना चाहिये कि ज्ञान प्रत्यक्ष है) यदि ज्ञान अप्रत्यक्ष होता, तो अन्य ज्ञेय वस्तुओंकी तरह उसको भी जाननेके लिये इच्छा की जाती, अर्थात् जैसे ज्ञाता (पुरुष) घटादिरूप ज्ञेय पदार्थोंका ज्ञानके द्वारा अनुभव करना चाहता है, उसी तरह उस ज्ञानको भी अन्य ज्ञानके द्वारा जाननेकी इच्छा करता, परन्तु यह बात नहीं है ।

सुतरा ज्ञान अत्यन्त प्रत्यक्ष है और इसीलिये ज्ञाता भी अत्यन्त ही प्रत्यक्ष है । अतः ज्ञानके लिये प्रयत्न कर्तव्य नहीं है, किन्तु अनात्मबुद्धिकी निवृत्तिके लिये ही कर्तव्य है, इसीलिये ज्ञाननिष्ठा सुसंपाद्य है ॥ ५० ॥

सा इयं ज्ञानस्य परा निष्ठा उच्यते कथं कार्या इति—

यह ज्ञानकी परा निष्ठा किस प्रकार करनी चाहिये ? सो कहते हैं—

बुद्ध्या विशुद्धया युक्तो धृत्यात्मानं नियम्य च ।

शब्दादीन्विषयांस्त्यक्त्वा रागद्वेषौ व्युदस्य च ॥५१ ॥

बुद्धया अच्यवसायात्मिकया विशुद्धया मायारहितया युक्तः संपन्नो धृत्या धैर्येण आत्मानं कार्यकरणसंघातं नियम्य च नियमनं कृत्वा वशीकृत्य शब्दादीन् शब्द आदिः येषां ते शब्दादयः तान् विषयान् त्यक्त्वा । सामर्थ्यात् शरीरस्थितिमात्रान् केवलान् मुक्त्वा ततः

विशुद्ध—कपटरहित निश्चयात्मिका बुद्धिसे संपन्न पुरुष, धैर्यसे कार्य-करणके संघातरूप आत्माको (शरीरको) संयम करके—वशमें करके, शब्दादि विषयोंको, अर्थात् शब्द जिनका आदि है ऐसे सभी विषयोंको छोड़कर, प्रकरणके अनुसार यहाँ यह अभिप्राय है, कि केवल शरीर-स्थितिमात्रके लिये जिन विषयोंकी आवश्यकता

अधिकान् सुखार्थान् त्यक्त्वा इत्यर्थः । शरीर-
स्थित्यर्थत्वेन प्राप्तेषु च रागद्वेषौ व्युदस्य च
परित्यज्य ॥ ५१ ॥

है, उनसे अतिरिक्त सुखभोगके लिये जो अधिक
विषय हैं, उन सबको छोड़कर तथा शरीरस्थितिके
निमित्त प्राप्त हुए विषयोंमें भी, राग-द्वेषका अभाव
करके—त्याग करके ॥ ५१ ॥

ततः—

उसके बाद—

विविक्तसेवी लब्धाशी यतवाक्कायमानसः ।

ध्यानयोगपरो नित्यं वैराग्यं समुपाश्रितः ॥ ५२ ॥

विविक्तसेवी अरण्यनदीपुलिनगिरिगुहादीन्
विविक्तान् देशान् सेवितुं शीलम् अस्य इति
विविक्तसेवी । लब्धाशी लब्धवशनशीलः ।
विविक्तसेवालब्धवशनयोः निद्रादिदोषनिवर्त-
कत्वेन चित्तप्रसादहेतुत्वाद् ग्रहणम् ।

विविक्त देशका सेवन करनेवाला—अर्थात् वन,
नदी-तीर, पहाड़की गुफा आदि एकान्त देशका
सेवन करना ही जिसका स्वभाव है ऐसा, और
हलका आहार करनेवाला होकर, 'एकान्त-सेवन'
और 'हलका भोजन' यह दोनों निद्रादि दोषोंके
निवर्तक होनेसे चित्तकी स्वच्छतामें हेतु हैं, इसलिये
इनका ग्रहण किया गया है ।

यतवाक्कायमानसो वाक् च कायः च मानसं
च यतानि संयतानि यस्य ज्ञाननिष्ठस्य स
ज्ञाननिष्ठो यतिः यतवाक्कायमानसः स्यात् ।
एवम् उपरतसर्वकरणः सन्,

तथा मन, वाणी और शरीरको वशमें करनेवाला
होकर, अर्थात् जिस ज्ञाननिष्ठ यतिके काया, मन और
वाणी तीनो जीते हुए होते हैं वह 'यतवाक्कायमानस'
होता है—इस प्रकार सब इन्द्रियोंको कर्मोंसे उपराम
करके,

ध्यानयोगपरो ध्यानम् आत्मस्वरूपचिन्तनं
योगो आत्मविषये एव एकाग्रीकरणं तौ
ध्यानयोगौ परत्वेन कर्तव्यौ यस्य स ध्यान-
योगपरः । नित्यं नित्यग्रहणं मन्त्रजपाद्यन्य-
कर्तव्याभावप्रदर्शनार्थम् ।

तथा नित्य ध्यानयोगके परायण रहता हुआ,
आत्मस्वरूप चिन्तनका नाम ध्यान है और आत्ममें
चित्तको एकाग्र करनेका नाम योग है, यह दोनों
प्रधानरूपसे जिसके कर्तव्य हों, उसका नाम
ध्यानयोगपरायण है, उसके साथ नित्य पदका
ग्रहण मन्त्र-जप आदि अन्य कर्तव्योंका अभाव
दिखानेके लिये किया गया है ।

वैराग्यं विरागभावो दृष्टादृष्टेषु विषयेषु
वैतृष्यं समुपाश्रितः सम्यग् उपाश्रितो नित्यम्
एव इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

तथा इस लोक और परलोकके भोगोंमें तृष्णाका
अभावरूप जो वैराग्य है, उसके आश्रित होकर
अर्थात् सदा वैराग्यसम्पन्न होकर ॥ ५२ ॥

किं च—

तथा—

अहंकारं बलं दर्पं कामं क्रोधं परिग्रहम् ।

विमुच्य निर्ममः शान्तो ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ ५३ ॥

अहंकारम् अहंकरणम् अहंकारो देहेन्द्रियादिषु तम्, बलं सामर्थ्यं कामरागादियुक्तं न इतरत् शरीरादिसामर्थ्यं स्वाभाविकत्वेन त्यागस्य अशक्यत्वात् । दर्पो नाम हर्षानन्तर-भावी धर्मातिक्रमहेतुः 'हृष्टो हृष्यति हसो धर्ममतिक्रामति' इति स्मरणात् तं च ।

कामम् इच्छां क्रोधं द्वेषं परिग्रहम् इन्द्रियमनो-गतदोषपरित्यागे अपि शरीरधारणप्रसङ्गेन धर्मानुष्ठाननिमित्तेन वा बाह्यः परिग्रहः प्राप्तः तं च विमुच्य परित्यज्य,

परमहंसपरिव्राजको भूत्वा, देहजीवनमात्रे अपि निर्गतममभावो निर्ममः अत एव शान्त उपरतः । यः संहतायासो यतिः ज्ञाननिष्ठो ब्रह्मभूयाय ब्रह्मभवनाय कल्पते समर्थो भवति ॥ ५३ ॥

अहंकार, बल और दर्पको छोड़कर—शरीर-इन्द्रियादिमें अहंभाव करनेका नाम 'अहंकार' है । कामना और आसक्तिसे युक्त जो सामर्थ्य है उसका नाम 'बल' है, यहाँ शरीरादिकी साधारण सामर्थ्यका नाम बल नहीं है, क्योंकि वह स्वाभाविक है इसलिये उसका त्याग अशक्य है, हर्षके साथ होनेवाला और धर्म-उल्लङ्घनका कारण जो गर्व है उसका नाम 'दर्प' है, क्योंकि स्थितिमें कहा है कि 'हर्षयुक्त पुरुष दर्प करता है, दर्प करनेवाला धर्मका उल्लङ्घन किया करता है' इत्यादि ।

तथा इच्छाका नाम काम है, द्वेषका नाम क्रोध है, इनका और परिग्रहका भी त्याग करके अर्थात् इन्द्रिय और मनमें रहनेवाले दोषोंका त्याग करनेके पश्चात् भी, शरीर-धारणके प्रसंगसे या धर्मानुष्ठानके निमित्तसे, जो बाह्य संग्रहकी प्राप्ति होती है उसका भी परित्याग करके,

तथा परमहंस परिव्राजक (संन्यासी) होकर, एवं देहजीवनमात्रमें भी ममतारहित और इसीलिये जो शान्त—उपरतियुक्त है, ऐसा जो सब परिश्रमोंसे रहित ज्ञाननिष्ठ यति है, वह ब्रह्मरूप होनेके योग्य होता है ॥ ५३ ॥

—ॐ नमो भगवते वासुदेवाय—

अनेन क्रमेण—

इस क्रमसे—

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम् ॥ ५४ ॥

ब्रह्मभूतो ब्रह्मप्राप्तः प्रसन्नात्मा लब्धाध्यात्म-प्रसादो न शोचति किञ्चिद् अर्थवैकल्यम् आत्मनो वैगुण्यं च उद्दिश्य न शोचति न संतप्यते न काङ्क्षति ।

ब्रह्मभूतस्य अयं स्वभावः अनुद्यते न शोचति न काङ्क्षति इति ।

ब्रह्मको प्राप्त हुआ, प्रसन्नात्मा अर्थात् जिसको अध्यात्मप्रसाद लाभ हो चुका है ऐसा पुरुष, न शोक करता है और न आकाङ्क्षा ही करता है । अर्थात् न तो किसी पदार्थकी हानिके, या निज-सम्बन्धी विगुणताके उद्देश्यसे सन्ताप करता है और न किसी वस्तुको चाहता ही है ।

'न शोचति न काङ्क्षति' इस कथनसे ब्रह्मभूत पुरुषके स्वभावका अनुवादमात्र किया गया है ।

न हि अप्राप्तविषयाक्लान्ना ब्रह्मविद्
उपपद्यते । न हृष्यति इति वा पाठः ।

समः सर्वेषु भूतेषु आत्मौपम्येन सर्वेषु भूतेषु
सुखं दुःखं वा समम् एव पश्यति इत्यर्थो न
आत्मसमदर्शनम् इह तस्य वक्ष्यमाणत्वात्
'भक्त्या मामभिजानाति' इति ।

एवंभूतो ज्ञाननिष्ठो मद्भक्तिं मयि परमेश्वरे
भक्तिं भजनं पराम् उत्तमां ज्ञानलक्षणां चतुर्थी
बभूव 'चतुर्विधा भजन्ते माम्' इति उक्तम् ॥५४॥

क्योंकि ब्रह्मवेत्तामें अप्राप्त विषयोंकी आकाङ्क्षा
बन ही नहीं सकती । अथवा 'न क्लान्नाति' की जगह
'न हृष्यति' ऐसा पाठ समझना चाहिये ।

तथा जो सब भूतोंमें सम है, अर्थात् अपने
सदृश सब भूतोंमें सुख और दुःखको जो समान
देखता है । इस वाक्यमें आत्माको समभावसे देखना
नहीं कहा है, क्योंकि वह तो 'भक्त्या मामभि-
जानाति' इस पदसे आगे कहा जायगा ।

ऐसा ज्ञाननिष्ठ पुरुष, मुझ परमेश्वरकी
भजनरूप परा भक्तिको पाता है, अर्थात् 'चतुर्विधा
भजन्ते माम्' इसमें जो चतुर्थ भक्ति कही गयी है
उसको पाता है ॥ ५४ ॥

ततो ज्ञानलक्षणया—

उसके बाद उस ज्ञानलक्षणया—

भक्त्या मामभिजानाति यावान्यश्चास्मि तत्त्वतः ।

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम् ॥ ५५ ॥

भक्त्या माम् अभिजानाति यावान् अहम् उपाधि-
कृतविस्तरभेदो यः च अहं विध्वन्सर्वो-
पाधिभेद उत्तमपुरुष आकाशकल्पः तं माम्
अद्वैतं चैतन्यमात्रैकरसम् अजम् अजरम् अमरम्
अभयम् अनिधनं तत्त्वतः अभिजानाति ।

ततो माम् एवं तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तर
माम् एव ।

न अत्र ज्ञानानन्तरप्रवेशक्रिये भिन्ने
विवक्षिते ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम् इति, किं
तर्हि, फलान्तराभावज्ञानमात्रम् एव, 'क्षेत्रज्ञं
चापि मां विद्धि' इति उक्तत्वात् ।

ननु विरुद्धम् इदम् उक्तं ज्ञानस्य या परा
निष्ठा तथा माम् अभिजानाति इति । कथं
विरुद्धम् इति चेद् उच्यते, यदा एव यस्मिन्

भक्तिसे, मैं जितना हूँ और जो हूँ, उसको तत्त्वसे
जान लेता है । अभिप्राय यह है कि मैं जितना
हूँ, यानी उपाधिकृत विस्तारभेदमे जितना हूँ और
जो हूँ, यानी वास्तवमे समस्त उपाधिभेदसे रहित,
उत्तमपुरुष और आकाशकी तरह (व्याप्त) जो
मैं हूँ, उस अद्वैत, अजर, अमर, अभय और
निधनरहित मुझको तत्त्वसे जान लेता है ।

फिर मुझे इस तरह तत्त्वसे जानकर तत्काल
मुझमें ही प्रवेश कर जाता है ।

यहाँ 'ज्ञात्वा' 'विशते तदनन्तरम्' इस कथनसे
ज्ञान और उसके अनन्तर प्रवेशक्रिया, यह दोनों भिन्न-
भिन्न विवक्षित नहीं हैं । तो क्या है ? फलान्तरके
अभावका ज्ञानमात्र ही विवक्षित है । क्योंकि
'क्षेत्रज्ञ भी तू मुझे ही समझ' ऐसे कहा गया है ।

५०—यह कहना विरुद्ध है कि ज्ञानकी जो
परा निष्ठा है उससे मुझे जानता है । यदि कही
कि विरुद्ध कैसे है तो बतलाते हैं, जब ज्ञाताको

विषये ज्ञानम् उत्पद्यते ज्ञातुः तदा एव तं विषयम् अभिजानाति ज्ञाता इति न ज्ञाननिष्ठां ज्ञाना-
वृत्तिलक्षणाम् अपेक्षते इति । ततः च ज्ञानेन
न अभिजानाति ज्ञानावृत्त्या तु ज्ञाननिष्ठया
अभिजानाति इति ।

न एष दोषो ज्ञानस्य स्वात्मोत्पत्तिपरिपाक-
हेतुयुक्तस्य प्रतिपक्षविहीनस्य यद् आत्मानुभव-
निश्चयावसानत्वं तस्य निष्ठाशब्दाभिलापात् ।

शास्त्राचार्योपदेशेन ज्ञानोत्पत्तिपरिपाकहेतुं
सहकारिकारणं बुद्धिविशुद्ध्यादि अमानित्वादि
च अपेक्ष्य जनितस्य क्षेत्रज्ञपरमात्मैकत्व-
ज्ञानस्य कर्त्रादिकारकभेदबुद्धिनिबन्धन-
सर्वकर्ममन्याससहितस्य स्वात्मानुभवनिश्चय-
रूपेण यद् अवस्थानं सा परा ज्ञाननिष्ठा
इति उच्यते ।

सा इयं ज्ञाननिष्ठा आर्तादिभक्तित्रयापेक्षया
परा चतुर्थी भक्तिः इति उक्ता । तथा परया
भक्त्या भगवन्तं तत्त्वतः अभिजानाति ।
यदनन्तरम् एव ईश्वरक्षेत्रज्ञभेदबुद्धिः अशेषतो
निवर्तते । अतो ज्ञाननिष्ठालक्षणया भक्त्या
माम् अभिजानाति इति वचनं न विरुध्यते ।

अत्र च सर्वं निवृत्तिविधायि शास्त्रं वेदान्ते-
तिहासपुराणस्मृतिलक्षणम् अर्थवद् भवति ।

‘विदित्वा व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति’ (बृह ० उ०
३।५।१) ‘तस्मान्न्यासमेषां तपसामतिरिक्त्वाहुः’
(ना० उ० २।७९) ‘न्यास एवात्यरेचयत्’ (ना०
उ० २।७८) इति संन्यासः कर्मणां न्यासो

जिस विषयका ज्ञान होता है, वह उसी समय उस
विषयको जान लेता है, ज्ञानकी बारम्बार आवृत्ति
करनारूप ज्ञाननिष्ठाकी अपेक्षा नहीं करता ।
इसलिये ‘वह (ज्ञेय पदार्थको) ज्ञानसे नहीं जानता,
ज्ञानावृत्तिरूप ज्ञाननिष्ठसे जानता है’ यह कहना
विरुद्ध है ।

उ०—यह दोष नहीं है, क्योंकि अपनी उत्पत्ति
और परिपाकके हेतुओंसे युक्त, एवं विरोधरहित
ज्ञानका जो अपने स्वरूपानुभवमें निश्चयरूपसे
पर्यवसान—स्थित हो जाना है, उसीको निष्ठा
शब्दसे कहा गया है ।

अभिप्राय यह, कि ज्ञानकी उत्पत्ति और परिपाकके
हेतु, जो विशुद्ध-बुद्धि आदि और अमानित्वादि
सहकारी कारण हैं, उनकी सहायतासे, शास्त्र और
आचार्यके उपदेशसे उत्पन्न हुआ, जो ‘मै कर्ता हूँ,
मेरा यह कर्म है’ इत्यादि कारकभेदबुद्धिजनित
समस्त कर्मके सत्याससहित क्षेत्रज्ञ और ईश्वरकी
एकताका ज्ञान है, उसका जो अपने स्वरूपके
अनुभवमें निश्चयरूपसे स्थित रहना है, उसे ‘परा
ज्ञान-निष्ठा’ कहते हैं ।

वही यह ज्ञाननिष्ठा ‘आर्त’ आदि तीन भक्तियोंकी
अपेक्षासे चतुर्थ परा भक्ति कही गयी है । उस (ज्ञान-
निष्ठा रूप) परा भक्तिसे भगवान्को तत्त्वसे जानता
है जिससे उसी समय ईश्वर और क्षेत्रज्ञविषयक
भेदबुद्धि पूर्णरूपसे निवृत्त हो जाती है । इसलिये
ज्ञाननिष्ठारूप भक्तिसे मुझे जानता है यह कहना
विरुद्ध नहीं होता ।

ऐसा मान लेनेसे वेदान्त, इतिहास, पुराण और
स्मृतिरूप समस्त निवृत्तिविधायक शास्त्र, सार्धक हो
जाते हैं अर्थात् उन सबका अभिप्राय सिद्ध हो जाता है ।

‘आत्माको जानकर (तीनों तरहकी एषणाओंसे)
विरक्त होकर फिर भिक्षाचरण करते हैं’,
‘पुरुषार्थका अन्तरंग साधन होनेके कारण
संन्यास ही इन सब तपोंमें अधिक कहा गया है’,
‘अकेला संन्यास ही उन सबको उल्लंघन कर
जाता है’, कर्मोंके त्यागका नाम संन्यास है’

'वेदानिमं च लोकमसुं च परित्यज्य' (आप० च० १ । २३ । १३) 'त्यज धर्ममधर्मं च' (महा० शां० ३२९ । ४०) इत्यादि । इह च दर्शितानि वाक्यानि ।

न च तेषां वाक्यानाम् आनर्थक्यं युक्तम् ।

न च अर्थवादत्वं स्वप्रकरणस्यत्वात् ।

प्रत्यगात्मविक्रियस्वरूपनिष्ठत्वात् च मोक्षस्य । न हि पूर्वसमुद्रं जिगमिषोः प्राति-लोम्येन प्रत्यक्समुद्रं जिगमिषुणा समान-मार्गत्वं संभवति ।

प्रत्यगात्मविषयप्रत्ययसंतानकरणाभिनिवेशः च ज्ञाननिष्ठा । सा च प्रत्यक्समुद्रगमनवत् कर्मणा सहभावित्वेन विरुध्यते ।

पर्वतसर्षपयोः इव अन्तरवान् विरोधः प्रमाणविदां निश्चितः । तस्मात् सर्वकर्मसंन्यासेन एव ज्ञाननिष्ठा कार्या इति सिद्धम् ॥ ५५ ॥

स्वकर्मणा भगवतः अभ्यर्चनभक्तियोगस्य सिद्धिप्राप्तिः फलं ज्ञाननिष्ठायोग्यता । यन्निमित्ता ज्ञाननिष्ठा मोक्षफलावसाना स भगवद्भक्तियोगः अधुना स्तूयते शास्त्रार्थोपसंहारप्रकरणे शास्त्रार्थनिश्चयदाढ्याय—

सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्वाणो मद्दृषपाश्रयः ।

मत्प्रसादाद्वाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम् ॥ ५६ ॥

सर्वकर्माणि प्रतिषिद्धानि अपि सदा कुर्वाणः अनुतिष्ठन् मद्ब्यपाश्रयः अहं वासुदेव ईश्वरो

'वेदोंको तथा इस लोक और परलोकको परित्याग करके' 'धर्म-अधर्मको छोड़' इत्यादि शास्त्रवाक्य हैं । तथा यहाँ भी (संन्यासपरक) बहुत-से वचन दिखाये गये हैं ।

उन सब वचनोंको व्यर्थ मानना उचित नहीं और अर्थवादात्मक मानना भी ठीक नहीं; क्योंकि वे अपने प्रकरणमें स्थित हैं ।

इसके सिवा अन्तरात्माके अतिक्रियस्वरूपमें निश्चयरूपसे स्थित हो जाना ही मोक्ष है । इसलिये भी (पूर्वोक्त बात ही सिद्ध होती है) । क्योंकि पूर्वसमुद्रपर जानेकी इच्छावालेका उसके प्रतिकूल पश्चिमसमुद्रपर जानेकी इच्छावालेके साथ, समान मार्ग नहीं हो सकता ।

अन्तरात्मविषयक प्रतीतिकी निरन्तरता रखनेके आग्रहका नाम 'ज्ञाननिष्ठा' है । उसका कर्मके साथ रहना (पूर्वकी ओर जानेकी इच्छावालेके लिये) पश्चिमसमुद्रकी ओर जानेकी मार्गकी भौति, विरुद्ध है ।

प्रमाणवेत्ताओंने उनका पर्वत और राईके समान भेद निश्चित किया है । सुतरा यह सिद्ध हुआ कि सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकही ज्ञाननिष्ठा करनी चाहिये ॥ ५५ ॥

अपने कर्मोंद्वारा भगवान्की पूजा करनारूप भक्ति-योगकी सिद्धि, अर्थात् फल, ज्ञाननिष्ठाकी योग्यता है । जिस (भक्ति-योग) से होनेवाली ज्ञाननिष्ठा, अन्तमें मोक्षरूप फल देनेवाली होती है, उस भगवद्भक्ति-योगकी अब शास्त्रामिप्रायके उपसंहार-प्रकरणमें, शास्त्र-अभिप्रायके निश्चयको दृढ़ करनेके लिये स्तुति की जाती है—

सदा सब कर्मोंको करनेवाला अर्थात् निषिद्ध कर्मोंको भी करनेवाला जो मद्दृषपाश्रय भक्त है—जिसका

व्यपाश्रयो यस्य स मह्यव्यपाश्रयो मय्यर्पित-
सर्वात्मभाव इत्यर्थः । सः अपि मत्प्रसादाद्
मम ईश्वरस्य प्रसादाद् अवानोति शाश्वतं नित्यं
वैष्णवं पदम अव्ययम् ॥ ५६ ॥

मैं वासुदेव ही पूर्ण आश्रय हूँ, ऐसा मुझे ही अपना
सब कुछ अर्पण कर देनेवाला जो भक्त है, वह भी
मुझ ईश्वरके अनुग्रहसे, विष्णुके शाश्वत—नित्य—
अविनाशी पदको प्राप्त कर लेता है ॥ ५६ ॥

यस्माद् एवं तस्मात्—

जब कि यह बात है इसलिये—

चेतसा सर्वकर्मणि मयि संन्यस्य मत्परः ।

बुद्धियोगमुपाश्रित्य मच्चित्तः सततं भव ॥ ५७ ॥

चेतसा विवेकबुद्ध्या सर्वकर्मणि दृष्टादृष्टार्थानि
मयि ईश्वरे संन्यस्य 'यत्करोषि यदश्नासि'
इति उक्तन्यायेन मत्परः अहं वासुदेवः परो
यस्य तव स त्वं मत्परः सन् बुद्धियोगं मयि
समाहितबुद्धित्वं बुद्धियोगः तं बुद्धियोगम्
उपाश्रित्य आश्रयः अनन्यशरणत्वं मच्चित्तो मयि
एव चित्तं यस्य तव स त्वं मच्चित्तः सतत
सर्वदा भव ॥ ५७ ॥

तू दृष्ट और अदृष्ट फलवाले समस्त कर्मोंको
विवेक-बुद्धिसे अर्थात् 'यत्करोषि यदश्नासि' इस
श्लोकमें बतलाये हुए भावसे, मुझ ईश्वरमें समर्पण
करके, तथा मेरे परायण होकर, अर्थात् मैं वासुदेव ही
जिसका पर (परमगति) हूँ, ऐसा होकर, मुझमें
बुद्धिको स्थिर करनारूप बुद्धि-योगका आश्रय
लेकर—बुद्धियोगके अनन्यशरण होकर, निरन्तर
मुझमें चित्तवाला हो, अर्थात् जिसका निरन्तर मुझमें
ही चित्त रहे, ऐसा हो ॥ ५७ ॥

मच्चित्तः सर्वदुर्गाणि मत्प्रसादात्तरिष्यसि ।

अथ चेत्त्वमहंकारान्न श्रोष्यसि विनङ्क्ष्यसि ॥ ५८ ॥

मच्चित्तः सर्वदुर्गाणि सर्वाणि दुस्तराणि संसार-
हेतुजातानि मत्प्रसादात् तरिष्यसि अतिक्रमिष्यसि ।
अप चेद् यदि त्वं महुक्तम् अहंकारात् पण्डितः
अहम् इति न श्रोष्यसि न ग्रहीष्यसि ततः त्वं
विनङ्क्ष्यसि विनाशं गमिष्यसि ॥ ५८ ॥

मुझमें चित्तवाला होकर तू समस्त कठिनाइयों-
को अर्थात् जन्म-मरणरूप संसारके समस्त कारणों-
को मेरे अनुग्रहसे तर जायगा—सबसे पार हो
जायगा । परन्तु यदि तू मेरे कहे हुए बचनोंको
अहंकारसे 'मैं पण्डित हूँ' ऐसा समझकर, नहीं
सुनेगा,—ग्रहण नहीं करेगा, तो नष्ट हो जायगा—
नाशको प्राप्त हो जायगा ॥ ५८ ॥

इदं च त्वया न मन्तव्यं स्वतन्त्रः अहं
किमर्थं परोक्तं करिष्यामि इति—

तुझे यह भी नहीं समझना चाहिये, कि मैं
स्वतन्त्र हूँ, दूसरेका कहना क्यों करूँ ?—

यदहंकारमाश्रित्य न योत्स्य इति मन्यसे ।

मिथ्यैष व्यवसायस्ते प्रकृतिस्त्वां नियोक्ष्यति ॥ ५६ ॥

यत् च एतत् त्वम् अहंकारम् आश्रित्य न योत्स्ये
इति न युद्धं करिष्यामि इति मन्यसे चिन्तयसि
निश्चयं करोषि मिथ्या एष व्यवसायो निश्चयः ते तव
यस्मात् प्रकृतिः क्षत्रम्भावः त्वा नियोक्ष्यति ॥५९॥

जो त् अहंकारका आश्रय लेकर यह मान रहा
है—ऐसा निश्चय कर रहा है कि मैं युद्ध नहीं करूँगा
सो यह तेरा निश्चय मिथ्या है, क्योंकि तेरी प्रकृति—
तेरा क्षत्रिय-स्वभाव तुझे युद्धमें नियुक्त कर देगा ॥५९॥

यस्मात् च—

क्योकि—

स्वभावजेन कौन्तेय निबद्धः स्वेन कर्मणा ।

कर्तुं नेच्छसि यन्मोहात्करिष्यस्यवशोऽपि तत् ॥ ६० ॥

स्वभावजेन शौर्यादिना यथाक्तेन कौन्तेय
निबद्धो निश्चयेन बद्धः स्वेन आत्मीयेन कर्मणा
कर्तुं न इच्छसि यत् कर्म मोहाद् अविवेकतः
करिष्यसि अवशः अपि परवश एव तत्
कर्म ॥ ६० ॥

हे कौन्तेय ! तू उपर्युक्त शूरवीरता आदि
अपने स्वाभाविक कर्मोंद्वारा निबद्ध हुआ—
दृढतासे बँधा हुआ है, इसलिये जो कर्म तू
मोहमे—अविवेकके कारण नहीं करना चाहता है,
वही कर्म विवश होकर करेगा ॥ ६० ॥

यस्मात्—

क्योकि—

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥ ६१ ॥

ईश्वरः ईशानशीलो नारायणः सर्वभूतानां
सर्वप्राणिनां हृद्देशे हृदयदेशे अर्जुन शुक्लान्त-
रात्मस्वभावो विशुद्धान्तःकरण इति ।
'अहश्च कृष्णमहरर्जुनं च' (ऋ०सं० ६ । ९ । १)
इति दर्शनात् । तिष्ठति स्थितिं लभते ।

स कथं तिष्ठति इति आह—

भ्रामयन् भ्रमणं कारयन् सर्वभूतानि यन्त्रा-
रूढानि यन्त्राणि आरूढानि अधिष्ठितानि इव

हे अर्जुन ! ईश्वर अर्थात् सबका शासन करनेवाला
नारायण समस्त प्राणियोंके हृदयदेशमें स्थित है । जो
शुक्ल-खण्ड-शुद्ध अन्तरात्मा-स्वभाववाला हो अर्थात्
पवित्र अन्तःकरणयुक्त हो उसका नाम अर्जुन है,
क्योकि 'अहश्च कृष्णमहरर्जुनं च' इस कथनमें
अर्जुन-शब्द शुद्धताका वाचक देखा गया है ।

वह (ईश्वर) कैसे स्थित है ? सो कहते हैं—

समस्त प्राणियोंको, यन्त्रपर आरूढ़ हुई—चढ़ी
हुई कठपुतलियोंकी भाँति, भ्रामता हुआ—भ्रमण कराता

इति इवशब्दः अत्र द्रष्टव्यः । यथा दारुकृत-
पुरुषादीनि यन्त्रारूढानि मायया छानना
भ्रामयन् तिष्ठति इति संबन्धः ॥ ६१ ॥

हुआ स्थित है । यहाँ इव (भौति) शब्द अधिक समझना
चाहिये, अर्थात् जैसे यन्त्रपर आरूढ़ कठपुतली
आदिको (गिलाड़ी) मायासे भ्रमाता हुआ स्थित
रहता है, उसी तरह ईश्वर सबके हृदयमें स्थित
है, इस प्रकार इसका सम्बन्ध है ॥ ६१ ॥

तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत ।

तत्प्रसादात्परां शान्तिं स्थानं प्राप्स्यसि शाश्वतम् ॥ ६२ ॥

तम् एव ईश्वरं शरणम् आश्रयं संसारार्तिहरणार्थं
गच्छ आश्रय सर्वभावेन सर्वात्मना हे भारत
ततः तत्प्रसादाद् ईश्वरानुग्रहात् परा प्रकृष्टां
शान्तिं पराम् उपरति स्थानं च मम विष्णोः
परमं पदम् अवाप्स्यसि शाश्वत नित्यम् ॥ ६२ ॥

हे भारत ! तू सर्वभावेसे उस ईश्वरकी ही
शरणमें जा अर्थात् संसारके समस्त क्लेशोंका नाश
करनेके लिये मन, वाणी और शरीरद्वारा सब प्रकारसे
उस ईश्वरका ही आश्रय ग्रहण कर । फिर उस
ईश्वरके अनुग्रहसे परम—उत्तम शान्तिको, अर्थात्
उपरतिको और शाश्वत स्थानको अर्थात् मुझ
विष्णुके परम नित्यधामको प्राप्त करेगा ॥ ६२ ॥

इति ते ज्ञानमाख्यातं गुह्याद्गुह्यतरं मया ।

विमृश्यैतदशेषेण यथेच्छसि तथा कुरु ॥ ६३ ॥

इति एतत् ते तुभ्यं ज्ञानम् आख्यात कथितं
गुह्याद् गोप्याद् गुह्यतरम् अतिशयेन गुह्यं रहस्यम्
इत्यर्थो मया सर्वज्ञेन ईश्वरेण विमृश्य विमर्शनम्
आलोचनं कृत्वा एतद् यथोक्तं शास्त्रम्
अशेषेण समस्तं यथोक्तं च अर्थजातं यथा
इच्छसि तथा कुरु ॥ ६३ ॥

मुझ सर्वज्ञ ईश्वरने तुझसे यह गुह्यसे भी गुह्य
अत्यन्त गोपनीय— रहस्ययुक्त ज्ञान कहा है । इस
उपर्युक्त शास्त्रको, अर्थात् ऊपर कहे हुए समस्त
अर्थको पूर्णरूपसे विचारकर—इसके विषयमें भली-
प्रकार आलोचना करके, तेरी जैसी इच्छा हो वैसे
ही कर ॥ ६३ ॥

भूयः अपि मया उच्यमानं शृणु—

। फिर भी मैं जो कुछ कहता हूँ सो सुन—

सर्वगुह्यतमं भूयः शृणु मे परमं वचः ।

इष्टोऽसि मे दृढमिति ततो वक्ष्यामि ते हितम् ॥ ६४ ॥

सर्वगुह्यतमं सर्वगुह्येभ्यः अत्यन्तरहस्यम् उक्तम्
अपि असकृद् भूयः पुनः शृणु मे मम परमं
प्रकृष्टं वचो वाक्यम् ।

सर्व गुह्योमें अत्यन्त गुह्य—रहस्ययुक्त मेरे
परम उत्तम वचन तू फिर भी सुन; अर्थात् जो
वचन मैंने पहले अनेक बार कहे हैं उनको
तू फिरसे सुन ।

न भयाद् न अपि अर्थकारणाद् वा वक्ष्यामि
किं तर्हि इष्ट. प्रियः असि मे मम दृढम् अव्यभि-
चारेण इति कृत्वा तत. तेन कारणेन वक्ष्यामि
कथयिष्यामि ते हित परं ज्ञानप्राप्तिसाधनम् ।
तद् हि सर्वहितानां हिततमम् ॥ ६४ ॥

मैं (जो कुछ कहूँगा वह) भयसे अपना स्वार्थके
लिये नहीं कहूँगा; किन्तु तू मेरा दृढ ऐकान्तिक
प्रिय है, यह समझकर—केवल इसी कारणसे, तेरे
हितकी बात अर्थात् परम ज्ञानप्राप्तिका साधन
कहूँगा । क्योंकि यही साधन सब हितोंमें उत्तम
हित है ॥ ६४ ॥

किं तद् इति आह—

। वे वचन कौन-से हैं ? सो कहते हैं—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥ ६५ ॥

मन्मना भव मद्भक्तो भव मद्भक्तो भव मद्भजनो
भव मद्याजी मद्यजनशीलो भव मां नमस्कुरु
नमस्कारम् अपि मम एव कुरु ।

तू मुझमें मनवाला अर्थात् मुझमें चित्तवाला हो,
मेरा भक्त अर्थात् मेरा ही भजन करनेवाला हो
और मेरा ही पूजन करनेवाला हो, तथा मुझे ही
नमस्कार कर, अर्थात् नमस्कार भी मुझे ही किया कर ।

तत्र एवं वर्तमानो वासुदेवे एव सर्वसर्मापित-
साध्यसाधनप्रयोजनो माम् एव एष्यसि आग-
मिष्यसि । सत्यं ते त्वं प्रतिजाने सत्यां प्रतिज्ञां
करोमि एतस्मिन् वस्तुनि इत्यर्थः । यतः प्रियः
असि मे ।

इस प्रकार करता हुआ, अर्थात् मुझ वासुदेवमें
ही (अपने) समस्त साध्य, साधन और प्रयोजनको
समर्पण करके, तू मुझे ही प्राप्त होगा । इस विषयमें
मैं तुझसे सत्य प्रतिज्ञा करता हूँ, क्योंकि तू मेरा
प्रिय है ।

एवं भगवतः सत्यप्रतिज्ञत्वं बुद्ध्वा
भगवद्भक्तेः अवश्यं भाविमोक्षफलम् अवधार्य
भगवच्छरणैकपरायणो भवेद् इति वाक्यार्थः ६५

कहनेका अभिप्राय यह है कि इस प्रकार
भगवान्को सत्यप्रतिज्ञा जानकर, तथा भगवान्की
भक्तिका फल निःसन्देह—ऐकान्तिक मोक्ष है—यह
समझकर, मनुष्यको केवल एकमात्र भगवान्की
शरणमें ही तत्पर हो जाना चाहिये ॥ ६५ ॥

कर्मयोगनिष्ठायाः परमरहस्यम् ईश्वरशरणताम्
उपसंहृत्य अथ इदानीं कर्मयोगनिष्ठाफलं
सम्यग्दर्शनं सर्ववेदान्तविहितं वक्तव्यम् इति
आह—

कर्मयोगनिष्ठाके परम रहस्य ईश्वरशरणागतिका
उपसंहार करके, उसके पश्चात् अब कर्मयोगनिष्ठा-
का फलस्वरूप, समस्त वेदान्तोंमें कहा हुआ यथार्थ
ज्ञान कहना है, इसलिये (भगवान्) बोले—

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज ।

अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ॥ ६६ ॥

सर्वधर्मान् सर्वे च ते धर्माः च सर्वधर्माः
तान् । धर्मशब्देन अत्र अधर्मः अपि गृह्यते
नैष्कर्म्यस्य विवक्षितत्वात् 'नाविरतो दुश्चरितात्'
(क० उ० १।२।२४) 'त्यत्र धर्ममधर्मं च' (महा०
शान्ति० ३२९।४०) इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः ।

सर्वधर्मान् परित्यज्य संन्यस्य सर्वकर्माणि
इति एतत् । माम् एकं सर्वात्मानं समं सर्वभूतस्थम्
ईश्वरम् अच्युतं गर्भजन्मजरामरणविवर्जितम्
अहम् एव इति एवम् एकं शरणं व्रज न मनः
अन्यद् अस्ति इति अवधारय इत्यर्थः ।

अहं त्वा त्वाम् एवं निश्चितबुद्धिं सर्वपापेभ्यः
सर्वधर्माधर्मबन्धनरूपेभ्यो मोक्षयिष्यामि म्यान्म-
भावप्रकाशीकरणेन । उक्तं च—'नाशयाभ्यात्म-
भावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता' इति अतो मा
शुचः शोकं मा कार्षीः इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

समस्त धर्मोको, अर्थात् जितने भी धर्म हैं उन
सबको, यहाँ नैष्कर्म्य (कर्माभाव) का प्रतिपादन
करना है इसलिये 'धर्म' शब्दसे अधर्मका भी ग्रहण
किया जाता है । 'जो बुरे चरित्रोंसे विरक्त नहीं
हुआ' 'धर्म और अधर्म दोनोंको छोड़' इत्यादि
श्रुति-स्मृतियोंसे भी यही सिद्ध होता है ।

सब धर्मोंको छोड़कर—सर्व कर्मोंका संन्यास
करके, मुझ एककी शरणमे आ, अर्थात् सबका आना,
सम, सर्व भूतोंमे स्थित, ईश्वर, अच्युत तथा गर्भ,
जन्म, जरा और मरणमे रहित 'मैं ही हूँ'
इस प्रकार मुझ एकके शरण हो । अभिप्राय यह कि
'मुझमे अन्य कुछ है ही नहीं' ऐसा निश्चय कर ।
तुझ इस प्रकार निश्चयवालेको मैं अपना स्वरूप
प्रत्यक्ष कराके, समस्त धर्माधर्मबन्धनरूप पापोसे
मुक्त कर दूँगा । पहले कहा भी है कि—'मैं हृदयमें
स्थित हुआ प्रकाशमय ज्ञान-दीपकसे (अज्ञान-
जनिन अन्धकारका) नाश करता हूँ' इसलिये
तू शोक न कर अर्थात् चिन्ता मत कर ॥ ६६ ॥

(शास्त्रके उपसंहारका प्रकरण)

अस्मिन् हि गीताशास्त्रे परं निःश्रेयस-
साधनं निश्चितं किं ज्ञानं किं कर्म वा
आहोस्विद् उभयम् इति ।

कुतः सन्देहः ?

'यज्ज्ञात्वाप्तमस्तुते' 'ततो मां तत्त्वतो
ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्' इत्यादीनि
वाक्यानि केवलाद् ज्ञानाद् निःश्रेयसप्राप्तिं
दर्शयन्ति 'कर्मण्येवाधिकारस्ते' 'कुरु कर्मैव'
इत्येवमादीनि कर्मणाम् अवश्यकर्तव्यतां
दर्शयन्ति ।

एवं ज्ञानकर्मणोः कर्तव्यतोपदेशात्
समुच्चितयोः अपि निःश्रेयसहेतुत्वं स्याद्
इति भवेत् संशयः ।

किं पुनरत्र मीमांसाफलम् ।

यह विचार करना चाहिये कि इस गीताशास्त्रमें
निश्चय किया हुआ, परम कल्याण (मोक्ष) का
साधन ज्ञान है या कर्म, अथवा दोनों ।

प०—यह सन्देह क्यों होता है ?

उ०—'जिसको जानकर अमरता प्राप्त कर
लेता है' 'नदनन्तर मुझे तत्त्वसे जानकर मुझमें ही
प्रविष्ट हो जाता है' इत्यादि वाक्य तो केवल ज्ञानसे
मोक्षकी प्राप्ति दिखला रहे हैं । तथा 'तेरा कर्ममें ही
अधिकार है' 'तू कर्म ही कर' इत्यादि वाक्य
कर्मोंकी अवश्य-कर्तव्यता दिखला रहे हैं ।

इस प्रकार ज्ञान और कर्म दोनोंकी कर्तव्यताका
उपदेश होनेसे ऐसा संशय भी हो सकता है कि
सम्भवतः दोनों समुच्चिन (मिलकर) ही मोक्षके
साधन होंगे ।

प०—परन्तु इस मीमांसाका फल क्या होगा ?

ननु एतद् एव एषाम् अन्यतमस्य परम-
निःश्रेयससाधनत्वावधारणम् । अतो विस्तीर्ण-
तरं मीमांस्यम् एतन् ।

(सिद्धान्तका प्रतिपादन)

आत्मज्ञानस्य तु केवलस्य निःश्रेयस-
हेतुत्वं भेदप्रत्ययनिवर्तकत्वेन कैवल्यफलाव-
सानत्वात् ।

क्रियाकारकफलभेदबुद्धिः अविद्याया
आत्मनि नित्यप्रवृत्ता मम कर्म अहं कर्ता
अमुष्मं फलाय इदं कर्म करिष्यामि इति इयम्
अविद्या अनादिकालप्रवृत्ता ।

अस्या अविद्याया निवर्तकम् अयम् अहम्
अस्मि केवलः अकर्ता अक्रियः अफलो न मनः
अन्यः अन्ति कश्चिद् इति एवंरूपम्
आत्मविषयं ज्ञानम् उत्पद्यमानं कर्मप्रवृत्तिहेतु-
भूताया भेदबुद्धेः निवर्तकत्वात् ।

तुशब्दः पक्षद्वयव्यावृत्त्यर्थो न केवलेभ्यः
कर्मभ्यो न च ज्ञानकर्मभ्यां समुच्चिताभ्यां
निःश्रेयसप्राप्तिः इति पक्षद्वयं निवर्तयति ।

अकार्यत्वात् च निःश्रेयसस्य कर्मसाधन-
त्वानुपपत्तिः । न हि नित्यं वस्तु कर्मणा ज्ञानेन
वा क्रियते ।

केवलं ज्ञानम् अपि अनर्थकं तर्हि ?

न, अविद्यानिवर्तकत्वे मति दृष्टकैवल्य-
फलावसानत्वात् । अविद्यातमोनिवर्तकस्य
ज्ञानस्य दृष्टं कैवल्यफलावसानत्वम् ।
रज्ज्वादिविषये सर्पाद्यज्ञानतमोनिवर्तकप्रदीप-

उ०—यही कि इन तीनोंमेंसे किसी एकको ही
परम कल्याणका साधन निश्चय करना । अतः इसकी
विस्तारपूर्वक मीमांसा कर लेनी चाहिये ।

केवल आत्मज्ञान ही परम कल्याण (मोक्ष) का
हेतु (साधन) है । क्योंकि भेद-प्रतीतिका निवर्तक
होनेके कारण, कैवल्य (मोक्ष) की प्राप्ति ही
उसकी अवधि है ।

आत्मामें क्रिया, कारक और फलविषयक भेद-
बुद्धि अविद्याके कारण सदासे प्रवृत्त हो रही है ।
'कर्म मेरे हैं, मैं उनका कर्ता हूँ, मैं अमुक फलके
लिये यह कर्म करता हूँ' यह अविद्या अनादि-
कालमें प्रवृत्त हो रही है ।

'यह केवल, (एकमात्र) अकर्ता, क्रियारहित
और फलमें रहित आत्मा मैं हूँ, मुझसे भिन्न और कोई
भी नहीं है' ऐसा आत्मविषयक ज्ञान हम अविद्याका
नाशक है, क्योंकि यह उत्पन्न होने ही, कर्म-प्रवृत्ति-
की हेतुरूप भेदबुद्धिका नाश करनेवाला है ।

उपर्युक्त वाक्यमें 'तु' शब्द दोनों पक्षोंकी
निवृत्तिके लिये है । अर्थात् मोक्ष न तो केवल कर्ममें
मिळता है और न ज्ञान-कर्मके समुच्चयमें ही । इस
प्रकार 'तु' शब्द दोनों पक्षोंका खण्डन करता है ।

मोक्ष अकार्य अर्थात् स्वतःसिद्ध है, इसलिये
कर्मोंको उसका साधन मानना नहीं बन सकता ।
क्योंकि कोई भी नित्य (स्वतःसिद्ध) वस्तु कर्म
या ज्ञानमें उत्पन्न नहीं की जाती ।

प०—तब तो केवल ज्ञान भी व्यर्थ ही है ?

उ०—यह बात नहीं है, क्योंकि अविद्याका
नाशक होनेके कारण उसकी मोक्षप्राप्तिरूप फल-
पर्यन्तता प्रत्यक्ष है । अर्थात् जैसे दीपकके प्रकाश-
का, रज्जु आदि वस्तुओंमें होनेवाली सर्पादिकी
भ्रान्तिको और अश्वकारको, नष्ट कर देना ही फल
है और जैसे उस प्रकाशका फल सर्गविषयक

प्रकाशफलवत्, विनिवृत्तसर्पविकल्परज्जु-

कैवल्यावसानं हि प्रकाशफलं तथा ज्ञानम् ।

दृष्टार्थानां च छिदिक्रियाग्निमन्यनादीनां व्यापृतकर्त्रादिकारकाणां द्वैधीभावाग्निदर्शनादिकलाद् अन्यफले कर्मान्तरे व्यापारानुपपत्तिः यथा तथा ज्ञाननिष्ठाक्रियायां दृष्टार्थायां व्यापृतस्य ज्ञानादिकारकस्य आत्मकैवल्यफलाद् अन्यफले कर्मान्तरे प्रवृत्तिः अनुपपन्ना इति न ज्ञाननिष्ठा कर्मसहिता उपपद्यते ।

शुज्यग्निहोत्रादिक्रियावत् स्याद् इति चेत् ।

न, कैवल्यफले ज्ञाने क्रियाफलार्थित्वानुपपत्तेः । कैवल्यफले हि ज्ञाने प्राप्ते सर्वतः-संप्लुतोदके फले कूपतडागादिक्रियाफलार्थित्वाभाववत् फलान्तरे तत्साधनभूतायां वा क्रियायाम् अर्थित्वानुपपत्तिः ।

न हि राज्यप्राप्तिफले कर्मणि व्यापृतस्य क्षेत्रप्राप्तिफले व्यापारोपपत्तिः तद्विषयं च अर्थित्वम् ।

तस्माद् न कर्मणः अस्ति निःश्रेयससाधनत्वम् । न च ज्ञानकर्मणोः समुच्चितयोः । न अपि ज्ञानस्य कैवल्यफलस्य कर्मसाहाय्यापेक्षा अविद्यानिवर्तकत्वेन विरोधात् ।

विकल्पको हटाकर, केवल रज्जुको प्रत्यक्ष कराके, समाप्त हो जाता है, वैसे ही अविद्यारूप अन्धकारके नाशक आत्मज्ञानका भी फल, केवल आत्मस्वरूपको प्रत्यक्ष कराके ही समाप्त होता देखा गया है ।

जिनका फल प्रत्यक्ष है, ऐसी जो लकड़ीको चीरना अथवा अरणीमन्यनद्वारा अग्नि उत्पन्न करना आदि क्रियाएँ हैं, उनमें लगे हुए कर्ता आदि कारकोंकी, जैसे अलग-अलग टुकड़े हो जाना, अथवा अग्नि प्रज्वलित हो जाना, आदि फलसे अतिरिक्त किसी अन्य फल देनेवाले कर्ममें प्रवृत्ति नहीं हो सकती, वैसे ही जिसका फल प्रत्यक्ष है, ऐसी ज्ञाननिष्ठारूप क्रियामें लगे हुए ज्ञानारूप कारककी भी आत्मकैवल्यसे अतिरिक्त फलवाले किसी अन्य कर्ममें, प्रवृत्ति नहीं हो सकती । अतः ज्ञाननिष्ठा कर्मसहित नहीं हो सकती ।

यदि कहे कि भोजन और अग्निहोत्र आदि क्रियाओंके समान (इसमें भी समुच्चय) हो सकता है तो ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि जिसका फल कैवल्य (मोक्ष) है, उस ज्ञानके प्राप्त होनेके पश्चात् कर्मफलकी इच्छा नहीं रह सकती, अर्थात् सर्वतः-संप्लुतोदकस्थानीय मोक्ष जिसका फल है, ऐसे ज्ञानकी प्राप्ति होनेके बाद, कूपतडागादिस्थानीय कर्म-फलरूप तुच्छ सुखोंकी इच्छुकताका अभाव हो जानेके कारण, फलान्तरकी या उसकी साधनभूत क्रियाकी इच्छा रूता नहीं रह सकती ।

क्योंकि जो मनुष्य राज्य प्राप्त करा देनेवाले कर्ममें लगा हुआ है उसकी प्रवृत्ति, क्षेत्र-प्राप्ति ही जिसका फल है ऐसे कर्ममें नहीं होती और उस कर्मके फलकी इच्छा भी नहीं होती ।

सुनरा यह सिद्ध हुआ, कि परम कल्याणका साधन न तो कर्म है और न ज्ञान-कर्मका समुच्चय ही है । तथा कैवल्य (मोक्ष) ही जिसका फल है, ऐसे ज्ञानको कर्मोंकी सहायता भी अपेक्षित नहीं है । क्योंकि ज्ञान अविद्याका नाशक है इसलिये उसका कर्मोंसे विरोध है ।

न हि तमः तमसो निवर्तकम् अतः केवलम् ।
एष ज्ञानं निःश्रेयससाधनम् इति ।

न, नित्याकरणे प्रत्यवायप्राप्तेः कैवल्यस्य
च नित्यत्वात् । यत् तावत् केवलज्ञानात्
कैवल्यप्राप्तिः इति एतद् असत् । यतो
नित्यानां कर्मणां श्रुत्युक्तानाम् अकरणे
प्रत्यवायो नरकादिप्राप्तिलक्षणः स्यात् ।

ननु एवं तर्हि कर्मभ्यो मोक्षो नास्ति इति
अनिर्मुक्ष एव । न एष दोषः, नित्यत्वाद् मोक्षस्य ।
नित्यानां कर्मणाम् अनुष्ठानात् प्रत्यवायस्य
अप्राप्तिः । प्रतिषिद्धस्य च अकरणाद् अनिष्ट-
शरीरानुपपत्तिः । काम्यानां च वर्जनाद्
इष्टशरीरानुपपत्तिः । वर्तमानशरीरारम्भकस्य
च कर्मणः फलोपभोगक्षये पतिते अस्मिन्
शरीरे देहान्तरोत्पत्तौ च कारणाभावाद्
आत्मनो रागादीनां च अकरणात् स्वरूपाव-
स्थानम् एव कैवल्यम् इति अयत्नसिद्धं कैवल्यम्
इति ।

अतिक्रान्तानेकजन्मान्तरकृतस्य स्वर्गनर-
कादिप्राप्तिफलस्य अनारब्धकार्यस्य उपभोगानु-
पपत्तेः क्षयाभाव इति चेत् ।

न, नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखोपभोगस्य
तत्फलोपभोगत्वोपपत्तेः । प्रायश्चित्तवद् वा
पूर्वोपात्तदुरितक्षयार्थत्वाद् नित्यकर्मणाम् ।
आरब्धानां च उपभोगेन एव कर्मणां क्षीणत्वाद्
अपूर्वाणां च कर्मणाम् अनारम्भे अयत्नसिद्धं
कैवल्यम् इति ।

यह प्रसिद्ध ही है कि अन्धकारका नाशक
अन्धकार नहीं हो सकता । इसलिये केवल ज्ञान ही
परम कल्याणका साधन है ।

५०—यह सिद्धान्त ठीक नहीं, क्योंकि नित्य-
कर्मोंके न करनेसे प्रत्यवाय होता है और मोक्ष
नित्य है । पहले जो यह कहा गया कि केवल ज्ञानसे
ही मोक्ष मिलता है, ठीक नहीं, क्योंकि वेद-शास्त्रमें
कहें हुए नित्यकर्मोंके न करनेसे नरकादिकी प्राप्तिरूप
प्रत्यवाय होगा ।

यदि कहो कि ऐसा होनेसे तो कर्मोंसे छुटकारा
ही न होगा, अत मोक्षके अभावका प्रसङ्ग हो जायगा,
तो ऐसा दोष नहीं है, क्योंकि मोक्ष नित्यसिद्ध
है । नित्यकर्मोंका आचरण करनेसे तो प्रफलाय
न होगा, निषिद्ध कर्मोंका सर्वथा त्याग कर देनेसे
अनिष्ट (बुरे) शरीरोंकी प्राप्ति न होगी, काम्य-
कर्मोंका त्याग कर देनेके कारण इष्ट (अच्छे) शरीरों-
की प्राप्ति न होगी, तथा वर्तमान शरीरको उत्पन्न
करनेवाले कर्मोंका, फलके उपभोगमें क्षय हो जानेपर,
इस शरीरका नाश हो जानेके पश्चात्, बिना कारण
अन्य शरीरकी उत्पत्ति न होनेसे, और शरीरसम्बन्धी
आसक्ति आदिके न रहनेसे, जो स्वरूपमें स्थित
होनारूप कैवल्य है, वह बिना प्रयत्नके ही सिद्ध
हो जायगा ।

३०—किन्तु भूतपूर्व अनेक जन्मोंके किये हुए
जो स्वर्ग-नरक आदिकी प्राप्तिरूप फल देनेवाले अनेक
अनारब्धफल—सञ्चित कर्म हैं, उनके फलका उपभोग
न होनेके कारण, उनका तो नाश नहीं होगा ।

५०—यह बात नहीं है, क्योंकि नित्यकर्मोंके
अनुष्ठानमें होनेवाले परिश्रमरूप दुःखभोगको, उन
कर्मोंके फलका उपभोग माना जा सकता है । अथवा
प्रायश्चित्तकी भाँति नित्य कर्म भी पूर्वकृत पापका नाश
करनेवाले मान लिये जायेंगे, तथा प्रारब्धकर्मका फल-
भोगसे नाश हो जायगा, फिर नये कर्मोंका आरम्भ न
करनेसे 'कैवल्य' बिना यत्नके सिद्ध हो जायगा ।

न, 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' (श्रे० उ० ३।८) इति विद्याया अन्यः पन्था मोक्षाय न विद्यते इति श्रुतेः चर्चवद् आकाशवेष्टनासंभववद् अविदुषो मोक्षा-संभवश्रुतेः । ज्ञानात् कैवल्यम् आप्नोति इति च पुराणस्मृतेः ।

अनारब्धफलानां पुण्यानां कर्मणां क्षयानुपपत्तेः च । यथा पूर्वोपात्तानां दुरितानाम् अनारब्धफलानां संभवः तथा पुण्यानाम् अपि अनारब्धफलानां स्यात् संभवः । तेषां च देहान्तरम् अकृत्वा क्षयानुपपत्तौ मोक्षानुपपत्तिः ।

धर्माधर्महेतूनां च रागद्वेषमोहानाम् अन्यत्र आत्मज्ञानाद् उच्छेदानुपपत्तेः धर्माधर्मोच्छेदानुपपत्तिः ।

नित्यानां च कर्मणां पुण्यलोकफलश्रुतेः 'वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मणिष्ठः' (आ० स्मृ० २।२।२।३) इत्यादिस्मृतेः च कर्मक्षयानुपपत्तिः ।

ये तु आहुः नित्यानि कर्माणि दुःस्वरूपत्वाद् पूर्वकृतदुरितकर्मणां फलम् एव न तु तेषां स्वरूपव्यतिरेकेण अन्यत् फलम् अस्ति अश्रुतत्वाद् जीवनादिनिमित्ते च विधानाद् इति ।

न, अप्रवृत्तानां फलदानासंभवात्, दुःस्वफलविशेषानुपपत्तिः च स्यात् ।

उ०—यह सिद्धान्त ठीक नहीं है, क्योंकि 'उस (परमात्मा) को जानकर ही मनुष्य मृत्युसे तरता है; मोक्ष-प्राप्तिके लिये दूसरा मार्ग नहीं है' इस प्रकार मोक्षके लिये विद्याके अतिरिक्त अन्य मार्गका अभाव बतलानेवाली श्रुति है । तथा जैसे चमड़ेकी तरह आकाशको लपेटना असम्भव है, उसी प्रकार अज्ञानीकी मुक्ति असम्भव बतलानेवाली भी श्रुति है, एवं पुराण और स्मृतियोंमें भी यही कहा गया है, कि ज्ञानसे ही कैवल्यकी प्राप्ति होती है ।

इसके सिवा (उक्त सिद्धान्तमें) जिनका फल मिलना आरम्भ नहीं हुआ है ऐसे पूर्वकृत पुण्योंके नाशकी उपपत्ति न होनेसे भी, यह पक्ष ठीक नहीं है । अर्थात् जिस प्रकार पूर्वकृत सञ्चित पापोंका होना सम्भव है, उसी प्रकार सञ्चित पुण्योका होना भी सम्भव है ही; अतः देहान्तरको उत्पन्न किये बिना उनका क्षय सम्भव न होनेसे (इस पक्षके अनुसार) मोक्ष सिद्ध नहीं हो सकेगा ।

इसके सिवा, पुण्य-पापके कारणरूप राग, द्वेष और मोह आदि दोषोका, बिना आत्मज्ञानके मूलोच्छेद होना सम्भव न होनेके कारण भी, पुण्य-पापका उच्छेद होना सम्भव नहीं ।

तथा श्रुतिमें नित्यकर्मोका पुण्यलोककी प्राप्तिरूप फल बतलाया जानेके कारण और 'अपने कर्मोंमें स्थित वर्णाश्रमावलम्बी' इत्यादि स्मृतिवाक्योंद्वारा भी यही बात कही जानेके कारण भी कर्मोका क्षय (मानना) सिद्ध नहीं होता ।

तथा जो यह कहते हैं, कि 'नित्यकर्म दुःस्वरूप होनेके कारण पूर्वकृत पापोका फल ही है, उनका अपने स्वरूपसे अतिरिक्त और कोई फल नहीं है, क्योंकि श्रुतिमें उनका कोई फल नहीं बतलाया गया तथा उनका विधान जीवननिर्वाह आदिके लिये किया गया है ।' उनका कहना ठीक नहीं है क्योंकि जो कर्म फल देनेके लिये प्रवृत्त नहीं हुए, उनका फल होना असम्भव है और नित्य-कर्मके अनुष्ठानका परिश्रम, अन्य कर्मका फलविशेष है यह बात भी सिद्ध नहीं की जा सकेगी ।

यद् उक्तं पूर्वजन्मकृतदुरितानां कर्मणां
फलं नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखं भुज्यते
इति तद् असत् । न हि मरणकाले फलदानाय
अनङ्कुरीभूतस्य कर्मणः फलम् अन्यकर्मारब्धे
जन्मनि उपभुज्यते इति उपपत्तिः ।

अन्यथा स्वर्गफलोपभोगाय अग्निहोत्रादि-
कर्मारब्धे जन्मनि नरककर्मफलोपभोगानु-
पपत्तिः न स्यात् ।

तस्य दुरितदुःखविशेषफलत्वानुपपत्तेः च,
अनेकेषु हि दुरितेषु संभवत्सु भिन्नदुःखसाधन-
फलेषु नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखमात्रफलेषु
कल्प्यमानेषु द्वन्द्वरोगादिबाधानिमित्तं न हि
शक्यते कल्पयितुं नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखम्
एव पूर्वकृतदुरितफलं न शिरसा पाषाणवह-
नादिदुःखम् इति ।

अप्रकृतं च इदम् उच्यते नित्यकर्मानुष्ठाना-
यासदुःखं पूर्वकृतदुरितकर्मफलम् इति ।

कथम्,

अप्रसूतफलस्य पूर्वकृतदुरितस्य क्षयो न
उपपद्यते इति प्रकृतं तत्र प्रसूतफलस्य कर्मणः
फलं नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखम् आह भवान्
न अप्रसूतफलस्य इति ।

तुमने जो यह कहा, कि पूर्वजन्मकृत पाप-
कर्मोंका फल, नित्यकर्मोंके अनुष्ठानमें होनेवाले
परिश्रमरूप दुःखके द्वारा भोगा जाता है, सो
ठीक नहीं । क्योंकि मरनेके समय जो कर्म
भविष्यमें फल देनेके लिये अङ्कुरित नहीं हुए,
उनका फल दूसरे कर्मोंद्वारा उत्पन्न हुए शरीरमें
भोगा जाता है, यह कहना युक्तियुक्त नहीं है ।

यदि ऐसा न हो, तो स्वर्गरूप फलका भोग
करनेके लिये अग्निहोत्रादि कर्मोंसे उत्पन्न हुए
जन्ममें, नरकके कारणभूत कर्मोंका फल भोगा जाना
भी, युक्तिविरुद्ध नहीं होगा ।

इसके सिवा वह (नित्यकर्मके अनुष्ठानमें होने-
वाला परिश्रमरूप दुःख) पापोंका फलरूप दुःख-
विशेष सिद्ध न हो सकनेके कारण भी, तुम्हारा कहना
ठीक नहीं है । क्योंकि भिन्न-भिन्न प्रकारके दुःख-
साधनरूप फल देनेवाले, अनेक (सखित) पापोंके
होनेकी सम्भावना होने लगेगी, नित्यकर्म-अनुष्ठान-
के परिश्रममात्रको ही उन सबका फल मान लेनेपर,
शीतोष्णादि द्वन्द्वोंकी अथवा रोगादिकी पीडासे होने-
वाले दुःखोंको पापोंका फल नहीं माना जा सकेगा ।
नया यह हो भी कैसे सकता है, कि नित्यकर्मके
अनुष्ठानका परिश्रम ही पूर्वकृत पापोंका फल है,
मिरपर पत्थर आदि होनेका दुःख उसका फल नहीं ?

इसके सिवा, नित्यकर्मोंके अनुष्ठानसे होनेवाला
परिश्रमरूप दुःख, पूर्वकृत पापोंका फल है, यह
कहना प्रकरणविरुद्ध भी है ।

१०-कैसे ?

उ०-जो पूर्वकृत पाप, फल देनेके लिये अङ्कुरित
नहीं हुए हैं, उनका क्षय नहीं हो सकता ऐसा
प्रकरण है, उसमें तुमने, फल देनेके लिये प्रस्तुत
हुए पूर्वकृत पापोंका ही फल, नित्यकर्मोंके अनुष्ठान-
से होनेवाला परिश्रमरूप दुःख बतलाया है, जो
कर्म फल देनेके लिये प्रस्तुत नहीं हुए हैं, उनका
फल नहीं बतलाया ।

अथ सर्वम् एव पूर्वकृतं दुरितं प्रसूतफलम् एव इति मन्यते भवान् ततो नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखम् एव फलम् इति विशेषणम् अयुक्तं नित्यकर्मविध्यानर्थक्यप्रसङ्गः च उपभोगेन एव प्रसूतफलस्य दुरितकर्मणः क्षयोपपत्तेः ।

किं च श्रुतस्य नित्यस्य दुःखं कर्मणः चेत् फलम्, नित्यकर्मानुष्ठानायासाद् एव तद् दृश्यते व्यायामादिवत् तद् अन्यस्य इति कल्पनानुपपत्तिः ।

जीवनादिनिमित्ते च विधानाद् नित्यानां कर्मणाम्, प्रायश्चित्तवत् पूर्वकृतदुरितफलत्वानुपपत्तिः । यस्मिन् पापकर्मनिमित्ते यद्विहितं प्रायश्चित्तं न तु तस्य पापस्य तत् फलम् । अथ तस्य एव पापस्य निमित्तस्य प्रायश्चित्तदुःखं फलं जीवनादिनिमित्तम् अपि नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखं जीवनादिनिमित्तस्य एव तत् फलं प्रसज्येत नित्यप्रायश्चित्तयोः नैमित्तिकत्वाविशेषात् ।

किं च अन्यद् नित्यस्य काम्यस्य च अग्निहोत्रादेः अनुष्ठानायासदुःखस्य तुल्यत्वाद् नित्यानुष्ठानायासदुःखम् एव पूर्वकृतदुरितस्य फलं न तु काम्यानुष्ठानायासदुःखम् इति विशेषो न अस्ति इति तद् अपि पूर्वकृतदुरितफलं प्रसज्येत ।

यदि तुम यह मानते हो, कि पूर्वकृत सभी पाप-कर्म, फल देनेके लिये प्रवृत्त हो चुके हैं, तो फिर नित्यकर्मके अनुष्ठानका परिश्रमरूप दुःख ही उनका फल है, यह विशेषण देना अयुक्त ठहरता है और नित्यकर्मविधायक शास्त्रको भी व्यर्थ माननेका प्रसङ्ग आ जाता है । क्योंकि फल देनेके लिये अङ्कुरित दृष्ट पापोंका तो उपभोगसे ही क्षय हो जायगा (उनके लिये नित्यकर्मकी क्या आवश्यकता है) ।

इसके सिवा (वास्तवमें) विहित नित्यकर्मोंसे होनेवाला परिश्रमरूप दुःख यदि कर्मका फल हो तो यह उन (विहित नित्यकर्मों) का ही फल होना चाहिये, क्योंकि वह व्यायाम आदिकी भाँति, उनके ही अनुष्ठानसे होता हुआ दिखलायी देता है, अतः यह कल्पना करना कि 'वह किसी अन्य कर्मका फल है' युक्तियुक्त नहीं है ।

नित्यकर्मोंका विधान जीवनादिके लिये किया गया है इसलिये भी, नित्यकर्मोंको पूर्वकृत पापोंका फल मानना प्रायश्चित्तके समान ही युक्तियुक्त नहीं है । जिस पापकर्मके लिये जो प्रायश्चित्त विहित है, वह उस पापका फल नहीं है । तथापि यदि ऐसा मानें, कि प्रायश्चित्तरूप दुःख (जिसके लिये प्रायश्चित्त किया जाय) उस पापरूप निमित्तका ही फल होता है, तो जीवनादिके लिये किये जानेवाले नित्यकर्मोंका परिश्रमरूप दुःख भी, जीवन आदि हेतुओंका ही फल सिद्ध होगा, क्योंकि नित्य और प्रायश्चित्त ये दोनों ही किसी-न-किसी निमित्तसे किये जानेवाले हैं, इनमें कोई भेद नहीं है ।

इसके सिवा नित्यकर्मके परिश्रमकी और काम्य-अग्निहोत्रादि कर्मके परिश्रमकी समानता होनेके कारण, नित्यकर्मका परिश्रम ही पूर्वकृत पापका फल है, काम्य-कर्मानुष्ठानका परिश्रमरूप दुःख उसका फल नहीं है, ऐसा माननेके लिये कोई विशेष कारण नहीं है, अतः वह काम्यकर्मका परिश्रमरूप दुःख भी, पूर्वकृत पापका ही फल माना जायगा ।

तथा च सति नित्यानां फलाश्रवणात्
तद्विधानान्यथानुपपत्तेः च नित्यानुष्ठानायास-
दुःखं पूर्वकृतदुरितफलम् इति अर्थापत्तिकल्पना
अनुपपत्त्या ।

एवं विधानान्यथानुपपत्तेः अनुष्ठानायास-
दुःखव्यतिरिक्तफलत्वानुमानात् च नित्या-
नाम् ।

विरोधात् च । विरुद्धं च इदम् उच्यते नित्य-
कर्मणि अनुष्ठीयमाने अन्यस्य कर्मणः
फलं भ्रुज्यते इति अभ्युपगम्यमाने स एव
उपभोगो नित्यस्य कर्मणः फलम् इति नित्यस्य
कर्मणः फलाभाव इति च विरुद्धम् उच्यते ।

किं च काम्याग्निहोत्रादीं अनुष्ठीयमाने नित्यम्
अपि अग्निहोत्रादि तन्त्रेण एव अनुष्ठितं भवति
इति तदायासदुःखेन एव काम्याग्निहोत्रादि-
फलम् उपक्षीणं स्यात् तत्तन्त्रत्वात् ।

अथ काम्याग्निहोत्रादिफलम् अन्यद् एव
स्वर्गादि तदनुष्ठानायासदुःखम् अपि भिन्नं
प्रसज्येत । न च तद् अस्ति दृष्टविरोधात् । न हि
काम्यानुष्ठानायासदुःखात् केवलनित्यानुष्ठाना-
यासदुःखं भिद्यते ।

किं च अन्यद् अविहितम् अप्रतिषिद्धं च कर्म
तत्कालफलं न तु शास्त्रचोदितं प्रतिषिद्धं वा

ऐसा होनेसे नित्यकर्मोंका फल नहीं बतलाया गया
है और उनके अनुष्ठानका विधान किया गया है, उस
विधानकी अन्य प्रकारसे उपपत्ति न होनेके कारण,
नित्यकर्मोंके अनुष्ठानसे होनेवाला दुःख, पूर्वकृत
पापोंका ही फल है, इस प्रकारकी जो अर्थापत्तिकी
कल्पना की गयी थी, उसका खण्डन हो गया ।

इस तरह प्रकारान्तरसे नित्यकर्मोंके विधानकी
अनुपपत्ति होनेसे और नित्यकर्मोंका अनुष्ठानसम्बन्धी
परिश्रमरूप दुःखके सिवा दूसरा फल होता है, ऐसा
अनुमान होनेसे भी (यह पक्ष खण्डित हो जाता है) ।

इसके सिवा ऐसा माननेमें विरोध होनेके कारण
भी (यह पक्ष कट जाता है) । नित्यकर्मोंका अनुष्ठान
करते हुए दूसरे कर्मोंका फल भोगा जाता है, ऐसा
मान लेनेसे यह कहना होता है कि वह उपभोग ही
नित्यकर्मका फल है । और साथ ही यह भी प्रति-
पादन करने जानें हो, कि नित्यकर्मका फल
नहीं है, अतः यह कथन परस्पर विरुद्ध होता है ।

इसके अतिरिक्त, (तुम्हारे मतानुसार) काम्य-
अग्निहोत्रादिका अनुष्ठान करने हुए तन्त्रसे नित्य-
अग्निहोत्रादि भी उन्हींके साथ अनुष्ठित हो जाते
हैं । अतः उस परिश्रमरूप दुःखभोगसे ही काम्य-
अग्निहोत्रादिका भी फल क्षीण हो जायगा, क्योंकि
वह उसके अधीन है ।

यदि ऐसा मानें कि काम्य-अग्निहोत्रादिका स्वर्गादि-
प्राप्तिरूप दूसरा ही फल होता है तो उनके
अनुष्ठानमें होनेवाले परिश्रमरूप दुःखको भी नित्यकर्म-
के परिश्रममें भिन्न मानना आवश्यक होगा । परन्तु
प्रत्यक्ष प्रमाणसे विरुद्ध होनेके कारण यह नहीं हो
सकता । क्योंकि काम्यकर्मोंके अनुष्ठानसे होनेवाले
परिश्रमरूप दुःखसे, केवल नित्यकर्म-अनुष्ठानमें
होनेवाले परिश्रमरूप दुःखका, भेद नहीं है ।

इसके सिवा दूसरी बात यह भी है कि जो
कर्म न विहित हो और न प्रतिषिद्ध हो, वही तत्काल
फल देनेवाला होता है, शास्त्रविहित या प्रतिषिद्ध
कर्म तत्काल फल देनेवाला नहीं होता । यदि ऐसा

तत्कालफलम् । भवेद् यदि तदा स्वर्गादिषु
अपि अदृष्टफलशासने च उद्यमो न स्यात् ।

अग्निहोत्रादीनाम् एव कर्मस्वरूपाविशेषे
अनुष्ठानायासदुःखमात्रेण उपक्षयः । काम्यानां
च स्वर्गादिमहाफलत्वम् अङ्गेतिकर्तव्यताद्या-
धिक्ये तु असति फलकामित्वमात्रेण इति न
शक्यं कल्पयितुम् ।

तस्माद् न नित्यानां कर्मणाम् अदृष्टफलाभावः
कदाचिद् अपि उपपद्यते । अतः च अविद्यापूर्व-
कस्य कर्मणो विद्या एव शुभस्य अशुभस्य वा
क्षयकारणम् अशेषतो न नित्यकर्मानुष्ठानम् ।

अविद्याकामबीजं हि सर्वम् एव कर्म । तथा
च उपपादितम् । अविद्वद्विषयं कर्म विद्व-
द्विषया च सर्वकर्मसंन्यासपूर्विका ज्ञाननिष्ठा ।

‘उभौ तौ न विजानीतः’ ‘वेदाविनाशिनं
नित्यम्’ ‘ज्ञानयोगेन साख्यानां कर्मयोगेन योगि-
नाम्’ ‘अज्ञाना कर्मसंज्ञिनाम्’ ‘तत्त्ववित्तु’ ‘गुणा
गुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न सज्जते’ ‘सर्वकर्माणि
मनसा सन्यम्यास्ते’ ‘नैव किञ्चित् करोमीति
युक्तो मन्येत तत्त्ववित्’ अर्थाद् अज्ञः करोमि
इति ।

आरुरुक्षोः कर्म कारणम् आरूढस्य योगस्यस्य
शम एव कारणम् । उदाराः त्रयः अपि अज्ञाः,
ज्ञानी तु आत्मा एव मे मतम् ।

अज्ञाः कर्मिणो गतागतं कामकामा लभन्ते ।
अनन्याः चिन्तयन्तो मां नित्ययुक्ता यथोक्तम्
आत्मानम् आकाशकल्पम् अकल्पम् उपासते ।

होता तो स्वर्ग आदि लोकोंका प्रतिपादन करनेमें और
अदृष्ट फलोंके बतलानेमें शास्त्रकी प्रवृत्ति न होती ।

कर्मत्वमें किसी प्रकारका भेद न होनेपर तथा अंग
और इतिकर्तव्यता आदिकी कोई विशेषता न
होनेपर भी, केवल नित्य-अग्निहोत्रादिका फल तो
अनुष्ठानजनित परिश्रमरूप दुःखके उपभोगसे क्षय
हो जाता है और फलेच्छुकतामात्रकी अधिकतासे
काम्य-अग्निहोत्रादिका स्वर्गादि महाफल होता है,
ऐसी कल्पना नहीं की जा सकती ।

सुतरां नित्यकर्मोंका अदृष्ट फल नहीं होता यह
बात कभी भी सिद्ध नहीं हो सकती । इसलिये यह
सिद्ध हुआ, कि अविद्यापूर्वक होनेवाले सभी शुभाशुभ
कर्मोंका, अशेषतः नाश करनेवाला हेतु, विद्या (ज्ञान)
ही है, नित्यकर्मका अनुष्ठान नहीं ।

क्योंकि सभी कर्म, अविद्या और कामनामूलक
हैं । ऐसा ही हमने सिद्ध किया है, कि
अज्ञानीका विषय कर्म है और ज्ञानीका विषय सर्व-
कर्मसंन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठा है ।

‘उभौ तौ न विजानीतः’ ‘वेदाविनाशिनं नित्यम्’
‘ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम्’
‘अज्ञानां कर्मसंज्ञिनाम्’ ‘तत्त्ववित्तु’ ‘गुणा गुणेषु
वर्तन्त इति मत्वा न सज्जते’ ‘सर्वकर्माणि मनसा
सन्यम्यास्ते’ ‘नैव किञ्चित् करोमीति युक्तो
मन्येत तत्त्ववित्’ इत्यादि वाक्योंके अर्थसे, यही
सिद्ध होता है, कि अज्ञानी ही ‘मै कर्म करता हूँ’
ऐसा मानता है (ज्ञानी नहीं) ।

आरुरुक्षुके लिये कर्म कर्तव्य बतलाये हैं और
आरूढके लिये अर्थात् योगस्य पुरुषके लिये उपशम
कर्तव्य बतलाया है । तथा (ऐसा भी कहा है
कि) ‘तीनों प्रकारके अज्ञानी भक्त भी उदार है,
पर ज्ञानी तो मेरा स्वरूप ही है, ऐसा मैं मानता हूँ ।’

कर्म करनेवाले सकाम अज्ञानी लोग आवागमन-
को प्राप्त होते हैं और अनन्य भक्त नित्ययुक्त होकर
चिन्तन करते हुए आत्मस्वरूप, आकाशके सदृश,
सुक्ष्म निष्पाप परमात्माकी उपासना किया करते हैं ।

‘ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति
ते ।’ अर्थाद् न कर्मिणः अज्ञा उपयान्ति ।

भगवत्कर्मकारिणो ये युक्ततमा अपि
कर्मिणः अज्ञाः ते उत्तरांतरहीनफलत्यागा-
वसानसाधनाः ।

अनिर्देश्याक्षरोपासकाः तु ‘अद्वेषा सर्व-
भूतानाम्’ इत्यादि आ-अध्यायपरिसमाप्ति उक्त-
साधनाः क्षेत्राध्यायाद्यध्यायत्रयोक्तज्ञान-
साधनाः च ।

अधिष्ठानादिष्वहेतुकसर्वकर्मसंन्यासिनाम्
आत्मैकत्वाकर्तृत्वज्ञानवतां परस्यां ज्ञाननिष्ठयां
वर्तमानानां भगवत्तत्त्वविदाम् अनिष्टादिकर्म-
फलत्रयं परमहंसपरिव्राजकानाम् एव लब्धभग-
वत्स्वरूपात्मैकत्वशरणानां न भवति । भवति
एव अन्येषाम् अज्ञानां कर्मिणाम् असंन्यासिनाम्
इति एष गीताशास्त्रोक्तस्य कर्तव्याकर्तव्यार्थस्य
विभागः ।

अविद्यापूर्वकत्वं सर्वस्य कर्मणः असिद्धम्
इति चेत् ।

न, ब्रह्महत्यादिवत् । यद्यपि शास्त्रावगतं
नित्यं कर्म तथापि अविद्यावत् एव भवति ।

यथा प्रतिषेधशास्त्रावगतम् अपि ब्रह्महत्यादि-
लक्षणं कर्म अनर्थकारणम् अविद्याकामादिदोष-

‘उनको मैं वह बुद्धियोग देता हूँ जिससे वे
मुझे प्राप्त हो जाते हैं’ इससे यह सिद्ध होता है
कि कर्म करनेवाले अज्ञानी भगवान्को प्राप्त
नहीं होते ।

भगवदर्थ कर्म करनेवाले जो युक्ततम होनेपर
भी कर्मी होनेके नाते अज्ञानी हैं, वे चित्त-
समाधानसे लेकर कर्मफलत्यागपर्यन्त उत्तरोत्तर
हीन बतलाये हुए साधनोसे युक्त होते हैं ।

तथा जो अनिर्देश्य अक्षरके उपासक हैं वे ‘अद्वेषा
सर्वभूतानाम्’ आदिसे लेकर, बारहवें अध्यायकी
समाप्तिपर्यन्त बतलाये हुए साधनोसे सम्पन्न और
तेरहवें अध्यायसे लेकर तीन अध्यायोमें बतलाये
हुए ज्ञान-साधनोसे भी युक्त होते हैं ।

अधिष्ठानादि पाँच जिम्मेके कारण है, ऐसे समस्त
कर्मोंका जो संन्यास करनेवाले हैं, जो आत्मके
एकत्व और अकर्तृत्वको जाननेवाले हैं, जो ज्ञानकी
परानिष्ठामें स्थित हो गये हैं, जो भगवत्स्वरूप और
आत्मके एकत्वज्ञानकी शरण हो चुके हैं, ऐसे
भगवान्के तत्त्वको जाननेवाले परमहंस परिव्राजकों-
को, इष्ट-अनिष्ट आंर मिश्र — ऐसा त्रिविध कर्मफल
नहीं मिलता । इनसे अन्य जो संन्यास न करने-
वाले कर्मपरायण अज्ञानी हैं, उनको कर्मका फल
अवश्य भोगना पड़ता है, यहाँ गीताशास्त्रमें कहे
हुए कर्तव्य और अकर्तव्यका विभाग है ।

५०-सभी कर्मोंको अविद्यामूलक मानना युक्ति-
सङ्गत नहीं है ।

उ०-नहीं, ब्रह्महत्यादि निषिद्ध कर्मोंकी मौति
(सभी कर्म अविद्यामूलक है) नित्यकर्म यद्यपि
शास्त्रप्रतिपादित हैं तो भी वे अविद्यायुक्त पुरुषके
ही कर्म हैं ।

जैसे प्रतिषेध-शास्त्रसे कहे हुए भी अनर्थके
कारणरूप ब्रह्महत्यादि निषिद्ध कर्म अविद्या और
कामनादि दोषोंसे युक्त पुरुषके द्वारा ही हो सकते हैं,

वतो भवति अन्यथा प्रवृत्त्यनुपपत्तेः तथा

नित्यनैमित्तिककाम्यानि अपि इति ।

व्यतिरिक्तात्मनि अज्ञाते प्रवृत्तिः नित्या-
दिकर्मसु अनुपपन्ना इति चेत् ।

न, चलनात्मकस्य कर्मणः अनात्मकर्तृ-
कस्य अहं करोमि इति प्रवृत्तिदर्शनात् ।

देहादिसंघाते अहंप्रत्ययो गौणो न मिथ्या
इति चेत् । न, तत्कार्येषु अपि गौणत्वोपपत्तेः ।

आत्मीये देहादिमंघाते अहंप्रत्ययो गौणो
यथा आत्मीये पुत्रे 'आत्मा धे पुत्र नामामि'
(तै० स० २ । ११) इति, लोके च अपि मम
प्राण एव अयं गौः इति तद्वद् न एव अयं
मिथ्याप्रत्ययः, मिथ्याप्रत्ययः तु स्याणुपुरुषयोः
अगृह्यमाणविशेषयोः ।

न गौणप्रत्ययस्य मुख्यकार्यार्थत्वम् अधि-
करणस्तुत्यर्थत्वाद् लुप्तोपमाशब्देन ।

यथा सिंहो देवदत्तः अग्निः माणवक इति
सिंह इव अग्निः इव क्रौर्यपेङ्गल्यादिसामान्य-
वत्त्वाद् देवदत्तमाणवकाधिकरणस्तुत्यर्थम् एव,
न तु सिंहकार्यम् अग्निकार्यं वा गौणशब्दप्रत्यय-

क्योंकि दूसरी तरह उनमें प्रवृत्ति नहीं हो सकती ।
उसी प्रकार नित्य-नैमित्तिक और काम्य आदि
कर्म भी, अविद्या और कामनासे युक्त मनुष्यसे
ही हो सकते हैं ।

५०—परन्तु आत्माको शरीरसे पृथक् समझे
बिना नित्य-नैमित्तिक आदि कर्मोंमें प्रवृत्तिका
होना असम्भव है ।

३०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्मा
जिसका कर्ता नहीं है ऐसे चलनरूप कर्ममें (अज्ञानियों-
की) 'मैं करता हूँ' ऐसी प्रवृत्ति देखी जाती है ।

यदि कहो कि शरीर आदिमें जो अहंभाव है
वह गौण है, मिथ्या नहीं है । तो ऐसा कहना
ठीक नहीं, क्योंकि ऐसा माननेसे उनके कार्यमें भी
गौणता सिद्ध होगी ।

५०—जैसे 'हे पुत्र ! तू मेरा आत्मा ही है' इस
श्रुतिवाक्यके अनुसार, अपने पुत्रमें 'अहंभाव' होता
है, तथा संसारमें भी जैसे 'यह गौ मेरा प्राण ही
है' इस प्रकार प्रिय वस्तुमें 'अहंभाव' होता देखा
जाना है, उसी प्रकार अपने शरीरादि सघातमें भी
अहंभाव गौण ही है । यह प्रतीति मिथ्या नहीं है ।
मिथ्या प्रतीति तो वह है कि जो स्याणु और पुरुषके
भेदको न जानकर स्याणुमें पुरुषकी प्रतीति होती है ।

३०—(यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि) गौण
प्रयोग लुप्तोपमा शब्दद्वारा अचिकरणकी स्तुति
करनेके लिये होता है, इसलिये गौण प्रतीतिसे मुख्यके
कार्यकी सिद्धि नहीं होती ।

जैसे कोई कहे कि देवदत्त सिंह है, या बालक
अग्नि है, तो उसका यह कहना, 'देवदत्त सिंहके
सदृश क्रूर और बालक अग्निके समान पिङ्गल (गौर)
वर्ण,' इस प्रकारकी समानताके कारण देवदत्त और
बालकरूप अधिष्ठानकी स्तुतिके लिये ही है ।
क्योंकि गौण शब्द या गौण ज्ञानसे कोई सिंहका
कार्य (किसीको भक्षण कर जाना) या
अग्निका कार्य (किसीको जला डालना)

निमित्तं किञ्चित् साध्यते, मिथ्याप्रत्ययकार्यं

तु अनर्थम् अनुभवति ।

गौणप्रत्ययविषयं च जानाति न एष सिंहो

देवदत्तः स्याद् न अयम् अग्निः माणवक इति ।

तथा गौणेन देहादिसंघातेन आत्मना कृतं

कर्म न मुख्येन अहंप्रत्ययविषयेण आत्मना

कृतं स्यात् । न हि गौणसिंहाग्निभ्यां कृतं

कर्म मुख्यसिंहाग्निभ्यां कृतं स्यात् । न च

क्रौंयेण पैङ्गल्येन वा मुख्यसिंहाग्नयोः

कार्यं किञ्चित् क्रियते स्तुत्यर्थत्वेन उप-

क्षीणत्वात् ।

स्तुयमानो च जानीतो न अहं सिंहो न

अहम् अग्निः इति, न सिंहस्य कर्म मम अग्नेः

च इति, तथा न संघातस्य कर्म मम मुख्यस्य

आत्मन इति प्रत्ययो युक्ततरः स्याद् न पुनः

अहं कर्ता मम कर्म इति ।

यत् च आहुः आत्मीयैः स्मृतीच्छाप्रयत्नैः

कर्महेतुभिः आत्मा करोति इति । न, तेषां

मिथ्याप्रत्ययपूर्वकत्वात् । मिथ्याप्रत्यय-

निमित्तेष्टानिष्टानुभूतक्रियाफलजनितसंस्कार-

पूर्वका हि स्मृतीच्छाप्रयत्नादयः ।

यथा अस्मिन् जन्मनि देहादिसंघाताभिमान-

रागद्वेषादिकृतौ धर्माधर्मौ तत्फलानुभवः च

तथा अतीते अतीततरे अपि जन्मनि इति

सिद्ध नहीं किया जा सकता । परन्तु मिथ्या प्रत्ययका कार्य (जन्म-मरणरूप) अनर्थ, (मनुष्य) अनुभव कर रहा है ।

इसके सिवा गौण प्रतीतिके विषयको मनुष्य ऐसा जानता भी है कि वास्तवमें यह देवदत्त सिंह नहीं है और यह बालक अग्नि नहीं है ।

(यदि उपर्युक्त प्रकारसे शरीरादि संघातमें भी आत्मभाव गौण होता तो) शरीरादिके सवातरूप गौण आत्माद्वारा किये हुए कर्म, अहंभावके मुख्य विषय आत्माके किये हुए नहीं माने जाते । क्योंकि गौणसिंह (देवदत्त) और गौण अग्नि (बालक) द्वारा किये हुए कर्म मुख्य सिंह और अग्निके नहीं माने जाते । तथा उस कूरता और पिङ्गलताद्वारा कोई मुख्य सिंह और मुख्य अग्निका कार्य नहीं किया जा सकता, क्योंकि वे केवल स्तुतिके लिये कहे हुए होनेसे हीनशक्ति हैं ।

जिनकी स्तुति की जाती है वे (देवदत्त और बालक) भी यह जानते हैं कि 'मैं सिंह नहीं हूँ,' 'मैं अग्नि नहीं हूँ' तथा 'मिंहका कर्म मेरा नहीं है,' 'अग्निका कर्म मेरा नहीं है' । इसी प्रकार (यदि शरीर आदिमें गौण भावना होती तो) गघानके कर्म मुख्य आत्माके नहीं है—ऐसी ही प्रतीति होनी चाहिये थी, ऐसी नहीं कि 'मैं कर्ता हूँ,' 'मेरे कर्म हैं' (सुतरा यह सिद्ध हुआ कि शरीरमें आत्म-भाव गौण नहीं मिथ्या है) ।

जो ऐसा कहते हैं कि अपने स्मृति, इच्छा और प्रयत्न इन कर्महेतुओंके द्वारा आत्मा कर्म किया करता है, उनका कथन ठीक नहीं, क्योंकि ये सब मिथ्या प्रतीतिपूर्वक ही होनेवाले हैं । अर्थात् स्मृति, इच्छा और प्रयत्न आदि सब मिथ्या प्रतीतिसे होनेवाले, इष्ट-अनिष्टरूप अनुभूत कर्मफलजनित संस्कारोंको, लेकर ही होते हैं ।

जिस प्रकार इस वर्तमान जन्ममें धर्म, अधर्म और उनके फलका अनुभव (सुख-दुःख), शरीरादि संघातमें आत्मबुद्धि और राग-द्वेषादिद्वारा किये हुए होते हैं, वैसे ही भूतपूर्व जन्ममें और उससे पहलेके जन्ममें भी थे ।

अनादिः अविद्याकृतः संसारः अतीतः

अनागतः च अनुमेयः ।

ततः च सर्वकर्मसंन्यासाद् ज्ञाननिष्ठायाम्
आत्यन्तिकः संसारोपरम इति सिद्धम् ।

अविद्यात्मकत्वात् च देहाभिमानस्य तन्नि-
वृत्तौ देहानुपपत्तेः संसारानुपपत्तिः ।

देहादिसंघाते आत्माभिमानः अविद्यात्मकः ।

न हि लोके गवादिभ्यः अन्यः अहं मत्तः
च अन्ये गवादय इति जानन् तेषु अहम् इति
प्रत्ययं मन्यते कश्चित् ।

अजानन् तु स्याणौ पुरुषविज्ञानवद्
अविवेकतो देहादिसंघाते कुर्याद् अहम् इति
प्रत्ययं न विवेकतो जानन् ।

यः तु 'आत्मा वे पुत्र नामासि' (ते० स० २।११)

इति पुत्रे अहंप्रत्ययः स तु जन्यजनकसंबन्ध-
निमित्तो गौणः । गौणेन च आत्मना भोजना-
दिवत् परमार्थकार्यं न शक्यते कर्तुं गौण-
सिंहाशिभ्यां मुख्यसिंहाशिकार्यवत् ।

अदृष्टविषयचोदनाप्रामाण्याद् आत्मकतत्त्वं

गौणैः देहेन्द्रियात्मभिः क्रियते इति चेत् ।

न, अविद्याकृतात्मकत्वात् तेषाम् । न गौणा

आत्मानो देहेन्द्रियादयः ।

इस न्यायसे यह अनुमान करना चाहिये कि यह
बीता हुआ और आगे होनेवाला (जन्म-मरणरूप)
संसार अनादि एवं अविद्याकर्तृक ही है ।

इससे यह सिद्ध होता है, कि ज्ञाननिष्ठामें सर्व-
कर्मोंके संन्याससे संसारकी आत्यन्तिक निवृत्ति हो
जाती है; क्योंकि देहाभिमान अविद्यारूप है अतः
उसकी निवृत्ति हो जानेपर शरीरान्तरकी प्राप्ति न
होनेके कारण (जन्म-मरणरूप) संसारकी प्राप्ति
नहीं हो सकती ।

शरीरादि संघातमें जो आत्माभिमान है वह
अविद्यारूप है क्योंकि संसारमें भी 'मैं गौ आदिसे
अन्य हूँ और गौ आदि वस्तुएँ मुझसे अन्य हैं'
ऐसा जाननेवाला कोई भी मनुष्य उनमें ऐसी बुद्धि
नहीं करता कि 'यह मैं हूँ' ।

न जाननेवाला ही स्थाणुमें पुरुषकी भ्रान्तिके
समान अविवेकके कारण, शरीरादि संघातमें 'मैं
हूँ' ऐसा आत्मभाव कर सकता है; पर विवेकपूर्वक
जाननेवाला नहीं कर सकता ।

तथा पुत्रमें जो 'हे पुत्र ! तू मेरा आत्मा ही है'
ऐसी आत्मबुद्धि है, वह जन्य-जनक-सम्बन्धके
कारण होनेवाली गौण बुद्धि है, उस गौण आत्मा
(पुत्र) से भोजन आदिकी भौतिकी कोई मुख्य कार्य नहीं
किया जा सकता । जैसे कि गौण सिंह और गौण
अग्निरूप देवदत्त और बालकद्वारा, मुख्य सिंह और
मुख्य अग्निका कार्य, नहीं किया जा सकता ।

प०—स्वर्गादि अदृष्ट पदार्थोंके लिये कर्मोंका
विधान करनेवाली श्रुतिका प्रमाणत्व होनेसे, यह
सिद्ध होता है कि शरीर-इन्द्रिय आदि गौण आत्माओं-
के द्वारा मुख्य आत्माके कार्य किये जाते हैं ।

उ०—ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि उनका
आत्मत्व अविद्याकर्तृक है । अर्थात् शरीर-इन्द्रिय
आदि गौण आत्मा नहीं हैं (किन्तु मिथ्या हैं) ।

१. जैसे पुत्रके भोजन करनेसे पिता तृप्त नहीं हो सकता उसी प्रकार गौण आत्मासे मुख्य आत्माका कोई भी कार्य नहीं हो सकता ।

कथं तर्हि ।

मिथ्याप्रत्ययेन एव असङ्गस्य आत्मनः
सङ्गत्यात्मत्वम् आपाद्यते तद्भावे भावात्
तदभावे च अभावात् ।

अविवेकिनां हि अज्ञानकाले बालानां दृश्यते
दीर्घः अहं गौरः अहम् इति देहादिसंघाते
अहंप्रत्ययो न तु विवेकिनाम् अन्यः अहं
देहादिसंघाताद् इति ज्ञानवतां तत्काले
देहादिसंघाते अहंप्रत्ययो भवति ।

तस्माद् मिथ्याप्रत्ययाभावे अभावात् तत्कृत
एव न गौणः ।

पृथग्गृह्यमाणविशेषसामान्ययोः हि सिंहदेव-
दत्तयोः अग्निमाणवक्रयोः वा गौणः प्रत्ययः
शब्दप्रयोगो वा स्याद् न अगृह्यमाणसामान्य-
विशेषयोः ।

यत् तु उक्तं श्रुतिप्रामाण्याद् इति । न, तत्
प्रामाण्यस्य अदृष्टविषयत्वात् । प्रत्यक्षादि
प्रमाणानुपलब्धे हि विषये अग्निहोत्रादिमाध्य-
साधनसंबन्धे श्रुतेः प्रामाण्यं न प्रत्यक्षादिविषये
अदृष्टदर्शनार्थत्वात् प्रामाण्यस्य ।

तस्माद् न दृष्टमिथ्याज्ञाननिमित्तस्य अहं-
प्रत्ययस्य देहादिसंघाते गौणत्वं कल्पयितुं
शक्यम् ।

५०—तो फिर (इनमें आत्मभाव) कैसे होता है ?

उ०—मिथ्या प्रतीतिसे ही सङ्गरहित आत्माकी सङ्गति
मानकर, इनमें आत्मभाव किया जाता है; क्योंकि उस
मिथ्याप्रतीतिके रहते हुए ही उनमें आत्मभावकी सत्ता
है, उसके अभावमें आत्मभावनाका भी अभाव हो
जाता है ।

अभिप्राय यह कि पूर्व अज्ञानियोक्ता ही
अज्ञानकालमें 'मैं बड़ा हूँ, मैं गौर हूँ' इस प्रकार
शरीर-इन्द्रिय आदिके संघातमें आत्माभिमान देखा
जाता है । परन्तु 'मैं शरीरादि संघातमें अलग हूँ' ऐसा
समझनेवाले विवेकशीलकी, उस समय शरीरादि
संघातमें अह-बुद्धि नहीं होती ।

सुतरा, मिथ्याप्रतीतिके अभावमें देहात्मबुद्धिका
अभाव हो जानेके कारण, यह सिद्ध होता है कि
शरीरादिमें आत्मबुद्धि अविद्यकृत ही है, गौण नहीं ।

जिनकी समानता और विशेषता अलग-अलग
समझ ली गयी है ऐसों में अह और देवदत्तमें या अग्नि
और दालक आदिमें ही गौण प्रतीति या गौण शब्द-
का प्रयोग हो सकता है, जिनकी समानता और
विशेषता नहीं समझी गयी उनमें नहीं ।

तुमने जो कहा कि श्रुतिको प्रमाणरूप माननेसे
यह पक्ष सिद्ध होता है वह भी ठीक नहीं; क्योंकि
उनकी प्रमाणता अदृष्टविषयक है । अर्थात् प्रत्यक्षादि
प्रमाणोंसे उपलब्ध न होनेवाले अग्निहोत्रादिके, साध्य,
साधन और सम्बन्धके विषयमें ही श्रुतिकी प्रमाणता
है, प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे उपलब्ध हो जानेवाले विषयों-
में नहीं । क्योंकि श्रुतिकी प्रमाणता अदृष्ट विषयको
दिखलानेके लिये ही है (अर्थात् अप्रत्यक्ष विषयको
बतलाना ही उसका काम है) ।

सुतरा देहादि संघातमें, प्रत्यक्ष ही मिथ्या ज्ञानसे
होनेवाली अहंप्रतीतिको, गौण मानना नहीं बन
सकता ।

न हि श्रुतिशतम् अपि शीतः अग्निः
अप्रकाशो वा इति ब्रुवत् प्रामाण्यम् उपैति ।
यदि ब्रूयात् शीतः अग्निः अप्रकाशो वा इति
अद्यापि अर्थान्तरं श्रुतेः विवक्षितं कल्प्यं
प्रामाण्यान्यथानुपपत्तेः न तु प्रमाणान्तर-
विरुद्धं स्ववचनविरुद्धं वा ।

कर्मणो मिथ्याप्रत्ययवत्कर्तृकत्वात् कर्तुः

अभावे श्रुतेः अप्रामाण्यम् इति चेत् ।

न, ब्रह्मविद्यायाम् अर्थवचोपपत्तेः ।

कर्मविधिश्रुतिवद् ब्रह्मविद्याविधिश्रुतेः

अप्रामाण्यप्रसङ्ग इति चेत् ।

न, बाधकप्रत्ययानुपपत्तेः । यथा ब्रह्मविद्या-
विधिश्रुत्या आत्मनि अवगते देहादिसंघाते
अहं प्रत्ययो बाध्यते तथा आत्मनि एव
आत्मावगतिः न कदाचित् केनचित् कथंचिद्
अपि बाधितुं शक्या फलाव्यतिरेकावगतेः
यथा अग्निः उष्णः प्रकाशः च इति ।

न च कर्मविधिश्रुतेः अप्रामाण्यम्, पूर्वपूर्व-
प्रवृत्तिनिरोधेन उत्तरोत्तरापूर्वप्रवृत्तिजननस्य
प्रत्यगात्माभिमुख्यप्रवृत्त्युत्पादनार्थत्वात् ।
मिथ्यात्वे अपि उपायस्य उपेयसत्यतया
सत्यत्वम् एव स्याद् यथा अर्थवादानां
विधिशेषाणाम् ।

गी० शा० भा० ६०—

क्योकि 'अग्नि ठण्डा है या अप्रकाशक है' ऐसा
कहनेवाली सैकड़ों श्रुतियाँ भी प्रमाणरूप नहीं
मानी जा सकती । यदि श्रुति ऐसा कहे कि 'अग्नि
ठण्डा है अथवा अप्रकाशक है' तो ऐसा मान लेना
चाहिये कि श्रुतिको कोई और ही अर्थ अभीष्ट है ।
क्योकि अन्य प्रकारसे उसकी प्रामाणिकता सिद्ध नहीं
हो सकती । परन्तु प्रत्यक्षादि अन्य प्रमाणोंके
विरुद्ध या श्रुतिके अपने वचनोंके विरुद्ध श्रुतिके
अर्थकी कल्पना करना उचित नहीं ।

१०-कर्म, मिथ्या ज्ञानयुक्त पुरुषद्वारा ही
किये जानेवाले हैं, ऐसा माननेसे वास्तवमे कर्ताका
अभाव हो जानेके कारण श्रुतिकी अप्रामाण्यता
(अनर्पकता) ही सिद्ध होती है ।

२०-नहीं, क्योकि ब्रह्मविद्यामें उसकी सार्थकता
सिद्ध होती है ।

१०-कर्मविधायक श्रुतिकी भौति ब्रह्मविद्या-
विधायक श्रुतिकी अप्रामाण्यताका प्रसङ्ग आ जायगा,
ऐसा मानें तो ?

२०-यह ठीक नहीं, क्योकि उसका कोई
बाधक प्रत्यय नहीं हो सकता । अर्थात् जैसे
ब्रह्मविद्याविधायक श्रुतिद्वारा आत्मसाक्षात्कार
हो जानेपर, देहादि संघातमें आत्मबुद्धि बाधित हो
जाती है, वैसे आत्मामें ही होनेवाला आत्मभावका
बोध किसीके द्वारा किसी प्रकार भी बाधित नहीं किया
जा सकता । क्योकि वह आत्मज्ञान अपने
(मिथ्या ज्ञाननिवृत्तिरूप) फलसे कोई अन्य वस्तु
नहीं है । (वह फलरूप ही है) जैसे अग्नि उष्ण
और प्रकाशस्वरूप है ।

इसके सिवा (वास्तवमें) कर्मविधायक श्रुति भी
अप्रामाणिक नहीं है, क्योकि वह पूर्व-पूर्व (स्वाभा-
विक) प्रवृत्तियोंको रोक-रोककर उत्तरोत्तर नयी-नयी
(शास्त्रीय) प्रवृत्तिको उत्पन्न करती हुई (अन्तमें
अन्तःकरणकी शुद्धिद्वारा साधकको) अन्तरात्माके
सम्मुख करनेवाली प्रवृत्ति उत्पन्न करती है । अतः
उपाय मिथ्या होते हुए भी, उपेयकी सत्यतासे, उसकी
सत्यता ही है; जैसे कि विविधाक्यके अन्तमें कहे
जानेवाले अर्थवादवाक्योंकी सत्यता मानी जाती है ।

लोके अपि बालोन्मत्तादीनां पय आदौ

पाययित्त्व्ये चूडावर्धनादिवचनम् ।

प्रकारान्तरस्थानां च साक्षाद् एव प्रामाण्य-

सिद्धिः प्राग् आत्मज्ञानाद् देहाभिमाननिमित्त-
प्रत्यक्षादिप्रामाण्यवत् ।

यत् तु मन्यसे स्वयम् अव्याप्रियमाणः

अपि आत्मा संनिधिमात्रेण करोति तद् एव

च मुख्यं कर्तृत्वम् आत्मनः यथा राजा

युध्यमानेषु योधेषु युध्यते इति प्रसिद्धं स्वयम्

अयुध्यमानः अपि संनिधानाद् एव जितः

पराजितः च इति च तथा सेनापतिः वाचा

एव करोति क्रियाफलसंबन्धः च राज्ञः

सेनापतेः च दृष्टः, यथा च ऋत्विक्कर्म

यजमानस्य, तथा देहादीनां कर्म आत्मकृतं

स्यात् तत्फलस्य आत्मगामित्वात् ।

यथा च भ्रामकस्य लोहभ्रामयित्वाद्

अव्यापृतस्य एव मुख्यम् एव कर्तृत्वं तथा च

आत्मन इति ।

तद् असत्, अकुर्वतः कारकत्वप्रसङ्गात् ।

कारकम् अनेकप्रकारम् इति चेत् । न,

राजप्रभृतीनां मुख्यस्य अपि कर्तृत्वस्य

दर्शनात् । राजा तावत् स्वव्यापारेण अपि

युध्यते योधानां योधयितृत्वेन धनदानेन च

मुख्यम् एव कर्तृत्वं तथा जयपराजयफलोप-

भोगे ।

व्यवहारमे भी (देखा जाता है कि) उन्मत्त
और बालक आदिको दूध आदि पिलानेके लिये
चोटी बटने आदिकी बात कही जाती है ।

तथा आत्मज्ञान होनेसे पहले, देहाभिमान-
निमित्तक प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके प्रमाणत्वकी भौति
प्रकारान्तरमे स्थित (कर्मविधायक) श्रुतियोंकी
साक्षात् प्रमाणता भी सिद्ध होती है ।

तुम जो यह मानते हो, कि आत्मा स्वयं क्रिया
न करता हुआ भी सन्निधिमात्रसे कर्म करता है,
यही आत्माका मुख्य कर्तापन है । जैसे राजा स्वयं
युद्ध न करते हुए भी सन्निधिमात्रसे ही अन्य
योद्धाओंके युद्ध करनेसे 'राजा युद्ध करता है' ऐसे
कहा जाता है तथा 'वह जीत गया, हार गया'
ऐसे भी कहा जाता है । इसी प्रकार सेनापति भी केवल
वाणीमे ही आज्ञा करता है । फिर भी राजा और
सेनापतिका उस क्रियाके फलमे सम्बन्ध होता
देखा जाता है । तथा जैसे ऋत्विक्के कर्म यजमानके
माने जाते हैं, वैसे ही देहादि मन्त्राणके कर्म आत्म-
कृत हो सकते हैं, क्योंकि उनका फल आत्माको
ही मिलता है ।

तथा जैसे भ्रामक (भ्रमण करानेवाला चुम्बक)
स्वयं क्रिया नहीं करता, तो भी वह लोहेका चलाने-
वाला है, उसलिये उसीका मुख्य कर्तापन है, वैसे ही
आत्माका मुख्य कर्तापन है ।

ऐसा मानना ठीक नहीं, क्योंकि ऐसा माननेसे
न करनेवालेको कारक माननेका प्रसङ्ग आ जायगा ।

यदि कहे कि कारक तो अनेक प्रकारके होते
हैं, तो भी तुम्हारा कहना ठीक नहीं; क्योंकि
राजा आदिका मुख्य कर्तापन भी देखा जाता
है । अर्थात् राजा अपने निजी व्यापारद्वारा भी
युद्ध करता है तथा योद्धाओंसे युद्ध कराने और
उन्हे धन देनेसे भी निःसन्देह उसका मुख्य
कर्तापन है, उसी प्रकार जय-पराजय आदि फल-
भोगमें भी उसकी मुख्यता है ।

तथा यजमानस्य अपि प्रधानत्यागेन
दक्षिणादानेन च मुख्यम् एव कर्तृत्वम् ।

तस्माद् अव्यापृतस्य कर्तृत्वोपचारो यः
स गौण इति अवगम्यते । यदि मुख्यं
कर्तृत्वं स्वव्यापारलक्षणं न उपलभ्यते
राज्ययजमानप्रभृतीनां तदा सन्निधिमन्त्रेण
अपि कर्तृत्वं मुख्यं परिकल्प्येत यथा भ्रामकस्य
लोहभ्रामणेन न तथा राज्ययजमानादीनां
स्वव्यापारो न उपलभ्यते । तस्मात् सन्निधि-
मन्त्रेण अपि कर्तृत्वं गौणम् एव ।

तथा च सति तत्फलसंबन्धः अपि गौण
एव स्यात् । न गौणेन मुख्यं कार्यं निर्वर्त्यते ।
तस्माद् असद् एव एतद् भीयते देहादीनां
व्यापारेण अव्यापृत आत्मा कर्ता भोक्ता च
स्याद् इति ।

भ्रान्तिनिमित्तं तु सर्वम् उपपद्यते । यथा
स्वप्ने मायायां च एवम् । न च देहाद्यात्मा-
प्रत्ययभ्रान्तिसंतानविच्छेदेषु सुषुप्तिसमा-
ध्यादिषु कर्तृत्वभोक्तृत्वादिः अनर्थ उपलभ्यते ।

तस्माद् भ्रान्तिप्रत्ययनिमित्त एव अयं
संसारभ्रमो न तु परमार्थ इति सम्यग्दर्शनाद्
अत्यन्तम् एव उपरम इति सिद्धम् ॥ ६६ ॥

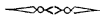
वैसे ही यजमानका भी प्रधान आदृति स्वयं
देनेके कारण और दक्षिणा देनेके कारण निःसन्देह
मुख्य कर्तृत्व है ।

५०—इससे यह निश्चित होता है कि क्रिया-
रहित वस्तुमें जो कर्तापनका उपचार है वह गौण
है । यदि राजा और यजमान आदिमें स्वव्यापार-
रूप मुख्य कर्तापन न पाया जाता तो उनका
सन्निधिमन्त्रसे भी मुख्य कर्तापन माना जा सकता
था, जैसे कि लोहेको चलायनें चुम्बकका सन्निधि-
मन्त्रसे मुख्य कर्तापन माना जाता परन्तु चुम्बक-
की भौति राजा और यजमानका स्वव्यापार उपलब्ध
न होता हो—ऐसी बात नहीं है । सुतरा सन्निधि-
मन्त्रसे जो कर्तापन है वह भी गौण ही है ।

३०—ऐसा होनेसे तो उसके फलका सम्बन्ध भी
गौण ही होना चाहिये, क्योंकि गौण कर्ताद्वारा
मुख्य कार्य नहीं किया जा सकता । अतः यह
मिथ्या ही कहा जाता है कि 'निष्क्रिय आत्मा
देहादिकी क्रियासे कर्ता-भोक्ता हो जाता है ।'

क्योंकि भ्रान्तिके कारण सब कुछ हो सकता
है । जैसे कि स्वप्न और मायामें होता है । परन्तु
शरीरादिमें आत्मबुद्धिरूप अज्ञान-सन्ततिका विच्छेद
हो जानेपर, सुषुप्ति और समाधि आदि अवस्थाओंमें
कर्तृत्व, भोक्तृत्व आदि अनर्थ उपलब्ध नहीं होता ।

इससे यह सिद्ध हुआ, कि यह संसारभ्रम
मिथ्या ज्ञान-निमित्तक ही है, वास्तविक नहीं, अतः
पूर्ण तत्त्वज्ञानसे उसकी आत्यन्तिक निवृत्ति हो
जाती है ॥ ६६ ॥



सर्वं गीताशास्त्रार्थम् उपसंहृत्य अस्मिन्
अध्याये विशेषतः च अन्ते इह शास्त्रार्थ-
दाढ्याय संक्षेपत उपसंहारं कृत्वा अथ इदानीं
शास्त्रसम्प्रदायविधिम् आह—

इस अटारहवें अध्यायमें समस्त गीताशास्त्रके
अर्थका उपसंहार करके फिर विशेषरूपसे इस अन्तिम
श्लोकमें शास्त्रके अभिप्रायको दृढ़ करनेके लिये
संक्षेपसे उपसंहार करके, अब शास्त्र-सम्प्रदायकी
विधि बतलाने हैं ।

इदं ते नातपस्काय नाभक्ताय कदाचन ।

न चाशुश्रूषवे वाच्यं न च मां योऽभ्यसूयति ॥ ६७ ॥

इदं शास्त्रं ते तव हिताय मया उक्तं
संसारविच्छिन्नये अतपस्काय तपोरहिताय न
वाच्यम् इति व्यवहितेन संबध्यते ।

तपस्विने अपि अभक्ताय गुरुदेवभक्तिरहिताय
कदाचन कस्यांचिद् अपि अवस्थायां न वाच्यम् ।

भक्तः तपस्वी अपि सन् अशुश्रूषुः यो
भवति तस्मै अपि न वाच्यम् ।

न च यो मां वासुदेवं प्राकृतं मनुष्यं मत्वा
अभ्यसूयति आत्मप्रशंसादिदोषाध्यारोपणेन
मम ईश्वरत्वम् अजानन् न सहते असाँ अपि
अयोग्यः तस्मै अपि न वाच्यम् ।

भगवति भक्ताय तपस्विने शुश्रूषवे
अनसूयवे च वाच्यं शास्त्रम् इति सामर्थ्याद्
गम्यते ।

तत्र मेधाविने तपस्विने वा इति अनयोः
विकल्पदर्शनात् शुश्रूषाभक्तियुक्ताय तपस्विने
तद्युक्ताय मेधाविने वा वाच्यम् । शुश्रूषाभक्ति-
वियुक्ताय न तपस्विने न अपि मेधाविने
वाच्यम् ।

भगवति असूयायुक्ताय समस्तगुणवते
अपि न वाच्यम् । गुरुशुश्रूषाभक्तिमते च
वाच्यम् इति एष शास्त्रसम्प्रदायविधिः ॥ ६७ ॥

तेरे हितके लिये अर्थात् संसारका उच्छेद करनेके
लिये, कहा हुआ यह शास्त्र, तपरहित मनुष्यको
नहीं सुनाना चाहिये । इस प्रकार 'वाच्यम्' इस
व्यवधानयुक्त पदसे 'न' का सम्बन्ध है ।

तपस्वी होनेपर भी जो भक्त हो अर्थात् गुरु
या देवतामें भक्ति रखनेवाला न हो उसे कभी-
किसी अवस्थामें भी नहीं सुनाना चाहिये ।

भक्त और तपस्वी होकर भी जो शुश्रूषु (सुनने-
का इच्छुक) न हो उमें भी नहीं सुनाना चाहिये ।

तथा जो मुझ वासुदेवको प्राकृत मनुष्य
मानकर, मुझमें दोष-दृष्टि करता हो, मुझे ईश्वर न
जाननेसे, मुझमें आत्मप्रशंसादि दोषोका अध्यारोप
करके, मेरे ईश्वरत्वको सहन न कर सकता हो वह
भी अयोग्य है, उमें भी (यह शास्त्र) नहीं सुनाना
चाहिये ।

अर्थापत्तिसे यह निश्चय होता है, कि यह
शास्त्र भगवान्में भक्ति रखनेवाले, तपस्वी, शुश्रूषा-
युक्त और दोष-दृष्टिरहित पुरुषको ही सुनाना
चाहिये ।

अन्य स्मृतियोंमें मेधावीको या तपस्वीको, इस
प्रकार इन दोनोंका विकल्प देखा जाना है, इसलिये
यह समझना चाहिये कि शुश्रूषा और भक्तियुक्त
तपस्वीको अथवा इन तीनों गुणोंसे युक्त मेधावीको
यह शास्त्र सुनाना चाहिये । शुश्रूषा और भक्तिसे रहित
तपस्वी या मेधावी किसीको भी नहीं सुनाना चाहिये ।

भगवान्में दोष-दृष्टि रखनेवाला तो यदि सर्वगुण-
सम्पन्न हो, तो भी उसे नहीं सुनाना चाहिये । गुरु-
शुश्रूषा और भक्तियुक्त पुरुषको ही सुनाना चाहिये ।
इस प्रकार यह शास्त्र-सम्प्रदायकी विधि है ॥ ६७ ॥

संप्रदायस्य कर्तुः फलम् इदानीम् आह—

अत्र इस शास्त्र-परम्पराको चलानेवालोंके लिये फल बतलाते हैं—

य इमं परमं गुह्यं मद्भक्तेष्वभिधास्यति ।

भक्तिं मयि परां कृत्वा मामेवैष्यत्यसंशयः ॥ ६८ ॥

य इमं यद्योक्तं परमं निःश्रेयसार्थं
केशवार्जुनयोः संवादरूपं ग्रन्थं गुह्यं गोप्यं
मद्भक्त्यु मयि भक्तिमत्सु अभिधास्यति
वक्ष्यति ग्रन्थतः अर्थतः च स्थापयिष्यति
इत्यर्थः । यथा त्वयि मया ।

भक्तेः पुनः ग्रहणात् तद्भक्तिमात्रेण
केवलेन शास्त्रसंप्रदाने पात्रं भवति इति गम्यते ।

कथम् अभिधास्यति इति उच्यते—

भक्तिं मयि परां कृत्वा भगवतः परमगुरोः
शुश्रूषा मया क्रियते इति एवं कृत्वा इत्यर्थः ।
तस्य इदं फलं माम् एव एष्यति मुच्यते एव
अत्र संशयो न कर्तव्यः ॥ ६८ ॥

जो मनुष्य, परम कल्याण जिसका फल है ऐसे
इस उपर्युक्त कृष्णार्जुन-संवादरूप अत्यन्त गोप्य
गीताग्रन्थको मुझमें भक्ति रखनेवाले भक्तोंमें
सुनावेगा—ग्रन्थरूपमें या अर्थरूपसे स्थापित
करेगा, अर्थात् जैसे मैंने तुझे सुनाया है वैसे ही
सुनावेगा—

यहाँ भक्तिका पुनः ग्रहण होनेसे यह पाया
जाता है कि मनुष्य केवल भगवान्की भक्तिसे ही
शास्त्र-प्रदानका पात्र हो जाता है ।

कैसे सुनावेगा, सो बतलाते हैं—

मुझमें पराभक्ति करके, अर्थात् परमगुरु भगवान्-
की मैं यह सेवा करता हूँ, ऐसा समझकर, (जो इसे
सुनावेगा) उसका यह फल है कि वह मुझे ही
प्राप्त हो जायगा अर्थात् निःसन्देह मुक्त हो जायगा—
इसमें संशय नहीं करना चाहिये ॥ ६८ ॥

किं च—

तथा—

न च तस्मान्मनुष्येषु कश्चिन्मे प्रियकृत्तमः ।

भविता न च मे तस्मादन्यः प्रियतरो भुवि ॥ ६९ ॥

न च तस्माद् शास्त्रसंप्रदायकृतो मनुष्येषु
मनुष्याणां मध्ये कश्चिद् मे मम प्रियकृत्तमः
अतिशयेन प्रियकृत् ततः अन्यः प्रियकृत्तमो
न अस्ति एव इत्यर्थो वर्तमानेषु । न च
भविता भविष्यति अपि काले तस्माद् द्वितीयः
अन्यः प्रियतरो भुवि लोके अस्ति ॥ ६९ ॥

उस गीताशास्त्रकी परम्परा चलानेवाले भक्तसे
बढ़कर, मेरा अधिक प्रिय कार्य करनेवाला, मनुष्योंमें
कोई भी नहीं है । अर्थात् वह मेरा अतिशय प्रिय
करनेवाला है, वर्तमान मनुष्योंमें उससे बढ़कर
प्रियतम कार्य करनेवाला और कोई नहीं है, तथा
भविष्यमें भी इस भूलोकमें उससे बढ़कर
प्रियतर कोई दूसरा नहीं होगा ॥ ६९ ॥

यः अपि—

जो भी कोई—

अध्येष्यते च य इमं धर्म्यं संवादमावयोः ।

ज्ञानयज्ञेन तेनाहमिष्टः स्यामिति मे मतिः ॥ ७० ॥

अध्येष्यते च पठिष्यति य इमं धर्म्यं धर्माद्
अनपेतं संवादरूपं ग्रन्थम् आधयो. तेन इदं कृतं
स्यात् । ज्ञानयज्ञेन विधिजपोपांशुमानसानां
यज्ञानां ज्ञानयज्ञो मानसत्वाद् विशिष्टतम
इति अतः तेन ज्ञानयज्ञेन गीताशास्त्रस्य
अध्ययनं स्तूयते ।

फलविधिः एव वा देवतादिविषयज्ञानयज्ञ-

फलतुल्यम् अस्य फलं भवति इति ।

तेन अध्ययनेन अहम् इष्टः पूजितः स्या
भवेयम् इति मे मम मतिः निश्चयः ॥ ७० ॥

जो मनुष्य, हम दोनोंके संवादरूप इस धर्म-
युक्त गीताग्रन्थको पढ़ेगा, उसके द्वारा यह होगा
कि मैं ज्ञानयज्ञसे (पूजित होऊँगा), विधियज्ञ,
जपयज्ञ, उपांशुयज्ञ और मानसयज्ञ—इन चार
यज्ञोंमें ज्ञानयज्ञ मानस है इसलिये श्रेष्ठतम है ।
अतः उस ज्ञानयज्ञकी समानतासे गीताशास्त्रके
अध्ययनकी स्तुति करते हैं ।

अथवा यो समझे कि यह फल-विधि है यानी
इसका फल देवतादिविषयक ज्ञानयज्ञके समान
होता है—

उम अध्ययनसे मैं (ज्ञानयज्ञद्वारा) पूजित
होता हूँ, ऐसा मेरा निश्चय है ॥ ७० ॥

अथ श्रोतुः इदं फलम्—

तथा श्रोताको यह (आगे बतलाया जानवाला)
फल मिलता है—

श्रद्धावाननस्यश्च शृणुयादपि यो नरः ।

सोऽपि मुक्तः शुभाँल्लोकान्प्राप्नुयात्पुण्यकर्मणाम् ॥ ७१ ॥

श्रद्धावान् श्रद्धावानः अनमूयः च अस्रयावर्जितः
सन् इमं ग्रन्थं शृणुयादपि यो नरः अपिश्रद्धात्
किमुत अर्थज्ञानवान् स अपि पापाद् मुक्त शुभान्
प्रशस्तान् लोकान् प्राप्नुयात् पुण्यकर्मणाम् अग्नि-
होत्रादिकर्मवताम् ॥ ७१ ॥

जो मनुष्य, इस ग्रन्थको श्रद्धायुक्त और दोष-
दृष्टिरहित होकर केवल सुनता ही है, वह भी पापोंसे
मुक्त होकर, पुण्यकारियोंके अर्थात् अग्निहोत्रादि
श्रेष्ठ कर्म करनेवालोंके, शुभ लोकोंको प्राप्त हो जाता
है । अपि शब्दसे यह पाया जाता है कि अर्थ
समझनेवालोंकी तो बात ही क्या है ॥ ७१ ॥

शिष्यस्य शास्त्रार्थग्रहणाग्रहणविवेकबुद्ध्युत्सया
पृच्छति । तद्ग्रहणे ज्ञाते पुनः ग्राहयिष्यामि
उपायान्तरेण अपि इति प्रष्टुः अभिप्रायः ।

शिष्यने शास्त्रका अभिप्राय ग्रहण किया या
नहीं, यह विवेचन करनेके लिये भगवान् पूछते हैं ।
इसमें पूछनेवालेका यह अभिप्राय है: कि शास्त्रका
अभिप्राय श्रोताने ग्रहण नहीं किया—यह माझम
होनेपर, फिर किसी और उपायसे ग्रहण कराऊँगा ।

यत्नान्तरम् आस्थाया शिष्यः कृतार्थः कर्तव्य
इति आचार्यधर्मः प्रदर्शितो भवति—

कच्चिदेतच्छ्रुतं पार्थ

कच्चिदज्ञानसंमोहः

कश्चित् किम् एतद् मया उक्तं श्रुत श्रवणेन
अवधारितं पार्थ किं त्वया एकाग्रं चेतसा
चित्तेन किं वा प्रमादितम् ।

कच्चिद् अज्ञानसंमोहः अज्ञाननिमित्तः संमोहो
विचित्तभावः अविवेकता स्वाभाविकः किं
प्रनष्ट । यदर्थः अयं शास्त्रश्रवणायासः तव
मम च उपदेष्टृत्वायासः प्रवृत्तः ते तव
धनजय ॥ ७२ ॥

इसके द्वारा आचार्यका यह कर्तव्य प्रदर्शित
किया जाता है, कि प्रयत्नान्तर स्वीकार करके किसी
भी उपायसे, शिष्यको कृतार्थ करना चाहिये—

त्वयैकाग्र्येण चेतसा ।

प्रनष्टस्ते धनंजय ॥ ७२ ॥

हे पार्थ ! क्या तूने मुझसे कहे हुए इस
शास्त्रको एकाम्रचित्तसे सुना—सुनकर बुद्धिमें स्थिर
किया ? अथवा सुना-अनसुना कर दिया ?

हे धनंजय ! क्या तेरा अज्ञानजनित मोह—
स्वाभाविक अविवेकता—चित्तका मूढ़भाव सर्वथा नष्ट
हो गया, जिसके लिये कि तेरा यह शास्त्रश्रवण-
विषयक परिश्रम और मेरा वक्तुत्वविषयक परिश्रम
हुआ है ॥ ७२ ॥

अर्जुन उवाच—

अर्जुन बोला—

नष्टो मोहः स्मृतिर्लब्धा त्वत्प्रसादान्मयाच्युत ।

स्थितोऽस्मि गतसन्देहः करिष्ये वचनं तव ॥ ७३ ॥

नष्टो मोह अज्ञानजः समस्तसंसारानर्थहेतुः
सागर इव दुस्तरः । स्मृतिः च आत्मतत्त्व-
विषया लब्धा । यस्या लाभात् सर्वग्रन्थीनां
विप्रमोक्षः । त्वत्प्रसादात् तव प्रसादाद् मया
त्वत्प्रसादम् आश्रितेन अच्युत ।

अनेन मोहनाशप्रभप्रतिवचनेन सर्वशास्त्रा-
र्थज्ञानफलम् एतावद् एव इति निश्चितं दर्शितं
भवति यद् उत अज्ञानसंमोहनाश आत्मस्मृति-
लाभः च इति ।

तथा च श्रुतौ 'अनात्मवित् शोचामि' (छा०
उ० ७ । १ । ३) इति उपन्यस्य आत्मज्ञाने
सर्वग्रन्थिविप्रमोक्ष उक्तः ।

हे अच्युत ! मेरा अज्ञानजन्य मोह, जो कि
समस्त संसाररूप अनर्थका कारण था और समुद्रकी
भौति दुस्तर था, नष्ट हो गया है । और हे अच्युत !
आपकी कृपाके आश्रित होकर मैंने आपकी कृपासे,
आत्मविषयक ऐसी स्मृति भी प्राप्त कर ली है कि
जिसके प्राप्त होनेसे समस्त ग्रन्थियों—संशय विच्छिन्न
हो जाते हैं ।

इस मोहनाशविषयक प्रश्नोत्तरसे यह बात
निश्चिनरूपसे दिखलायी गयी है, कि जो यह
अज्ञानजनित मोहका नाश और आत्मविषयक स्मृति-
का लाभ है, बस, इतना ही समस्त शास्त्रोंके अर्थ-
ज्ञानका फल है ।

इसी तरह (छान्दोग्य) श्रुतिमें भी 'मैं आत्माको
न जाननेवाला शोक करता हूँ' हम प्रकार प्रकटण
उठाकर आत्मज्ञान होनेपर समस्त ग्रन्थियोंका
विच्छेद बतलाया है ।

‘मिथते हृदयग्रन्थिः’ (सु० उ० २।२।८)
‘तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपस्यतः’
(ई० उ० ७) इति च मन्त्रवर्णः ।

अथ इदानीं त्वच्छासने स्थितः अस्मि
गतसन्देहो मुक्तसंशयः करिष्ये वचनं तव अहं
त्वत्प्रसादात् कृतार्थो न मम कर्तव्यम् अस्ति
इति अभिप्रायः ॥ ७३ ॥

तथा ‘हृदयकी ग्रन्थि विच्छिन्न हो जाती है’
‘वहाँ एकताका अनुभव करनेवालेको कैसा मोह
और कैसा शोक?’ इत्यादि मन्त्रवर्ण भी हैं ।

अब मैं संशयरहित हुआ आपकी आज्ञाके
अधीन खड़ा हूँ । मैं आपका कहना करूँगा ।
अभिप्राय यह है कि मैं आपकी कृपासे कृतार्थ
हो गया हूँ (अब) मेरा कोई कर्तव्य शेष नहीं है ।

परिसमाप्तः शास्त्रार्थः अथ इदानीं कथा-
संबन्धप्रदर्शनार्थं संजय उवाच—

शास्त्रका अभिप्राय समाप्त हो चुका । अब कथाका
सम्बन्ध दिखलानेके लिये संजय बोला—

इत्यहं वासुदेवस्य पार्थस्य च महात्मनः ।

संवादमिममश्रौषमद्भुतं

रोमहर्षणम् ॥ ७४ ॥

इति एवम् अहं वासुदेवस्य पार्थस्य च महात्मनः
संवादम् इमं यथोक्तम् अश्रौषं श्रुत्वान् अस्मि
अद्भुतम् अत्यन्तविस्मयकरं रोमहर्षणं रोमाञ्च-
करम् ॥ ७४ ॥

इस प्रकार मैंने यह उपर्युक्त अद्भुत—अत्यन्त
विस्मयकारक रोमाञ्च करनेवाला श्रीवासुदेव भगवान्
और महात्मा अर्जुनका संवाद सुना ॥ ७४ ॥

तं च इमम्—

। और इसे—

व्यासप्रसादाच्छ्रुत्वानेतद्गुह्यमहं परम् ।

योगं योगेश्वरात्कृष्णात्साक्षात्कथयतः स्वयम् ॥ ७५ ॥

व्यासप्रसादात् ततो दिव्यचक्षुर्लाभात्
श्रुत्वान् एतं संवादं गुह्यम् अहं पर योगं योगार्थ-
त्वात् संवादम् इमं योगम् एव वा योगेश्वरात्
कृष्णात् साक्षात् कथयतः स्वयं न
परम्परातः ॥ ७५ ॥

मैंने (भगवान्) व्यासजीकी कृपासे उनसे
दिव्यचक्षु पाकर इस परम गुह्य संवादको
और परम योगको (सुना) । अथवा (यों समझो
कि) योगविषयक होनेसे यह संवाद ही योग है,
अतः इस संवादरूप योगको मैंने योगेश्वर भगवान्
श्रीकृष्णसे, साक्षात् स्वयं कहते हुए सुना है,
परम्परासे नहीं ॥ ७५ ॥

राजन्संस्मृत्य संस्मृत्य संवादमिममद्भुतम् ।

केशवार्जुनयोः पुण्यं हृष्यामि च मुहुर्मुहुः ॥ ७६ ॥

हे राजन् धृतराष्ट्र संस्मृत्य संस्मृत्य संवादम् इमम्
अद्भुतं केशवार्जुनयोः पुण्यं श्रवणाद् अपि
पापहरं श्रुत्वा हृष्यामि च मुहुः मुहुः प्रति-
क्षणम् ॥ ७६ ॥

हे राजन् धृतराष्ट्र ! केशव और अर्जुनके इस
(परम) पवित्र — सुननेमात्रसे पापोंका नाश करने-
वाले, अद्भुत संवादको सुनकर और बारम्बार स्मरण
करके, मैं प्रतिक्षण बारम्बार हर्षित हो रहा हूँ ॥७६॥

तच्च संस्मृत्य संस्मृत्य रूपमत्यद्भुतं हरेः ।

विस्मयो मे महान् राजन् हृष्यामि च पुनः पुनः ॥ ७७ ॥

तत् च संस्मृत्य संस्मृत्य रूपम् अत्यद्भुतं हरेः
विश्वरूपं विस्मयो मे महान् हे राजन् हृष्यामि च
पुनः पुनः ॥ ७७ ॥

तथा हे राजन् ! हरिके उस अति अद्भुत
विश्वरूपको भी, बारम्बार याद करके, मुझे बड़ा
आश्चर्य हो रहा है और मैं बारम्बार हर्षित हो
रहा हूँ ॥ ७७ ॥

• किं बहुना—

बहुत कहनेसे क्या ?

यत्र योगेश्वरः कृष्णो यत्र पार्थो धनुर्धरः ।

तत्र श्रीर्विजयो भूतिर्ध्रुवा नीतिर्मतिर्मम ॥ ७८ ॥

यत्र यस्मिन् पक्षे योगेश्वरः सर्वयोगानाम्
ईश्वरः तत्प्रभवत्वात् सर्वयोगवीजस्य च कृष्णो
यत्र पार्थो यस्मिन् पक्षे धनुर्धरो गाण्डीवधन्वा
तत्र श्री तस्मिन् पाण्डवानां पक्षे विजयः
तत्र एव भूतिः श्रियो विशेषो विस्तारो भूतिः
ध्रुवा अव्यभिचारिणी नीतिः नय इति एवं
मतिः मम इति ॥ ७८ ॥

समस्त योग और उनके बीज उन्हींसे उत्पन्न हुए
हैं अतः भगवान् योगेश्वर हैं । जिस पक्षमें (त्रे) सब
योगके ईश्वर श्रीकृष्ण हैं तथा जिस पक्षमें गाण्डीव
धनुर्धारी पृथापुत्र अर्जुन है, उस पाण्डवोंके पक्षमें
ही श्री, उसीमें विजय, उसीमें विभूति अर्थात् लक्ष्मी-
का विशेष विस्तार और वही अचल नीति है—ऐसा
मेरा मत है ॥ ७८ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूप-
निषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे मोक्षसंन्यास-
योगो नामाष्टादशोऽध्यायः ॥ १८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिवाजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमदाचार्य-
शंकरभगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये मोक्षसंन्यासयोगो
नामाष्टादशोऽध्यायः ॥ १८ ॥

समाप्तमगमदिदं गीताशास्त्रम् ।



अथ श्रीमद्भगवद्गीताश्लोकान्तर्गतपदानाम-

कारादिवर्णानुक्रमः

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
अकर्तारम्	१३	१३	अगतासूनु	२	११	अज्ञः	४	४०	अत्यधनतः	६	१६
अकर्म	४	१६, १८	अग्निः	४	३७;	अज्ञानजम्	१०	११;	अत्यागिनाम्	१८	१२
अकर्मकृत्	३	५	अङ्गी	१५	१२	अज्ञानविमोहिताः	१६	१५	अत्युच्छ्रितम्	६	११
अकर्मणः	३	८, ८;	अङ्ग्रे	१८	३७, ३८; ३९	अज्ञानसंभूतम्	४	४२	अत्येति	८	२८
अकर्मणि	२	४७;	अधम्	३	१३	अज्ञानसमोहः	१८	७२	अत्र	१	४, २३;
अकल्मषम्	६	२७	अधातुः	३	१६	अज्ञानम्	५	१६;	४	१६; ८	२, ४;
अकारः	१०	३३	अध्वानि	२	५८	१३	११; १४	४	५; १०	७; १८	१४
अकार्यम्	१८	३३	अचरम्	१३	१५	अज्ञानाम्	३	२६	अथ	१	२०, २६;
अकीर्तिकरम्	२	२	अचलप्रतिष्ठम्	२	७०	अज्ञानेन	५	१५	२	२६; ११	५,
अकीर्तिम्	२	३४	अचलम्	६	१३;	अणीयाम्	८	९	४०;	१२	९, ११;
अकीर्तिः	२	३४	अचलम्	१२	३	अणाः	८	९	१	२	५
अकुर्वत	१	१	अचलः	२	२४	अतत्त्वार्थवत्	१८	२२	अथवा	६	४२;
अकुशलम्	१८	१०	अचला	२	५३	अतन्द्रितः	३	२३	१०	४२;	११
अकृतबुद्धित्वात्	१८	१६	अचलाम्	७	२१	अतपस्काय	१८	६७	१०	४२;	११
अकृतात्मानः	१५	११	अचलेन	८	१०	अतः	२	१२; ९	११	४२	७
अकृतेन	३	१८	अचापलम्	१६	२	१२	८; १३	११;	अदाहः	२	२४
अकृत्स्नविदः	३	२९	अचिन्त्यरूपम्	८	९	१५	१८	१५	अदृष्टपूर्वम्	११	४५
अक्रियः	६	१	अचिन्त्यम्	१२	३	अतितरन्ति	१३	२५	अदृष्टपूर्वाणि	११	६
अक्रोधः	१६	२	अचिन्त्यः	२	२५	अतिनीचम्	६	११	अदेशकाले	१७	२२
अक्षयम्	५	२१	अचिरेण	४	३९	अतिमानः	१६	४	अद्भुतम्	११	२०;
अक्षयः	१०	३३	अचेतसः	३	३२;	अतिमानिता	१६	३	१८	७४, ७६	
अक्षरसमुद्भवम्	३	१५	अच्छेद्यः	२	२४	अतिरिच्यते	२	३४	अथ	४	३; ११
अक्षरम्	८	११, ११;	अच्युतः	१	२१	अतिवर्तते	६	४४;	१६	१३	
१०	२५; ११	१८, ३७; १२	१	४२; १८	७३	अतिस्वप्नशीलस्य	६	१६	अद्रोहः	१६	३
अक्षरः	८	२१;	अजस्रम्	१६	१९	अतीतः	१४	२१;	अद्वेषा	१२	१३
१५	१६, १६	३७; १२	अजम्	२	२१;	१५	१८	अधमाम्	१६	२०	
अक्षराणाम्	१०	३३	अजन्तः	७	२५; १०	१५	२०	अधर्मस्य	४	७	
अक्षरात्	१५	१८	अजानता	११	४१	अतीत्य	१४	२०	अधर्मम्	१८	३१, ३२
अखिलम्	४	३३;	अजानन्तः	७	२४;	अतीन्द्रियम्	६	२१	अधर्मः	१	४०
			९	११; १३	२५	अतीव	१२	२०	अधर्माभिभवात्	१	४१
						अत्यद्भुतम्	१८	७७	अधः	१४	१८;
						अत्यन्तम्	६	२८	१५	२, २	
						अत्यर्थम्	७	१७	अधःशास्त्रम्	१५	१

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
अधिकतरः	१२—५		अनन्यचेताः	८—१४		अनित्याः	२—१४		अनेकदिव्याभर-		
अधिकम्	६—२२		अनन्यभाक्	९—३०		अनिर्देश्यम्	१२—३		णम्	११—१०	
अधिकः	६—४६, ४६, ४६		अनन्यमनसः	९—१३		अनिर्विण्णचेतसा	६—२३		अनेकधा	११—१३	
अधिकारः	२—४७		अनन्यथा	८—२२;		अनिष्टम्	१८—१२		अनेकबाहूदर-		
अधिगच्छति	२—६४;			११—१४		अनीश्वरम्	१६—८		वक्त्रनेत्रम्	११—१६	
७१; ४—३९; ५—६;			अनन्येन	१२—६		अनुकम्पार्थम्	१०—११		अनेकवक्त्र-		
२४; ६—१५; १४—१९;			अनन्ययोगेन	१३—१०		अनुचिन्तयन्	८—८		नयनम्	११—१०	
			अनन्याः	९—२२		अनुतिष्ठन्ति	३—३१, ३२		अनेकवर्णम्	११—२४	
अधिदैवतम्	८—४		अनपेक्षः	१२—१६		अनुत्तमम्	७—२४		अनेकाद्भुत-		
अधिदैवम्	८—१		अनपेक्ष्य	१८—२५		अनुत्तमाम्	७—१८		दर्शनम्	११—१०	
अधिभूतम्	८—१, ४		अनभिष्वङ्गः	१३—९		अनुद्दिग्ममनाः	२—५६		अनेन	३—१०, ११;	
अधियज्ञः	८—२, ४		अनभिसंघाय	१७—२५		अनुद्देशकरम्	१७—१५		९—१०; ११—८		
अधिष्ठानम्	३—४०;		अनभिस्नेहः	२—५७		अनुपकारिणे	१७—२०		अन्तकाले	२—७२;	
	१८—१४		अनवीः	२—१६		अनुपश्यति	१३—३०;			८—५	
अधिष्ठाय	४—६;		अनलः	७—४			१४—१९		अन्तर्गतम्	७—२८	
	१५—९		अनलेन	३—३९		अनुपश्यन्ति	१५—१०		अन्तरम्	११—२०;	
अध्यक्षेण	९—१०		अनलोकयन्	६—१३		अनुपश्यामि	१—३१			१३—३४	
अध्यात्मचेतसा	३—३०		अनवाप्तम्	३—२२		अनुपपन्नाः	९—२१		अन्तरात्मना	६—४७	
अध्यात्मज्ञान-			अनवन्तः	६—१६		अनुबन्धे	१८—२५		अन्तर्गताम्	५—२४	
नित्यत्वम्	१३—११		अनसृज्यते	३—३१		अनुबन्धम्	१८—३०		अन्तर्गताम्	५—२७	
अध्यात्मनित्याः	१५—५		अनसृज्ये	९—१		अनुमन्ता	१३—२२		अन्तर्ध्यातिः	५—२४	
अध्यात्मविद्या	१०—३२		अनसृज्यते	१८—७१		अनुगृह्यते	११—३६		अन्तवत्	७—२३	
अध्यात्ममज्जितम्	११—१		अनहकारः	१३—८		अनुवर्तते	३—२१		अन्तवन्तः	२—१८	
अध्यात्मम्	७—२९;		अनहवादी	१८—२६		अनुवर्तन्ते	३—२३;		अन्तम्	११—१६	
	८—१, ३		अनात्मनः	६—६			४—११		अन्तः	२—१६;	
अध्येयते	१८—७०		अनादित्वात्	१३—३१		अनुवर्तयति	३—१६			१०—१९, २०, ३९, ६०;	
अद्युतम्	१७—१८		अनादिमत्	१३—१२		अनुविधीयते	२—६७			१३—१५; १५—३;	
अनघ	३—३; १४—६;		अनादिमध्यान्तम्	११—१९		अनुधातिताराम्	८—९			१७—६	
	१५—२०		अनादिम्	१०—३		अनुद्युभ्रम	१—४४		अन्तःमुखः	५—२४	
अनन्त	११—२७		अनादी	१३—१९		अनुशोचन्ति	२—११		अन्तःस्थानि	८—२२	
अनन्तबाहुम्	११—१९		अनामयम्	२—५१;		अनुशोचिषुम्	२—२५		अन्तिके	१३—१५	
अनन्तरम्	१२—१२			१४—६		अनुप्रकृते	६—४;		अन्ते	७—१९; ८—६	
अनन्तरूप	११—३८		अनारम्भात्	३—४			१८—१०		अत्रसंभवः	३—१४	
अनन्तरूपम्	११—१६		अनार्याशुभम्	२—२		अनुमततानि	१५—२		अत्रम्	१५—१४	
अनन्तविजयम्	१—१६		अनाद्युत्तिम्	८—२३; २६		अनुस्मर	८—७		अत्रात्	३—१४	
अनन्तवीर्यं	११—४०		अनाशिनः	२—१८		अनुस्मरन्	८—१३		अन्यत्	२—३१, ४२;	
अनन्तवीर्यम्	११—१९		अनाश्रितः	६—१		अनुस्मरन्	८—९			७—२, ७; ११—७;	
अनन्तम्	११—११, ४७		अनिकेतः	१२—१९		अनेकचित्त-					
अनन्तः	१०—२९		अनिच्छन्	३—३६		विभ्रान्ताः	१६—१६				
अनन्ताः	२—४१		अनित्यम्	९—३३		अनेकजन्मतसिद्धः	६—४५		अन्यत्र	३—९	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
अन्यथा	१३	—११	अपान्नेभ्यः	१७	—२२	अप्रमेयम्	११	—१७, ४२	अभिमतः	१८	—४५
अन्यदेवताभक्ताः	९	—२३	अपानम्	४	—२९	अप्रमेयस्य	२	—१८	अभिविज्वलन्ति	११	—२८
अन्यदेवताः	७	—२०	अपाने	४	—२९	अप्रवृत्तिः	१४	—१३	अभिसन्धाय	१७	—१२
अन्यथा	८	—२६	अपावृत्तम्	२	—३२	अप्राप्य	६	—३७;	अभिहिता	२	—३९
अन्यम्	१४	—१९	अपि	१	—२७, ३५, ३५;		९, ३; १६	—२०	अभ्यधिकः	११	—४३
अन्यः	२	—२९, २९;	३८; २—५, ८; १६;			अप्रियम्	५	—२०	अभ्यर्च्य	१८	—४६
	४—३१; ८—२०;		२६; २९, ३१, ३४;			अप्सु	७	—८	अभ्यसूयकाः	१६	—१८
	११—४३; १५—१७;		४०, ५९, ६०, ७२;			अफलप्रेप्सुना	१८	—२३	अभ्यसूयति	१८	—६७
	१६—१५; १८—६९		३—५, ८, २०, ३१;			अफलाकाङ्क्षिभिः			अभ्यस्यन्तः	३	—३२
अन्यानि	२	—२२	३३, ३६; ४—६, ६,				१७—११, १७		अभ्यहन्यन्त	१	—१३
अन्यान्	११	—३४	१३, १५, १६, १७, २०,			अबुद्धयः	७	—२४	अभ्यासयोगयुक्तेन	८	—८
अन्यायेन	१६	—१२	२२, ३०, ३६; ५—४,			अब्रवीत्	१	—२, २८;	अभ्यासयोगेन	१२	—९
अन्याम्	७	—५	५, ७, ९, ११; ६—९,				४—१		अभ्यासात्	१२	—१२;
अन्ये	१—९; ४—२६,		२२, २५, ३१, ४४, ४४,			अभक्ताय	१८	—६७		१८	—३६
२६; ९—१५; १३—२४,			४६, ४७; ७—३, २३;			अभयम्	१०	—४; १६	अभ्यासे	१२	—१०
	२५; १७—४		३०; ८—६; ९—१५,			अभयत्	१	—१३	अभ्यासेन	६	—३५
अन्येभ्यः	१३	—२५	२३; २३, २५, २९,			अभयिता	२	—२०	अभ्युत्थानम्	४	—७
अन्यशोचः	२	—११	३०, ३२, ३२; १०—३७;			अभावयतः	२	—६६	अमलान्	१४	—१४
अन्विच्छ	२	—४९	३९; ११—२, २६, २९,			अभावः	२	—१६;	अमानिष्वम्	१३	—७
अन्विताः	९	—२३;	३२, ३४, ३७, ३९, ४१,				१०—४		अमितविक्रमः	११	—४०
	१७—१		४२, ४३, ५२; १२—१,			अभाषत	११	—१४	अमी	११—२१, २६, २८	
अपनुद्यात्	२	—८	१०, १०, ११; १३—२,			अभिक्रमनाशः	२	—४०	अमुत्र	६	—४०
अपरस्परमभूतम्	१६	—८	१७, १९, २२, २३, २५,			अभिजनवान्	१६	—१५	अमुढाः	१५	—५
अपरम्	४	—४; ६	—२२			अभिजातस्य	१६	—३, ४	अमृतत्वाय	२	—१५
अपरा	७	—५	३१; १४—२; १५—८,			अभिजातः	१६	—५	अमृतस्य	१४	—२७
अपराजितः	१	—१७	१०, ११, १८; १६—७,			अभिजानन्ति	९	—२४	अमृतम्	९	—१९;
अपराणि	२	—२२	१३; १४; १७—७, १०;			अभिजानाति	४	—१४;		१०—१८; १३—१२;	
अपरान्	१६	—१४	१२; १८—६, १७, १९,				७—१३, २५; १८—५५		अमृतोद्भवम्	१०	—२७
अपरिग्रहः	६	—१०	४३; ४४, ४८, ५६, ६०,			अभिजायते	२	—६२;	अमृतोपमम्	१८	—३७, ३८
अपरिमैयाम्	१६	—११	७१, ७१				६—४१; १३—२३				
अपरिहार्ये	२	—२७				अमितः	५	—२६	अमेधम्	१७	—१०
अपरे	४	—२४, २५,	अपुनरावृत्तम्	५	—१७	अभिधास्यति	१८	—६८	अम्बुवेगाः	११	—२८
	२७, २८, २९, ३०;		अपैशुनम्	१६	—२	अभिधीयते	१३	—१;	अम्भसा	५	—१०
	१३—२४; १८—३		अपोहनम्	१५	—१५		१७—२७; १८—११		अम्भसि	२	—६७
अपर्याप्तम्	१	—१०	अप्रकाशः	१४	—१३	अभिन्दति	२	—५७	अयस्य	४	—३१
अपलापनम्	१८	—४३	अप्रतिमप्रभाव	११	—४३	अभिप्रवृत्तः	४	—२०	अपतिः	६	—३७
अपश्यत्	१	—२६;	अप्रतिष्ठः	१६	—८	अभिभवति	१	—४०	अपथावत्	१८	—३१
	११—१३		अप्रतिष्ठः	६	—३८	अभिभूय	१४	—१०	अपनेषु	१	—११
अपहृतचेतसाम्	२	—४४	अप्रतीकारम्	१	—४६	अभिमुलाः	११	—२८	अपथः	१०	—५
अपहृतज्ञानाः	७	—१५	अप्रदाय	३	—१२	अभिरक्षन्तु	१	—११	अयम्	२	—१९, २०

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
२०, २४, २४, २४, २५,			अर्पणम्	३—२४		अबामव्यम्	३—२२		अव्ययम्	२—२१;	
२५, २५, ३०, ५८;			अर्पितमनोबुद्धिः	८—७;		अवागुम्	६—३६		४—१, १३; ७—१३;		
३—९, ३६; ४—३, ३१,			अर्यमा	१०—२९		अवान्नोति	१५—८;		२४, २५; ९—२'		
४०; ६—२१, ३३;			अर्हति	२—१७		१६—२३; १८—५६			१३; ३८; ११—२, ४;		
७—२५; ८—१९;			अर्हसि	२—२५, २६;		अवाय	२—८		१४—५; १५—१, ५;		
११—१; १३—३१;			अलोलात्वम्	२७, ३०, ३१;		अवायते	१२—५		१८—२०, ५६		
१५—९; १७—३			अलग्बुद्धयः	३—२०, ६—३९;		अवाप्स्य	३—११		अव्ययः	११—१८;	
अयुक्तस्य	२—६६, ६६		अल्पमेधनाम्	१०—१६; ११—४४;		अवाप्स्यसि	२—३३		१३—३१; १५—१७		
अयुक्तः	५—१२३		अल्पम्	१६—२४		३८, ५३; १२—१०			अव्ययात्मा	४—६	
	१८—२८		अवगच्छ	१०—११		अधिकम्पेन	१०—७		अव्ययाम्	२—३४	
अयोगतः	५—६		अवजानन्ति	९—११		अधिकार्यः	२—२५		अव्यक्तायिनाम्	२—४१	
अरतिः	१३—१०		अवजातम	१७—२२		अविजयेयम्	१३—१५		अशक्तः	१२—११	
अरागद्वेषतः	१८—२३		अवतिष्ठति	१४—२३		अविद्रासः	३—२५		अशमः	१४—१२	
अरिसुदन	२—४		अवतिष्ठते	६—१८		अविधिपूर्वकम्	९—२३;		अशक्तम्	१—४६	
अर्चिनुम्	७—२१		अवधयः	२—३०		अविनश्यन्तम्	१६—१७		अशान्तस्य	२—६६	
अर्जुन	२—२, ४५;		अवनिपालमधैः	११—२६		अविनाशि	२—१७		अशाक्तम्	८—१५	
	३—७; ४—५, ९,		अवरम्	२—४९		अविनाशिन्	२—२१		अशास्त्रविहितम्	१७—५	
	३७; ६—१६, ३२,		अवग्रामम्	९—८		अविनाशिनम्	२—२१		अशुचिजताः	१६—१०	
	४६; ७—१६, २६;		अवदाः	३—५, ६—४४;		अविपश्चितः	२—४२		अशुचिः	१८—२७	
	८—१६, २७; ९—१९;		अवश्याप्यते	८—१९; १८—६०		अविभक्तम्	१३—१६;		अशुचौ	१६—१६	
	१०—३२, ३९, ४२;		अवष्टय्यते	७—२		अवेक्षे	१—२३		अशुभान्	१६—१९	
	११—४७, ५४; १८—९,		अवष्टय्यन्	६—५		अवेक्ष्य	२—३१		अशुभयव	१८—६७	
	२४, ६१		अवस्थाप्यते	६—५		अव्यक्तनिधनानि	२—२८		अशयतः	६—२४, ३९;	
अर्जुनम्	११—५०		अवस्थाप्यन्	७—२		अव्यक्तमतिना	९—४		७—२; १८—११		
अर्जुनः	१—४७;		अवष्टय्यन्	९—८		अव्यक्तमजके	८—१८		अशेषण	४—३५;	
	२—४, ५४; ३—१,		अवदाः	३—५, ६—४४;		अव्यक्तम्	७—२४,		१०—१६; १८—७९,		
	३६; ४—४, ५—१,		अवश्याप्यते	८—१९; १८—६०		१२—१, ३; १३—५			६३		
	६—३३, ३७; ८—१,		अवष्टय्यन्	७—२		अव्यक्तः	२—२५;		अशौचवान्	२—११	
	१०—१२; ११—१,		अवस्थाप्यते	९—८; १६—९		८—२०, २१			अशौच्यः	२—२४	
	१५, ३६, ५१; १२—१;		अवस्थाप्यन्	६—५		अव्यक्ता	१२—५		अशुभम्	५—८	
	१४—२१; १७—१;		अवस्थाप्यन्	१—३०		अव्यक्तानुम्	१२—५		अशुभन्ति	९—२८	
	१८—१; ७३		अवस्थितम्	१५—११		अव्यक्तानीनि	८—१८, २०		अश्रामि	९—२६	
अर्थकामान्	२—५		अवस्थितः	९—४;		अव्यक्तादीनि	२—२८		अश्राप्ति	९—२७	
अर्थव्यपाश्रयः	३—१८		अवस्थितान्	१३—३२		अव्यक्तासक्त-			अश्रुते	३—४; ५—२१;	
अर्थसम्पत्तयान्	१६—१२		अवस्थिताः	१—११, ३३;		चेतसाम्	१२—५		६—२८; १३—१२		
अर्थः	२—४६; ३—१८		अवस्थिताः	२—६; ११—३२		अव्यभिचारिणी	१३—१०		१४—२०		
अर्थार्थी	७—१६		अवस्थाप्यते	९—४;		अव्यभिचारिण्या	१८—३३		अश्रद्धवानः	४—४०	
अर्थे	१—३३; २—२७;		अवस्थाप्यन्	११—४२		अव्यभिचारेण	१४—२६		अश्रद्धयानाः	९—३	
			अवाच्यवादान्	२—३६		अव्ययस्य	२—१७;		अश्रद्धया	१७—१८	
						१४—२७					

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
अश्रुपूर्णाकुलक्षणम्	२	—१	असुखम्	९	—३३	अस्याम्	२	—७२	अहेतुकम्	१८	—२२
अश्रुपम्	१८	—७४	असुष्टान्नम्	१७	—१३	अस्वर्ग्यम्	२	—२	अहो	१	—४५
अश्वरथम्	१५	—१; ३	असौ	११—२६; १६—१४		अहत्वा	२	—५	अहोरात्रविदः	८	—१७
अश्वरथ्यः	१०	—२६	अस्ति	२—४०, ४२; ३—२२; ४—३१, ४०; ६—१६; ७—७; ८—५; ९—२९; १०—१८, १९, ३९, ४०; ११—४३; १६—१३, १५; १८—४०		अहरगमे	८	—१८, १९	अंशः	१५	—७
अश्वथामा	१	—८	अस्तु	२—४७; ३—१९; ११—३१, ३९, ४०		अहम्	१—२२, २३; २—४, ७, १२; ३—२, २३, २४, २७; ४—१, ५, ७, ११; ६—३०, ३३, ३४; ७—२, ३, ८, १०, ११, १२, १७, २१, २५, २६; ८—४, १४; ९—४, ७, १६, १६, १६, १६, १६, १६, १६, १६, १७, १९, १९, १९, २२, २४, २६, २९, २९; १०—१, २, ८, ११, १७, २०, २०, २१, २१, २३, २४, २५, २८, २९, २९, ३०, ३०, ३१, ३५, ३५, ३६, ३६, ३७, ३८, ३९, ४२; ११—२३, ४२, ४४, ४६, ४८, ५३, ५४; १२—७; १४—३, ४, २७; १५—१३, १४, १५, १५, १५, १८; १६—१४, १४, १४, १९; १८—६६, ७०, ७४, ७५		अंशुमान्	१०	—२१
अश्वानाम्	१०	—२७	अस्थिरम्	६	—२६	अहम्	१—२२, २३; २—४, ७, १२; ३—२, २३, २४, २७; ४—१, ५, ७, ११; ६—३०, ३३, ३४; ७—२, ३, ८, १०, ११, १२, १७, २१, २५, २६; ८—४, १४; ९—४, ७, १६, १६, १६, १६, १६, १६, १६, १६, १७, १९, १९, १९, २२, २४, २६, २९, २९; १०—१, २, ८, ११, १७, २०, २०, २१, २१, २३, २४, २५, २८, २९, २९, ३०, ३०, ३१, ३५, ३५, ३६, ३६, ३७, ३८, ३९, ४२; ११—२३, ४२, ४४, ४६, ४८, ५३, ५४; १२—७; १४—३, ४, २७; १५—१३, १४, १५, १५, १५, १८; १६—१४, १४, १४, १९; १८—६६, ७०, ७४, ७५		आ.		
अश्विनो	११	—६, २२	अस्मदीयैः	११	—२६	आकाशस्थितः	९	—६	आकाशम्	१३	—३२
अष्टधा	७	—४	अस्माकम्	१	—७, १०	आख्यातम्	१८	—६३	आख्यातम्	१८	—६३
असक्तलुब्धिः	१८	—४९	अस्मान्	१	—३९	आख्याहि	११	—३१	आख्याहि	११	—३१
असक्तम्	२	—९; १३—१४	अस्मान्	१	—३६	आगच्छेत्	३	—३४	आगतम्	३	—३४
असक्तः	३—७, १९, १९; २५		अस्माभिः	१	—३९	आगताः	४—१०; १४—२		आगताः	४—१०; १४—२	
असक्तात्मा	५	—२१	अस्मि	७—८, ९, ९, १०, ११; १०—२१, २२, २२, २२, २२, २३, २३, २४, २५, २५, २८, २८, २८, २९, २९, ३०, ३१, ३१, ३१, ३३, ३३, ३६, ३६, ३६, ३७, ३८, ३८, ३८; ११—३२, ४५, ५१; १५—१८; १६—१५; १८—५५, ७३		आगमापयिनः	२	—१४			
असक्तिः	१३	—९	अस्मिन्	१	—२२; २—१३; ३—३; ८—२; १३—२२; १४—११; १६—६		आचरतः	४	—२३		
असङ्गशब्देण	१५	—३	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचरति	३	—२१; १६—२२			
असतः	२	—१६	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचरन्	३	—१९			
असत्	९—१९; ११—३७; १३—१२; १७—२८		अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचारः	१६	—७			
असकृतात्	१७	—२२	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्य	१	—३			
असकृतः	११	—४२	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्यम्	१	—२			
असम्यम्	१६	—८	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्यान्	१	—२६			
असद्ग्राहान्	१६	—१०	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असपन्नम्	२	—८	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असमर्थः	१२	—१०	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असन्यस्तसकल्पः	६	—२	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असंमूढः	५—२०; १०—३; १५—१९		अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असमोहः	१०	—४	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असयतात्मना	६	—३६	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असशयम्	६—३५; ७—१		अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असशयः	८—७; १८—६८		अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असि	४—३, ३६; ८—२; १०—१७; ११—३८, ४०, ४२, ४३, ५२, ५३; १२—१०, ११; १६—५; १८—६४, ६५		अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असितः	१०	—१३	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			
असिद्धौ	४	—२२	अस्य	२—१७, ४०, ५९, ६५, ६७; ३—१८, ३१, ४०; ६—३९; ९—३, १७; ११—२८, ३८, ४३, ५२; १३—२१; १५—३		आचार्याः	१	—३४			

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
११-३, ३१, ४६;			इन्द्रियकर्माणि	४-२७		इयुभिः	२-४		उग्रम्	११-२०	
१८-१			इन्द्रियगोचराः	१३-५		इष्टकामधुकु	३-१०		उग्राः	११-३०	
इज्यते १७-११, १२			इन्द्रियग्रामम्	६-२४;		इष्टम्	१८-१२		उग्रैः	११-४८	
इज्यया ११-५३				१२-४		इष्टः	१८-६४, ७०		उच्चैः	१-१२	
इतरः ३-२१			इन्द्रियस्य ३-३४, ३४			इष्टानिष्टोपपत्तिपु	१३-१		उच्चैःश्रवसम्	१०-२७	
इतः ७-५, १४-१			इन्द्रियार्थिपु	४-२६		इष्टान्	३-१२		उच्छिष्टम्	१७-१०	
इति १-२५, ४४; २-९,			इन्द्रियाणाम्	२-८, ६७;		इष्टाः	१७-९		उच्छोषणम्	२-८	
४२; ३-२७, २८, ४-३;				१०-२२		इष्ट्या	९-२०		उच्यते	२-२५, ४८;	
४; १४, १६; ५-८,			इन्द्रियाणि २-५, ८, ६०;			इह २-५, ५, ४०; ४१;			५५, ५६, ३-६, ४०;		
९; ६-२, ८, १८; ३६,			६१, ६८; ३-७, ४०;			५०; ३-१६, १८, ३७;			६-३, ३; ४, ८; १८,		
७-४, ६; १२, १९;			४१, ४२; ४-२६,			४-२, १२, ३८			८-१०, ३; १३-१२,		
८-१३, २१; ९-६,			५, ९, १३-५;			५-१९, २३; ६-४०			१७, २०, २०; १४-२५;		
१०-८; ११-४, २५,			१५, ७			७-२; ११-७, ३२,			१५-१६; १७-१४,		
४१, ४१, ५०; १३-४,			इन्द्रियारामः ३-१६			१५-३; १६-२४;			१५, १६, २७, २८;		
१, ११, १८, २२; १४-५,			इन्द्रियार्थान् ३-६			१७ १८;			१८ २३, २५, २६, २८		
११, २३; १५ १७,			इन्द्रियार्थंभ्यः २-५८, ६८			ई			उत	१-४०;	
२०; १६-११, १५;			इन्द्रियार्थेषु ५-९;			ईक्षते	६-२९;		१४-९;	११	
१७-२; ११, १६, २०;			६-१, १३-८			ईक्ष्यम्	१८-२०		उत्कामति	१५-८	
२३, २४, २५, २६, २७,			इन्द्रियंभ्यः ३-४२			ईदृक्	११-४४		उत्कामन्तम्	१५-१०	
२७, २८, १८-३; ३०;			इन्द्रियैः २-६४, ५-११			ईदृशम् २-३२, ६-४२			उत्तमविदाम्	१४-१४	
६, ८, ९, ११, १८, ३२-			इन्द्रियैः १-२०, १-८, ३३;			ईदृशम् ११-१५, ४४			उत्तमम् ४-३; ६-२७,		
५०; ६३, ६४, ७०; ७४			१८-३३; १७ ७;			ईदृश्वरभावः	१८-४३		९-२;	१४-१;	
इदम् १-१०, २१,			१८-६८, ७०, ७४; ७६			ईदृश्वरम्	१३-२८		उत्तमः	१५-१७; १८	
२८; २-१, २, १०,			इमानि १८-१३			ईदृश्वरः	४-६;		उत्तमाङ्गैः	११-२७	
१७, ३-३१, ३८;			इमान् १० १६;			ईदृश्वरः ८, १७, १६-१४,			उत्तमौजाः	१-६	
७-२, ५, ७, १३			१८-१७			१८-६१			उत्तरायणम्	८-२४	
८-२२; २८, ९-१,			इमाम् २-२९, ४२			ईहते	७-२२		उत्तिष्ठ २-३, ३७;		
२, ४, १०-४२;			इमाः ३-२४; १०-६			ईहन्ते	१६-१२		४-४२; ११-३३		
११-१९, २०, २०;			इमै १-३३, २-१२,			उ			उत्थिता ११-१२		
४१, ४७, ४९, ४९,			१८; ३-२४			उक्तम् ११-१, ४१;			उत्सन्नकुल		
५१, ५२, १२-२०,			इमौ १५-१६			१२-२०; १३-१८;			धर्माणाम्	१-४४	
१३-१, १४-२;			इयम् ७-४, ५			१५-२०			उत्सादनार्थम्	१७-१९	
१५-२०; १६-१३;			इव १-३०; २-१०,			उक्तः १-२४, ८-२१;			उत्सायन्ते	१-४३	
१३, १३, २३, २१;			५८, ६७, ३-२, २			१३-२२			उत्सीदियुः	३-२४	
१८-४६, ६७			३६; ५-१०, ६-३५,			उक्ता २-१८			उत्सृजामि	९-१९	
इदानीम् ११-५१;			३८; ७-७; ११-४४,			उक्त्वा १-४७; २-९,			उत्सृज्य	१६-२३;	
१८-३६			४४; १३-१६; १५-८;			९; ११-९, २१, ५०				१७-१	
			१८-३७, ३८, ४८			उग्रकर्माणः १६-९			उदपाने	२-४६	
						उग्ररूपः ११-३१					

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
उदासाः	७-१८		उपाविशत्	१-४७		उशाना	१०-३७		एके	१८	३
उदासीनवत्	९-९, १४-२३		उपाश्रिताः	४-१०; १६-१९		उपित्वा	६-४९		एतन्	२-३; ६; ३-३२	
उदासीनः	१२-१६		उपाश्रित्य	१४-२; १८-५७		ऊ			४-३; ४; ६-२६;		
उदाहृतम्	१३-६; १७-१९		उपासते	९-१४; १५; १२-२; ६; १३-२७		ऊर्जितम्	१०-४१		३९; ४२; १०-१४;		
१८-२२; २४; ३९			उपेतः	६-३७		ऊर्ध्वमूलम्	१५-१		११-३; ३५; १२-११;		
उदाहृतः	१५-१७		उपेताः	१२-२		ऊर्ध्वम्	१२-८; १५-२		१३-१; ६; १९; १८;		
उदाहृत्य	१७-२४		उपेत्य	८-५५; १६		ऊर्ध्वा.	११-२२		१५-२०; १६-२१;		
उदाहृत्य	१७-२१		उपैति	८-२७; ८-१०; २८		श्रु.			१७-१६; २६;		
उद्देशनम्	१०-४०		उपैष्यसि	९-२८		श्रुकृ	०-१७		१८-६३; ७२; ७५		
उद्देशन्	६-५		उपययिष्ये	९-२८		श्रुच्छति	२-७२; ५-२२९		एतद्योनीनि	७-६	
उद्भवः	१०-३४		उपययिष्ये	६-३८		श्रुतम्	१०-१४		एतयोः	५-१	
उद्यताः	१-४५		उपययिष्ये	६-३८		श्रुतनाम	१०-३५		एतस्य	६-३३	
उद्यम्य	१-२०		उपययिष्ये	१-२१; २४; २७; २-१०; १६; ५-४		श्रुतम्	११-३०		एतानि	१४-१२; १३;	
उद्भिजते	१२-१५; १५		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	२-८		१५-८; १८-६		
उद्भिजेत्	५-२०		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एतान्	१-२२ २५;	
उन्मिषन्	५-९		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		३५; ३६; १४-२०;		
उपजायते	२-६२; ६५; १४-११		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		२१; २१; २६		
उपजायन्ते	१४-२		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एतावन्	१६-११	
उपजुहुति	४-२५		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एताम	१-३; ७-१४;	
उपदेशयन्ति	४-३४		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		१०-७; १६-९		
उपद्रष्टा	१३-२२		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एति	४-९; ९; ८-६;	
उपधारय	७-६; ९-६		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		११-५५		
उपययते	२-३; ६-३९; १३-१८; १८-७		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एते	१-२३; ३८;	
उपययन्ते	२-३२		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		२-१५; ४-३०;		
उपमा	६-१९		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		७-१८; ८-२६; २७;		
उपययन्ति	१०-१०		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		११-३३; १८-१५		
उपरतम्	२-३५		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एतेन	३-३९; १०-४२	
उपरमते	६-२०		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एतेषाम	१-१०	
उपरमेत्	६-२५		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एतैः	१-४३; ३-४०;	
उपलभ्यते	१५-३		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		१६-२२		
उपलभ्यते	१३-३२; ३२		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एधामि	४-३७	
उपविशन्	६-१२		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		एनम्	२-१९; १९;	
उपमगम्य	१-२		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		२१; २३; २३; २३;		
उपमेवते	१५-९		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		२५; २६; २९; २९;		
उपहन्याम्	३-२४		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		२९; ३-३७; ४१;		
उपायतः	६-३६		उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		४-४२; ६-२७		
			उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		११-५०; १५-३;		
			उपययिष्ये	२-५०		श्रुतम्	५-२७; १०-१३		११; ११		

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
एनाम्	२—७२		१५—४, ७, ९, १५			औ.			कर्ता	३—२४; २७;	
एभिः	७—१३; १८—४०		१५, १६; १६—४			औपधम्	२—१६		१८—१४; १८, १९;		
एभ्यः	३—१२; ७—१३		६; १९; २०; १७—२			क.			२६; २७, २८		
एव	१—१; ६, ८		३; ६; ११; १२			कश्चित्	६—३८;		कर्तारम्	४—१३;	
११, ११, १३; १८			१५; १८; २७; २७;			१८—७२; ७२			१४—१९; १८—१६		
१९, २७, ३०, ३४			१८—५, ५, ८, ८			कट्वम्ललघुपात्युष्ण-			कर्तुम्	१—४५; २—१०;	
३६, ४२; २—५,			९, ९, १४, १९, २९;			तीक्ष्णरूक्षविदाहिनः			३—२०; ९—२;		
६; १२; १२, २४			३१, ३५, ४२, ५०,			१७—९			१२—११; १६—२४;		
२८, २९, २९, ४७;			६२; ६५; ६८			कतरत्	२—६		१८—६०		
५५; ३—४, १२;			एवम्	१—२४; ४७;		कथय	१०—१८		कर्तृत्वम्	५—१४	
१७, १७, १८, २०,			२—९, २५, २६			कथयतः	१८—७५		कर्म	२—४९; ३—५,	
२०, २१, २२; ४—३,			३८; ३—१६; ४३;			कथयन्तः	१०—९		८, ८, ९, १५, १९;		
११, १५, २०, २४			४—२, ९, १५, ३२;			कथयिष्यन्ति	२—३४		१०, २४; ४—९,		
२५, २५, ३६,			३२, ३५; ६—५५, २८;			कथयिष्यामि	१०—१९		१५, १५, १६; १६;		
५—८, १३; १५;			९—२१, २८, ३४;			कथम्	१—३७, ३९;		१८, २१; २३, ३३;		
१८, १०, २२			११—३, ९; १२—१;			२—४, २१; ४—४;			५—११; ६—१, ३;		
२३, २४, २७, २८,			१३—२३; २५, ३४;			८—२, २; १०—१७;			७—२०; ८—१;		
६, ३, ५, ५,			१५—१९; १८—१६			कदाचन	१४—४७;		१६—२४; १७—२७;		
६, ६, १६, १८, २०,			एवरूपः	११—४८		२—४७;			१८—३, ५, ८,		
२१, २४, २६, ४०,			एवविधः	११—५३; ५४		१८—६७			९, १०, १५, १८,		
४०, ४४; ७—४,			एयः	३—१०, ३७,		कदाचित्	२—२०		१०, २३, २४, २५,		
१२, १२, १४, १८,			३७, ४०, १०, ४०,			कपिध्वज.	१—२०		४४, ४७, ४८		
१८, १८, २१, २२,			१८—५९			कपिलः	१०—२६		कर्मचोदना	१८—१८	
८—४, ५, ६, ७,			एया	२—३९, ७२,		कमलपत्राक्ष	११—२		कर्मजम्	२—५१	
१०, १८, १०, २३,			७—१४			कमलामनस्यम्	११—१५		कर्मजा	४—१२	
२८, ०, १२, १६,			एयाम्	१—४२		करणम्	१८—१४, १८		कर्मजान	४—३२	
१७, १०, २३, २४,			एय्यति	१८—६८		करिष्यति	३—३३		कर्मिणः	३—१, ९.	
३०, ३४, १०, १,			एय्यमि	८—७; ९—३४;		करिष्यति	२—३३,		४—१७, १७;		
४, ५, ११, १३,			१८—६५			१८—६०			१४—५६, १८—७, १२		
१५, २०, ३२, ३३,			ऐ.			१८—७२			कर्मिणा	३—२०,	
३८, ४१, ४१; ११—८,			ऐकान्तिकस्य	१४—२७		करुणः	१२—१३		१८—६०		
२२, २५, २६,			ऐश्वरम्	९—५, ११—३,		करोति	४—२०,		कर्मणाम्	३—४;	
२८, २९, ३३, ३३,			८, ९			५—१०,			४—१२, ५—१;		
३५, ४०, ४५, ४६,			ऐरावतम्	१०—२७		१३—३१			१४—१२, १५—२		
४६, ४९, १२—४,			औ.			५—८			कर्मिणि	२—४७; ३—१,	
६, ८, ८, १३, १३—८,			ओजसा	१५—१३		करोमि	०—२७		२२, २३, २५;		
५, ८, १४, १५,			ओपथीः	१५—१३		कर्णम्	११—३४		४—१८, २०, १४—९;		
३०; ११—२५, २९,			ओम्	८—१३;		कर्णः	१—८		१७—२६; १८—४५		
३०; १४—१०, १३,			१७—२३, २४			कर्तव्यम्	३—२२		कर्मफलत्यागः	१२—१२	
१७, १७, २२, २३,			ओकारः	९—१७		कर्तव्यानि	१८—६		कर्मफलभागी	१८—११	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
कर्मफलप्रोक्तुः	१८	—२७	कल्पते	२	—१५;	कामधुक्	१०	—२८	६—१; १८—५, ९, ३१		
कर्मफलसंयोगम्	५	—१४	१४—२६, १८—५३			कामभोगार्थम्	१६	—१२	कार्याकार्य-		
कर्मफलहेतुः	२	—४७	कल्पदौ	९	—७	कामभोगेयु	१६	—१६	व्यवस्थितौ		
कर्मफलम्	५—१२;		कल्याणकृत्	६	—४०	कामराग-			कार्याकार्ये		
	६—१		कवयः	४—१६; १८—२		बलान्वितः	१७—५		कार्ये		
कर्मफलासङ्गम्	४—२०		कविम्	८	—९	कामराग-			कालम्		
कर्मफले	४—१६		कविः	१०	—३७	विवाजितम्	७—११		कालः		
कर्मबन्धनः	३—९		कवीनाम्	१०	—३७	कामरूपम्	३—४३		३३;		
कर्मबन्धम्	२—३९		कश्चन	३—१८; ६—२;		कामरूपेण	३—३९		कालानल-		
कर्मबन्धनैः	९—२८		७—२६, ८—२७			काममकल्प			मनिभानि		
कर्मभिः	३—३१;		कश्चित्	२—६७, २९, २९;		वज्रिता	३—१०		काले		
	४—१४		३—५, १८; ६—४०, ७—३, ३; १८—६९			कामहेतुकम्	१६—८		कालेन		
कर्मयोगम्	३—७					कामम्	१६—१०, १८;		कालेषु		
कर्मयोगः	५—२, २		कर्मलम्	२—१			१८—५, ३		काशिराजः		
कर्मयोगेन	३—३;		कम्मान्	११—३७		काम	२—६२; ३—३७;		काश्य,		
	१३—२४		कम्पचित्	५—१५			७—११; १६—२१		काम		
कर्मसंज्ञिनाम्	३—२६		कम्	२—२५, २५		कामात्मानः	२—४३		कि.		
कर्मसंज्ञितु	१४—१५		कन्द्वयः	१०—२८		कामान	२—६२		किम्		
कर्मसंज्ञेन	३—४		कं	८—२०		कामान	२—५, ७, १३		१, १, ३२,		
कर्मसमुद्भवः	३—१४		का	१—३६, २—२८;		कामा	२—७०		३०, ३५, ३३६, ५४, ५४		
कर्मसमग्रह.	१८—१८		का	५, १७—५		कामा	२—७०		५४, ५४, ३, ५,		
कर्मसंशितः	८—३		का	१—३६, २—२८;		कामासुना	१८—२४		२३, ४, ६, १६		
कर्मसंश्यामान्	५—२		का	५, १७—५		कामै,	७—२०		८, १, १, १, १, १,		
कर्मसु	२—५०; ६—४, १७, ९—०,		का	५, १७—५		कामोपभोग			९, ३०, १०, १५;		
कर्माणि	२—४८;		का	५, १७—५		परमाः	१६—११		१६, ८		
	३—२७, ३०, ४—१४, ४१, ५—१०, ६—१४, ९—९; १२—६; १०; १३—२०;		का	५, १७—५		काम्यानाम्	१८—२		किमाचार.		
	१८—६; ११, ४१		का	५, १७—५		कायक्रेशभयान्	१८—८		१४, २५		
कर्मानुबन्धीनि	१५—२		का	५, १७—५		कायशिराश्रीयम्	६—१३		किचिन्		
कर्माभ्य.	६—४६		का	५, १७—५		कायम्	११—४४		४—२०,		
कर्मेन्द्रियाणि	३—६		का	५, १७—५		कायेन	५—११		५, ८, ६—२५,		
कर्मेन्द्रियैः	३, ७		का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		७, ७, १३—२६		
कर्शयन्तः	१७—६		का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		किरीटी		
कर्षति	१५, ७		का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		११—३५		
कलयताम्	१०—३०		का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		किरीटिनम्		
कलेवरम्	८—५, ६		का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		११, १०, ४६		
कल्पधये	९—७		का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		कित्त्वपम्		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		४, २५, १८—४०		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		की.		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		कीर्तयन्तः		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		९—१४		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		कीर्तिम्		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		२—३३		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		कीर्तिः		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		१०, ३४		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		कु.		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		कुतः		
			का	५, १७—५		कारणम्	६—२, ३; १३—२१		२, २, ६६;		

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
४-३१; ११-४३			कर्म	२-५८		केवलैः	५-११		कोषान्	१६-४, २१	
कुन्तिभोजः	१-५		कृ.			केवाव	१-३१; २-५४;		कौ.	२-६३	
कुन्तीपुत्रः	१-१६		कृतकृत्यः	१५-२०		३-१, १०-१४			कौदयन्ति	२-६३	
कुर्व	२-४८; ३-८;		कृतनिश्चयः	२-३७		केवावस्य	११-३५		क्रेगः	१२-५	
४-१५; १२-११;			कृतम	४-१५; १५;		केवाथार्जुनयोः	१८-७६		क्रे.		
१८-६३			कृत्वा	१७-२८; १८-२३		केशिनिपुदन	१८-१		क्रेष्यम्	२-३	
कुर्वभेदे	१-१		कृताञ्जलिः	११-१४; ३५		केतु	१०-१७; १७		क.		
कुर्वते	३-२१; ४-३७;		कृतान्ते	१८-१३		कै.			कचित्	१८-१२	
३७			कृतेन	३-१८		कौ.	१-२२; १५-२१		क्ष.		
कुर्वनन्दन	२-४१;		कृत्वा	२-३८; ४-२२;		कौ.			क्षणम्	३-५	
६-६३; १४-१३			५-२७; २७; ६-१२;			कौन्तेय	२-१४; ३७;		क्षणकर्म	१८-४३	
कुर्वप्रवोर	११-४८		२५; ११-३५; १८-			६०; ३-१; ३१; ५-२२;			क्षत्रियस्य	२-५	
कुर्वश्रेष्ठः	१-१२		८; ६८			६-३५; ७-८;			क्षत्रिया.	२-३२	
कुर्वश्रेष्ठ	१०-१९		कुस्वकर्मकृत्	४-१८		८-६; १६; ९-७; १०;			क्षमा	१०-४;	
कुर्वध्व	९-२७		कुस्त्ववत्	१८-२२		२३; २७; ३१; ३३-१;			३-१६-३		
कुर्वसत्तम	४-३१		कुस्त्ववित्	३-७९		३१; १५-४; ७;			क्षमी	१२-१३	
कुर्वन्	१-२५		कुस्त्वस्य	७-६		१६-२०;			क्षयम्	१८-२५	
कुर्वान्	३-२५		कुस्त्वम्	१-४०.		१८-४८; ५०; ६०			क्षयाथ	१६-९	
कुर्वाम्	३-२४		कुर्वन्	७-२०; ९-८;		कुन्तेयः	१-२७		क्षरम्	१५-१८	
कुर्वन्	४-२७; ५-७		१०-४२; ११-७;		कुम्भारम्	२-१३			क्षरः	८-४;	
१३; १२-१०. १८-			१३; १३-३३; ३३		कुशलम्	२-५०			१५-१६; १६		
४७			कुवणा	२-४०		क्र.			क्षान्तिः	१३-७;	
कुर्वन्ति	३-२५;		कुपया	१-२८; २-१		क्रतुः	९-१६		१८-४२		
५-११			कुप.	१-८		क्रि.			क्षामये	११-४२	
कुर्वाणः	१८-५६		कुपिगोश्रय-			क्रियते	१७-१८ १९;		क्षि.		
कुलक्षयकृतम्	१-३८;		त्राणिलयम्	१८-४४		१८-९, २४			क्षिपामि	१६-१९	
	३९		कुण	१-२८; ३२; ४१;		क्रियन्ते	१७-२९		क्षिप्रम्	४-२; ९-३५	
कुलक्षये	१-४०		५-१; ६-३४; ३७'			क्रियमाणानि	३-२७.		क्षी.		
कुलधनाम्	१-४२; ४३		३९; ११-४१; १७-१			३३-२९			क्षीणकन्मयाः	५-२५	
कुलधर्मा	१-४०; ४३		कुण्णम्	११-३५		क्रियाभि.	११-४८		क्षीणे	९-२१	
कुलस्य	१-४२		कुणः	८-२५; १८-७		क्रियाविशेष-			क्षु.		
कुलस्त्रियः	१-४१		कुण्णात्	१८-७५		बहुलाम्	२-४३		क्षुद्रम्	२-३	
कुलम्	१-४०		कै.			कृ.			क्षेत्रक्षेत्रयोः	१३-२; ३४	
कुले	६-४२		कैचित्	११-२१; २७;		कृान	१६-१९		क्षेत्रक्षेत्रज-		
कुशले	१८-१०		कैन	३-३६		क्रो.			क्षेत्रक्षेत्रज-	१३-२६	
कुसुमाकरः	१०-३५		कैनचित्	१२-१९		क्रोधम्	१६-१८.		क्षेत्रक्षेत्रज-	१३-२	
कृ.			केवलम्	४-२१;		क्रोषः	१८-५३		क्षेत्रक्षेत्रज-	१३-१	
कूटस्थम्	१२-३		कृत्वा	१८-१६					क्षेत्रक्षेत्रज-	३; ६; १८; ३३	
कूटस्थः	६-८; १५-१६								क्षेत्रक्षेत्रज-	१३-३३	
									क्षेत्रक्षेत्रज-	१-४६	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
३४, ३६, ३६, ३७, ३८, ३८, ३९, ३९, ४२, ४३, ४५, ४८, ४९, ५०, ५३, ५४, ५४; १२—१; ३, १३, १५, १५, १८, १८; १३—२, ३, ३, ३, ३; ३, ४, ५, ५, ५, ८, ९, १०, १४, १४, १५, १५, १५, १५, १६, १६, १६, १६, १८, १९, १९, १९, २२, २२, २३, २४, २५, २९, २९, ३४; १४—२, ६, १०, १०, १३, १३, १७, १७, १९, २१, २२, २२, २२, २६, २७, २७, २७, १५—२, २, ३, ३, ४, ८, ९, ९, ९, ११, १२, १३, १३, १५, १५, १५, १५, १६, १६, १८, १८, २०; १६—१, १, ४, ४, ४, ६, ७, ७, ७, ११, १४, १८; १७—२, २, ४, ६, १०, १०, १२, १४, १५, १५, १८, २०, २०, २१, २२, २३, २३, २५, २६, २७, २७, २७, २८, २८; १८—१, ३, ५, ६, ९, १२, १४, १४, १४, १९, १९, २२, २५, २८, २९, ३०, ३०, ३०, ३३, ३१, ३१, ३२, ३५, ३६, ३९, ३९, ४१, ४२, ४३, ४३, ५१, ५१, ५५, ६७, ६७, ६९, ६९, ७०, ७१, ७४, ७६, ७७, ७७	चञ्चलत्वात् ६—३३ चञ्चलम् ६—२६, ३४ चतुर्भुजेन ११—४६ चतुर्विधम् १५—१४ चतुर्विधाः ७—१६ चत्वारः १०—६ चन्द्रमणि १५—१२ चमूम् १—३ चरताम् २—६७ चरति २—७१; ३—३६ चरन् २—६४ चरन्ति ८—११ चरम् १३—१५ चराचरस्य ११—४३ चराचरम् १०—२९ चलति ६—२१ चलम् ६—३५; १७—१८ चलितमानसः ६—३७	चि. चातुर्वर्ण्यम् ४—१३ चान्द्रमसम् ८—२५ चापम् १—८७ चिकीर्षुः ३—२५ चित्तम् ६—१८; २०; १२—९ १०—२६ ९—२२ ६—२५ १६—११ १०—१७ १२—७ ५—६ चू. चूर्णितः ११—२७ चै. चेकितानः १—५ चेत् २—३३; ३—१, २४; ४—३६; ९—३०; १८—५८	चेतना १०—२२; १३—६ चेतसा ८—८; १८—५७, ७२ चेष्टते ३—३३ चेष्टाः १८—१४ चै. चैलाजिन कुशाक्षरम् ६—११ च्य. च्यवन्ति ९—२४ छ. छन्दसाम् १०—३५ छन्दानि १५—१ छन्दोभिः १३—४ छलयताम् १०—३६ छि. छिन्वा ४—४२; १५—३ छिन्दन्ति २—२३ छिन्नद्वैधाः ५—२५ छिन्नमहायः १८—१० छिन्नाभ्रम् ६—३८ छे. छेत्ता ६—३९ छेत्तुम् ६—३९ ज. जगतः ७—६; ८—२६; ९—१७; १६—९ जगत् ७—५, १३; ९—४, १०; १०—४२; ११—७, १३; २०; ३६; १५—१२; १६—८ जगत्सते १०—१५ जगन्निवास ११—२५, ३७, ४५ जघन्यगुणवृत्तस्थाः १४—१८ जनकादयः ३—२० जनयेत् ३—२६ जनससदि १३—१० जनः ३—२१ जनाधिपाः २ १२ जनानाम् ७—२८	जनार्दन १—३६; २९, ४४; ३—१; १०—१८; ११—५१ जनाः ७—१६; ८—१७, २४; ९—२२; १६—७; १७—४, ५ जन्तवः ५—१५ जन्म २—२७; ४—४, ४, ९; ९; ९—४२, ८—१५, १६ जन्मकर्मफलप्रदाम् २—४३ जन्मानाम् ७—१९ जन्मानि १६—२०, २० जन्मवन्धविनिमुक्ताः २—५१ जन्ममृत्युजरादुःखैः १४—२० जन्ममृत्युजराव्याधि- दुःखदोषानुदर्शनम् १३—८ जन्मानि ४—५ जययज्ञः १०—२५ जयद्रथम् ११—३४ जयः १०—३६ जयाजयौ २—३८ जयेम २—६ जयेयु- २—६ जरा २—१३ जरामरणमोक्षाय ७—२९ जहाति २—५० जहि ३—४३; ११—३४ जा. जागर्ति २—६९ जाग्रत- ६—१६ जाग्रति २—६९ जातस्य २—२७ जाताः १०—६ जातिधर्माः १—४३ जातु २—१२; ३—५, २३							

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
२९, ३०; ८—११, १७;			त्य.			वैधियाः	९—२०		दमः	१०—४; १६—१;	
९—१, २०, २१, २३;			त्यक्तजीविताः	१—९		त्व.			दम्भमान-	१८—४२	
२४, २९, ३२; १०—१,			त्यक्तसर्वपरिमहः	४—२१		त्वक्	१—३०		मदान्विताः	१६—१०	
१०, १४, १९; ११—३;			त्यक्तुम्	१८—११		त्वन्तः	११—२		दम्भः	१६—४	
८, २३; २५, २७, ३१;			त्यक्त्वा १—३३; २—३;			त्वत्प्रमादान्	१८—७३		दम्भार्थम्	१७—१२	
३७, ३९; ३९, ४०;			४८, ५१; ४—९; २०;			त्वत्समः	११—४३		दम्भाहकार-		
४०, ४९; १२—२; ४;			५—१०, ११, १२;			त्वदन्यः	६—३९		सयुक्ता.	१७—५	
२०; १३—२५, ३४;			६—२४; १८—६,			त्वदन्त्येन ११—४७, ४८			दम्भेन	१६—१७;	
१६—८, १७, २४;			९, ५१			त्वया ६—३३; ११—१,			१७—१८		
१८—५९, ६३; ६४, ६५,			त्यजति	८—६		२०, ३८; १८—७२			दया	१६—२	
६७, ७२			त्यजन्	८—१३		त्वयि	२—३		दर्पः	१६—४	
तेजस्विनाम्	७—१०;		त्यजेत्	१६—२१;		त्वरभाणाः	११—२७		दपम १६—१८; १८—५३		
१०—३६				१८—८, ४८		त्वम् २—११, १२, २६;			दर्शनकाङ्क्षणः ११—५२		
तेजः	७—९, १०;		त्यागफलम्	१८—८		२७; ३०, ३३; ३५;			दर्शय ११—४, ४५		
१०—३६; १५—१२;			त्यागस्य	१८—१		३—८; ४१; ४—४,			दर्शयामास ११—९, ५०		
१२; १६—३; १८—४३			त्यागम्	१८—२, ८		५, १५, १०—१५, १६;			दर्शितम् ११—४७		
तेजोभिः	११—३०		त्यागो	१६—२;		४१; ११—२, ४; १८;			दग्ना १३—५		
तेजोमयम्	११—४७		त्यागान्	१८—४, ९		१८, १८, १८, ३३, ३४;			दग्नान्तं ११—२७		
तेजोराशिम्	११—१७		त्याग्यान्	१२—१२		३७, ३८; ३८, ३९, ४०;			दर्शति २—२३		
तेजोऽशमंभवम्	१०—४१		त्यागी १८—१०, ११			४३, ४०; १८—५८			दृष्टाकरालानि ११—२५,		
तेन ३—३८; ४—२४;			त्याग्यम् १८—३, ३, ५						२७		
५—१५; ६—४४			त्र.			त्वा.			दा.		
११—१, ४६; १७—२३;			त्रयम्	१६—२१		त्वा २—२, ११—२४,			दाक्ष्यम् १८—४३		
१८—७०			त्रा.			२२, ३२; १८—६६			दातव्यम् १७—२०		
तेवाम् ५—१६; ७—१७,			त्रायते २—४०			न्वाम २—७, ७, ३५;			दानक्रियाः १७—२५		
२३; ९—२२; १०—१०,			त्रि.			१०—१३, १७, ११—१६;			दानवाः १०—१४		
११; १२—१, ५, ७;			त्रिधा १८—१९			१७, १९, २४, २४;			दानम् १०—५; १६—१;		
१७—१, ७			त्रिभिः ७—१३;			२६, ४२; ४४, ४६;			१७—७, २०, २०, २१;		
तेषु २—६२; ५—२२;			१६—२२, १८—४०			१२—१; १८—५९			२२; १८—५, ५, ४३		
७—१२; ९—४, ९;			त्रिविधम् १६—२१,			द.			दानं १७—२७		
२९; १६—७			१७—१७; १८—१२,			दक्षः १२—१६			दानेन ११—५३		
तं.			२९, ३६			दक्षिणायनम् ८—२५			दानेषु ८—२८		
तैः ३—१२; ५—१९;			त्रिविधः १७—७, २३;			दण्डः १०—३८			दानैः ११—४८		
७—२०, २०			१८—५, १८			दत्तम् १७—२८			दास्यन्ते ३—१२		
तो.			त्रिविधा १७—२,			दत्तान ३—१२			दास्यामि १६—१५		
तोयम् ९—२६			१८—१८			ददामि १०—१०;			दि.		
तौ.			त्रिषु ३—२२			११—८			दिवि ९—२०; ११—१२;		
तोयम् ९—२६			त्री.			ददासि ९—२७			१८—४०		
तौ २—१९; ३—३४			त्रीन् १४—२०, २१, २१			दधामि १४—३			दिव्यगन्धानुलेपनम् ११—११		
			त्रैगुण्यविषयाः २—४५			दधुः १—१८					
			त्रैधर्म्यम् ९—२१			दधौ १—१२, १५					
			त्रैलोक्यराज्यस्य १—३५			दमयताम् १०—३८					

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
दिव्यमालाम्बरधरम्			दुःखयोनयः	५-२२		देवकः	१०-१३		दोषिः		१-४३
दिव्यम् ४-९; ८-८;			दुःखसोकामयप्रदाः	१७-९		देववज्र	११-३१		द्या.		
१०; १०-१२; ११-८			दुःखमयोगवियोगम्			देवव्रताः	९-२५		द्यावापृथिव्योः	११-२०	
दिव्यानाम्	१०-४०		दुःखहा	६-२३		देवम्	११-१९, १४		द्यु.		१०-३६
दिव्यानि	११-५		दुःखहा	६-१७		देवानाम्	१०-२, २२		द्र.		
दिव्यानेकोद्यतायुधम्	११-१०		दुःखम् ५-६; ६-३२;			देवान् ३-११; ७-२३;			द्रक्ष्यमि		४-३५
			१०-४; १२-५;			९-२५; ११-१५;			द्रवन्ति	११-२८, ३६	
दिव्यान्	९-२०;		१३-६; १४-१६;			१७-४			द्रव्यमयात्	४-३३	
	११-१५		१८-८			देवाः	३-११; १२;		द्रव्ययज्ञाः	४-२८	
दिव्याः	१०-१६; ११		दुःखान्तम्	१८-३६		१०-१४, ११-५२			द्रष्टा	१४-१९	
दिव्यौ	१-१४		दुःखालयम्	८-१५		देवैः ११-२५, ३७, ४५			द्रष्टुम्	११-३, ४; ७, ८;	
दिशः ६-१३; ११-२०;			दुःखेन	६-२२		देवेषु	१८-४०		४६, ४८, ५३, ५४		
२५, ३६			दुःखेषु	२-५६		देवैः ६-११; १७-२०			द्रु.		
			दुःखेषु	२-५६		देहभृता	१८-११		द्रुपदपुत्रेण	१-३	
			दुःखम्	१३-१५		देहभृताम्	८-४		द्रुपदः	१-४, १८	
दीपः	६-१९		दुःखान्तम्	१८-३६		देहभृत्	१४-१४		द्रो.		
दीप्तविगालनेत्रम्	११-२४		दुःखालयम्	८-१५		देहवर्द्धः	१२-५		द्रोणम्	२-४; ११-३४	
दीप्तहुतागवचनम्	११-१९		दुःखेन	६-२२		देहममुद्रवान्	१४-२०		द्रोणः	११-२६	
दीप्तम्	११-२४		दुःखेषु	२-५६		देहम् ४-९; ८-१३;			द्रौ.		
दीप्तानलार्कयुतिम्			दुःखेषु	२-५६		१५-१४			द्रौपदेयाः	१-६, १८	
			दुःखम्	१३-१५		देहान्तरपामिः	२-१३		द्र.		
दीप्तिमन्तम्	११-१७		दुःखान्तम्	१८-३६		देहाः	२-१८		द्रन्द्रमोहनिमुक्ताः	७-२८	
दीपते १७-२०, २१, २२			दुःखालयम्	८-१५		देहिनम्	३-४०		द्रन्द्रमोहेन	७-२७	
दीर्घमूत्रौ	१८-२८		दुःखेषु	२-५६		देहिनाम्	१४-५, ७		द्रन्द्रः	१०-३३	
			दुःखम्	१३-१५		देहिनिः	१७-२		द्रन्द्रातीतः	४-२२	
दुरत्यया	७-१४		दुःखान्तम्	१८-३६		देही	२-२२, ३०;		द्रन्द्रैः	१५-५	
दुरामदम्	३-४३		दुःखालयम्	८-१५		देहैः २-१३, ३०; ८-२;			द्रा.		
दुर्गतिम्	६-४०		दुःखेषु	२-५६		५-१३; १४-२०			द्रारम्	१६-२१	
दुर्निग्रहम्	६-३५		दुःखम्	१३-१५		४; ११-७, १५;			द्रि.		
दुर्निरीक्ष्यम्	११-१७		दुःखान्तम्	१८-३६		१३-२२, ३२; १४-५,			द्रिजोत्तम्	१-७	
दुर्बुद्धैः	१-२३		दुःखेषु	२-५६		११			द्रिषिषा	३-३	
दुर्मतिः	१८-१६		दुःखम्	१३-१५		देवैः			द्रिपतः	१६-१९	
दुर्मन्थाः	१८-३५		दुःखान्तम्	१८-३६		देवानाम्	१०-३०		द्रि.		
दुर्धनः	१-२		दुःखालयम्	८-१५		देवम् ४-२५; १८-१४			द्रिपः	१६-१९	
दुर्लभतरम्	६-४२		दुःखेषु	२-५६		देवः	१६-६, ६		द्रिपः	१६-१९	
दुष्कृताम्	४-८		दुःखम्	१३-१५		देवी ७-१४; १६-५			द्रिपः	१६-१९	
दुष्कृतिनः	७-१५		दुःखान्तम्	१८-३६		देवीम् ९-१३; १६-३, ५			द्रिपः	१६-१९	
दुष्टासु	१-४१		दुःखेषु	२-५६		देवो.			द्रिपः	१६-१९	
दुष्पूरम्	१६-१०		दुःखम्	१३-१५		दोपवत्	१८-३		द्रिपः	१६-१९	
दुष्पूरेण	३-३९		दुःखान्तम्	१८-३६		दोपम्	१-३८, ३९		द्रिपः	१६-१९	
दुष्पापः	६-३६		दुःखालयम्	८-१५		दोपेण	१८-४८		द्रौ.		
दुःखतरम्	२-३६		दुःखेषु	२-५६					द्रौ १५-१६; १६-६		

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
ध.			धावन्ते		७-५	९, ११, १२, १२, १२,			१५-३; ३; ३; ३, ४;		
धनमान-			धी.			१२, १२, १२, १३, १५,			६; ६, ६, ६, ६, १०, ११;		
मदान्विताः	१६-१७		धीमता	१-३		१६, १६, १७, १९, १९,			१६-३; ७, ७, ७, ७;		
धनम्	१६-१३		धीमताम्	६-४२		१९, २०, २०, २०, २०,			२३; २३; २३; २३; २५;		
धनंजय	२-४८, ४९;		धीरः	२-१५		२६, २६, २६, २६, २६,			१८-३; ५, ७, ८, १०;		
४-४१;	७-७;		धीरः	२-१३;		२६, २७, २९, ३०, ३१,			१०, ११, १२, १६, १७;		
९-९,	१२-९;			१४-२४		३१, ३३, ३८, ४०, ४०,			१७, १७, १७, ३५, ४०;		
१८-२९;	७२		धू.			४२, ४४, ५७, ५७, ६६,			४७, ४८, ५४, ५४, ५८;		
धनजयः	१-१५;		धूमः	८-२५		६६; ७०, ७२; ३-४,			५९, ६०, ६७, ६७, ६७;		
१०-३७;	११-१४		धूमेन	३-३८; १८-४८		४, ५, ८, १६, १७, १८,			६७, ६९, ६९		
धनानि	१-३३		धृ.			१८, १८, २२, २२, २३,			नकुलः	१-१६	
धनुर्धरः	१८-७८		धृतराष्ट्रस्य	११-२६		२४, २६, २८, २९, ३२,			नक्षत्राणाम्	१०-२१	
धनुः	१-२०		धृतराष्ट्रः	१-१		३४; ४-५, ९, १४, १४,			नदीनाम्	११-२८	
धर्मकामार्थान्	१८-३४		धृतिग्रहीतया	६-२५		१४, २०, २१, २२, ३१,			नमः	१-१९	
धर्मक्षेत्रे	१-१		धृतिम्	११-२४		३५, ३८, ४०, ४०, ४०,			नभःस्युद्यम्	११-२४	
धर्मसंमुदनेताः	२-७		धृतिः	१०-३४; १३-६;		४१, ५-३; ३, ४, ६,			नमस्त्युक्त ९-३४; १८-६५		
धर्मसंस्थापनार्थाय	४-८		१६-३; १८-३३-३४,			७, ८, १०, १३, १३,			नमस्त्यन्तः	९-१४	
धर्मस्य	२-४०; ४-७;		३५, ४३			१४, १४, १४, १५, १५,			नमस्यन्ति	११-३६	
९-३;	१४-२७		धृतेः	१८-२९		२०, २०, २२; ६-१,			नमः	११-३१, ३५, ३९;	
धर्मम्	१८-३१, ३२		धृत्या	१८-३३; ३४, ५१		१, २, ४, ४, ५, ११,			३९, ३९, ३९, ४०, ४०		
धर्मात्मा	९-३१		धृत्युत्पत्ताहसमन्वितः			११, १६, १६, १६, १६,			नमेरुः	११-३७	
धर्माधिक्यः	७-११			१८-२६		१९, २१, २२, २२, २५,			नयन्	६-२६	
धर्मं	१-४०		धृष्टकेतुः	१-५		३०, ३०, ३३, ३८, ३९,			नरकस्य	१६-२१	
धर्म्यम्	२-३३;		धृष्टद्युम्नः	१-१७		४०, ४०, ४०; ७-२,			नरकाय	१-४२	
९-२;	१८-७०		धेनूनाम्	१०-२८		७, १२, १३, १५, २५, २५,			नरकै	१-४४; १६-१६	
धर्म्यात्	२-३१		ध्या.			२६; ८-६, १५, १६,			नरपुङ्गवः	१-५	
धर्म्यामृतम्	१२-२०		ध्यानयोगपरः	१८-५२		२०, २१, २७; ९-८,			नरलोकवीराः	११-२८	
धा.			ध्यानयोगपरः	१८-५२		५, ५, ९, २४, २९, २९,			नरः	२-२२; ५-२३;	
धाता	९-१७; १०-३३		ध्यानम्	१२-१२		३१; १०-२; २, ७, १४,			१२-१९; १६-२२;		
धातारम्	८-९		ध्यानात्	१२-१२		१४, १८, १९, ३९, ४०;			१८-१५, ४५, ७१		
धाम	८-२१;		ध्यानेन	१३-२४		११-८; १६, १६, १६,			नराणाम्	१०-२७	
१०-१३; ११-३८;	१५-६		ध्यायतः	२-६२		२७, २५, २५, ३१, ३२,			नराधमाम्	१६-१९	
			ध्यायन्तः	१२-६		३७, ४३, ४७, ४८, ४८,			नराधमाः	७-१५	
धारयते	१८-३३; ३४		ध्रु.			४८, ४८, ५३, ५३, ५३;			नराधिपम्	१०-२७	
धारयन्	५-९; ६-१३		ध्रुवम्	२-२७; १२-३		५३; १२-७, ८, ९,			नरैः	१७-१७	
धारयामि	१५-१३		ध्रुवः	२-२७		१५, १५, १७, १७, १७,			नवद्वारे	५-१३	
धारतराष्ट्रस्य	१-२३		ध्रुवा	१८-७८		१७; १३-१२, १२,			नवानि	२-२२, २२	
धारतराष्ट्राणाम्	१-१९		न.			२३; २८, ३१, ३१, ३२,			नवयति	६-३८	
धारतराष्ट्रान्	१-२०, ३६, ३७		न	१-३०, ३१, ३२,		३३; १४-२; २, १९,			नदयस्तु	८-२०	
धारतराष्ट्राः	१-४६; २-६		३९; २-३; ६, ६, ८,			२२, २२, २३; २३;			नष्टः	४-२; १८-७३	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
नष्टात्मानः	१६—९		नित्यशः	८—१४		नियोजितः	३—३६		निश्चयेन	६—२३	
नष्टान्	३—३२		नित्यसत्त्वस्थः	२—४५		निरभिः	६—१		निश्चरति	६—२६	
नष्टे	१—४०		नित्यसन्ध्यामी	५—३		निरहकारः	२—७१;		निश्चला	२—५३	
नः	१—३२, ३३, ३६;		नित्यस्य	२—१८			१२—१३		निश्चितम्	२—७; १८—६	
	२—६, ६		नित्यम्	२—२१, २६, ३०;		निराशीः	३—३०;		निश्चिताः	१६—११	
				३—१५, ३१; ९—६;			४—२१; ६—१०		निश्चित्य	३—२	
ना.						निराश्रयः	४—२०		निष्ठा	३—३; १७—१;	
नागानाम्	१०—२९		१०—९;	११—५२;		निराहास्य	२—५९			१८—५०	
नानाभावान्	१८—२१		१३—९;	१८—५२		निरीक्षे	१—२२		निष्पैगुण्यः	२—४५	
नानावर्णाङ्गीतीनि	११—५		नित्यः	२—३०, २४		निरुद्धम्	६—२०		निहताः	११—३३	
नानाविधानि	११—५		नित्याभियुक्तानाम्	९—२२		निरुध	८—१२		निहृत्य	१—३६	
नानाशास्त्रप्रहरणाः	१—९		निद्रालस्यप्रमादोऽयम्			निर्गुणत्वात्	१३—३१		निःश्रेयसकरी	५—२	
नान्यगामिना	८—८			१८—३९		निर्गुणम्	१३—१४		निःस्पृहः	२—७१; ६—१८	
नाम्यशैः	१६—१७		निघनम्	३—३५		निर्देशः	१७—२३		नी.		
नायकाः	१—७		निघनम्	९—१८		निर्दोषम्	५—१९		नीतिः	१०—३८;	
नारदः	१०—१३, २६		निन्दन्तः	२—३६		निर्द्वन्दः	२—४५; ५—३			१८—७८	
नारीणाम्	१०—३४		निबद्धः	१८—६०		निर्ममः	२—७१; ३—३०;		नु.		
नावम्	२—६७		निबध्नन्ति	४—४१;			१२—१३; १८—५३		नु	१—३५; २—३६	
नाशनम्	१६—२१			९—९; १४—५		निर्मलत्वात्	१४—६		नु.		
नाशयामि	१०—११		निबध्नाति	१४—७, ८		निर्मलम्	१४—१६		रुलोके	११—४८	
नाशाय	११—२९, २९		निबन्धाय	१६—५		निर्मानमोहाः	१०—५		रघु	७—८	
नाशितम्	५—१६		निबध्यते	४—२२;		निर्यागधेमः	२—४५		नै.		
नामान्यन्तर-				५—१२; १८—१७		निर्वाणपरमाम्	६—१५		नैष्कर्म्यसिद्धिम्	१८—४९	
चारिणौ	५—२७		निर्वाण	१—७; १८—१३,		निर्विकारः	१८—२६		नैष्कर्म्यम्	३—४	
नासिकाग्रम्	६—१३			५०		निर्वेदम्	२—५२		नैष्कृतिकः	१८—२८	
नास्ति	२—६६		निमित्तमात्रम्	११—३३		निर्वैरः	११—५५		नैष्ठिकीम्	५—१२	
नि.			निमित्तानि	२—३१		निवर्तते	२—५९, ८—२५		नो.		
निगच्छति	९—३१;		निमित्तम्	५—९		निवर्तन्ति	१५—४		नो	१७—२८	
	१८—३६		नियतमानसः	६—१५		निवर्तन्ते	८—२१; २—३;		न्या.		
निगृहीतानि	२—६८		नियतस्य	१८—७			१५—६		न्याय्यम्	१८—१५	
निगृह्णामि	९—१९		नियतम्	१—४४; ३—८;		निवर्तितुम्	१—३९		न्यायम्	१८—२	
निग्रहम्	६—३४			१८—९, २३		निवसिष्यसि	१२—८		प.		
निग्रहः	३—३३		नियताःस्मिन्	८—२		निवातस्थः	६—१९		पक्षिणाम्	१०—३०	
नियजातम्	२—२६		नियताद्वाराः	४—३०		निवासः	९—१८		पचन्ति	३—१३	
नित्यतुप्तः	४—२०		नियताः	७—२०		निवृत्तानि	१४—२२		पचामि	१५—१४	
नित्ययुक्तस्य	८—१४		नियमम्	७—२०		निवृत्तिम्	१६—७;		पञ्च	१३—५; १८—१३,	
नित्ययुक्तः	७—१७		नियम्य	३—७, ४१;			१८—३०			१५	
नित्ययुक्ताः	९—१४;			६—२६; १८—५१		निवेशय	१२—८		पञ्चमम्	१८—१४	
	१२—२		नियोजयति	१८—५९		निशा	२—६९, ६९		पणवानकगोमुखाः	१—१३	
नित्यवैरिणा	३—३९		नियोजयति	३—१		निश्चयम्	१८—४		पण्डितम्	४—१९	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
पण्डिताः	२—११;		१०—४०;	११—५४;		पवित्रम्	४—३८;	९—२;	वापेयु		६—९
	५—४; १८		१८—४१			१७; १०—१२			पाम्मानम्		३—४१
पतङ्गाः	११—२९		परम्पराप्राप्तम्	४—२		पश्य	१—३; २५; ९—५;		पाकष्यम्		१६—४
पतन्ति	१—४२; १६—१६		परः	४—४०; ८—२०, २२;		११—५; ६; ६; ७; ८			पार्थ	१—२५; २—३;	
पथम्	९—२६			१३—२२		पश्यतः	२—६९		२१; ३२; ३९; ४२; ५५;		
पथि	६—३८		परा	३—४२; १८—५०		पश्यति	२—२९; ५—५;		७२; ३—१६; २२; २३;		
पदम्	२—५१; ८—११;		पराणि	३—४२		५; ६—३०; ३०; ३२;			४—११; ३३; ६—४०;		
	१५—४; ५; १८—५६		पराम्	४—३९;		१३—२७, २७; २९; २९;			७—१; १०; ८—८;		
पद्मपत्रम्	५—१०			६—४५; ७—५; ९—३२;		१८—१६; १६			१४; १९; २२; २७;		
परतरम्	७—७			१३—२८; १४—१;		पश्यन्	५—८; ६—२०;		९—१३; ३२; १०—२४;		
परतः	३—४२			१६—२२; २३; १८—५४;			१३—२८		११—५; १२—७;		
परधर्मः	३—३५			६२; ६८		पश्यन्ति	१—३८;		१६—८; ६; १७—२६;		
परधर्मात्	३—३५;		परिकीर्तितः	१८—७; २७		१३—२४;	१५—१०;		२८; १८—६; ३०; ३१;		
	१८—४७		परिक्षिप्तम्	१७—२१			११; ११		३२; ३३; ३४; ३५; ७२		
परमम्	८—३; ८; १;		परिग्रहम्	१८—५३		पश्यामि	१—३१;		पार्थः	१—२६; १८—७८	
	१०—१; १२; ११—१;		परिचक्षते	१७—१३; १७		६—३३; ११—१८; १६;			पार्थस्य	१८—७४	
	९; १८; १५—६;		परिचर्यात्मिकम्	१८—४४		१६; १७; १९			पार्थाय	११—९	
	१८—६४; ६८		परिचिन्तयन्	१०—१७		पश्येत्	४—१८		पावकः	२—२३;	
परमः	६—३२		परिजाता	१८—१८					१०—२३; १५—६		
परमात्मा	६—७;		परिणामे	१८—३७; ३८		पाञ्चजन्यम्	१—१५;		भावनानि	१८—५	
	१३—२२, ३१; १५—१७		परित्यज्य	१८—६६		पाण्डव	४—३५; ६—२;				
परमाम्	८—१३; १५; २१;		परित्यागः	१८—७		११—५५;	१४—२२;		पि.		
	१८—४९		परित्राणाय	४—८			१६—५		पितृः	१—३४; ४२	
परमेश्वर	११—३		परिदृष्टान्ते	१—३०		पाण्डवः	१—१८; २०;		पिता	०—१७; ११—४३;	
परमेश्वरम्	१३—२७		परिदेवना	२—२८			११—१३		४४; १४—४		
परमोन्मत्तः	१—१७		परिपत्थिनौ	३—३८		पाण्डवानाम्	१०—३७		पिनामहः	१—१२; ९—१७	
परया	१—२८; १२—२;		परिप्रदनेन	४—३४		पाण्डवान्	१—१		पिनामाहास	१—२६	
	१७—१७		परिभारिण्यम्	१५—४		पाण्डवा.	१—१		पिनामहाः	१—३४	
परस्तात्	८—९		परिच्युत्यति	१—२९		पाण्डुपुत्राणाम्	१—३		पितृवृत्ता	०—२५	
परस्परम्	३—११; १०—९		परिहृत्वाप्यते	४—३३		पालकम्	१—३८		पितृणाम्	१०—२९	
परस्य	१७—१९		पर्जन्यः	३—१४		पान्ने	१७—२०		पितृन्	१—२६; ९—२५	
परम्	२—१२; ५९;		पर्जन्यात्	३—१४		पापकुत्तमः	४—३६		पी.		
	३—११; १९; ४२; ४३;		पर्णानि	१५—१		पापयोनयः	४—३२		पीडया	१७—१९	
	४—४; ७—१३; २४;		पर्यवृत्तम्	२—६५		पापम्	१—३६; ४५;		पु.		
	८—१०; २८; ९—११;		पर्याप्तम्	१—१०		२—३३; ३८; ३—३६;			पुण्यकर्मणाम्	७—२८;	
	१०—१२; १२; ११—१८;		पर्युपासते	४—२५;		५—१५; ७—२८			१८—७१		
	३८; ३८; ४७; १३—१२;		पर्युपितम्	१७—१०		पापात्	१—३९		पुण्यकृतम्	६—४१	
	१७; ३४; १४—१; १९;		पचताम्	१०—३१		पापाः	३—१३		पुण्यफलम्	८—२८	
	१८—७५		पचनः	१०—३१		पापेन	५—१०		पुण्यम्	९—२०; १८—७६	
परतप	२—३; ९; ४—२; ५;			१०—३१		पापेन	५—१०		पुण्यः	७—९	
	३३; ७—२७; ९—३;					पापेभ्यः	४—३६		पुण्याः	९—३३	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
पुण्ये	९—२१		पुष्पम्	९—२६		प्रकाशम्	१४—२२		प्रतपन्ति	११—३०	
पुत्रदारगृहादियु	१३—९		पुष्पिताम्	२—४२		प्रकाशः	७—२५; १४—११		प्रतापवान्	१—१२	
पुत्रस्य	११—४४		पुसः	२—६२		प्रकीर्त्या	११—३६		प्रति	२—४६	
पुत्रान्	१—२६					प्रकृतिजान्	१३—२१		प्रतिजानीहि	९—३१	
पुत्राः	१—३४; ११—२६		पू.			प्रकृतिजैः	३—५; १८—४०		प्रतिजाने	१८—६५	
पुनः	४—९; ३५; ५—१;		पू. जाहौं	२—४		प्रकृतिमभवान्	१३—१९		प्रतिपद्यते	१४—१४	
८—१५; १६; १६; २६;			पू. च्यः	११—४३		प्रकृतिसभवाः	१४—५		प्रतियोत्स्यामि	२—४	
९—७; ८; ८; ३३;			पू. तपायाः	९—२०		प्रकृतिस्वः	१३—२१		प्रतिष्ठा	१४—२७	
११—१६; ३९; ४९;			पू. ताः	४—१०		प्रकृतिस्थानि	१५—७		प्रतिष्ठाय	६—११	
५०; १६—१३; १७—२१;			पू. त्ति	१७—१०		प्रकृतिम्	३—३३; ४—६;		प्रतिष्ठितम्	३—१५	
१८—२४; ४०; ७७; ७७			पू. त्तम्	३—१९; ३६		७—५; ९—७; ८; १२;			प्रतिष्ठिता	२—५७; ५८;	
			पू. त्तम्	११—३३		१३; ११—५१; १३—१९;			६१; ६८		
पुमान्	२—७१		पू. त्तम्	११—३३		२३			प्रत्यक्षावगमम्	९—२	
पुग्नात्	११—४०		पू. त्तम्	११—३३					प्रत्यनीकेषु	११—३२	
पुरा	३—३; १०; १७		पू. त्तम्	११—३३					प्रत्यवायः	२—४०	
पुराणम्	८—९		पू. त्तम्	११—३३					प्रत्युपकारार्थम्	१७—११	
पुराणः	२—२०; ११—३८		पू. त्तम्	११—३३					प्रथितः	१५—१८	
पुराणी	१५—४		पू. त्तम्	११—३३					प्रदम्भदुः	१—१४	
पुरातनः	४—३		पू. त्तम्	११—३३					प्रदिष्टम्	८—२८	
पुराजिन्	१—५		पू. त्तम्	११—३३					प्रदीप्तम्	११—२९	
पुरापर्यभ	२—१५		पू. त्तम्	११—३३					प्रदुष्यन्ति	१—४१	
पुरापद्यात्र	१८—४		पू. त्तम्	११—३३					प्रद्विपन्तः	१६—१८	
पुरापस्य	२—६०		पू. त्तम्	११—३३					प्रणहः	१८—७२	
पुरापम्	२—१५; ८—८;		पू. त्तम्	११—३३					प्रपद्यते	७—१९	
१०; १०—१२;			पू. त्तम्	११—३३					प्रपद्ये	१५—४	
१३—१९; २३; १५—४			पू. त्तम्	११—३३					प्रपद्यन्ते	४—११; ७—१४;	
पुरापः	२—२१; ३—४;		पू. त्तम्	११—३३					१५; २०		
८—४; २२; ११—१८;			पू. त्तम्	११—३३					प्रपन्नम्	२—७	
३८; १३—२०; २१; २२;			पू. त्तम्	११—३३					प्रपद्य	११—४९	
१५—१७; १७—३			पू. त्तम्	११—३३					प्रपश्यद्भिः	१—११	
पुरावाः	९—३		पू. त्तम्	११—३३					प्रपश्यामि	२—८	
पुरयोत्तम	८—१;		पू. त्तम्	११—३३					प्रप्रितामहः	११—३९	
१०—१५; ११—३			पू. त्तम्	११—३३					प्रभवति	८—१९	
पुरयोत्तमम्	१५—१९		पू. त्तम्	११—३३					प्रभवन्ति	८—१८; १६—९	
पुरयोत्तमः	१५—१८		पू. त्तम्	११—३३					प्रभवम्	१०—२	
पुरयो	१५—१६		पू. त्तम्	११—३३					प्रभवः	७—६; ९—१८;	
पुरे	५—१३		पू. त्तम्	११—३३					१०—८		
पुरोधसाम्	१०—२४		पू. त्तम्	११—३३					प्रभविष्णु	१३—१६	
पुष्कलाभिः	११—२१		पू. त्तम्	११—३३					प्रभा	७—८	
पुष्णाभि	१५—१३		पू. त्तम्	११—३३					प्रभापेत	२—५४	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
प्रभुः	५—१४; ९—१८; २४		प्रविभक्तानि	१८—४१		प्राक्	५—२३		प्रीतिपूर्वकम्	१०—१०	
प्रभो	११—४; १४—२१		प्रविलीयते	४—१३		प्राञ्जलयः	११—२१		प्रीतिः	१—३६	
प्रमाणम्	३—२१; १६—२४		प्रविद्यान्ति	२—७०, ७०		प्राणकर्माणि	४—२७		प्रीयमाणाव	१०—१	
प्रमाथि	६—३४		प्रवृत्तः	११—३२		प्राणम्	४—२९; ८—१०, १२		प्रे.		
प्रमाथीनि	२—६०		प्रवृत्तिम्	११—३१; १४—२२; १६—७; १८—३०		प्राणान्	१—३३, ४—३०		प्रेतान्	१७—४	
प्रमादमोक्षी	१४—१७		प्रवृत्तिः	१४—१२; १५—४; १८—४६		प्राणापानगती	४—२९		प्रेत्य	१७—२८; १८—१९	
प्रमादः	१४—१३		प्रवृत्ते	१—२०		प्राणापानममायुक्तः	१५—१४		प्री.		
प्रमादात्	११—४१		प्रवृद्धः	११—३२		प्राणापानौ	५—२७		प्रीकवान्	५—१, ४	
प्रमादालस्य-			प्रवृद्धे	१४—१४		प्राणायामवरायणाः	४—२९		प्रीकम्	८—१; १३—११; १७—१८; १८—३७	
निद्राभिः	१४—८		प्रवृत्ते	१—२०		प्राणिनाम्	१५—१४		प्रीकः	४—३; ६—३३; १०—४०; १६—६	
प्रमादे	१४—९		प्रवृद्धः	११—३२		प्राणेषु	४—३०		प्रीका	३—३	
प्रमुखे	२—६		प्रवृद्धे	१४—१४		प्राधान्यतः	१०—१९		प्रीकानि	१८—१३	
प्रमुख्यते	५—३; १०—३		प्रवृद्धम्	११—५४		प्राप्तः	१८—५०		प्रीच्यते	१८—१९	
प्रयच्छति	९—२६		प्रव्यथितम्	११—२०, ४६		प्राप्तुयात्	१८—७१		प्रीच्यमानम्	१८—२९	
प्रयतात्मनः	९—२६		प्रव्यथितान्तरात्मा	११—२४		प्राप्तुवन्ति	१२—४		प्रीतम्	७—७	
प्रयत्नात्	६—४५		प्रव्यथिताः	११—२३		प्राय	२—५७, ७२; ५—२०, २०; ६—४१; ८—२१, २६; ९—३३		फ.		
प्रयाणकाले	७—३०; ८—१, १०		प्रव्यथितम्	११—२०, ४६		प्रायते	५—५		फलहेतवः	२—४९	
प्रयाताः	८—२३, २४		प्रधान्तमनसम्	६—२७		प्रायते	५—५		फलम्	२—५१; ५—४; ७—२३; ९—२६; १४—१६; १६; १६; १७—२२, २१; २५; १८—९; १२	
प्रयाति	८—५, १३		प्रधान्तस्य	६ ७		प्रायते	५—५		फलाकाङ्क्षी	१८—३४	
प्रयुक्तः	३—३६		प्रधान्तात्मा	६—१४		प्रायस्यति	२—३७; १८—६२		फलानि	१८—६	
प्रयुज्यते	१७—२६		प्रमक्ताः	१६—१६		प्रायस्ये	१६—१३		फले	५—१२	
प्रखण्डम्	५—९		प्रमङ्गलतमः	२—६५		प्रायते	१८—१६		फलेषु	२—४७	
प्रलयम्	१४—१४, १५		प्रमङ्गलात्मा	१८—५४		प्रायते	१८—१६		व.		
प्रलयः	७—६; ९—१८		प्रमन्नेन	३१—४७		प्रायते	१८—१६		वत	१—४५	
प्रलयान्ताम्	१६—११		प्रमन्म	२—६०; ११—४१		प्राह	४—१		वदाः	१६—१२	
प्रलये	१४—२		प्रमविश्वध्वम्	३—१०		प्राहुः	६ २; १३—१; १५—१; १८—२, ३		वध्नाति	१४—६	
प्रलीनः	१४—१५		प्रमादये	११—४४		प्री.			वध्वते	४—१४	
प्रलीयते	८—१९		प्रमादम्	२—६४		प्रियचिकीर्षवः	१—२३		वन्धम्	१८—३०	
प्रलीयन्ते	८—१८		प्रमादे	२—६५		प्रियकृतमः	१८—६९		वन्धात्	५—३	
प्रवक्ष्यामि	४—१६; ९—११; १३—१२; १४—१		प्रसिद्धयेत्	३—८		प्रियतरः	१८—६९		वन्धुः	६—५, ६	
प्रवक्ष्ये	८—११		प्रसूता	१५—४		प्रियहितम्	१७—१५		वन्धून्	१—२७	
प्रवदताम्	१०—३२		प्रसूताः	१५—२		प्रियम्	५—२०		वन्धुव	२—९	
प्रवदन्ति	२—४२; ५—४		प्रहसन्	२—१०		प्रियः	७—१७, १७; ९—२९; ११—४४; १२—१४; १५; १६; १७; १९; १७—७; १८—६५		वलकताम्	७—११	
प्रवर्तते	५—१४; १०—८		प्रहास्यसि	२—३९		प्रियाः	१२—२०		वलवत्	३—३४	
प्रवर्तन्ते	१६—१०; १७—२४		प्रहृष्यति	११—३६		प्रियायाः	११—४४		वलवान्	१६—१४	
प्रवर्तितम्	३—१६		प्रहृष्येत्	५—२०		प्रीतमनाः	११—४९				
प्रविभक्तम्	११—११		प्रह्लादः	१०—३०							
			प्रा.								
			प्राकृतः	१८—२८							

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
बलम्	१-१०, १०;		बुद्धियोगम्	१०-१०;		१४-२७; १७-२३			११-५४; १८-५५		
	७-११; १६-१८;			१८-५७		ब्रह्मणा	४-२४		भक्त्युपहृतम्	९-२६	
	१८-५३		बुद्धियोगात्	२-४९		ब्रह्मणि	५-१०, १९, २०		भगवान्	१०-१४, १७	
बलात्	३-३६		बुद्धिसयोगम्	६-४३		ब्रह्मनिर्वाणम्	२-७२;		भजताम्	१०-१०	
बहवः	१-९; ४-१०;		बुद्धिम्	३-२; १२-८		५-२४, २५, २६			भजति	६-३१; १५-१९	
	११-२८		बुद्धिः	२-३९, ४१, ४४;		ब्रह्मभूतम्	६-२७		भजते	६-४७; ९-३०	
बहिः	५-२७; १३-१५		५२, ५३, ६५, ६६;		ब्रह्मभूतः	५-२४;			भजन्ति	९-१३, २९	
बहुदंष्ट्राकरालम्	११-२३		३-१, ४०, ४२; ७-४,		ब्रह्मभूतः	१८-५४			भजन्ते	७-१६, २८;	
बहुधा	५-१५; १३-४		१०; १०-४, १३-५;		ब्रह्मभूतः	१४-२६;			भजस्व	९-३३	
बहुना	१०-४२		१८-१७, ३०, ३१, ३२		ब्रह्मभूतः	१८-५३			भजामि	४-११	
बहुबाहूकपादम्	११-२३		बुद्धेः	३-४२, ४३;		ब्रह्मयोगयुक्तात्मा	५-२१		भयम्	१०-४; १८-३५	
बहुमतः	२-३५		१८-२९		ब्रह्मवादिनाम्	१७-२४			भयात्	२-३५, ४०	
बहुलायासम्	१८-२४		बुद्धौ	२-४९	ब्रह्मवित्	५-२०			भयानकानि	११-२७	
बहुवक्त्रनेत्रम्	११-२३		बुद्ध्या	२-३९; ५-११;	ब्रह्मविदः	८-२४			भयाभये	१८-३०	
बहुविधाः	४-३२		६-२५; १८-५१		ब्रह्मस्यदर्शम्	६-२८			भयावहः	३-३५	
बहुशाखाः	२-४१		बुद्ध्या	३-४३; १५-२०	ब्रह्मसूत्रपदैः	१३-४			भयेन	११-४५	
बहुदरम्	११-२३		बुधः	५-२२	ब्रह्माग्नौ	४-२४, २५			भरतर्षभ	३-४१; ७-११;	
बहूनाम्	७-१९		बुधाः	४-१९; १०-८	ब्रह्माणम्	११-१५			१६; ८-२३; १३-१६;		
बहूनि	४-५; ११-६		बृ.		ब्रह्मोद्भवम्	३-१५			१४-१२; १८-३६		
बहून्	२-३६		बृहत्साम	१०-३५	ब्रा.				भरतश्रेष्ठ	१७-१२	
बा.			बृहस्पतिम्	१०-२४	ब्राह्मणक्षत्रियविशाम्	१८-४१			भरतसत्त्वम्	१८-४	
बाला.	५-४		बो.		ब्राह्मणस्य	२-४६			भर्ता	९-१८; १३-२२	
बाह्यस्थशेषु	५-२१		बोद्धव्यम्	४-१७, १७, १७	ब्राह्मणाः	९-३३;			भव	२-४५; ६-४६;	
बाह्यान्	५-२७		बोधयन्तः	१०-९	१७-२३				८-२७; ९-३४;		
बि.			ब्र.		ब्राह्मणे	५-१८			११-३३, ४६; १२-१०;		
बिभर्ति	१५-१७		ब्रवीमि	१-७	ब्राह्मी	२-७२			१८-५७, ६५		
बी.			ब्रवीषि	१०-१३	ब्रू.				भवतः	४-४; १४-१७	
बीजप्रदः	१४-४		ब्रह्म	१-५, १५; ४-२४;	ब्रूहि	२-७; ५-१			भवति	१-४४; २-६३;	
बीजम्	७-१०; ९-१८;		२४, २४, ३१; ५-६,		भ.				३-१४; ४-७, १२;		
	१०-३९		१९; ७-२९; ८-१,		भक्तः	४-३; ७-२१;			६-२, १७, ४२;		
बु.			३, १३, २४; १०-१२;		भक्ताः	९-३३; १२-१,			७-२३; ९-३१;		
बुद्धयः	२-४१		१३-१२, ३०; १४-४;		२०				१४-३, १०, २१;		
बुद्धिग्राह्यम्	६-२१		१८-५०		भक्त्या	९-३३; १२-१,			१७-२, ३, ७; १८-१२		
बुद्धिनाशः	२-६३		ब्रह्मकर्म	१८-४२	भक्तिमान्	१२-१७, १९			भवन्तम्	११-३१	
बुद्धिनाशात्	२-६३		ब्रह्मकर्मसमाधिना	४-२४	भक्तियोगेन	१४-२६			भवन्तः	१-११	
बुद्धिभेदम्	३-२६		ब्रह्मचर्यम्	८-११;	भक्तिम्	१८-६८			भवन्ति	३-१४; १०-५,	
बुद्धिमताम्	७-१०		१७-१४		भक्तिः	१३-१०			१६-३		
बुद्धिमान्	४-१८;		ब्रह्मचारिप्रते	६-१४	भक्त्या	८-१०, २२;			भवः	१०-४	
	१५-२०		ब्रह्मणः	४-३२; ६-३८;	९-१४, २६, २९;				भवान्	१-८; १०-१२;	
बुद्धियुक्तः	२-५०		८-१७; ११-३७;						११-३१		
बुद्धियुक्ताः	२-५१										

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
भवाप्ययौ	११—२		भीतम्	११—५०		२०, २२; ११—२; १३—१५;			भ्रुः		
भवामि	१२—७		भीतानि	११—३६		१८—४६			भ्रुवोः	५—२७; ८—१०	
भविता	१८—६९		भीताः	११—२१		भूतिः	१८—७८		म.		
भविष्यताम्	१०—३४		भीमकर्मा	१—१५		भूतेष्याः	९—२५		मकरः	१०—३१	
भविष्यति	१६—१३		भीमाभिरक्षितम्	१—१०		भूतेषा	१०—१५		मखितः	६—१४;	
भविष्यन्ति	११—३२		भीमार्जुनसमाः	१—४		भूतेषु	७—११; ८—२०;			१८—५७; ५८	
भविष्याणि	७—२६		भीष्मद्रोणप्रमुखतः	१—२५		१३—१६; २७; १६—२;			मखित्ताः	१०—९	
भविष्यामः	२—१२		भीष्मम्	१—११; २—४;		१८—२१; ५४			मणिगणाः	७—७	
भवेत्	१—४६; ११—१२		भीष्मः	१—८; ११—२६		भूत्वा	२—२०; ३५; ४८;		मतम्	३—३१; ३२;	
भस्ससन्	४—३७; ३७		भीष्मः	१—८; ११—२६		३—३०; ८—१९; १९;			मत्	७—१८; १३—२; १८—६	
भ्रा.			भीष्माभिरक्षितम्	१—१०		११—५०; १५—१३; १४			मत्तः	६—३२; ४६; ४७;	
भारत	१—२४; २—१०;		भु.			भूमिः	७—४		मत्ता	३—२१; १८—९	
१४; १८; २८; ३०;			भुक्त्वा	९—२१		भूमौ	२—८		मत्ता	३—१; १६—५	
३—४५; ४—७; ४२;			भुङ्क्ते	१—२; १३—२१		भूयः	२—२०; ६—४३;		मत्ता	३—१; १६—५	
७—२७; ११—६;			भुङ्क्ष्व	११—३३		७—२; १०—१; १८;			मत्ताः	१—१; १६—२	
१३—२; ३३; १४—३;			भुङ्क्षते	३—३३		११—३५; ३९; ५०;			मत्तिः	६—३६; १८—७०;	
८; ९; १०; १५—१९;			भुङ्क्षानम्	१५—१०		१३—२३; १४—१;				७८	
२०; १६—३; १७—३;			भुङ्क्षीय	२—५		१५—४; १८—६४			मते	८—२६	
१८—६२			भुवि	१८—६९		भुः	२—४७		मत्कर्मकृत्	११—५५	
भावना	२—६६		भु.			भृ.	१०—२५		मत्कर्मपरमः	१२—१०	
भावयत	३—११		भृतागणान्	१७—४		भेदम्	१७—७; १८—२९		मत्तः	७—७; १२;	
भावयन्तः	३—११		भृत्यामम्	९—८; १७—६		भेयः	१—१३			१०—५; ८; १५—१५	
भावयन्तु	३—११		भृत्यामः	८—१९		भै.			मत्परमः	११—५५	
भावसमन्विताः	१०—८		भृतृयम्भावम्	१३—३०		भौ.			मत्परमाः	१२—२०	
भावसंशुद्धिः	१७—१६		भृतृप्रकृतिमोक्षम्	१३—३४		भोक्ता	९—२४; १३—२२		मत्परः	२—६१;	
भावम्	७—१५; २४;		भृतभर्तृ	१३—१६		भोक्तागम्	५—२९			६—१४; १८—५७	
८—६; ९—११; १८—२०			भृतभावन	१०—१५		भोक्तुम्	२—५		मत्परायणः	९—३४	
भावः	२—१६; ८—४;		भृतभावनः	९—५		भोक्तृत्वे	१३—२०		मत्पराः	१२—६	
२०; १८—१७			भृतभावोद्भवकरः	८—३		भोक्ष्यमे	२—३७		मत्परादात्	१८—५६; ५८	
भावाः	७—१२; १०—५		भृतभृत्	९—५		भोगान्	२—५; ३—१२		मत्वा	३—२८; १०—८;	
भावेषु	१०—१७		भृतभृत्	९—५		भोगाः	१—३३; ५—२२			११—४१	
भावेः	७—१३		भृतमहेश्वरम्	९—११		भोगी	१६—१४		मत्सत्याम्	६—१५	
भाषते	२—११		भृतविशेषसघ्नान्	११—१५		भोगी	१६—१४		मत्सत्यानि	९—४; ५; ६	
भाषा	२—५४		भृतसर्गौ	१६—६		भोगीश्वर्यगतिम्	२—४३		मदनुग्रहाय	११—१	
भाषयते	१५—६; १२		भृतस्यः	९—५		भोगीश्वर्य-			मदर्थम्	१२—१०	
भासः	११—१२; ३०		भृतम्	१०—३९		प्रसक्तानाम्	२—४४		मदर्थम्	१—९	
भास्वता	१०—११		भृतानि	२—२८; ३०; ३४;		भोग्यैः	१—३२		मदम्	१८—३५	
भाः	११—१२		६९; ३—१४; ३३;			भोजनम्	१७—१०		मदपंणम्	९—२७	
भि.			४—३५; ७—६; २६;			भ्रमति	१—३०		मदम्	१८—३५	
भिन्ना	७—४		८—२२; ९—५; ६; २५;			भ्रा.			मदाश्रयः	७—१	
भी.			१५—१३; १६			भ्रातृन्	१—२६		मद्गतप्राणाः	१०—९	
भीतभीतः	११—३५		भूतानाम्	४—६; १०—५;		भ्रातृयन्	१८—६१				

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
मासानाम्	१०—३५		मुखे	४—३२		१८, ३१, ४५, ४५, ४७,			त्रि.		
माहात्म्यम्	११—२		मुख्यम्	१०—२४		४९; १२—२, १४, १५,			प्रियते	२—२०	
माम्	१—४६; २—७;		मुच्यन्ते	३—१३, ३१		१६, १७, १९, २०;			य.		
	३—१४; ४—९, १०, ११,		मुनयः	१४—१		१३—३; १६—६, १३;			यक्षरक्षसाम्	१०—२३	
	१३, १४, १४; ५—२९;		मुनिः	२—५६; ५—६;		१८—४, ६, १३, ३६;			यक्षरक्षाति	१७—४	
	६—३०, ३१, ४७;			२८; १०—२६		५०, ६४, ६४, ६५, ६९;			यक्ष्ये	१६—१५	
	७—१, ३, १०, १३, १४		मुनीनाम्	१०—३७		६९, ७०, ७७			यच्छुद्धः	१७—३	
	१४, १६, १८, १९, २३;		मुनेः	२—६९; ६—३		मेधाः	१०—३४		यजन्तः	९—१५	
	२४, २५, २६, २८, २९,		मुमुक्षुभिः	४—१५		मेधावी	१८—१०		यजन्ति	९—२३	
	३०, ३०; ८—५, ७, ७;		मुहुः	१८—७६, ७६		मेघः	१०—२३		यजन्ते	४—१२; ९—२३;	
	१३, १४, १५, १६;		मुह्यति	२—१३; ८—२७		मै.			१६—१७; १७—१, ४, ४		
	९—३, ९, ११, १३; १४,		मुह्यन्ति	५—१५		मैत्रः	१२—१३		यजुः	९—१७	
	१४, १५, २०, २२, २३,					मो.			यशक्षपितकल्मषाः	४—३०	
	२४, २५, २८, २९, ३०,		मूढमोहेण	१७—१९		मोक्षकाङ्क्षिभिः	१७—२५		यज्ञतपसाम्	५—२९	
	३२, ३३, ३४, ३४;		मूढयोनिषु	१४—१५		मोक्षपरायणः	५—२८		यज्ञतपःक्रियाः	१७—२५	
	३०—३; ८, ९, १०,		मूढः	७—२५		मोक्षयिष्यामि	१८—६६		यज्ञदानतपःकर्म	१८—३	
	१४, २४, २७; ११—८,		मूढाः	७—१५; ९—११;		मोक्षम्	१८—३०		यज्ञदानतपःक्रियाः	३—२४	
	५३, ५५; १२—२, ४,			१६—२०		मोक्षयन्	४—६६;		यज्ञमाविताः	३—१२	
	६, ९; १३—२;		मूर्तयः	१४—४		मोक्षकर्माणः	९—१, २८		यज्ञविदः	४—३०	
	१४—२६; १५—१९		मूर्ति	८—१२		मोक्षशानाः	९—१२		यज्ञदिशाष्टमृतभुजः	४—३१	
	१९; १६—१८, २०;		मूर्त्तानि	१५—२		मोक्षशाः	३—१६		यज्ञदिशाधिनिः	३—१३	
	१७—६; १८—५५,					मोक्षम्	२—१६		यज्ञम्	४—२५, २५;	
	५५, ६५, ६५, ६६;		मृ.			मोक्षायाः	९—१२			१७—१२, १३	
	६७, ६८		मृगाणाम्	१०—३०		मोदिष्ये	१६—१५		यज्ञः	३—१४; ९—१६;	
			मृगेन्द्रः	१०—३०		मोहकण्डिलम्	२—५२			१६—१; १७—७, ११,	
			मृतस्य	२—२७		मोहकण्डिलम्	२—५२			१८—५, ५	
			मृतम्	२—२६		मोहजाडममावृताः	१६—१६		यज्ञात्	३—१४; ४—३३;	
			मृत्युममगवर्त्मनि	९—३		मोहनम्	१४—३९		यज्ञानाम्	१०—२५	
			मृत्युसंसारसागरात्	१२—७		मोहयति	३—२		यज्ञाय	४—२३	
			मृत्युम्	१३—२५		मोहम्	४—३५; १४—२२		यज्ञार्थात्	३—९	
			मृत्युः	२—२७; ९—१९;		मोहः	११—१; १४—१३;		यज्ञाः	४—३२; १७—२३	
				१०—३४			१८—७३		यज्ञे	३—१५; १७—२७	
						मोहात्	१६—१०;		यज्ञेन	४—२५	
							१८—७, २५, २०		यज्ञेषु	८—२८	
						मोहितम्	७—१३		यज्ञैः	९—२०	
						मोहिताः	४—१६		यतचित्तस्य	६—१९	
						मोहिनीम्	९—११		यतचित्तात्मा	४—२१;	
										६—१०	
						मौ.			यतचित्तेन्द्रियक्रियाः	६—१२	
						मौनम्	१०—३८; १७—१६		यतचेतसाम्	५—२६	
						मौनी	१२—१९				

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
५-२२; ७-१२, १२;			योगात्	६-३७		राजोगुणसमुद्भवः	३-३७		राज्यम्	१-३२, ३३;	
१४, २९; ३०; ९-२२;			योगाय	२-५०		रणसमुद्यमे	१-२२		२-८; ११-३३		
२३; २९; ३२;			योगारूढस्य	६-३		रणात्	२-३५		राज्येन	१-३२	
११-२२; ३२; १२-१;			योगारूढः	६-४		रणे	१-४६; ११-३४		रात्रिम्	८-१७	
१; २; ३; ६; २०;			योगिनम्	६-२७		रताः	५-२५; १२-४		रात्रिः	८-२५	
१३-३४; १७-१; ५			योगिनः	४-२५; ५-११; ६-१९;		रथम्	१-२१		रात्र्यागमे	८-१८; १९	
येन	२-१७; ३-२;		योगिनाम्	८-१४, २३; १५-११		रथात्तमम्	१-२४		राधनम्	७-२२	
४-३५; ६-६; ८-२२;			योगिन्	३-३; ६-४२; ४७		रथोपस्थे	१-४७		रामः	१०-३१	
१०-१०; १२-१९;			योगिनी	१०-१७, ५-२४;		रमते	५-२२; १८-३६		रि.		
१८-२०; ४६			योगिनी	५-२४;		रमन्ति	१०-९		रिपुः	६-५	
येषाम्	१-३३; २-३५;		योगिन्	१०-१७,		रविः	१०-२१; १३-३३		रु.		
५-१६; १९; ७-२८;			योगिनी	५-२४;		रसनम्	१५-९		रुद्राणाम्	१०-२३	
१०-६			योगिन्	६-१; २; ८; १०; १५;		रसवर्जम्	२-५९		रुद्रादित्याः	११-२२	
यो.			योगिन्	४६; ४६; ८-२५,		रसः	२-५९; ७-८		रुद्रान्	११-६	
योक्तव्यः	६-२३		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रसात्मकः	१५-१३		रुद्राणां	४-२९	
योगक्षेमम्	९-२२		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रस्याः	१७-८		रुद्राणां	४-२९	
योगधारणाम्	८-१२		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रहसि	६-१०		रुद्राणां	४-२९	
योगबलेन	८-१०		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रहस्यम्	४-३		रुद्राणां	४-२९	
योगभ्रष्टः	६-४१		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राक्षसीम्	९-१२		रुद्राणां	४-२९	
योगमायासमावृत्तः	७-२५		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रागद्वैपवियुक्तैः	२-६४		रुद्राणां	४-२९	
योगयज्ञाः	४-२८		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रागद्वैपौ	३-३४; १८-५१		रुद्राणां	४-२९	
योगयुक्तः	५-६; ७; ८-७		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रागात्मकम्	१४-७		रुद्राणां	४-२९	
योगयुक्तात्मा	६-२९		योगिन्	२७; २८; १२-१४		रागी	१८-२७		रुद्राणां	४-२९	
योगवित्तमाः	१२-१		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राजगुह्यम्	९-२		रुद्राणां	४-२९	
योगसंश्रितम्	६-२३		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राजन्	११-९; १८-७६;		रुद्राणां	४-२९	
योगसंन्यस्त- कर्मणम्	४-४१		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राजर्षयः	४-२; ९-३३		रुद्राणां	४-२९	
योगसंतिष्ठः	४-३८		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राजविद्या	९-२		रुद्राणां	४-२९	
योगसंसिद्धिम्	६-३७		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राजसत्यम्	१७-९		रुद्राणां	४-२९	
योगसेवया	६-२०		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राजसम्	१७-१२; १८-२१;		रुद्राणां	४-२९	
योगस्यः	२-४८		योगिन्	२७; २८; १२-१४		राजसाः	७-१२; १४-१८;		रुद्राणां	४-२९	
योगस्य	६-४४		योगिन्	२७; २८; १२-१४		२१; १८-८; २१;			रुद्राणां	४-२९	
योगम्	२-५३; ४-१;		यौ.			२४; ३८			रुद्राणां	४-२९	
४२; ५-१; ५; ६-२;			यौवनम्	२-१३		राजसः	१८-२७		रुद्राणां	४-२९	
३; १२; १९; ७-१;			रं.			राजसाः	७-१२; १४-१८;		रुद्राणां	४-२९	
९-५; १०-७; १८;			रक्षाति	११-३६		२१; १८-८; २१;			रुद्राणां	४-२९	
११-८; १८-७५			रजसः	१४-१६; १७		२४; ३८			रुद्राणां	४-२९	
योगः	२-४८; ५०; ४-२;		रजसि	१४-१२; १५		राजसी	१७-२;		रुद्राणां	४-२९	
३; ६-१६; १७; २३;			रजः	१४-५; ७; ९; १०;		राजा	१-२; १६		रुद्राणां	४-२९	
३३; ३६			१०; १०; १७-१			राज्यसुखलोभेन	१-४५		रुद्राणां	४-२९	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
१४—७, ८; १५—१२;			विभावौ	७—९		विशिष्टः	१—७		विस्मयः	१८—७७	
१७—६, १२; १८—२०;			विभुम्	१०—१३		विशिष्यते	३—७; ५—२;		विस्मयाविष्टः	११—१४	
			विभुः	५—१५		६—९; ७—१७; १२—१२			विस्मिताः	११—२२	
विद्याः	२—६		विभूतिभिः	१०—१६		विशुद्धया	१८—५१		विहाय	२—२२, २२, ७१	
विद्यते	२—१६; १६, ३१;		विभूतिमत्	१०—४१		विशुद्धात्मा	५—७		विहारशय्यासन-		
४०; ३—१७; ४—३८;			विभूतिम्	१०—७, १८		विश्वतोमुखम्	२—१५;		भोजनेषु	११—४२	
६—४०; ८—१६; १६—७			विभूतीनाम्	१०—४०		११—११			विहितान्	७—२२	
विद्यां	६—२३; १४—११		विभूतः	१०—४०		विश्रतोमुखः	१०—३३		विहिताः	१७—२३	
विद्यानाम्	१०—३२		विमलरः	४—२२		विश्वमूर्तं	११—४६				
विशाविनयसंपन्नो	५—१८		विमुक्तः	९—२८;		विश्वरूप	११—१६		वी.		
विद्याम्	१०—१७		१४—२०;	१६—२२		विश्वस्य	११—१८, ३८		वीक्ष्यन्ते	११—२२	
विद्वान्	३—२५, २६		विमुक्ताः	१५—५		विश्वम्	११—१८, ३८, ४७		वीतरागभयक्रोधाः	२—५६	
विधानोक्ताः	१७—२४		विमुच्य	१८—५३		विश्वम्	११—११, १९, ३८, ४७		वीतरागभयक्रोधाः	४—१०	
विधिदृष्टः	१७—११		विमुञ्चति	१८—३५		विश्वे	११—२२		वीतरागाः	८—११	
विधिहीनम्	१७—१३		विमुञ्चति	२—७२		विश्वेश्वर	११—२२		वीर्यवान्	१—५, ६	
विधीयते	२—४४		विमूढः	६—३८		विपमे	२—२		वृ.		
विधेयात्मा	२—६४		विमूढभावः	११—४९		विषयप्रवालाः	१५—२		वृकोदरः	१—१५	
विनदृश्यसि	१८—५८		विमूढात्मा	३—६		विषयान्	२—६२, ६४;		वृजिनम्	४—३६	
विनद्य	१—१२		विमूढाः	१५—१०		४—२६,	१५—९;		वृष्णीनाम्	१०—३७	
विनदयति	४—४०; ८—२०		विमृश्य	१८—६३		१८—५१			वे.		
विनश्यत्यु	१३—२७		विमोक्षाय	१६—५		विषयाः	२—५९		वेगम्	५—२३	
विना	१०—३९		विमोक्षयति	४—३२		विषयेन्द्रिय-			वेत्ता	११—३८	
विनाशम्	२—१७		विमोहयति	३—४०		मयोगान्	१८—३८		वेत्ति	२—१९; ४—९;	
विनाशः	६—४०		विराटः	१—४, १७		विषयम्	१८—३७, ३८		६—२१; ७—३; १०—३;		
विनाशाय	४—८		विलम्बाः	११—२७		विषादम्	१८—३५		७; १३—१, २३;		
विनियतम्	६—१८		विलम्बतः	४—४		विषादी	१८—२८		१४—१९; १८—२१, ३०		
विनियम्य	६—२४		विवम्बते	४—१		विपीदन्	१०—२८		वन्ध	४—५; १०—१५	
विनियतन्ते	२—५९		विवस्वान्	४—१		विपीदन्तम्	२—१, १०		वेद	२—२१, २९; ४—५;	
विनिवृत्तकामाः	१५—५		विविचिदश-			विष्टम्	१३—१७		७—२६, २६; १५—१		
विनिश्चितैः	१३—४		सेवित्यम्	१३—१०		विष्टितम्	१३—१७		वेदयज्ञाध्ययनैः	११—४८	
विन्दति	४—३८; ५—२१;		विविचिक्तेष्वी	१८—५२		विष्णुः	१०—२१		वेदवादरताः	२—४२	
	१८—४५, ४६		विविधाः	१७—२५;		विष्णो	११—२४, ३०		वेदविन्	१५—१, १५	
विन्दन्तं	५—४			१८—१४		विमर्गः	८—३		वेदविदः	८—११	
विन्दामि	११—२४		विविधैः	१३—४		विस्तृजन्	५—९		वेदानाम्	१०—२२	
विपरिवर्तते	९—१०		विवृद्धम्	१४—११		विस्तृजामि	९—७, ८		वेदान्तकृत्	१५—१५	
विपरीतम्	१८—१५		विवृद्धे	१४—१२, १३		विस्तृज्य	१—४७		वेदाः	२—४५; १७—२३	
विपरीतानि	१—३१		विवाते	१८—५५		विस्तरशः	११—२; १६—६		वेदितव्यम्	११—१८	
विपरीतान्	१८—३२		विशान्ति	८—११; ९—२१;		विस्तरस्य	१०—१९		वेदितुम्	१८—१	
विपश्चितः	२—६०		११—२१, २७, २८, २९, २९			विस्तरः	१०—४०		वेदेषु	२—४६; ८—२८	
विभक्तम्	१३—१६		विशालम्	९—२१		विस्तेरैर्ण	१०—१८		वेदे	१५—१८	
विभक्तेषु	१८—२०					विस्तारम्	१३—३०		वेदैः	११—५३; १५—१	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
वेद्यम्	९—१७; ११—३८		व्यासः	१०—१३, ३७		शरीरस्थम्	१७—६, ६		शास्त्रविधानोक्तम्	१६—२४	
वेद्यः	१५—१५		व्याहरन्	८—१३		शरीरस्थः	१३—३१		शास्त्रविधिम्	१६—२३;	
वेद्यशुः	१—२९		व्यु.			शरीरम्	१३—१; १५—८			१७—१	
वेद्यमानः	११—३५		व्युदस्य	१८—५१		शरीराणि	२—२२		शास्त्रम्	१५—२०; १६—२४	
वै.			व्यू.			शरीरिणः	२—१८		शि.		
वैनतेयः	१०—३०		व्यूढम्	१—२		शरीरं	१—२९; २—२०;		शिरवण्डी	१—१७	
वैराग्यम्	१३—८; १८—५२		व्यूढाम्	१—३			११—१३		शिरवशिणाम्	१०—२३	
वैराग्येण	६—३५		व्रज	१८—६६		शर्म	११—२५		शिरसा	११—१४	
वैरिणम्	३—३७		व्रजेत	२—५४		शशाङ्कः	११—३९;		शिष्यः	२—७	
वैश्यकर्म	१८—४४		श.				१५—६		शिष्येण	१—३	
वैश्याः	९—३२		शकोति	५—२३		शशिसूर्यनेत्रम्	११—१९		शी.		
वैश्वानरः	१५—१४		शकोमि	१—३०		शशिसूर्ययोः	७—८		शीतोष्णमुखदुःखदाः	२—१४	
व्य.			शकोपि	१२—९		शशी	१०—२१		शीतोष्णमुखदुःखेषु	६—७;	
व्यक्तमभ्यानि	२—२८		शक्यसे	११—८		शश्वत्	९—३१			१२—१८	
व्यक्तयः	८—१८		शक्यम्	११—४; १८—११		शश्वत्पाणयः	१—४६		शु.		
व्यक्तिम्	७—२४; १०—१४		शक्यः	६—३६, ११—४८;		शश्वत्भृताम्	१०—३१		शुक्रकृणो	८—२६	
व्यतिरिच्यति	२—५२			५३; ५४		शश्वत्सपाते	१—२०		शुक्रः	८—२४	
व्यतीतानि	४—५		गङ्गम्	१—१२		गङ्गाणि	२—२३		शुचः	१६—५; १८—६६	
व्यथन्ति	१४—२		गङ्गाः	१—१३		गङ्गारः	१०—२३		शुचिः	१२—१६	
व्यथयन्ति	२—१५		गङ्गान्	१—१८		गङ्गसि	५—१		शुचीनाम्	६—४१	
व्यथा	११—८९		गङ्गां	१—१४		शा.			शुची	६—११	
व्यथिष्ठाः	११—३४		गङ्गः	१८—२८		शाखाः	१५—२		शुनि	५—१८	
व्यदारयन्	१—१९		गङ्गायः	११—५		शाधि	२—७		शुभान्	१८—७१	
व्यनुनादयन्	१—१९		गङ्गुचे	६—६		शान्तरजसम्	६—२७		शुभाशुभपरित्यागी	१२—१७	
व्यपाश्रित्य	९—३२		गङ्गुवत्	६—६		शान्तः	१८—५३		शुभाशुभफलेः	९—२८	
व्यपेताभीः	११—४९		गङ्गुम्	३—४३		शान्तिम्	२—७०, ७१;		शुभाशुभम्	२—५७	
व्यवसायः	१०—३६; १८—५९		गङ्गुः	१६—१४			४—३९; ५—१२, २९;		शु.		
व्यवसायात्मिका	२—४१		गङ्गुन्	११—३३			६—१५;		शुद्रस्य	१८—४४	
			गङ्गो	१२—१८			९—३१;		शुद्राणाम्	१८—४१	
			गङ्गैः	६—२५, २५			१८—६२		शुद्राः	९—३२	
			गङ्गद्वज्जङ्ग	६—४४			१६—२२		शुद्राः	१—४, ९	
			गङ्गदः	१—११; ७—८			१६—२२		शु.		
			गङ्गददीन्	४—२६; १८—५१		शारीरम्	४—२१; १७—१४		शृ.		
			गङ्गमम्	११—२४		शाश्वतपर्मेगोता	११—१८		शृणु	२—३९; ७—१;	
			गङ्गमः	६—३; १०—४;		शाश्वतस्य	१४—२७			१०—१; १३—३;	
				१८—४२		शाश्वतम्	१०—१२;			१६—६; १७—२;	
			शरणम्	२—४९; ९—१८;			१८—५६, ६२			७; १८—४, १९, २९;	
				१८—६२, ६६		शाश्वतः	२—२०			३६, ४५, ६४	
			शरीरयात्रा	३—८		शाश्वताः	१—४३				
			शरीरवाक्यनोमिः			शाश्वतीः	६—४१				
			शरीरविमोक्षणात्	५—२३		शाश्वते	८—२६				

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
शृण्वतः	१०—१८		१२—२; १३—१;			स.			सत्त्वसंशुद्धिः	१६—१	
शृण्वन्	५—८		१४—१, २२; १५—१;			सक्तम्	१८—२२		सत्त्वस्थाः	१४—१८	
शै.			१६—१; १७—२;			सक्तः	५—१२		सत्त्वम्	१०—३६, ४१;	
शैव्यः	१—५		१८—२			सक्ताः	३—२५		१३—२६; १४—५, ६;		
शो.			श्रीमताम्	६—४१		सखा	४—३; ११—४१;		९; १०; १०; १०; ११;		
शोकमविग्नमानसः	१—४७		श्रीमत्	१०—४१			४४		१७—१; १८—४०		
शोकम्	२—८; १८—३५		श्रीः	१०—३४; १८—७८		सखीन्	१—२६		सखात्	१४—१७	
शोचति	१२—१७;		श्रु.			सखे	११—४१		सखानुरूपाम्	१७—१	
	१८—५४		श्रुतवान्	१८—७५		सख्युः	११—४४		सत्त्वे	१४—१४	
शोचिषुम्	२—२६, २७, ३०		श्रुत्स्य	२—५२		सगद्गदम्	११—३५		सदस्योनिजन्मसु	१३—२१	
शोषयति	२—२३		श्रुतम्	१८—७२		सङ्गरहितम्	१८—२३		सदा	५—२८; ६—१५,	
शो.			श्रुतिपरायणाः	१३—२५		सङ्गवर्जितः	११—५५		२८; ८—६; १०—१७;		
शौचम्	१३—७; १६—३;		श्रुतिविप्रतिपन्ना	२—५३		सङ्गविचर्जितः	१२—१८		१८—५६		
७; १७—१४; १८—४२			श्रुतौ	११—२		सङ्गम्	२—४८; ५—१०,		सदयम्	३—३३; ४—३८	
शौर्यम्	१८—४३		श्रुत्वा	२—२९; ११—३५;			११; १८—६, ९		सदृशः	१६—१५	
श्या.				१३—२५		सङ्ग.	२—४७, ६२		सदृशी	११—१२	
श्यालाः	१—३४		श्रे.			सङ्गान्	२—६२		सदोषम्	१८—४८	
श्र.			श्रेयः	१—३१; २—५, ७;		सङ्ग्रामम्	२—३३		सद्भावो	१७—२६	
श्रद्धाधानाः	१२—२०		३१; ३—२; ११; ३५;			सञ्चगाचगम्	९—१०;		सनातनमथ—३१; ७—१०		
श्रद्धया	६—३७; ७—२१;		५—१; १२—१२;				११—७		सनातनः	२—२४; ८—२०;	
२२; ९—२३; १२—२;			१६—२२			सचेनाः	१२—५१		११—१८; १५—७		
१७—१; १७			श्रेयान्	३—३५; ४—३३;		सच्छब्द.	१७—२६		सनातनाः	१—४०	
श्रद्धा	१७—२; ३			१८—४७		सज्जो	३—२८		सन्	४—६; ६	
श्रद्धामयः	१७—३		श्रेष्ठ.	३—२१		सज्जन्ते	३—२९		सन्तः	३—१३	
श्रद्धावन्तः	३—३१		श्रो.			सततयुक्तानाम्	१०—१०		सपत्नान्	११—२४	
श्रद्धावान्	४—३९; ६—४७;		श्रोतव्यस्य	२—५२		सततयुक्ताः	१२—१		सप्त	१०—६	
१८—७१			श्रोत्रम्	१५—९		सततम्	३—१९; ६—१०;		समक्षम्	११—४२	
श्रद्धाविरहितम्	१७—१३		श्रोत्रादीनि	४—२६		८—१४; ९—१४;			समग्रम्	४—२३; ७—१;	
श्रद्धाम्	७—२१		श्रोत्रयसि	१८—५८		१२—१४, १७—२८;			११—३०		
श्रि.			श्रु.			१८—५७			समग्रान्	११—३०	
श्रिताः	९—१२		श्रु.			सतः	२—१६		सर्माचक्षत्यम्	१३—९	
श्री.			श्रु.			सति	१८—१६		समता	१०—५	
श्रीभगवान्	२—२, ११;		श्रुपाके	५—१८		सत्	९—१९; ११—३७;		समतीतानि	७—२६	
५५; ३—३; ३७; ४—१,			श्रुशुरान्	१—२७		१३—१२; १७—२३;			समतीत्य	१४—२६	
५; ५—२; ६—१, ३५,			श्रुशुराः	१—३४		२६; २७, २७			समात्वम्	२—४८	
४०; ७—१; ८—३;			श्रुगम्	५—९		सत्कारमानपूर्जार्यम्	१७—१८		समदयिनः	५—१८	
९—१; १०—१; १९;			श्रुवैतैः	१—१४		सत्यम्	१०—४; १६—२,		समदुःखसुखम्	२—१५	
११—५, ३२, ४७, ५२;			श्रुण्मासाः	८—२४, २५		७; १७—१५; १८—६५			समदुःखसुखः	१२—१३	
						सत्त्ववताम्	१०—३६		१४—२४		
						सत्त्वसमाविष्टः	१८—१०				

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
समधिगच्छति	३	४	समे	२	३८	सर्वधर्मान्	१८	६६	७-७, १३, १९;		
समबुद्धयः	१२	४	समौ	५	१७	सर्वपापेभ्यः	१८	६६	८-२२, २८; ९-४;		
समबुद्धिः	६	९	सम्यक्	५-४; ८	१०;	सर्वपापिः	१०	३	१०-८, १४; ११-४०;		
समलोष्टावम-						सर्वभावेन	१५	१९;	१३-१३; १८-४६		
काञ्चनः	६	८; १४	२४	सरसाम्	१०	२४	१८	६२	सर्वैः	३-५; ११-४०	
समवस्थितम्	१३	२८	सर्माः	५	१९	सर्वभूतस्थम्	६	२९	सर्वाणि	२-३०, ६१;	
समवेतान्	१	२५	सर्गाणाम्	१०	३२	सर्वभूतस्थितम्	६	३१	३-३०; ४-५; २७;		
समवेताः	१	१	सर्गं	७	२७; १४	सर्वभूतहिते	५	२५;	७-६; ७-६; १२-६;		
समम्	५	१९; ६	१३	सर्गाणाम्	१०	२८	१२	४	१५-१६		
३२; १३	२७, २८		सर्वं	११	४०	सर्वभूतात्मभूतात्मा	५	७	सर्वान्	१-२७; २-५५;	
समन्ततः	६	२४	सर्वकर्मणाम्	१८	१३	सर्वभूतानाम्	२	६९;	७१; ४-३२; ६-२४;		
समन्तात्	११	१७, ३०	सर्वकर्मफलत्यागम्	१२	११;	५	२९;	७-१०;	११-१५, १५		
समः	२	४८; ४	२२	सर्वकर्माणि	३	२६;	१०	३९;	सर्वारम्भपरिःयागी	१४-२५	
९	२९; १२	१८, १८;	४	४	३७	१३;	१८	६१	सर्वारम्भाः	१८-४८	
	१८	५४	सर्वकामेभ्यः	६	१८	१४	२९;	१८	३२	सर्वार्थान्	१८-३२
समागताः	१	२३	सर्वकृत्विषैः	३	१३	सर्वभूतानि	६	२०;	सर्वार्थमयम्	११-११	
समाचर	३	०; १९	सर्वश्रेत्रेषु	१३	२	७	२७;	९-४, ७,	सर्वाणि	१८-३२	
समाचरन्	३	२६	सर्वगतम्	३	१५;	सर्वभूताद्यस्थितः	१०	२०	११-२०; १५-१३		
समाधातुम्	१२	९	सर्वगतः	२	२४	सर्वभूतेषु	३	१८;	मत्तै	१-६, ९, ११;	
समाधाय	१७	११	सर्वगुह्यतमम्	१८	६४	७	९;	९-२९;	२-१२, ७०; ४-१९;		
समाधिभ्यस्य	२	५४	सर्वज्ञानविमूढान्	३	३२	११	५५;	१८	२०	३०; ७-१८; १०-१३;	
समाधौ	२	४४, ५३	सर्वतः	२	४६; ११	सर्वयज्ञानाम्	९	२४	११-२२, २६, ३२;		
समाप्नोपि	११	४०	सर्वतः	२	४६; ११	सर्वयज्ञानिषु	१४	४	३६; १४-१		
समारम्भाः	४	१९	सर्वतः	२	४६; ११	सर्वलोकमहेश्वरम्	५	२९	सर्वेन्द्रिय-		
समासतः	१३	१८	सर्वतः	२	४६; ११	सर्ववित्	१५	१९	गुणाभासम्	१३-१४	
समासेन	१३	३; ६;	सर्वतोऽक्षिप्रिरो-	१३	१३	सर्ववृक्षाणाम्	१०	२६	सर्वेन्द्रिय-		
	१८	५०	सर्वतः	२	४६; ११	सर्ववेदेषु	७	८	विवाजितम्	१३-१४	
समाहर्तुम्	११	३२	सर्वतोऽक्षिप्रिरो-	१३	१३	सर्वगः	१-१८; २	५८;	सर्वेभ्यः	४-३६	
समाहितः	६	७	सर्वतः	२	४६; ११	३	२३;	३-२३; १०	सर्वेषाम्	१-२५; ६-४७	
समाः	६	४१	३२; १२	४	१३	४	११;	१०	सर्वेषु	१-११; २-४६;	
समित्तिजयः	१	८	३२; १८	४	१९	१३	२९	८	७;	२०, २७;	
समिद्धः	४	३७	सर्वत्रगम्	१२	३	सर्वसंकल्पसंन्यामी	६	४	१३-२७; १८-२१;	५४	
समीक्ष्य	१	२७	सर्वत्रगः	९	६	सर्वस्य	२	३०;	सर्वैः	१५-१५	
समुद्रम्	२	७०; ११	सर्वत्रसमदर्शनः	६	२९	७	२५;	८	१-९;	सर्विकारम्	१३-६
समुद्धर्ता	१२	७	सर्वथा	६	३१; १३	१०	८;	१३	१-७;	सर्विज्ञानम्	७-१
समुपस्थितम्	१	२८; २	सर्वदुर्गाणि	१८	५८	१५	१५;	१७	३, ७	सर्व्यर्थाच्चिन्	११-३३
समुपाश्रितः	१८	५२	सर्वदुःखानाम्	२	६५	सर्वहरः	१०	३४	सदाश्च	१-४७	
समृद्धवेगाः	११	२९, २९	सर्वदेहिनाम्	१४	८	सर्वम्	२	१७;	सह	१-२२; ११-२६;	
समृद्धम्	११	३३	सर्वद्वाराणि	८	१२	४	३३, ३६;	६	३०;	२६; १३-२३	
			सर्वद्वारिषु	१४	११						

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
सहजम्	१८—४८		संन्यासिनाम्	१८—१२		सात्विकः	१७—११;		सात्विकः	१७—११;	
सहदेवः	१—१६		सन्ध्यासी	६—१		सावित्री	६—४३		सात्विकाः	७—१२; १७—४	
सह्यक्षाः	३—१०		संन्यासेन	१८—४९		संस्तभ्य	३—४३		सात्विकी	१७—२;	
सह्या	१—१३		सपत्	१६—५		संस्पर्शजाः	५—२२			१८—३०, ३३	
सहस्रकृत्वः	११—३९		संपदम्	१६—३; ४; ५		सस्मृःय	१८—७६; ७६;		साधर्म्यम्	१४—२	
सहस्रबाहो	११—४६		संपद्यते	१३—३०		संहरते	७७, ७७		साधिभूताधिदैवम्	७—३०	
सहस्रयुगपर्यन्तम्	८—१७		सपश्यन्	३—२०					साधियजम	७—३०	
सहस्रदाः	११—५		सप्रकीर्तितः	१८—४		सः			साधुभावे	१७—२६	
सहस्रेषु	७—३		सप्रतिष्ठा	१५—३		सः	१—१३, १९, २७;		साधुषु	६—९	
सकरस्य	३—२४		सप्रवृत्तानि	१४—२२		सः	२—१५, २१, ७०, ७१;		साधुः	९—३०	
संकरः	१—४२		संप्रेक्ष्य	६—१३		सः	३—६, ७, १२, १६, २१;		साधुनाम्	४—८	
सकल्पप्रभवान्	६—२४		संश्रुतोदके	२—४६		सः	४२; ४—२; ३; ९, १४;		साध्याः	११—२२	
संख्ये	१—४७; २—४		सन्विधनः	१—३४		सः	१८; १८; २०; ५—३;		साम	९—१७	
सग्रहण	८—११		संभवन्ति	१४—४		सः	५; १०, २१, २३; २३;		सामर्थ्यम्	२—३६	
सघातः	१३—६		संभवः	१४—३		सः	२४; २८; ६—१, २३, ३०;		सामवेदः	१०—२२	
सजय	१—१		संभवामि	४—६; ८		सः	३१, ३२; ४४; ४७;		सामात्मिकम्	१०—३३	
संजयः	१—२, २४, ४७;		संभावितान्य	२—३४		सः	७—१७, १८; १९, २२;		साम्नाम्	१०—३५	
२—१, ९; ११—९;			समोहम्	७—२७		सः	८—५; १०; १३, १९;		सान्ने	५—१९	
३५, ५०; १८—७४			समोः	२—६३		सः	२०, २२; ९—३०, ३०;		साधयेन	६—३३	
सञ्जनयन्	१—१२		समोहान्	२—६३		सः	१०—३; ७; ११—१६;		साकार्ण	१८—२४	
सजयति	१४—९, ९		समन्तन्द्रियः	४—३९		सः	५५; १२—१४; १५;		साख्ययोगौ	५—४	
सजायते	२—६२;		सयमानाम्	१०—२९		सः	१६, १७; १३—३;		साख्यम्	५—५	
१३—२६; १४—१७			सयमाग्नियु	४—२६		सः	२३, २७, २९; १४—१०;		साख्यानाम्	३—३	
सज्ञार्थम्	१—७		सयमी	२—६९		सः	२५, २६, १५—१, १०;		साख्ये	२—३०; १८—१३	
सत्तद्विषयि	४—३६		सयम्य	२—६१; ३—६;		सः	१६—२३, १७—३, ३;		साख्येन	१३—२४	
संतुष्टः	३—१७;		सयानि	६—१४; ८—१२		सः	११; १८—८, ९; ११;		साख्येः	५—५	
१२—१४, १९			सवादम्	१८—७०, ७४; ७६		सा.	१६, १७, ७१				
सदृश्यन्ते	११—२७		सवृत्तः	११—५१		सा			सिद्धय ७—३; १८—१३		
सगिनय्य	१२—४		सद्यः	६—३९		सा	२—६९, ६—१९;		सिद्धसधाः	११—३६	
सगिनिष्ठः	१५—१५		सद्यस्य	६—३९		सा	११—१२; १७—२;		सिद्धः	१६—१४	
सग्यसनात्	३—४		सदायम्	४—४२, ६—३०		सा	१८—३०, ३१, ३२;		सिद्धानाम्	७—३;	
सग्यस्य	३—३०; ५—१३;		सदायः	८—५; १०—७;		सा	३३; २४, २५		सिद्धिम्	१०—२६	
१२—६; १८—५७			संघातः	१२—८		सा	१८—७५		सिद्धिः	३—४; ४—१२;	
संन्यासयोग			संघातः	४—४०		सा	९—१८		सिद्धिः	१२—१०; १४—११;	
युक्तात्मा	९—२८		संघातः	४—४०		सा	१०—२४		सिद्धिः	१६—२३; १८—४५,	
संन्यासस्य	१८—१		संशिनः	४—२८		सा	१—१७		सिद्धिः	४६, ५०	
संन्यासम्	५—१; ६—२;		संशुद्धकिल्बिषः	६—४५		सा	१७—८		सिद्धिः	४—१२	
१८—२			संश्रिताः	१६—१८		सा	१७—१६;		सिद्धिः	४—२२	
संन्यासः	५—२, ६;		संसारं	१६—१९		सा	१७—१७;		सिद्धयः	४—२२	
१८—७			संसिद्धिम्	३—२०;		सा	१८—२०, २३, ३७		सिद्धयसिद्धयोः	२—४८;	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
सिंहनादम्		१८-२६	सुसुत्रम्		९-२	स्क.		१०-२४	स्थिराम्		६-३३
सी.		१-१२	सुहृत्		९-१८	स्कन्दः		१०-२४	स्थिराः		१७-८
सीदन्ति		१-२९	सुहृदम्		५-२९	स्तब्धः		१८-२८	स्थैर्यम्		१३-७
सु.			सुहृदः		१-२७	स्तब्धाः		१६-१७	स्त्रि.		१७-८
सुकृतदुष्कृते		२-५०	सुहृन्मित्रार्थुदासीन-			स्तुतिभिः		११-२१	स्त्रिणाः		१७-८
सुकृतस्य		१४-१६	मध्यस्थद्वेष्यबन्धुषु		६-९	स्तुवन्ति		११-२१	स्पर्शनम्		१५-९
सुकृतम्		५-१५	सू.			स्तुवन्ति		११-२१	स्पर्शान्		५-२७
सुकृतिनः		७-१६	सूक्ष्मत्वात्		१३-१५	स्तेनः		३-१२	स्पृ.		५-८
सुखदुःखे		२-३८	सूतपुत्रः		११-२६	स्तेनः		३-१२	स्पृहा		४-१४; १४-१२
सुखदुःखसंश्लेषः		१५-५	सूत्रे		७-७	स्त्रियः		९-३२	सा.		२-३
सुखदुःखानाम्		१३-२०	सूयते		९-१०	स्त्री		१-४१	स		८-१४
सुखसङ्घेन		१४-६	सूर्यसहस्रस्य		११-१२	स्त्रीषु		१-४१	सरति		८-१४
सुखस्य		१४-२७	सूर्यः		१५-६	स्या.		२-२४	सरन् ३-६; ८-५; ४		८-१४
सुखम्		२-६६; ४-४०;	सुजति		५-१४	स्याणुः		२-२४	स्मृ.		१७-२०; २१;
५-३; १३; २१; २१;			सुजामि		४-७	स्यानम्		५-५; ८-२८;	स्मृतम्		१७-२०; २१;
६-२१; २७; २८; ३२;			सुली		८-२७	स्याने		११-३६	स्मृतः		१८-१८
१०-४; १३-६;			सुधम्		४-१३	स्यापय		१-२१	स्मृताः		१७-२३
१६-२३; १८-३६;			सुध्वा		३-१०	स्यापयित्वा		१-२४	स्मृता		६-१९
३७; ३८; ३९			सुजति		५-१४	स्यावरजङ्गमम्		१३-२६	स्मृतिभ्रंशात्		२-६३
सुखानि		१-३२; ३३	सुजामि		४-७	स्यावराणाम्		१०-२५	स्मृतिविभ्रमः		२-६३
सुखिनः		१-३७; २-३२	सुली		८-२७	स्यास्यति		२-५३	स्मृतिः		१०-३४;
सुखी		५-२३; १६-१४	सुधम्		४-१३	स्थि.			१५-१५; १८-७३		१८-७३
सुखे		१४-९	सुध्वा		३-१०	स्थितप्रशस्य		२-५४	स्थ.		१-१४
सुखेन		६-२८	सुजति		५-१४	स्थितप्रशः		२-५५	स्या.		
सुखेषु		२-५६	से.			स्थित्वा		२-७२	स्यात्		१-३६; २-७;
सुधोपमणिपुष्पकौ		१-१६	सेनयोः		१-२१; २४;	स्थितधीः		२-५४; ५६	३-१७; १०-३९;		११-१२; १५-२०;
सुदुराचारः		९-३०	सेनानीनाम्		१०-२४	स्थितम्		५-१९;	१८-४०		१८-४०
सुदुर्दर्शम्		११-५२	सेवते		१४-२६	स्थितान्		१३-१६; १५-१०	स्याम		१-३७
सुदुर्लभः		७-१९	सेवया		४-३४	स्थिताः		५-२०; ६-१०;	स्याम्		३-२४; १८-७०
सुदुष्करम्		६-३४	सैन्यस्य		१-७	स्थितम्		१४; २१; २२; १०-४२;	स्युः		९-३२
सुनिश्चितम्		५-१	सो.			स्थितान्		१८-७३	स.		१-३०
सुराणाः		१०-२	सोडुम्		५-२३; ११-४४	स्थिताः		१-२६	सो.		१०-३१
सुरसंघाः		११-२१	सोमपाः		९-२०	स्थिताः		५-१९	सो.		१०-३१
सुराणाम्		२-८	सोमः		१५-१३	स्थितिम्		६-३३	सो.		१०-३१
सुरेन्द्रलोकम्		९-२०	सौ.			स्थितिः		२-७२; १७-२७	सो.		१०-३१
सुलभः		८-१४	सौहम्यात्		१३-३२	स्थितौ		१-१४	स्व.		१८-४६
सुविरुद्धमूलम्		१५-३	सौभद्रः		१-६; १८	स्थिरबुद्धिः		५-२०	स्वकर्मणा		१८-४६
			सौमदत्तिः		१-८	स्थिरमतिः		१२-१९	स्वकर्मनिरतः		१८-४५
			सौम्यत्वम्		१७-१६	स्थिरम्		६-११; १२-९	स्वकम्		११-५०
			सौम्यवपुः		११-५०	स्थिरः		६-१३	स्वचक्षुषा		११-८
			सौम्यम्		११-५१						

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
स्वजनम्	१	२८, ३१, ३७,	स्वम्	६	१३	हविः	४	२४	हु.		
		४५	स्वा.			हस्तात्	१	३०	हुतम्	४	२४; ९—१६;
स्वतेजसा	११	१९	स्वाध्यायज्ञानयज्ञाः	४	२८	हस्तानि	५	१८			१७—२८
स्वधर्मम्	२	३१, ३३	स्वाध्यायः	१६	१	हा.			हु.		
स्वधर्मः	३	३५; १८—४७	स्वाध्यायान्यतनम्	१७	१५	हानिः	२	६५	हुतशानाः	७	२०
स्वधर्मे	३	३५	स्वाम्	४	६; ९—८	हि.			हुत्स्वम्	४	४२
स्वधा	९	१६	स्वे.			हि	१	११, ३७, ४२;	हृदयदौर्बल्यम्	२	३
स्वनुष्ठितात्	३	३५;	स्वे	१८	४५, ४५		२	५, ८, १५, २७, ३१,	हृदयानि	१	१९
		१८—४७	स्वेन	१८	६०		४१, ४९, ५१, ६०, ६१;	हृदि	८	१२; १३—१७;	१५—१५
स्वप्न	५	८	ह.				६५, ६७; ३—५, ५, ८;	हृद्देहे	१८	६१	
स्वप्नम्	१८	३५	ह	२	९		१२, १९, २०, २३, २४,	हृत्पाः	१७	८	
स्वयान्ववान्	१	३७	हतम्	२	१९		४—३, ७, १२, १७, २८;	हृत्पितः	११	४५	
स्वभावजम्	१८	४२, ४३,	हतः	२	३७; १६—१४		५—३, १९, २२, ६—२,	हृत्पीकेश	११	३६; १८—१	
		४४, ४४	हतात्	११	३४		४, ५, २७, ३५, ३९, ४०,	हृत्पीकेशम्	१	२१;	
स्वभावजा	१७	२	हत्वा	१	३१, ३६, ३७;		४२, ४४; ७—१८, १७,				२—९
स्वभावजेन	१८	६०	हनिष्ये	१६	१४		१८, २२; ८—२६;	हृत्पीकेशः	१	१५, २४;	
स्वभावनियतम्	१८	४७	हन्त	१०	१९		२, २८, ३०, ३२;	हृत्प्रसामा	११	१४	
स्वभावप्रभवैः	१८	४१	हन्तारम्	२	१९		१०—२, १४, १६, १८,	हृत्प्रवृत्ति	१२	१७	
स्वभावः	५	१४; ८—३	हन्ति	२	१९, २१;		१९, ११—२, ३०, २१;	हृत्प्रवृत्ति	१८	७६; ७७	
स्वयम्	४	३८; १०—१३,	हन्तुम्	१	३५, ३७, ४५		२८, ३१; १२—५, १७;	हे.			
		१५; १८—७५	हन्त्यते	२	१९, २०		१३—२१, २८, १४—२, ५,	हे	११	—४१, ४१, ४१	
स्वया	७	२०	हन्त्यमाने	२	२०		१८—६, १४, ८	हेतवः	१८	१५	
स्वर्गतिम्	९	२०	हन्त्युः	१	४६	रितकाम्यया	१०	१	हेतुना	९	१०
स्वर्गद्वारम्	२	३२	हर्यः	१	१४	रितम्	१८	६६	हेतुमद्भिः	१३	४
स्वर्गपराः	२	४३	हरति	२	६७	शिल्पा	२	३२	हेतुः	१३	२०, २०
स्वर्गलोकम्	९	२१	हरन्ति	२	६०	शिल्पा	२	३२	हेतोः	१	३५
स्वर्गम्	२	३७	हरिः	११	९	शिल्पि	१३	२८	हि.		
स्वल्पम्	२	४०	हरः	१८	७७	शिल्पिणः	१०	२५	हियते	६	४४
स्वप्नि	११	२१	हरणोक्तान्वितः	१८	२७	शिल्पिणः	१८	२७	ही.		
स्वप्नः	१४	२४	हरणम्	१	१२	शिल्पिणः	१८	२५	हीः	१६	२
स्वस्याः	३	३३	हरणमर्षमवादेरीः	१२	१५						

समाप्तिमगमदयं श्रीमद्भगवद्गीताश्लोकान्तर्गतपदानां

वर्णानुक्रमः ।

श्रीहरिः

गीताप्रेस, गोरखपुरकी गीताएँ

- श्रीमद्भगवद्गीता—[श्रीशांकरभाष्यका सरल हिन्दी-अनुवाद] इसमें मूल भाष्य तथा भाष्यके सामने ही अर्थ लिखकर पढ़ने और समझनेमें सुगमता कर दी गयी है ।
पृष्ठ ५२०, चित्र ३, मूल्य साधारण जिल्द २॥), बढिया कपड़ेकी जिल्द २॥१)
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, पदच्छेद, अन्वय, साधारण भाषाटीका, टिप्पणी, प्रथान और सूत्रम विषय एवं त्यागसे भगवत्प्राप्तिसहित, मोटा टाइप, कपड़ेकी जिल्द,
पृष्ठ ५७६, चित्र ४, मूल्य १॥)
- श्रीमद्भगवद्गीता—[मञ्जली] प्रायः सभी विषय ११) वाली नं० २ के समान, विशेषता यह है कि श्लोकोके सिरेपर भावार्थ छपा हुआ है, साइज और टाइप कुछ छोटे,
पृष्ठ ४६८, मूल्य ॥≡), सजिल्द ॥१=)
- श्रीमद्भगवद्गीता गुटका—(पाकेट-साइज) ११) वाली गीताकी ठीक नकल, साइज २२×२०=३२ पेजी, पृष्ठ ५९२, सजिल्द, मूल्य ... ॥)
- श्रीमद्भगवद्गीता—श्लोक, साधारण भाषाटीका, टिप्पणी, प्रथान विषय, मोटा टाइप,
पृष्ठ ३१६, मूल्य ॥), सजिल्द ॥≡)
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, मोटे अक्षरवाली, सचित्र, मूल्य १-), सजिल्द ॥≡)
- श्रीमद्भगवद्गीता—केवल भाषा, अक्षर मोटे हैं, पृष्ठ १९२, १ चित्र, मूल्य १), स० ॥=)
- श्रीमद्भगवद्गीता—पञ्चरत्न, मूल, सचित्र, मोटे टाइप, पृष्ठ ३२८, सजिल्द १)
- श्रीमद्भगवद्गीता—विष्णुसहस्रनामसहित, मूल, छोटा टाइप, साइज २॥×३॥ इंच, स० मू० ≡)
- श्रीमद्भगवद्गीता—साधारण भाषाटीका, पाकेट साइज, सचित्र, पृष्ठ ४००, मू० =)॥, सजि० ≡)॥
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल ताबीजी, साइज २×२॥ इंच, पृष्ठ २९६, सजिल्द, मूल्य ≡)
- श्रीमद्भगवद्गीता—विष्णुसहस्रनामसहित, पृष्ठ १२८, सचित्र, सजिल्द, मूल्य >)॥
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, महीन अक्षरोंमें, पृष्ठ-संख्या ६४, मूल्य >)॥
- श्रीमद्भगवद्गीता—(अंग्रेजी-अनुवादसहित) पाकेट साइज, सचित्र, पृष्ठ ४०४, मूल्य १), सजिल्द १=)

डाकत्वर्च अलग ।

पता—गीताप्रेस, गोरखपुर



